

S

ASCET

T H

Mmente

graphici

naorigl

MARL

CON

uhore P. F.

ROSIEL

formatorum

lorum

Erhardi

Cum licent

CI

apud Lvc

S V M M A R I V M  
ASCETICÆ & MYSTICÆ  
T H E O L O G I Æ.

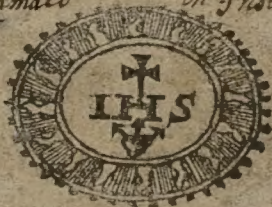
Ad mentem D. BONAVENTURÆ,  
seraphici ac Ecstatici Doctoris, pro  
maiori gloria DEI, & B<sup>mæ</sup> Virginis  
MARIE, ac omnium Sancto-  
rum honore,

C O N C I N N A T V M.

Auctore P. Fr. CHRYSOSTOMO DO-  
ROSIELSCIO, Polono, Ord: Min: Re-  
formatorum, in Prouincia S. Mariæ Ange-  
lorum Instructore Nouitiorum.

*Exstant Amato*

*in Insula Vigrensi*



Cum licentia Superiorum, & Approbati-  
one Theologorum.

C R A C O V I Æ,  
pud LVCAM KVPISZ, S. R. M. Typog.



# IN STEMM A

Inclytæ domûs  
DOBROSIELSCIORVM.



Vexillum templi RADWAN dum torquet in  
hostem,

Exurus Caffris turpiter hostis abie;  
Fortè illi Angelicæ tunc subuenère cohortes?  
quando trophæa crucis.

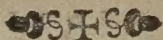
Gen  
D. S  
FE  
DO

Dño



modo, doct  
rum, sub ill  
securatur, C  
mine. N  
singulari es  
expenso fa  
mibi sancti  
titatis deli  
naissimo d  
Genero  
culu mentu





Generoso ac Magnifico Domino,

D. STANISLAO  
FRANCISCO  
DOBROSIELSKI  
IN GORZYCE.

Dño & Patrono fauentissimo  
S. & P.



*Obilissimum mystica sapientia, diuiniq; amoris compendium, incredibili omnium verae pietatis amantium commo, doctissime iuxta ac deuotissime elaboratum, sub Illustri Nomine Tuo luci publicae consecratur, Generose ac Magnifice Domine. Nec verò temerè id à me, aut sine singulari & ad libellam maturi iudicij optimè expenso factum est consilio. Nam cogitanti mihi sanctissimum istud verae, perfectaeq; sanctitatis delitium, in cuiusnam potissimum ornatissimo deponerem sinu; primus Tu omnium Generose ac Magnifice Domine, oculus mentis meae occurristi, cui primo & potissimo*

★★

# P R A E F A T I O.

tissimo iure, piissimum istud solidae pietatis sacrarium magnâ cum animi mei propensione dedicarem. Et feci id quidem tantò libentiùs, quanto pluribus rationum momentis propositum meum videbam confirmari. Vbi enim dulciùs atque securius deuotissimus iste Religiosissimi æquè ac Doctissimi fratris Tui conquiesceret partus, quàm in amantissimo Germani sui gremio, quàm in eo pectore, in quo pridem iam per sanguinis & dulcissimæ charitatis vinculum cor eius suauissimè conquieuit. Seraphica amoris diuini disciplina nonne amoris fraterno, nonne intimæ dilectioni debebatur? Quicquid hic scribitur, quicquid præcipitur, amor est, cuius tu pulcherrimum hactenus, cum erga dulcissimum Germanum Tuum, tum erga Seraphicum Fratrum Minorum strictioris Obseruantiae Ordinem, exhibuisti documentum. Et hæc quidem incredibilis Tua erga Sacrum hunc Ordinem pietas ingens mihi incitamentum addidit, ut Opus istud in Seraphico diuinæ contemplationis Asseeterio elaboratum, Tibi Religionis Seraphicæ amantissimo nuncuparem. Ecquis enim est quantumuis oris discretissimi orator, qui id aut  
pro

pro digi  
genere co  
alias Reli  
nores Str  
more ?  
eorum ne  
que & qu  
curras lib  
tùm, sed  
paripotes  
ribus com  
Tuo in g  
petuis ex  
Etas eor  
verum se  
& interte  
teram Tu  
ut non ne  
necessitati  
lissimè con  
mate Tuo  
bram, ex  
clesiæ, &  
Te DEO,  
tiam Reli

# P R A E F A T I O.

pro dignitate eloqui, aut cultissimo scribendi genere consequi possit? quanto Tu cum omnes alias Religiones tum præcipue Fratres Minores Strictioris Observantiæ prosequaris amore? quantâ cum dexteritate grauiora eorum negotia ubiq; promoueas, quantâ denique & quàm eximia necessitatibus eorum succurras liberalitate. Verè non Patronus tantum, sed Parens eorum optimo iure nuncupari potes, qui ita eos intimè paternis visceribus complecteris, vt quasi dulcissimum illis Tuo in gremio dormientibus somnum, Tu perpetuis excubijs ad id vnice inuigiles, ne sanctas eorum cæloq; proximas mentes, aliquâ rerum sæcularium tempestas euigilare faciat, & interturbet. Quinimo & munificam dexteram Tuam tantæ iam vigilantie effecisti, vt non necessitatem tantum, sed ipsam etiam necessitatis suspicionem præueniat, & liberalissimè consoletur. Nimirum è gentilitio Stemmate Tuo didicisti, victricem Vexilli Tui vmbra, ex Ecclesia in hostes raptam iterum Ecclesiæ, & Religioni prætexere, & quod totum Te DEO, totum pietati consecraueris, ipso etiam Religioso Vexilli Ecclesiastici testimonio



# P R E F A T I O.

designare. Profecto non sine singulari diuinæ  
benignitatis ordinatione, eâ stirpe, eoq; san-  
guine progenitus es, cuius hereditarium est,  
in mediâ quoque hostium acie pietatis insignia  
præferre; & in quo semel olim Magnus Ma-  
xentium Constantinus, in hoc signo tot iam  
sæculis infestis Ecclesiæ Maxentios vincere  
semper & triumphare. Maiorum enim Tuo-  
rum insistsens vestigijs, eò ardentius ad officia  
pietatis incitatus, quò plures sub Vexillo Tuo-  
rantæ Virtutis Antesignanos recognoscis. Sub  
hoc quippe triumphali Vexillo, cum multæ a-  
liæ Sago Togæq; Illustres, in Polonia nostrâ  
Prosapiæ, tum Inclita quoque DOBRO-  
SIELSCIORVM domus, (cui in Pto-  
censi Palatinatu ad Oppidum DROBNIN in  
Dobrosielice, antiquissima sedes est) eâ sem-  
per ubiq; laude floruit, ut & Regibus Sarma-  
tiæ fidelissima, Ciuibus & vicinis gratissima,  
& ab Heroicam quandâ animi magnanimita-  
tem liberalitatis amantissima haberetur. A-  
gnouit hoc superius sæculum in LAVREN-  
TIO DOBROSIELSKI, Auo Tuo,  
eternâ memoriâ Dignissimo, & ANNA  
WIECHECKA, Auiâ Tuâ, morum &

vita

vite integ  
quoque pro  
SIELSK  
concordi ca  
mam floren  
monici sub  
bellicæ for  
insignem  
tiam à N  
tur ELI  
WSKA  
WSKI  
snundo A  
uiam fuer  
KOWN  
sobolem  
sedibusq; p  
antique v  
milium.  
pla cum in  
Regni, tur  
peditione,  
Tui Vexil  
sti, quanc  
finam se



# P R E F A T I O.

*vite integritate pijsſimâ Matronâ. Etas quoque propior in MARTINO DOBRO-*  
*SIELSKI chariſſimo Parente Tuo, idem*  
*concordi calculo approbavit; qui cum maxi-*  
*mam florentiſſimæ ætatis partem in bellis Li-*  
*uonicis ſub Clariſſimis Imperatoribus ingenti*  
*bellicæ fortitudinis gloriâ exegisset, cumq; ob*  
*inſignem virtutum & meritorum præſtan-*  
*tiam à Nobiliſſimis quibuſq; viris expetere-*  
*tur ELIZABETHAM LVBIATO-*  
*WSKA VICTORINI LVBIATO-*  
*WSKI Viri fortiſſimi, qui regnante Sigi-*  
*ſmundo Auguſto Legionum Ductôr in Moſcho-*  
*uiam fuerat, & ANNÆ TRZECIA-*  
*KOWNA Præſecti Dinemburgenſis filiæ*  
*ſobolem chariſſimam in conſortem accepit,*  
*ſedibuſq; paternis relictis, felici omine nouum*  
*antiquæ virtuti, Maiori in Polonia fixit do-*  
*micilium. Huius Tu præclara imitatus exem-*  
*pla cum in generali contra Oſmannum totius*  
*Regni, tum in recentiſſima Bereſtecenſi ex-*  
*peditione, verum Te & genuinum gentilitij*  
*Tui Vexilli hæredem & bellatorem approbâ-*  
*ſti, quando alijs longe iunioribus ob corruptiſ-*  
*ſimam ſæculi noſtri molliem curribus aut*

# P R E F A T I O.

*serpentis muliebriter incedentibus, Tu etate  
 ac ciuilibus confectus laboribus, viridi tamen  
 & viuaci senectâ, equo generosissimè inuectus  
 splendido Tuorū comitatu, Antiquæ nobis & ve-  
 rē Sarmaticæ Virtutis & militiæ pulcherrimū  
 renouāsti spectaculum. Hauserat ex Te bel-  
 latorem hunc spiritum VALENTINVS quo-  
 que Filius Tuus, ad omnem Togatæ, Sagatæq;  
 prudentiæ gloriam natus, & inter præcipua  
 inclytæ domūs Tux decora, nisi DEO aliter  
 visum fuisset, numerandus. Nam post egregie  
 humanioribus literis nauatam operam, cū  
 in Generalibus Regni Comitij, Tribunalitijq;  
 iudicijs, non exiguam Iuris Patrij cognitio-  
 nem, præclarasq; Ciuilis prudentiæ dotes assi-  
 duâ exercitatione comparasset, Marti deinde  
 litare cupiens in gloriosissima illa Zbara-  
 zensi obsidione, fortitudinis bellicæ tyrocinio  
 auspiciatus, præclara inuicti animi paternæq;  
 Virtutis documenta ostendit, quando in excur-  
 sione militari, posteaquam cum cæteris Viris  
 fortissimis, diu immanem Scytharum, Cosaco-  
 rumq; potentiam fatigasset, globo tandem &  
 hastâ traiectus, primitias heroici sanguinis li-  
 bentî animo patriæ impendit, vitam etiam  
 ipsam*

ipsam bre  
 Vix eten  
 immina at  
 huius obsid  
 florentissim  
 mortalem  
 uolauit.  
 pote Tuo  
 mini P  
 Filio, qui  
 randum  
 desiderio  
 set, ingre  
 cellâ poste  
 ptus tande  
 Quem tan  
 quadam  
 tacito quo  
 consolatur  
 Vexilli fin  
 insignia p  
 tuis seruor  
 etiam vir  
 Religiosiss  
 huius Ope

# P R Æ F A T I O.

ipsam breui in eiusdem obsequio relicturus.  
 Vix etenim soluta obsidione paternae domus  
 iimina attigit, mox contracta ex arctissima  
 illius obsidionis incommodus valetudine, in ipso  
 florentissima ætatis & gloriæ ingressu, ad im-  
 mortalem vitam ingenti omnium mœrore e-  
 uolauit. Quid dicam de CASIMIRO Ne-  
 pote Tuo Generosi ac Magnifici Do-  
 mini PETRI DOBROSIELSKI  
 Filio, quinuper ad Zuantium cum ad explo-  
 randum hostem, pro innato militaris gloriæ  
 desiderio, cum alijs commilitonibus excurrisset,  
 ingruente numerosissimâ Seycharum pro-  
 cellâ posteaquam diu fortissimè restitisset, ca-  
 ptus tandem, & in Tauricam abductus est.  
 Quem tamen breui exinde rediturum ingens  
 quædam animi mei fiducia mihi prædicit, &  
 tacito quodam interiùs gaudio me recreat, ac  
 consolatur. Et hoc est quidem gentilitij Tui  
 Vexilli singulare decus, quod nemo fermè illius  
 insignia præferat, qui heroico Martialis spiri-  
 tûs seruire ad immortalem gloriam per ipsius  
 etiam vitæ pericula non contendat; quando &  
 Religiosissimus Germanus Tuus, Religiosissimi  
 huius Operis Auctor, olim cum neidum sæculo

# PRÆFATIO.

renunciasset STEPHANI, nunc CHRYSOSTOMI nomine appellatus, primitias ætatis suæ eodem gloriæ cursu transiegit, & ad Martiales laureas per egregia militaris disciplinæ ornamenta aspiravit. Nam cum adhuc sub Vexillo profanæ gloriæ militaret in exercitu primum FERDINANDI II. adversus Bethlehem Gabor inter ipsius Generalis exercituum Ducis Ordines, mox cum Fortissimo Duce STANISLAO KONIECPOLSKI adversus Rebelles Cosacos ad Cubilia Vrsina, tandem in bellis Pruthenicis virtutis bellicæ pulcherrima dedit, accepitq; testimonia; donec cælitus ad Sacrosanctum Religionis Seraphicæ Vexillum auocatus, alteri, sed longè feliciori nomen dedit militiæ, strepitusq; Castrenses, Sanctissimo Asceticæ vitæ silentio permutavit. Huius itaque Religiosissimi nunc inter Seraphicos militantis Ecclesiæ Proceres Bellatoris, breue & dilucidum MYSTICÆ THEOLOGICÆ SUMMARIVM, quod ille tot annis tantoq; labore in Seraphico vitæ contemplatiuæ Asceterio ad æternam Omnipotentis Dei gloriæ, & ad communem cum Religionis propriæ, tum omnium deuotarū mentium

tium vil  
Tibi Ge  
ne uer  
Altissima  
tia, ab inst  
Tibi cum  
tes, tum p  
ni Sacrosan  
fiderium:  
omnes fan  
Ex hac pr  
gnitas in  
tie, pacu  
tandem u  
integerrim  
quennio in  
culenter Te  
amore tra  
Tuis excus  
Sed ne long  
gredi vide  
gratiarum  
manitus T  
cipiens, Te  
moris Frate



# P R E F A T I O.

tium utilitatem candido eluubrauit affectu,  
 Tibi Generose ac Magnifice Domi-  
 ne iterum iterumq; offero. Nec verò, luct  
 Altissima hæc diuinæ contemplationis sapien-  
 tia, ab instituto quoque Tuo est aliena; quippe  
 Tibi cum erga cæteras præstantissimas virtu-  
 tes, tum præcipuè erga pietatis cultûsq; Diui-  
 ni Sacrosancta officia, ardens semper fuit de-  
 siderium: quod etiam vel ipsa liberalissima, in  
 omnes familias Religiosas dextera proficitur.  
 Ex hac præcellenti virtute promanauit beni-  
 gnitas in pauperes, Candoris amor, & iusti-  
 tia, pacis & concordie perpetua obseruatio, ac  
 tandem illa in muneribus Publicis obeundis  
 integerrima dexteritas, quam toto hoc quin-  
 quennio in exigendis Tributis Regni, satis lu-  
 culenter Toti Reipublicæ approbasti, & nisi  
 amore tranquillioris vitæ, onus istud humeris  
 Tuis excussisses, in hunc vsq; diem approbares.  
 Sed ne longius ultra modestiæ meæ fines pro-  
 gredi videar, locupletissimum hoc cælestium  
 gratiarum gazophylacium, in amænissimo hu-  
 manitatis Tux sinu depono, spem optimam con-  
 cipiens, Te inter primas pietatis Tux, & a-  
 moris Fraternalis delicias, Sacrum hoc vniuersè  
 per-

# P R E F A T I O.

perfectionis delictum, habiturum. In hanc  
 spem me erigit aurea illa, & profusissima in  
 omne genus hominum humanitas Tua, quā  
 Tibi mirifice animos omnium conciliasti, &  
 quasi aureis quibusdam catenulis deuinxisti;  
 cui & ego cū aureum istud diuinæ sapientiæ  
 sanctuarium, cum officiosissimam quoq; animi  
 mei propensionem securus ac optimæ spei ple-  
 nus committo; DEO interim Optimo, Maxi-  
 mo, cuius sanctissimo Nomini Opus hoc sacra-  
 tum est humillimè supplicans, ut Te cum Cha-  
 rissima consorte Tua & cum Nobilissimæ Inde-  
 lis Sobole Tua, Ecclesiæ, Patriæ, Religioni  
 Seraphicæ, Nobisq; omnibus felicem ac fortu-  
 natum quam diutissimè conseruet. Datum  
 Crac: Die 22. Mensis Octobris. Anno Do-  
 mini. 1654.

Generosæ ac Magnificæ Domi-  
 nationis Tuæ

Seruus obsequentissimus

L V C A S K V P I S Z

Typogr. S. R. M.

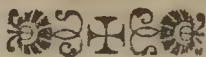
APPRO-

A P P  
 R

F Rater S  
 Minor  
 montana fa  
 torum Com  
 lecto nobis i  
 DOBROS  
 formata  
 & M

C Vm i  
 Confl  
 fuerit à Th  
 à re comp  
 VM ASCET  
 Tenore pra  
 tia merito  
 nus seruati  
 possis. Datu  
 Domini 16

Fr. S



APPROBATIONES  
RELIGIONIS.

**F**RATER SEBASTIANVS à Caieta Ordinis  
Minorum Regularis Obseruantiae, in Cis-  
montana familia Obseruantium & Reforma-  
torum Commissarius Generalis & seruus. Di-  
lecto nobis in Christo Patri, Fri. Chrysostomo  
DOBROSIELSCIO, Prouinciæ nostræ Re-  
formatae Minoris Poloniae Patri, Theologo,  
& Magistro Nouitiorum, Salutem  
in Domino.

**C**VM iuxta Apostolicas & Ordinis nostri  
Constitutiones, reuisum & approbatum  
fuerit à Theologis nostræ Religionis Opus  
à se compositum, cui titulus est **SYMMARI-  
VM ASCETICÆ & MYSTICÆ THEOLOGICÆ**,  
Tenore præsentium, cum salutaris obedi-  
entiae merito, facultatem tibi facimus, quate-  
nus seruatis seruandis illud Typis mandare  
possis. Datum Romæ, die 29. Septemb. Anno  
Domini 1653.

*Fr. Sebastianus à Caieta Commissarius  
Generalis m. p.*

Ego

EGO FRATER STEPHANVS VrbaniDES, Ord:  
Minorum Reformatorum, in Minori  
Polonia Minister Prouincialis, De mandato  
Reuerendissimi Patris Fratris SEBASTIANI  
à Careta Commissarij Generalis, dedi exami-  
nandum Opus intitulatum SUMMARIUM  
ASCETICÆ & MYSTICÆ THEOLO-  
GIÆ, à Reuerendo Patre Chrysostomo DO-  
BROSIELSCIO, nostræ Prouinciæ Pa-  
tre, studiosè elaboratum; & tum ex nostræ  
Prouinciæ Theologorum, tum ex aliarum  
Religionum virorum doctissimorum con-  
cordi iudicio cognoui dignum esse, quod  
prælo subijciatur. Accessit præterea mul-  
torum p. rum virorum, tam ex Sæcularibus  
quàm ex Regularibus singulare desiderium:  
qui post prægustatam primis ( vt aiunt )  
labris, huius libelli suauitatem, incitare  
non cessârunt, vt libellus communem aspi-  
ceret lucem. Igitur seruatis seruandis, fa-  
cultatem imprimendi concedo; eoque li-  
bentius, quò magis omnibus in vita sp. rituali  
proficere cupientibus, spero fore profi-  
cium. In quorum fidem, literas manu  
meâ subscriptas, & Officij Sigillo munitas  
dedi. Cracouiæ in Conuentu nostro ad S. Ca-  
simirum, die 3. Ianuarij, 1654.

*Idem qui supra*

*m. p.*

CEN.

CEN.

Admodum

Theologus

Sic

AVET

Agnit

studij C

CTOR

BRIEL

phie ac M

Professor

SUMMA

MYST

Adm. Re

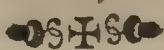
mo Do

Minorum

mentem

Seraphic





# C E N S V R A

*Admodum Reuerendi Domini, Sacrae  
Theologicae facultatis in Vniuer-  
sitate Cracouiensi DE-  
CANI.*

**A**Vtoritate ac Mandato Ma-  
gnifici Domini, Vniuersitatis  
studij Cracouiensis Generalis R E-  
CTORIS, Clarissimi Domini G A-  
BRIELIS OCHOCKI, Philoso-  
phiae ac Medicinae DOCTORIS &  
Professoris, &c. Ego infra scriptus,  
S V M M A R I V M A S C E T I C A E &  
M Y S T I C A E T H E O L O G I A E, ab  
Adm. Reu. Patre Fratre Chryso-  
stomo DOBROSIELSCIO, Ordin:  
Minorum Reformatorum, iuxta  
mentem Diui BONAVENTURAE,  
Seraphici ac Ecstatici DOCTORIS

con-

concinatum, mira cum suauitate  
legi; nihilq; in eo Orthodoxæ fidei  
& Ecclesiæ Catholicæ, aut probi  
moribus repugnans, deprehendi  
quînimò viris Religiosis id Opus  
apprimè vtile esse arbitror; atque  
vt lucem publicam aspiciat, cupio.  
Datum Crac: in residentia mea  
Die 15. Iunij. Anno D. 1654.

*M. Matthæus Krásnicki S. Th. D. ad ædem  
D. Nicolai Præpositus, Sacræ facultatis  
Theologicæ Decanus, manu mea.*



Impri-



Imprimatur.

**M** GABRIEL OCHOCKI,  
Academiae Crac: RECTOR.  
m. p.



\*\*\*  
P I O  
L E C T O R I.

**M**ystica diuini Theologia germen amor:  
Vñbus offertur LECTOR Amice Tui  
Fontibus æthereis ANTONIVS hauserat ill  
Gloria Seraphicæ qui pietatis erat.  
FRANCISCVSq; suos voluit seruare Minore  
Hanc Bonauenturæ mellea scripta docer  
Hæc humiles sublimis amat sapientia mente  
Mundities illam cordis amorq; fouet.  
Fac TIBI sint niuei purissima Lilia cordis  
Hæc TIBI plus sapient, quo magè pur  
eris.




PRO  
quo declar  
Theologia Ap  
quibus suis alijs  
in uicem à seip  
Iscip  
stica  
diu  
igiosorum  
eologicis  
am occult  
mque cog  
ento scho  
quo nimir  
comparan  
nonnisi p  
od venitur  
n disciplin  
Quo ad pr  
od etiam c  
gissima qua  
test Asceti  
ia, ut pluri  
in claustr



# PROLOGIVM.

quo declaratur, quanam ratione  
Theologia Ascetica & Mystica, tam à  
quibusvis alijs Theologicis institutis, quàm  
nuicem à seipsis distinguantur.

isciplina Asceticæ & My-  
sticæ Theologiæ, cuius stu-  
dium præcipuè est ipsorum  
religiosorum, distinguitur ab alijs  
theologicis institutis, ipsâ potissi-  
mè occultâ & arcanâ Dei diuino-  
nque cognitione; & ipso instru-  
mento scholasticè eruditæ inusita-  
quo nimirum præsentis discipli-  
næ comparantur: vel alias, ipso me-  
nonnisi paucissimis cognito, per  
quod venit ad experientiam ha-  
bitu disciplinarum.

Quo ad primum dicendum est,  
quod etiam quævis alia Theologia  
gissima quadam acceptione, dici  
potest Ascetica & Mystica: Tum  
præsertim, ut plurimum, in asceterijs (id  
est in claustris religiosorum: Asce-

terium enim ex Græco idem significat quod claustrum : vnde & *Asce-*  
 nihil aliud est, quàm vir religiosus à mundo videlicet ad exercendum se in contemplatione diuinorum relegatus; seclusus, ac separatus ) omnes Theologicæ disciplinæ sunt moperè coluntur ac promouentur & inprimis *Scholastica Theologia*, ex e vel maximè, quod facta sit sanctæ Ecclesiæ Catholicæ, ac fidei Orthodoxæ propugnaculum. *Moralis* item quia dirigendis fidelium conscientijs deseruit. *Scripturalis* tandem, sensus sacrae Scripturæ veteris ac noui testamenti in concionibus catholice ad intelligendum fidelibus tradatur. Tum quia huiusmodi Theologia habent etiam cognitionem Deum ac diuinorum occultam, & sacram : nam suas conclusiones seu sententias euidenti consequentia deducunt ex principijs fidei à Deo supernaturaliter reuelatis. Tum quia Theologia scripturalis, præ cæteris Theo-

dem signi- theologijs communiter dici solet  
de & asce- lytica, & hoc ob sensum mysticū,  
religiosu- u spiritualem, sub cortice literæ  
ercendu- osconditum. Mysticum enim sicut  
iuinorum: mysterium, ex Græco idem est,  
paratus) quod secretum, absconditum, oc-  
plinæ sum- altum, sacratum, arcanum, diui-  
mouentur- um & spirituale. Vnde patet du-  
logia, ex d- licem esse sensum sacræ Scripturæ,  
sit sanct- teralem scilicet, & mysticum. Li-  
dei Ortho- ralis sensus, alius est proprius, alius  
toralis ite- mproprius. *Proprius* nihil aliud est,  
conscien- uam per voces ipsius sacræ Scri-  
randem, turæ, propria seu historica rerum  
teris ac n- gnificatio. *Improprius* verò idem est;  
ibus cath- uod per easdem voces, earundem  
telibus tra- erum translatiua significatio. vt est  
odi Theol- aligare oculis, pro cæcutire. *Mysti-*  
ionem De- us sensus (qui idem est, quod per res;  
, & sacr- erum aliarum rerum spiritualis si-  
ones seu sc- nificatio.) alius etiam est allegori-  
entia ded- us, alius tropologicus, & alius ana-  
à Deo s- tropologicus: *Allegorico* sensu gesta in ve-  
Tum qu- eri testamento, significant ea, quæ  
præ cate- a nouo gerenda erant. *Tropologico* seu  
Theo- morali

morali sensu, gesta noui & veteris testamenti, indicant ea, quæ nos facere oportet. *Anagogico* sensu, hæc, quæ accidunt in Ecclesia militante, significant illa, quæ sunt futura in triumphante.

Verum accepta præcisè ac propriè spiritualis seu *Ascetica & mystica Theologia*, hoc ipso nimirum differt à Scholastica, Morali, & Scripturali: quia cuiusuis istarum Theologicarum disciplinarum, huiusmodi occulta, arcana, & sacrata cognitio Dei ac Diuinorum, est ratiocinatiua ac intellectiua: *Ascetica* verò & *mystica*, vel alias, spiritualis Theologia, est affectiua & experimentatiua.

Distinguuntur quoque ac differunt inuicem à seipsis *Ascetica & Mystica Theologia*; quamuis alias persæpè confundantur, ac pro eodem habeantur, ob hanc nimirum Dei diuinorumq; notitiam affectiuam. *Primò*, quia *Ascetica* habet cognitionem diuino-

uino-

uinorum  
do acqui  
gnitione  
imo etia  
menti hu  
puta esse  
verum et  
ter infus  
dens, c  
randi, n  
huiusmo  
vocari s  
seu exp  
bet not  
nariam,  
infusam,  
cè exper  
ratione  
Secundò  
scetica  
templari  
& actiue  
Deum, +  
rationale  
mionem



vinorum affectiuam, ordinariomodo acquisitam, media nimirum cognitione discursiua ac intellectiua: imo etiam habet, extraordinariè menti humanæ venientem; qualem puta esse, non solùm secundùm quid verum etiam absolutè seu simpliciter infusam, sed nonnisi per accidens, quæ scilicet in modo operandi, non excedit ordinariam: & huiusmodi cognitio affectiua, alias vocari solet sobriè experimentatiua seu experimentalis. *Mystica* verò habet notitiam affectiuam extraordinariam, vt potè per se simpliciter infusam, quam alias vocant ecstati- cè experimentalem, nullius puta oratione seu sermone explicabilem.

*Secundò* differunt inter se, quia *Ascetica* Theologia, natura est contemplari diuina ordinariè tantùm, & actiue seu operatiue se habere in Deum, dum inter illum & animam rationalem, sobriam vult efficere v- nionem: *Mystica* verò extraordi-

nariè Deum contemplatur ; nec non, passivè & cooperativè solùm habet se in Deum, dum inter illum & humanum spiritum ecstaticam unionem celebrare intendit.

Tertiò, quia per Asceticam Theologiam, (quæ est propria ac specialis disciplina cuiuscunque instituti religiosorum : nam tractat de omnibus ijs, quæ peculiariter sunt tam de necessitate, quàm de perfectione illorum status & vocationis) rectè itur ad Mysticam unde *Ascetica Theologia*, largè nimirum sumpta nihil aliud est, quàm claustralis disciplina, regularis observantia, studium virtutum, notitia mortificationis internæ, & usus bonarum operationum, Dei quæ ac diuinorum sobriè sapida scientia : *strictè* verò accepta, solam significat sobriam sapientiam, seu sobriè sapidam diuinorum scientiã, secundum quam definit in Mysticam Theologiam, ut potè largè sumptam, ita ut etiam primus gradus

eius

eius esse  
gia, et al  
de nimir  
est quod  
iuxta no  
Dei sapie  
diuinorū  
pturalib  
minimè p  
duntaxa  
ritualibu  
cæteris  
nis dilig  
tione e  
Quo  
est, quoc  
logia Sc  
pturalis  
dium, p  
Dei ac d  
etualis  
quàm lab  
exercitat  
in libror  
quens a

eius esse dicatur. *Mystica* autem *Theologia*, vel alias arcana *Theosophia* strictè nimirum ac propriè sumpta, idè est quod secretissima & sacratissima (iuxta nominis sui significationem) Dei sapientia, seu sapida & ecstasica diuinorū notitia, Scholasticis, Scripturalibus, & Asceticis Theologis minimè perspecta: ipsis paucissimis duntaxat, solisque selectissimis spiritualibus viris diuinitus reuelata, cæteris quamuis studium perfectionis diligentibus, ab eius participatione exclusis.

Quo ad secundum dicendum, est, quod instrumentum, quo *Theologia* Scholastica, moralis, & scripturalis comparari solet: seu medium, per quod occulta & arcana Dei ac diuinorum cognitio intellectualis acquiritur, non aliud est, quàm labor ingenij, & continua exercitatio intellectus ac memoriæ in librorum lectione, nec non frequens ac diligens ratiocinatio, ar-

gumentatio & disputatio Scholastica. Instrumentum verò ac medium ad obtinendam Asceticæ & Mysticæ Theologiæ perfectionem, seu ad comparandam occultam, & arcanam Dei ac diuinorum cognitionem affectualem, spiritui humano deferuiens, triplex habetur; vt potè *generale, speciale, & specialissimum.*

Generale multiplex deinde assignatur. *Primum* est quotidiana diligens conscientiæ examinatio, eiusdemque sincera Magistro spirituali manifestatio. *Secundum*, deuota & frequens Sacramentalis confessio. *Terrium*, creber ac frequens Eucharistiæ vsus & cultus. *Quartum*, assiduum præsentia Dei exercitium. *Quintum*, studiosa legis diuinæ, constitutionū sui ordinis, ac propriæ regulæ obseruantia. *Sextum*, perpetua renouatio votorum, vocationis propriæ, propositorum æternorum non peccandi, & in via spirituali iugiter proficiendi. *Septimum*, lectio spiritualis

conti-



# PROLOGIVM.

9

continua, & assidua meditatio scripturarum. *Octauum*, studium vocalis orationis, ac deuota recitatio diuini officij. *Nonum*, modus rectè obsequandi actiones quorumuis officiorum ad se pertinentium. *Decimum*, correctio, exhortatio, admonitio, & directio Magistri spiritualis, aut ipsius superioris.

Speciale instrumentum ac medium duplex habetur, vt potè assiduum interna mortificationis exercitium, & indefessum virtutum asceticarum studium. Specialissimum tandem non nisi vnicum est, ipsa videlicet oratio mentalis, fidei mysteriorum praxim meditandi completens, in qua præcipuè fides, spes, charitas, & confidentia ad Deum exercentur, quibus maximè coniungimur Deo, & participes illius perfectionis efficimur.

Quamuis autem hæc omnia media, ita suo mutuo indigeant obsequio, vt ea misceri ac velut in vnum

copulari necesse sit, in omnium videlicet actionum praxi, per quam ipsa præsens *Theosophica* perfectio, seu experimentatiua ac sapida diuinorum notitia possidetur; tamen oratio mentalis, iuxta experientiam & doctrinam omnium spiritualium, primum inter illa obtinet locum, & ideò præ omnibus illis præstantissimum & efficacissimum est instrumentum, ac medium huius disciplinæ cælestis. Vnde *Lezana* ait. Acquirendæ perfectionis præcipuum instrumentum est oratio mentalis, quæ est moraliter loquendo simpliciter necessaria, ad consequendum finem intentum per studium religiosum. Et *Suares*. Licet enim perfectio principaliter in charitate consistat, quæ est perfectionis vinculum, quæque nos summarè Deo vnit: ad obtinendam tamen, conseruandam & augendam hanc charitatem, absolutè necessaria est oratio mentalis, quæ est vnica causa instrumentalis talium

effe-

effectuum  
vocari re  
in die, ad  
tium sese  
ventura de  
est omnis  
deuotion  
git, non s  
norum op  
ta oratio  
ginatur,  
cament  
deuotio  
tutum r  
propinq  
re Christi  
tus oratio  
ad omnia  
nocua re  
tienter to  
orationis  
bulation  
tionis. Si  
culcare,  
astutias S

effectuum. Et *Caietanus*. Non posse vocari religiosum, qui saltim semel in die, ad orationis mentalis exercitium sese non transfert. Et *D. Bonaventura de sex alis Seraphim cap. 3.* Arida est omnis Religio, quæ oleo internæ deuotionis (*orationem mentalem intelligit*) non saginatur: instabilis est bonorum operum structura, quæ deuotæ orationis frequentia non compaginatur, sicut paries lapidum sine cæmento. In omni Religione, ubi deuotionis feruor tepuit, etiam virtutum machina incipit deficere & propinquare ruinæ. *Item. In Medit. vitæ Christi cap. 36. sic ait.* Est quippè virtus orationis inæstimabilis & efficax ad omnia proficua impetranda, & nociua remouenda. Si vis enim patienter tolerare aduersa, sis homo orationis. Si vis tentationes & tribulationes superare, sis homo orationis. Si vis prauas affectiones conculcare, sis homo orationis. Si vis astutias Sathanæ cognoscere, & eius

fallacias vitare, sis homo orationis. Si vis latanter viuere in opere Dei & laboris & afflictionis viam incedere, sis homo orationis. Si vis cor tuum virili spiritu & constanti proposito in Dei beneplacito stabilire, sis homo orationis. Si vis animam tuam sanctis & bonis cogitationibus, desiderijs, feruoribus, & deuotionibus impinguare, sis homo orationis. Denique, si vis vitia extirpare, & virtutibus indui, sis homo orationis: in ea enim recipitur Spiritus sancti vnctio, quæ de omnibus mentem docet. Item, si vis ad contemplationem ascendere & frui amplexibus sponsi, sis homo orationis: ad contemplationem enim & cælestiū degustationem, non nisi per orationis exercitium deuenitur. Rursus, idem Seraphicus Doctor scribit in legenda S. Francis cap. 10. hæc dixisse de mentali oratione eundem sanctum Patrem nostrum. Censeo (inquit) orationis gratiam viro religioso supra omnia desiderare.

fide-



rationis  
bere Dei  
m ince  
Si vis co  
nti pro  
tabilire  
animam  
tationi  
& deuo  
mo ora  
extirpa  
mo ora  
Spiritus  
us men  
ontem  
ample  
nis: ad  
celestiū  
oratio  
r fus, idem  
S. Fran  
ntali o  
tré no  
nis gra  
nia de  
fide

considerandam esse: nullumque credo  
sine ipsa in Dei prosperari seruitio.  
Ac ideo omnes nos fratres suos mo  
dis quibus potuit ad eius studium  
prouocabat, dicens in Regula *cap. 10.*  
Attendant fratres, quod super om  
nia desiderare debent, habere spiri  
tum Domini, & sanctam eius opera  
tionem, orare semper ad Deum pu  
ro corde, *id est*, pure mente, absque  
nimirum strepitu verborum.

Ob cuius rei gratiam, in hac pri  
ma parte presentis *Summarij Theoso  
phici* præscribendus est nobis ordo,  
norma, regula, praxis, ac modus o  
rationem mentalem faciendi, ac  
mysteria fidei asceticè meditandi.  
In secunda verò parte, ipsius spiri  
tualis Theologiæ rudimenta ac præ  
cepta tradentur & declarabuntur.



**I**N mandatis tuis exercebor : &  
considerabo vias tuas.

In iustificationibus tuis medita-  
bor : non obliuiscar sermones  
tuos. *Psal. 118.*



PARS

PAR

S

ASCET

T

Quatuor  
con

1. PRA  
let

2. PRA  
scetic

3. PRA  
tic me

4. PRA  
scetic

5. PRA  
tic me

6. PRA  
rum as

7. PRA  
scetic

8. PRA  
tic me



## PARS PRIMA

## SUMMARI

ASCETICÆ ET MYSTICÆ  
THEOLOGICÆ.

Quatuordecim exercitia spiritualia  
continens: quorum series  
talis est.

1. **P**RAXIS ac modus orationem mentalem asceticè instituendi.
2. PRAXIS mysteria passionis Dominicæ asceticè meditandi.
3. PRAXIS mysterium Eucharisticum asceticè meditandi.
4. PRAXIS mysterium beneficiorum Dei asceticè meditandi.
5. PRAXIS mysterium peccatorum asceticè meditandi.
6. PRAXIS mysterium huius vitæ miserationum asceticè meditandi.
7. PRAXIS mysterium humanæ mortis asceticè meditandi.
8. PRAXIS mysterium iudicii Divini asceticè meditandi.
9. PRA-

## 16 INTRODUCTIO.

9. PRAXIS *mysterium infernarium malo-  
rum asceticè meditandi.*
10. PRAXIS *mysterium celestium bono-  
rum asceticè meditandi.*
11. PRAXIS *recollectionem quotidianam  
asceticè instituendi.*
12. PRAXIS *præsentiam Diuinam conser-  
uandi & renouandi.*
13. PRAXIS *studio virtutum insistendi.*
14. PRAXIS *testamentum animæ condendi,  
pactaq; illius æterna cum Deo inita for-  
mandi ac producendi.*

## INTRODUCTIO.

**C**um iam perspectum habeatur, quomodo mentalis oratio, fidei mysteriorum proximè asceticè meditandi complectens, præstantissimum, specialissimum, & efficacissimum sit medium ac instrumentum acquirendæ perfectionis Christianæ, ipsiusque Dei ac diuinorum experimentatiuæ notitiæ, in qua consistit ratio *Ascetica & Mystica Theosophia*: idcirco antequam ipsa praxis ac modus mentaliter Deum orandi & mysteria fidei asceticè meditandi præscribatur.

PRIMO dicere necesse est, duplicem esse materiam eiusdem asceticæ meditationis, *aliam communem, aliam specialem.*

Commu-

Comm  
era Scrip  
celum & te  
ciur autem  
ad scholastic  
spectat, qu  
nem habere  
pruralibus,  
orationis st  
eadem comm  
mè de Deo l  
men nostrat  
ac imitation  
Proxima  
ditationis  
mysteria p  
morum, &  
lectum erit  
fatione ad  
num) veru  
ter ipsam v  
experientia  
Dei excitat  
quius, quan  
nunt.  
SECUNDO  
vltum in pa  
ac specialis  
præsens ma  
membratim  
dum assum

# INTRODUCTIO.

19

Communis & remota materia, est tota sacra Scriptura veteris ac noui testamenti, imò cælum & terra ac omnia, quæ in eis sunt. Dicitur autem communis, quia scilicet propriè ad scholasticam & scripturalem meditationem spectat, quàm nihilominus ascetæ communem habere volunt cum scholasticis & scripturalibus, sed extra ipsum actuale mentalis orationis studium. Dicitur quoque remota eadem communis materia, quia licet proximè de Deo loquatur & instruat, remotè tamen nostram voluntatem ad timorem Dei, ac imitationem, & amorem disponit.

Proximam verò ac specialem asceticæ meditationis puta esse materiam, ipsâ videlicet mysteria passionis Christi, quatuor nouissimorum, & his similia; quæ non solum intellectum erudiunt ( *Et docet D. Bonau. in præfatione ad Primum fasciculum meditationum* ) verum etiam è propinquo ac specialiter ipsam voluntatem plus quam cætera ad experientiam timoris, imitationis & amoris Dei excitant: quia quoque plus & propinquius, quam cætera illam tangunt & concernunt.

SECUNDO dicere necesse est, duplicem esse usum in palæstra ascetarum huius proximæ ac specialis materiæ. *Primus* est, quando præsens materia cuiusvis mysterij, non nisi inembratim ac punctatim diuisa, ad meditando assumitur: ita vt meditatio vnus mysterij



sterij per spatium plurium dierum protrahatur, & veritatis illius cognitio seu intellectio in ipso corpore orationis per partes modicum primum conquiratur; quæ alibi conquirenda esset, hic verò ipso actu aspicienda: cum alias meditationis orationem ingredientibus proprium sit inquirere, non tam cognitionem Dei ac Diuinarum veritatum intellectualem, quàm affectualem, seu practicam, amatiuam, & experimentatiuam, in qua propriè consistit ratio illuminationis asceticæ ac spiritualis. *Secundus* vsus præsentis materiæ est, dum tota simul cuiusvis mysterij series per qualibet vice ad meditandum sumitur, ut etiam tota simul veritatis eius cognitio intellectiva (extra ipsam videlicet orationem, per exercitia intellectualium meditationum, ac spiritualium lectionum acquisita) studiosè recolatur & affectuosè excipiat. Et talis meditatio est de corpore mentalis orationis: quia per illam plus voluntas quàm intellectus exercetur: meditatio enim quæ ingreditur orationem, est meditatio cordis, id est, affectionis, iuxta illud *Psal. 18.* Meditatio cordis mei, in conspectu tuo semper.

*TERTIO* dicere necesse est, quod ordo materiæ specialis talis esse potest.

*Die Dominico mane*, assumatur ad meditandum mysterium Christi passionum & actionum in horto. *Vespers* verò, mysterium beneficiorum Dei.

*Feria*

*Feria* se  
nis & comp  
eius in dom  
*Vespers*, myl  
*Feria* ter  
accusationis  
eius ab Her  
um human  
*Feria* qua  
nis Christi.  
manæ.

*Feria* qu  
nis Christi sp  
iudicij Diu  
*Feria* se  
lationis. V  
narium.

*Sabbato*  
Christi inte  
rium gloriæ  
*Quolibet* d  
sanctæ Euch

P

*Orationes*

*ORATIO*  
partibu  
alias, præpa  
one. PRÆP  
tima. Remo

*Feria secunda mane*, mysterium proditi-  
onis & comprehensionis Christi, ac passionum  
eius in domo Annæ & Caiphæ usque ad lucem.  
*Vesperis*, mysterium peccatorum.

*Feria tertia mane*, mysterium calumniosæ  
accusationis Christi coram Pilato, & irrisio-  
nis eius ab Herode. *Vesperis*, mysterium miseria-  
rum humanarum.

*Feria quarta mane*, mysterium flagellatio-  
nis Christi. *Vesperis*, mysterium mortis hu-  
manæ.

*Feria quinta mane*, mysterium coronatio-  
nis Christi spinea corona. *Vesperis*, mysterium  
iudicii Divini.

*Feria sexta mane*, mysterium crucis bai-  
ulationis. *Vesperis*, mysterium poenarum infer-  
nalium.

*Sabbato mane*, mysterium crucifixionis  
Christi inter duos latrones. *Vesperis*, myste-  
rium gloriæ cælestis.

*Quolibet die communionis*, mysterium sacro-  
sanctæ Eucharistiæ.

## P R A X I S I.

*Orationem mentalem asceticè instituendi.*

**O**RATIO MENTALIS, tribus constat  
partibus, *initio puta, medio, & fine.* vel  
alias, *preparatione, meditatione, & conclusi-*  
*one.* PRÆPARATIO, alia est remota, alia pro-  
xima. Remota tria requirit: quorum *primum*  
est ar-

est ardens desiderium proficiendi in vita spirituali, & perfectè Deo placendi : ac feruens & efficax propositum vitam puriorem ac perfectiorem sectandi. *Secundum requisitum*, contentio continua præsentis Diuinæ, seu propositio perpetua ante oculos spirituales ipsius Dei ubique existentis ac vias nostras inspicientis : nec non, in ipsum Deum tanquam in finem vltimum destinatio ac directio omnium nostrarum cogitationum, verborum & operationum. *Tertium*, est lectio librorum spiritualium, conferentia spirituales, & meditatio scripturarum intellectualis. Dicitur autem *remota præparatio* : quia non est de corpore ipsius orationis, sicut *proxima* sine illa tamen, oratio mentalis, nullatenus haberi seu acquiri potest.

Præparatio proxima, tres habet particulas. *Prima*, est actualis renouatio apprehensionis præsentis incomprehensibilis Diuinæ maiestatis, ac eius adoratio actu humilitatis : qualis est ille *Psal.* 50. Cor contritum & humiliatum Deus non despicias. Actus istius talis est sensus. Domine Deus, cum profunda me submissione, recognosco te esse Deum ac Dominum meum : & doleo pro peccatis, tam præsentis, quam præteritæ conscientis meæ, quibus tuam offendi maiestatem : ac deinceps efficaciter propono tuam facere & pati voluntatem benedictam. Amen. Deinde eiusdem actus ista est ratio prima *Ecclesi.* 35. Orationis humi-

di in vita sp  
: ac ferue  
orem ac pe  
*quisitum*, t  
næ, seu pro  
rituales ip  
s nostras is  
um tanqua  
directio om  
erborum  
io libroru  
ales, & me  
is. Dicitur  
: quia no  
cut *proxima*  
nullatenus

et particulas  
prehensionis  
uinæ maiore  
tatis: qualis  
& humilia  
stius talis est  
profunda mei  
eum ac Do  
ccatis, tam  
entæ meæ,  
ac deinceps  
& parti  
einde eius  
35. Oratio  
humi-

miliantis se, nubes penetrabit. Et *Judith. 9.*  
umilium & mansuetorum semper tibi pla  
it deprecatio. Altera est *Psal. 65.* Iniqui  
em si aspexi in corde meo, non exaudiet  
eus. Et *Joan. 9.* Scimus quia peccatores De  
non audit: sed si quis Dei cultor est, & vo  
neatem eius facit, hunc exaudit.

*Secunda particula*, est invocatio auxilij ex  
lis contra tentationes ac mentis distractio  
es, hocce orationis exercitium impediens:  
postulatio gratiæ Diuinæ, intellectum il  
minantis, & affectum permouentis, ad stu  
osè Deum orandum. Cuius rei talis est pri  
us actus *Psal. 113.* Adiuua me, & saluus ero:  
meditabor in iustificationibus tuis sem  
er. Et alter. Faciem tuam illumina super  
eruum tuum, & doce me iustificationes tuas.

*Tertia*, est applicatio mentis ad mysterium fi  
dei, ea die ad meditandum occurrentis: quo  
d totam eius historiam, ac ipsius historiæ in  
terpretationem & definitionem. De hac pro  
ima præparatione facienda, sic admonemur  
per Spiritum sanctum *Ecccl. 18.* Ante oratio  
nem præpara animam tuam, & noli esse, quasi  
homo qui tentat Deum.

MEDITATIO etiam, in tres diuiditur par  
ticulas, *Ex posè in considerationes, affectus &*  
*actum.* Considerationes primam particulam a  
cteticæ meditationis constituentes, in quas &  
per quas, quodlibet mysterium fidei ad me  
ditandum assumptum resolui ac diuidi solet,

sex esse puta : quæ illis oculis exprimuntur. *Quis. Qua. A quo. Pro quo. Quomodo. Quam ob causam.* Affectus verò & Actus, secundam & tertiam particulam constituentes varij ac multiplices haberi solent, pro varietate ac diuersitate mysteriorum & considerationum.

Verum ad maiorem præsentis meditationis ac particularum eius elucidationem, notandum est primò. Quod mens diuinorum addicta meditationi, ita se quodammodo habet suis considerationibus cum mysterio fidei, sicut se aliquis habere solet ferro ad filicem : vbi sicut ex horum collisione scintillæ ignis exsiliunt, & in flammam erumpunt ; ita ex considerationibus mysteriorum fidei, affectus adinstar scintillarum nascuntur, qui facile in flammam Diuini amoris, laudis, oblationis, & gratiarum actionis excresecunt, iuxta illud *Psal. 38.* Incaluit cor meum intra me : & in meditatione mea exardescet ignis. Nihil enim sunt aliud huius loci affectus, quam feruentes permotiones voluntatis ad aliquid eligendum & amandum, vel fugiendum & detestandum : *Actus* verò, quam ipsæmet efficaces ac incensæ electiones, amationes, detestationes, laudationes, gratiarum actiones, &c.

Notandum secundò, Quod in meditatione ( *Et ait D. Bonauentura in Incendio Amoris, ad finem capitis primi,* ) tota anima nostra debet esse intenta secundum vires suas, vtpotè,

secun-

secundum rationem  
voluntatem.  
te, Ratio per  
nem, Synteres  
tionem, Confe  
olutionem, Vo  
tionem. Verbi  
circa viam pur  
quid debeat fi  
dei violauit.  
debet disperdi  
ari. Conscien  
el oportet te  
iz affligi. D  
quod recusat  
sumit volun  
hunc modum  
minativa &  
rium affectu  
Hec D. Bonau  
ponendo, &  
pondendo, al  
tionem. Con  
huiusmodi aff  
tera parte itin  
contra rem :  
aliquem inge  
sic permota &  
licit constitu  
minatur ac i  
Notandum



secundum rationem & *Synteresim*, conscientia  
 & voluntatem. Nam in huiusmodi meditatio-  
 ne, *Ratio* percunctando affert propositio-  
 nem, *Synteresis* sententiando profert diffini-  
 tionem, *Conscientia* testificando infert con-  
 fusionem, *Voluntas* præligendo defert solu-  
 tionem. Verbi gratia. Si quis velit meditari  
 circa viam purgatiuam, debet *ratio* quærere,  
 quid debeat fieri de homine, qui templum  
 dei violauit. *Synteresis* respondet: quod aut  
 debet disperdi, aut lamenus poenitentiae pur-  
 gari. *Conscientia* assumit: Tu es ille. Ergo,  
 vel oportet te damnari: vel stimulis poeniten-  
 tiae affligi. Deinde *Voluntas* præligit, scilicet  
 quod recusat ad damnationem æternam, & as-  
 sumit voluntariè poenitentiae lamenta. Iuxta  
 hunc modum in vijs alijs ( *Scilicet, in via illu-  
 minatiua & vniuersali, quodcumque fidei myste-  
 rum asceticè meditantibus* ) incedendum est.  
 Ita d. Bonau. Vnde est, quod *Ratio* rem pro-  
 ponendo, & *Synteresis* ad eam decisiuè re-  
 spondendo, asceticam constituunt considera-  
 tionem. *Conscientia* verò, vbi ex vna parte  
 cuiusmodi assentitur responsioni, mox ex al-  
 tera parte stimulat voluntatem, vel pro re, vel  
 contra rem: quo ipso illam excitat, ac in eam  
 liquem ingenerat affectum. *Voluntas* deniq;  
 sic permota & concitata, illicò ipsum iam e-  
 licite constituitque actum, per quem alias ter-  
 minatur ac integratur ascetica meditatio.

Notandum tertio, quod præsentis medi-  
 tatio-

tationis quadruplex habetur officium. *Primum* est, inuestigandi scilicet, conquirendi & colligendi, tum ex notis fidei veritatibus, tum ex intellectis sacræ Scripturæ propositionibus, occultam ac ignotam diuinorum cognitionem intellectualem; per discursum putæ siue proprium, qui habetur cum speculatione; siue alienum, qui habetur cum lectione & auditione. Verum huiusmodi officium, non nisi ad remotam spectat orationis mentali præparationem, ipsam autem non ingreditur orationem. *Secundum* officium asceticæ meditationis, ad rationem orationis pertinens, est acquisitam seu inuentam scientiæ veritatem, actualiter aspiciendi ac recogitandi, diligentius reuoluendi, accuratius examinandi, elapsam illicò in memoriam reuocandi, de vna in alteram transeundi.

*Tertium* est, cognitionem seu scientiam mysterij ad cor ipsum reflectendi, ac illud commouendi, ad actusque timoris vel amoris Dei producendos instigandi. *Item*, mala sub specie boni ac melioris latitantia præcauendi, bona quamuis ardua ac difficilia eligendi & prosequendi, tentationibus futuris prudentes obuiandi, & præsentibus fortiter resistendi; contra quæuis aduersa optimis propositis, resolutionibus & resignationibus mentem roborandi, ac in prosperis eam humiliandi: peccata non solum præterita, sed etiam possibilia detestandi, vicia mortificandi & superan-

di:

virtutibus insistendi; conscientiam ex-  
 andi, scopandi seu purgandi & corrigen-  
 ac ipsum denique spiritum in diuinorum  
 nitione & amatione magis ac magis pro-  
 uendi & exercendi, iuxta illud *Psal.* 76.  
 ditatus sum nocte cum corde meo, & e-  
 citabar, & scopebam spiritum meum.  
*Quartum* officium asceticæ meditationis  
 ipsum videlicet os mentis aperiendi, per-  
 ensionem in Deum conceptuum & affe-  
 um, ad recipiendas nimirum Spiritus san-  
 nouas influentias, impressiones, & gratias,  
 ita illud *Psal.* 118. Os meum aperui, &  
 traxi spiritum: quia mandata tua desidera-  
 m. Est autem triplex spiritus supernarum  
 iusmodi gratiarum ac influentiarum, cæli-  
 s veniens diuina meditantibus. *Primus* di-  
 tur Excitans: quia instigat, excitat, & pro-  
 ocat mentem ad meditandum fidei mysteria,  
 ad custodiendum quæ sunt legis Diuinæ.  
 tunc inuocabat spiritum David, cum dice-  
 t *Psal.* 50. Cor mundum crea in me Deus:  
 spiritum rectum innoua in visceribus meis:  
 t *Psal.* 118. Da mihi intellectum & scruta-  
 tor legem tuam: & custodiam illam in toto  
 corde meo. *Secundus* dicitur Adiuuans: quia  
 romouet & adiuuat mentem Diuinis medi-  
 ationibus & obseruantijs insistentem. Hunc  
 tiam inuocabat David, cum diceret *Psal.* 118.  
 Adiuua me & saluus ero: & meditabor in iu-  
 tificationibus tuis semper. Et *Psal.* 50. Spi-

ritum sanctum tuum ne auferas à me. *Tertia* dicitur Reficiens : quia mentem diuinis intentam, reficit celesti illustratione ac suauitate, iuxta illud 1. *Ioan.* 2. Vos vnctionem habetis à Sancto, & nōtis omnia. Et *Psal.* 44. Dilexisti iusticiam, & odisti iniquitatem : propterea vnxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ consortibus tuis. Et *Psal.* 50. Redde mihi læticiam salutaris tui : & spiritu principali confirma me. Hunc igitur mens attrahit spiritum confirmantem se ac reficientem, quando tam intellectualis quàm affectualis eius actio sursum erecta in Deum, celesti vnctione ac infusione, magis ac magis clarificatur & illustratur, inflammatur & iucundatur : *Sexta* item, quando illi noua cognitio & affectio, clarior iam & iucundior elicitā, subito instillatur. Absque huiusmodi affluentia celesti, ac refectione spiritali, est quidem oratio & meditatio bona, sancta, & efficax, sed arida, obscura, & insipida.

Notandum quartò, quod sicut meditatio diuinorum, tam videlicet scholastica, quàm scripturalis, huic nostræ meditationi asceticæ famulatur suis inquisitionibus intellectiuis, ac in eam terminari solet : ita etiam præsens ascetica meditatio deseruit contemplationi, suis inquisitionibus affectiuis, in quam tandem & desinit : ac idcirco, mentalis oratio ut est in acquirendo, dicitur habere meditationem ; ut verò est in esse acquisito, dicitur habere contemplationem.

Con-

CONCLUS

particularis. P

ac generales p

quas institute

us Dominus

abit. Pare

ificetur non

eritionum, e

tertere ac pe

endo scilicet

endo gradati

D. Bonauent

Christus Dor

gnitaci accen

usmodi. Pa

uius filij su

tionem, sed

ac per supe

nem. Noster

vnius motis i

ralis, per glo

ubiq; locoru

&amp; essentiam

quæ scilicet

star corporu

&amp; perspicibi

ic stabiles in

habitus, orn

naritatem, c

Petitio pr

delicet, qui

CONCLUSIO orationis tres itidem habet articulas. *Prima* continet septē communes generales petitiones, mente producendas, quas instituit noster cælestis magister, Christus Dominus *Matth. 6.* dicens Sic enim vos orabitis. Pater noster qui es in cælis. Sanctificetur nomen tuum, &c. quarum quidem petitionum, excepto præludio, possumus intertere ac permutare dispositionem, incipiendo scilicet ab infima petitione & procedendo gradatim vsq; ad supremam: quia teste Bonauentura *lib. 2. de prof. Relig. cap 61.* Christus Dominus non ordinat earum, sed divinitati attendebat. Est autem præludium humilismodi. Pater noster, qui es in cælis. *Pater,* cuius filij sumus, non per naturalem generationem, sed per spiritualem regenerationem, & per supernaturalem gratiam & adoptionem. *Noster,* qui sumus unius voluntatis ac unius moris in domo Ecclesiæ tuæ. *Qui es in cælis,* per gloriam: in inferno, per iustitiam: ubiq; locorum, per potentiam, præsentiam, & essentiam: in animabus iustis, per gratiam, quæ scilicet secundum suas conscientias adinstar corporum cælestium, sunt mundæ, claræ, & perspicibiles; secundum voluntatem, firmæ ac stabiles in optimis propositis; secundum habitus, ornaturæ stellis virtutum; secundum charitatem, semper feruidæ ac mobiles.

*Petitio prima.* Libera nos à malo. Nos videlicet, qui sumus in hoc Conuentu, in tota



Prouincia, in toto ordine, cum benefactoribus, amicis, & inimicis nostris, & cum omnibus alijs cuiuscunq; status & conditionis hominibus, pro quibus tu vis Pater, vt oremur. *Libera* à malo ( duplici videlicet ) culpa mortalis, ac venialis: & pœnæ æternæ, ac temporalis.

*Petitio 2.* Et ne nos inducas in tentationem, *id est.* Oramus te Pater, non vt omnino non tentemur, sed vt non permittas nos induci ac intrare in consensum ad tentationem, tam scilicet in vita quam in morte. Nam quemadmodum, cum accedimus ad fornacem igne succensam, incalescimus; in quam alias si immitteremur aut intraremus, omnino combureremur: ita dum tentamur, & tentationi resistimus, charitate tuâ incalescimus; si autem ex tua permissione Diuina, vt potè destituti auxilio tuo efficaci, intraremus per nostrum consensum in tentationem, iam eo ipso infelicissimi conflagraremur.

*Petitio 3.* Et dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris. *id est.* Dimitte nobis peccata nostra, quibus maiestatem tuam grauiter offendimus: sicut & nos propter tui præceptionem, quibuscunq; proximis nostris dimittimus peccata eorum, quibus ab eis offendimur. Imo Pater pijsimè, fac nos sic dimittere proximis nostris peccata, quibus in nos peccant; sicut tu dimittis nostra, quibus in te peccamus, dum te rogamus.

*Peti.*

*Petitio 4.*

da nobis hodie

me, vt nobis

israellem scilicet

israelis, est co

meus da

spiritualis, es

tem ab in

orum alimen

3. Panis, c

is, est victus

entari indige

die dari nobis

subfistere val

Non in solo

rali) homo

*Petitio 5.*

& in terra,

issime, vt si

gnantes, vol

inseparabiliter

teræ manent

lenè conform

*Petitio 6.*

ogamus te

per in nobis

u ipse regnes

ibi cum Filio

faciens: & co

miserrimæ vie

iter regnare

*Petitio 4.* Panem nostrum quotidianum nobis hodie. *id est.* Rogamus te Pater piissime, ut nobis triplicem panem dare digneris: celestem scilicet, spiritualem, & terrestrem. Celestis, est corpus Christi, iuxta illud *Ioan. 5.* Pater meus dat vobis panem de cælo verum. Spirituales, est verbum Dei, & gratia diuina, mentem ab interiori inedia, virtutum ac doctorum alimento reficiens, iuxta illud *Psal. 3.* Panis, cor hominis confirmat. Terrestris, est victus & alimentum, quo corpus sustentari indiget. Hunc triplicem panem quotidie dari nobis poscimus, sine quo nullo die subsistere valemus. Vnde est illud *Matth. 4.* Non in solo pane (terrestri scilicet ac corporali) homo viuere.

*Petitio 5.* Fiat voluntas tua, sicut in cælo in terra. *id est.* Rogamus te Pater clementissime, ut sicut Sancti tui tecum in cælo reuerentes, voluntati tuæ sanctæ omnino sunt separabiliter vniti: ita & nos in exilio huius sæculi manentes, eidem tuæ voluntati facias lenè conformes.

*Petitio 6.* Adueniat regnum tuum. *id est.* Rogamus te Pater benignissime, ut non reuertatur in nobis mundus, caro, & Diabolus; sed ut ipse regnes, veniens ad nos & mansionem habi cum Filio tuo & Spiritu sancto in nobis habitans: & consequenter, post terminum huius miseris vite, nos tecum in æternum feliciter regnare facias.

*Peritio 7.* Sanctificetur nomen tuum. *est.* Rogamus te Pater sanctissimè, ut Nomen sanctum tuæ Divinitatis, quod tibi est unum cum Filio tuo & Spiritu sancto, magis ac magis per tuam illuminationem nobis innotescat; ac ubique terrarum à fidelibus tuis iugiter & perpetuo adoretur, laudetur, glorificetur, & superexaltetur. Amen. *id est.* Itavaciter fiat.

*Secunda particula* continet obsecrationem Dei humillimam & affectuosissimam, pro obtinenda efficaci confirmatione voluntatis nostræ per gratiam eius subsequenter, in omnibus actibus in præsentis oratione elicitis. Nam sicut testamentum seu actus extremæ voluntatis alicuius hominis morientis, ante approbationem & confirmationem Dioecesani Episcopi communiter sui valorem non habet; ita testamentum præsentium actuum & propositorum in hac oratione ex nostra voluntate elicitorum, nullatenus potest esse stabile, efficax, & perseverans usque in finem, antequam ab altissimo Pontifice Christo Domino approbetur & confirmetur, quod patet ex Sanctis eius verbis *Joan. 15.* Sine me nihil potestis facere. Huius rei experientiam habuit sanctus Petrus, cum fractus timore humano Christum turpissimè negasset; eo quod propositi sui, quod habebat moriendi cum illo, ex aliqua præsumptione animi, ac nimia in suis viribus confidentia, huiusmodi confirmationem non postulasset.

A&us

Actus huius obsecrationis talis esse potest  
*Psal. 57.* Confirma hoc Deus, quod opera-  
 tus es in nobis. *id est.* Obsecro Domine Deus  
 summe Pontifex Christe Ihs v, vt confir-  
 mare digneris per tuam subsequentem gra-  
 tiam, quæ inuoluit donum finalis perseue-  
 rantiae, hoc testamentum actuum ac propo-  
 sitionum meorum, quod modo per tuam præ-  
 sentem & concomitantem, vel alias ex-  
 itantem & adiuuantem gratiam, in me, per  
 te, ac mecum, seu, in nobis, per nos, ac no-  
 bis cum operatus es: vt videlicet sit firmum,  
 stabile, efficax, ac æternum. Confirma obse-  
 cro, sicut confirmasti sanctam tuam Eccle-  
 siam Catholicam, ita vt portæ inferi contra  
 illam non præualeant: sicut confirmare soles  
 tibi verè deuotos, ita vt in tentationibus car-  
 nis, mundi & Diaboli non deficiant, sed pro-  
 ficiant: & sicut confirmasti misericordiam  
 tuam super timentes ac sperantes in te, ita vt  
 in æternum non confundantur. Confirma  
 obsecro per hos dolores tuos, quos volunta-  
 riè ac liberè pati pro me, ac pro omnibus no-  
 bis dignatus es: per dolores sanctissimæ Ma-  
 tris tuæ, quos passa est tempore huius tuæ  
 passionis: per dolores Martyrum tuorum,  
 quos passi sunt pro amore tui: per patien-  
 tiam tuorum Confessorum, quam exerce-  
 runt, quasuis huius mundi aduersitates æquo  
 animo tolerando ad tui imitationem. Ac tan-  
 dem per merita omnium electorum tuorum,

tam videlicet militantis, quàm triumphantis Ecclesiæ, id ipsum mihi ac omnibus nobis fieri cernuus iterum atque iterum obsecro, obsecro, Amen, Amen, Amen, Fiat, fiat.

*Tertia particula* continet ipsam executionem ac impletionem efficacem omnium propositorum in corpore orationis elicitorum ac præsertim tempore cuiusvis tentationis & probationis. In duplici autem sunt differentia proposita ascetarum. *Prima* dicuntur essentialia seu necessitatis, sine quorum scilicet impletione, vitâ spirituali non vivimus, seu in gratia Dei non perseveramus. Ut puta esse. Peccata mortalia, æternâ voluntate fugiendi. Præcepta legis æternæ in perpetuum custodiendi. Aduersa huius mundi, semper æquanimiter tolerandi. In prosperis debitam humilitatem seruandi. Mortificationi internæ iugiter vacandi. Virtutibus internis perpetuo insistendi, quæcunque contra ingruat tentatio. *Secunda* dicuntur utilitatis, sine quorum impletione, tum quasi nihil aut satis tardè in via spirituali proficimus, tum non raro pro dolor miserrimè deficiamus. Ut puta esse. In humilitate externa se exercendi. Mortificationi externæ vacandi. Cellam frequentandi, seu solitudinem amandi. Silentium externum custodiendi. Familiaritates hominum fugiendi. Omnes obseruantias suæ Religionis extrinsecas ad amissim exequendi.

Nota.

Nota prima  
rationis menta  
arum actione  
sed saluo melio  
esse locus in ce  
actibus, (c  
um Deo voc  
consideration  
bus.  
Nota secun  
eu finis oratio  
us initium &  
Melior est fin  
tio est, quia  
solum pro se  
ijs: atque  
virtute aux  
propositoru  
tum est,  
uum & actu  
ur, verum &  
orde pleno d  
Nota tercio  
mentali insit  
entamentis,  
bus phantasi  
ari, nec hui  
deliter labor  
anti, dabitur  
ito tempore  
tum digna p



Nota primò, quod alij pro conclusione orationis mentalis, communiter ponunt, *gratum actionem, oblationem, & petitionem*: sed saluo meliori iudicio, his aptior videtur se locus in corpore ipsius meditationis, cum ijs actibus, (quos nonnulli colloquia animæ cum Deo vocare solent) ex singulis videlicet considerationibus congruenter profiliendus.

Nota secundò, quod huiusmodi conclusio seu finis orationis, magis Deo placet, quam initium & medium, iuxta illud *Ecd. 7.* melior est finis orationis, quàm initium. Ratio est, quia in fine præsentis orationis, non solum pro se ipso oratur, sed etiam & pro alijs: atque non tam in suis viribus, quàm in virtute auxilij Diuini, executio actuum ac propositorum suorum constituitur: & quod summum est, non modo folia & flores affectuum & actuum interiorum Deo sacrificantur, verùm & ipsi fructus bonorum operum ordine pleno dedicantur.

Nota tertio, quod asceta incipiens, dum mentali insistit orationi, & varijs vexatur tentamentis, ac pluribus distrahitur irruentibus phantasmatibus, non debet inde turbari, nec huiusmodi studium deserere: quia fideliter laboranti, & orare perseveranter cogitanti, dabitur tandem cælitus victoria placito tempore cum habitu orationis, ob meritum dignæ præparationis & stabilis exerci-

tationis, iuxta illud *Psal* 9. Desiderium patrum exaudi. Dominus: præparationem cordis eorum audiuit auris tua.

## P R A X I S II.

*Mysteria passionis Dominice asceticè meditandi.*

### In prima consideratione.

**R**ATIO procedendo quaerit: Quis est secundum dignitatem, qui patitur? SYNTESIS soluendo respondet ac ait. Est Christus, filius Dei vni genitus, in lege Moysaica multipliciter à Deo promissus, ac præsertim *Deut.* 18. Prophetam suscitabo eis de medio fratrum suorum similem tui: & ponam verba mea in ore eius, loqueturque ad eos omnia quæ præcepero illi: qui autem verba eius quæ loquetur in nomine meo, audire noluerit, ego vltor existam. De cuius etiam aduentu, moribus, officijs, natura, passionem ac morte, Prophetæ per Spiritum sanctum edocui, à longè prædixerunt. Vt est *Gen.* 49. Non auferetur sceptrum de Iuda, & Dux de femore eius, donec veniat qui mittendus est: & ipse erit expectatio gentium. Et *Zachar* 9. Ecce Rex tuus veniet tibi iustus & Saluator: ipse pauper, & ascendens super asinam, & super pullum filium asinæ. Et *Isa.* 9. Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis, & factus est principatus super hu-

merum

derum par  
paratione  
II.  
eticè me-  
one.  
Quis est se-  
tur? Syn-  
e. Est Chri-  
lege Moy-  
sus; ac pre-  
stabo eis de-  
ui: & po-  
erurque ad  
qui autem  
e meo, au-  
De cuius  
parura, pas-  
rinum san-  
nt. Ve est  
n de Iuda,  
at qui mit-  
gentium.  
iet tibi in-  
cendens su-  
a sinæ. Et  
filius datus  
super huius  
merum

nerum eius, & vocabitur nomen eius Admi-  
nabilis, Consiliarius, Deus, Fortis, Pater fu-  
turi sæculi, Princeps pacis. Item *cap. 53.* Vi-  
dimus eum & non erat aspectus, & desidera-  
uimus eum. Despectum & nouissimum viro-  
rum, virum dolorum, & scientem infirmita-  
tem, & quasi absconditus vultus eius, vnde  
nec reputauimus eum. Verè languores no-  
stros ipse tulit, & dolores nostros ipse porta-  
uit: & nos putauimus eum quasi leprosum,  
& percussum à Deo & humiliatum. Ipse au-  
tem vulneratus est propter iniquitates no-  
stras, attritus est propter scelera nostra. Et  
*Dan. 9.* Post hebdomadas (annorum videli-  
cer, non dierum) sexaginta duas, occidetur  
Christus (*id est. Vñtus in Prophetam, Sacer-  
dotem, ac Regem,*) & non erit populus eius,  
qui eum negaturus est. Et ciuitatem & san-  
ctuarium dissipabit populus cum Duce ven-  
turo: & finis eius vastitas, & post finem belli  
statuta desolatio.

CONSCIENTIA his auditis, ex vna parte  
miratur summopere cæcitatē & malitiam fili-  
orum Israel, quod Messiam suum, *id est,* Chri-  
stum, sic euidenter in scriptura demonstra-  
tum, recusauerint & agnoscere noluerint,  
iuxta illud, quod illis exprobratur *Deut. 32.*  
Hæcine reddis popule stulte & insipiens?  
Numquid non ipse est Pater tuus, qui posse-  
dit te, & fecit, & creauit, &c. Ex altera, mo-  
net voluntatem, vt ipsum confiteatur, ac in

suum recipiat Deum ac Dominum Saluatorem: quia ut in eius persona inquit *Isaia* 65. Quæsiêrunt me qui ante non interrogabant inuenerunt qui non quæsiêrunt me. Dixi ecce ego, ecce ego, ad gentem quæ nesciebat me, & quæ non inuocabat nomen meum.

Voluntas concitata stimulis conscientia, in primis adorât Christum, præueniens eum humili orationcula, quæ est *Isaia* 33. Domine miserere nostri: te enim expectauimus esto brachium nostrum in manè, & salus nostra in tempore tribulationis. *Deinde*, confiteretur eum, esse verum filium Dei vnigenitum, dicens cum S. Petro. *Matth.* 6. Tu es Christus filius Dei viui. *Item* cum S. Thoma. *Ioan.* 20. Dominus meus, & Deus meus. *Item* cum omnibus fidelibus. *Credate* esse Deum meum verum, Creatorem, Saluatorem, Iudicem, ac remuneratorem fidelissimum & æquissimum: qui redditurus es mihi in die nouissimo iuxta opera mea. *Credo* tibi Deo meo, in omnibus quæ docuisti, instituisti, præcepisti, consulisti; & sanctæ tuæ Ecclesiæ ad credendum, tam scilicet, per Prophetas, Apostolos, & Doctores tradidisti, quàm per Spiritum sanctum reuelasti, & vsque in finem mundi reuelare non cessas. *Credo* in te Deum meum. *Id est*. Inhæreo tibi fide meâ, tanquam principio supernaturali & fini vltimo, in æternum. *Tandem* adhæret illi perpetuâ imitatione, dicens illud *Psal.* 142. Notam fac mihi viam in qua

um Saluatore ambulem, quia ad te leuaui animam meā.  
 uit *Isaia* 6. Sipe me de inimicis meis Domine, ad te  
 interrogabam. Refugi: doce me facere voluntatem tuam,  
 me: Dixit: *ia Deus meus es tu. Item*, illud *Matth.* 8.  
 uaz nesciebat agister, sequar te quocunque ieris. *id est*.  
 meum. Etiam quodcunque iusseris. modo me gratiā  
 conscientia filij tui semper praeuenias & subsequaris;  
 beniens eum in finem coram Patre tuo benedicto confi-  
 33. Domine i non dedigneris, iuxta quod promissisti.  
 auimus esto ens, *Matth.* 10. Qui confitebitur me coram  
 us nostra in minibus, confitebor & ego eum coram Pa-  
 confitebor te meo, qui in caelis est. *Insuper*, eadem vo-  
 nitum, diuitas conuersa ad Beatissimam Virginem,  
 es Christus Patrem Domini sui, ac eam humillimè salu-  
 na, *Ioan.* 20. ens, deuotèque & humiliter orans, ait. Ob-  
 Item cum tro Domina mea clementissima, per hanc  
 eum meum erbissimam Christi filij tui passionem, vt  
 iudicem, ac te ac tuam commendationem Dominus  
 quissimum: deus & Deus meus, me in suum recipiat, qui  
 ssimo iuxta te datus est nobis. Quam iterum com-  
 n omnibus endationem, pro sui à Christo receptione  
 ti, consu- perpetua, ab omnibus sanctis humiliter petit:  
 edendum, quibus etiam affectuosissimè acclamat. *Viuat*  
 ostolos, & rex noster *IESVS. Viuat. Viuat,*

Notandum autem est primò, quod non est  
 ecesse, huic meditationi actu insistentibus,  
 cultum se applicare ad attendendum opera-  
 onibus suarum virium, quæ scilicet in præ-  
 anti meditatione ascetica exercentur: quia  
 o ipso magis tepescerent in feruore deuo-  
 onis, quàm incalescerent: sed sufficit eis  
 B 7 scire,



scire, quod omnes eorum vires, huic exercitio actualiter applicatæ, modo ac ordine præsentī traditio inuicem sibi cooperantur.

Notandum secundò, quod triplex habet status asceticè meditantium passionem Dominicam. *Alij* enim eorum sunt quasi seculi ac poenitentes, Christum, vt Dominum, iudicem, ac vindicem suorum criminum, sibi conciliantes: & huiusmodi dicuntur osculantes pedes Christi, ad quos prouoluti desunt peccata. *Alij* verò sunt quasi famuli, discipuli ac fideles subditi, Christum, vt Doctorem, Magistrum, Regem ac Ducem suum imitantes: & huiusmodi ad osculum manuum Christi dicuntur admitti. *Alij* denique sunt quasi amici, fratres, sponsæ ac filij, Christum, vt amicum, fratrem, sponsum ac Patrem suum intimè diligentes: & huiusmodi ad osculum oris Christi mutuum admitti perhibentur (iuxta illud *Cant.* 6. Ego dilecto meo, & dilectus meus mihi. Item *Cant.* 8. Quis mittet te fratrem meum, sugentem vbera matris meæ, vt inueniam te foris, & deosculer te, & iam me nemo despiciat. Item *Cant.* 1. Osculetur me osculo oris sui.) dum scilicet speciali aliqua illius vnione perfruuntur.

In secunda consideratione.

**R**ATIO proponit. Quæ indigna Christus patitur: SYNTERESIS diffiniendo respondet. Patitur tam in toto corpore, aut in aliquo

qua

eius parte nimium dolorem, quam in a-  
na summum moerorem, prout historia oc-  
currentis mysterij declarat ac manifestat. Con-  
suetudine Christum deuota, stimulat internè  
voluntatem ad compassionem elicicendam &  
ferendam.

VOLUNTAS autem permota, summopere  
natur Saluatori suo compati, *affectus* nimirum  
*affectus* compassione. *Affectus* quidem, dum  
prouocat huiusmodi actibus. Quis mihi  
buar, vt verè tibi compatiar Domino, Ma-  
stro ac benefactori meo, cum affectu sancti  
annis, qui tempore passionis tuæ, præsens  
aderat, & summopere condolebat: tum  
fectu sanctarum Mulierum cruci astantium;  
m ipsius Matris tuæ sacratissimæ, ac de tua  
ssione moestissimæ. Quis mihi tribuat son-  
m lachrymarum, ad sanctam passionem tuâ  
plorandam. Quis auferat cordis mei duri-  
em, vt totus compunctus in lachrymas re-  
luar præ tui condolentia. *Effectus* quoque  
compassione voluntas Christo compati vult,  
um in vnione illius passionum ac dolorum,  
signat se ad quascunque huius mundi ad-  
uersitates & iniurias æquo animo sufferen-  
as: imo etiam dum omnes asceticas mortifi-  
cationes, tam videlicet internas quàm exter-  
as; nec non cunctas correptiones religiosas,  
incommoditatesque ac labores claustrales, ob  
andem rationem libenter sustinere propo-  
nit, pacta illa eliciens. *Omnia Solo, nihil Solo,*  
in 1010

*in toto corde meo in æternum. Paratum est  
meum Deus, paratum cor meum.* Quantum  
autem utilitatis adferat nobis nostra huius  
modi compassio, declarat S. Paulus 1. *Tim.*  
Si compatimur, & conregnabimus. Item  
*Corinth.* 5. Si fuerimus socij passionum, ex-  
mus & consolationum.

### In tertia consideratione.

**R**ATIO propositionem adfert. A quo Chri-  
stus patitur, vel, à quibus? **SYNTERESI**  
profert diffinitionem, dicens.

*Primò*, patitur à Deo, à Satana, & à pec-  
catoribus: à Deo quidem ex charitate, à Sa-  
tana ex odio, à peccatoribus ex contemptu  
imputatio saltem, si non formali. *A Deo Pa-*  
*tre*, dicitur pati, ut habetur *Rom.* 8. Si Deus  
pro nobis, quis contra nos? qui etiam pro  
proprio filio suo non pepereit, sed pro nobis om-  
nibus tradidit illum, quomodo non etiam  
cum illo omnia nobis donavit? Et *Apo.* 13.  
Agnus, qui occisus est ab origine mundi. non  
realiter puta occisus, sed intentionaliter: se-  
cundum quod id ipsum Pater æternus in-  
mente sua destinavit, & humano generi pro-  
misit. *A Satana* patitur Christus: quoniam  
is est, qui hostili odio insequitur semen mu-  
lieris. Instrumenta autem Satanae, quibus  
hoc opus passionis Christi perficitur, puta  
esse Iudam, Sacerdotes, Annam, Caipham,  
Pilatum, & promiscuam plebem tolli eum cu-  
pientem,

entem. Vnde est illud *Hebr. 2.* In eo enim, quo passus est ipse & tentatus (*à Satana membris eius*) potens est eis qui tentantur auxiliari. *Patitur tandem à peccatoribus*, qui quando fuerunt, sunt, & erunt, iuxta illud *Bonav.* Vulnere Christi quotidie innouantur, cum peccati mortalis vulnere sauciantur.

*S. Bernardus* in persona Christi aientis. Nonne satis propter te vulneratus sum? nonne satis pro iniquitate tua afflictus sum? cur his afflictionem afflicto? Magis aggrauant vulnera peccati tui, quàm vulnera corporis mei.

CONSCIENTIA his auditis, ut potè conscia peccatorum, quibus vulnera Christi multies innouauit, nimis intra se confunditur: sed dum peccare vellet ob ipsum naturalem pudorem ac pudorem, quærebat loca secreta & abscondita, ne peccans cerneretur ab hominibus; alias custodem Angelum ac ipsum eum inspectorem & ultorem suæ iniquitatis minime timens ac erubescens: quo ipso mulat voluntatem ac in odium contra peccatum eam concitat.

VOLUNTAS concepto affectu odij contra peccata, in varios prorumpit actus: quibus maledicit peccatis, Christum deprecatur, peccata detestatur, abominatur, & fugit; ac legi eternæ pleno corde adhæret. *Primo* igitur maledicit peccatis, dicens in intimo sui. Maledicta peccata mea, quibus Domine Iesus vulnera-

vulnera tua sæpiſſimè infeliciffimus homi-  
cio innouaui. Maledicta mea ſuperbia, p-  
pter quam tot paſſus es ignominias. Male-  
dicta mea auaritia, propter quam omni deo  
ſpoliatus es. Maledicta mea luxuria, prop-  
pter quam tot acerbis & crudelibus ſupplicijs  
doloribus affectus es. Maledicta mea ira, p-  
pter quam inenarrabiles ſuſtinuiſti iniurias.  
Maledicta mea gula, propter quam felle &  
ceto potatus es. Maledicta mea inuidia, p-  
pter quam nimis triftari, ac totum ſanguinem  
meum effundere voluiſti. Maledicta mea ac-  
idia, propter quam ad tantas pœnas feſtina-  
dignatus es. &c. Maledicta, Maledicta.

*Secundò*, Chriſtum deprecatur dicens illud  
*Pſal. 24.* Delicta iuuentutis meæ, & igno-  
rantias meas, ne memineris Domine. Et illud  
*Pſal. 50.* Miſerere mei Deus, ſecundùm miſe-  
ricordiam tuam, &c. Quoniam in-  
iquitatem meam ego cognoſco, & peccatum  
meum contra me eſt ſemper. Et illud *Pſ. 14.*  
Non intres in iudicium cum ſeruo tuo: qui  
non iuſtificabitur in conſpectu tuo omni-  
uiuens.

*Tertiò*, peccata deteſtatur, abominatur,  
fugit, hoc modo. Domine Deus ac Saluator  
mi amantiffime, deteſtor peccata mea, quibus  
multoties ſacroſancta vulnera tua innouantur  
ſunt; propter te & ſupra omnia deteſtabilia  
Domine Deus ac Saluator mi amantiffime  
diſplices mihi peccata mea propter te & ſu-  
pra

omnia ab-  
uator mi ama-  
tibus miſere-  
tatem tuam;  
bilia. Eſt aute-  
propter  
m pœnarum  
merui hiſce  
uationem glo-  
uenio me dig-  
offenſam, qu-  
mendus. Dere-  
ra. tam ſcilio-  
ata, quàm po-  
deſtabilia.  
onorum tem-  
s corporales  
s ignominio-  
ales. *Supra*  
enſibus exteri-  
ilicet viſiones  
iurj, & contu-  
us venerat: &  
dorationes; ſ-  
uorumcunqu-  
*ſupra omnia ſe-*  
bellum, incer-  
mila beſtia.  
*Quartò*, leg-  
addeat petius  
crudeliſſimam



omnia abominabilia. Domine Deus ac  
 uator mi amantissime, fugio peccata mea,  
 bus misericulus multipliciter offendi ma-  
 atem tuam; propter te & supra omnia fu-  
 ilia. Est autem horum actuum talis expli-  
 o. *Propter te, id est*, non propter timo-  
 poenarum æternæ damnationis, quas  
 merui hisce peccatis meis; nec propter  
 uationem gloriæ celestis, quâ priuatione  
 enio me dignum: sed purè propter te ac  
 offensam, qui es summo amore & honore  
 endus. *Deestor, abominor. Et fugio peccata*  
*a.* tam scilicet in præterito a me perpe-  
 ta, quam possibilia in futuro. *Supra omnia*  
*estabilia.* Vt sunt damna seu priuationes  
 norum temporalium, infamiz, infirmita-  
 corporales, obfessiones dæmoniacæ, mor-  
 ignominiosæ varia genera, & poenæ infer-  
 les. *Supra omnia abominabilia.* Vt sunt,  
 nsibus exterioribus ingrata: horribilium  
 licet visiones; verborum improprij, con-  
 tij, & contumeliæ auditiones; cibi ac po-  
 is venenati & amari gustationes; factorum  
 dorationes; flagellationum, adustionum, &  
 uorumque tormentorum perpeffiones.  
*Supra omnia fugibilia.* Vt sunt, pestis, fames,  
 ellum, incendium, diluuium, & quæuis  
 nala bestia.  
*Quarò*, legi æternæ adhæret in æternum,  
 ded ut potius veller mortem subire quamuis  
 rudelissimam, & omnia æternæ damnationis  
 suppli.

supplicia pati, quam in aliquo eam offende  
Vnde clamat in intimo sui, dicens cum Da  
illud *Psal.* 118. Custodiam legem tuam se  
per, in sæculum & in sæculum sæculi. Et cu  
*S. Casimiro*. Malo mori quàm fædari Et cu  
*S. Ludouice Rege Gallia*. Melius est mori  
quàm peccare Et cum *S. Anselmo*. Si hi  
peccati pudorem, & illinc cernerem infer  
horrorem, & necessario vni eorum habere  
immergi: prius me in infernum immergi  
rem, quàm peccatum in me committerem  
mallem enim purus à peccato, & innocen  
gehennam intrare; quàm sorde pollutus, ca  
lorum regna tenere.

Respondet SYNTERESIS secundò inquiē  
Patitur Christus à suis discipulis, qui nimi  
rum post veram supererogationis conuersio  
nem, ob neglectum mentalis orationis exer  
citium, tepescunt in deuotione & compun  
ctione sui spiritus: & consequenter minimè  
proficiunt in vitiis suorum mortificatio  
ne ac studio virtutum. Vnde mox de illis ve  
rificari oportet illud *D. Bernardi* effatum.  
Video (*inquit*) quod magis doleo, post spre  
tam sæculi pompam, nonnullos in schola hu  
militatis, superbiam magis addiscere, ac sub  
alis mitis humilisque magistri, grauius inso  
lescere, & impatientes fieri in claustro am  
plius, quàm fuissent in sæculo: quodq; ma  
gis peruersū est, pleriq; in dōmo Dei non pa  
ciuntur se haberi cōtemptui, qui in sua do  
mo non

non nisi com  
ideo conque  
pondens. Qu  
num tuarum  
um (*Abraba*  
gebant me. S  
n. His plagu  
rum scilicet  
ijs asceticis,  
iutionem sec  
deria: quorū  
aciter, & in  
tabantur.

CONSCIEN  
opera, quib  
ntatem eius  
nem, ad per  
nceram Chri  
ns. *Profecto*  
gio es, quib  
rum negligē  
nis ac protec  
por. 3. Quia  
lidus: incipi  
em. Verè tu en  
calbatum, de q  
xterius habicu  
em vermibus p  
mortification  
ndo, fideles  
um spiritualia

non nisi contemptibiles esse potuerunt. ideo conqueritur Christus *Zacharia* 13. condens. Quid sunt plagæ istæ in medium tuarum? His plagatus sum in domo ( *Abraham scilicet, Isaac, & Jacob* ) qui diligebant me. Sed secundum sensum mysticum. His plagatus sum in domo spiritualium, quorum scilicet discipulorum, qui neglectis iis asceticis, iam non meam doctrinam ac tuitionem sectantur, sed carnis ac mundi desideria: quorum pares alias diligebant me scilicet, & in simplicitate cordis sincere stabantur.

CONSCIENTIA his auditis, assumit imperia, quibus pungat suam animam; ac vocatatem eius ad veram vitiorum mortificationem, ad perfectum virtutum studium, & ad ceram Christi imitationem permoueat, dicens. Profecto tu anima mea ex illorum colloquio es, quibus à Christo dicitur propter tuam negligentiam in studio mentalis orationis ac profectu spiritualium exercitiorum, *ec. 3.* Quia tepidus es, nec frigidus, nec fervidus: incipiam te euomere de ore meo. Verè tu es anima mea sepulchrum illud albatum, de quo *Matth. 23.* habetur. Nam exterius habitu religioso nites, interius autem vermibus peccatorum scates: & factorem immortificationis tuarum passionum exhaudendo, fideles ad nauseandum seu fastidientum spiritualia ac diuina prouocas. *Item.*

Verè

Verè tu anima mea sub ouina pelle occul-  
 insignia lupi: nam exterius, religiosa co-  
 positione, virtuosam te esse fingens; inter-  
 cum lupinis dentibus, auribus, vnguibus,  
 sceribus, & cauda, vipote detractionum  
 murmurationum, ambitionum, odiorum,  
 uidiarum, gulositarum, & peruersarum i-  
 centionum, perpetuo deambulas. *Item*, Pro-  
 fectò anima mea tu es illa Syncletica (Syncl-  
 etus enim quidam, dum factus esset monachus  
 & famulo certaue suppellectili pro sui ve-  
 retur commoditate à *D. Ambrosio* sic cor-  
 ptus est. *Syncletis, Senatorem perdidisti, &*  
*Monachum non fecisti.*) quæ mundo abrenun-  
 ciasti per ingressum religionis & sacram De-  
 factam professionem; tua verò, ac teipsam mi-  
 nimè abnegasti, quod ipsum solum, hominem  
 reddit spiritualement ac religiosum.

VOLUNTAS huiusmodi permota stimulis  
 firmum iam concipit propositum, proficiens  
 nimirum iugiter ac diligenter in via spiritu-  
 ali; insistendi perpetuo vitiorum ac passio-  
 num mortificationi; in cella sacre lectioni,  
 meditationi & orationi continuo vacandi;  
 quasuis vanas deambulationes, familiaritates,  
 confabulationes & multiloquutiones cauendi;  
 Ac inde iam varios prorumpit actus, di-  
 cens. Viam iniquitatis amoue à me: & di-  
 lege tua miserere mei. Viam veritatis elegi  
 iudicia tua non sum oblitus Adhæsi testimo-  
 nijs tuis Domine: noli me confundere. Via-

demonstra mihi Domine : & seminas  
 edoce me. Viuat disciplina regularis.  
 et ascetica mortificatio. Viuat studium  
 arum. Viuat imitatio Christi. Viuat ab-  
 ratio religiosa. Viuat. Viuat. Pereat cupi-  
 mundanorum. Pereat spes vanorum.  
 at amor sui. Pereat propria voluntas. Pe-  
 proprium iudicium. Pereat fucata, ac  
 ratica virtus. Pereat. Pereat.

respondet tertio SYNTERESIS. Patitur  
 stus à suis fratribus ac amicis, dum ab eis  
 uersitate deseritur. Sunt autem amici ac  
 es Christi duplices ( de quibus *Joan.* 15.  
 non dicam vos seruos : quia seruus ne-  
 quid faciat dominus eius ; vos autem di-  
 micos : quia omnia quæcunque à Patre  
 audiui, nota feci vobis. Et *Marc.* 3.  
 fecerit voluntatem Dei : hic frater meus,  
 or mea & mater est. ) alij scilicet, à qui-  
 Christus affligitur ; alij, à quibus conso-  
 c. Amici à quibus Christus Dominus pa-  
 r afflictionem sunt in triplici differentia.  
 rimus esse puta, qui quidem internæ  
 tificationi ac studio virtutum insistent,  
 sè obseruantiam regularem defendunt, &  
 um honoris gloriæque Dei fideliter pro-  
 uent; sed tantum quousque ab hominibus  
 lantur, promouentur & honorantur :  
 pro veritate ac iustitia, non habent pa-  
 em ac resignatum animum, quæuis aduer-  
 e mala persecutionum & iniuriarum e-



xemplo Christi: æquanimiter sufferendis: si illud nescirent, quod prædictum est à *Paulo 1. Tim. 3.* Omnes qui piè vivere volunt in Christo Iesu, persecutionem patientur. Huiusmodi autem fratres ac amici Christi, similes sunt Nicodemo, qui ad Iesum nocte ausus venire, nisi nocte: & illis omnibus qui de Iesu non audebant loqui palam, propter metum Iudæorum. Vnde Christus ipsis dolens conqueritur, dum ait ad Patrem suum *Psal. 87.* Super me confirmatus est furor tuus, & omnes fluctus tuos induxisti super me: longè facisti notos meos à me, peremerunt me abominationem sibi. *id est,* non amici mei, ex tua permissione, abominantur me & fugiunt meam crucem quarumvis persecutionum & aduersitatum, quo ipso mihi afflicto addunt afflictionem. Hoc autem considerans *D. Bern.* Sic ait. Mira res, nihil formidolosius homini quam crucem pati: sed quare timent homines crucem? quia latrones sunt; si latrones non essent, crucem non timerent.

Alteri sunt fratres ac amici Christi, qui quidem pro veritate ac iustitia exponunt aduersitatibus huius mundi, ac omnia probè æquanimiter propter Christi imitationem sustinere parati sunt: sed his venientibus, quodam timore humano ac mundano male humiliati, in suo zelo tepescunt & in proposito deficiunt, Christum aduersa patientem, cuius

us Apostolis  
quibus ille co  
per omnes ini  
volum vicini  
Qui videb  
uioni datus  
de. Vnde S  
res, non car  
quemlibet  
persistam  
deponamur  
teate.

Tertij sunt,  
ant propter  
am: sed quia  
considerant,  
in iniquè, co  
am suorum de  
tentiones. sin  
ciliè illos despi  
rant: ideo i  
am satis tepe se  
num nimis at  
cepit, & pro  
um exemplo  
de de huius  
us *Psal. 141.*  
videbam, & n  
as *Solis dicere*  
ultis meis mu  
entis iridente

sufferendi. Apostolis adhuc imperfectis deserentes,  
 tum est à me, quibus ille conqueritur dicens *Psal.* 30.  
 pie vivere et er omnes inimicos meos, factus sum op-  
 tionem patien- brium vicinis meis valde, & timor notis  
 ac amici Chri- s. Qui videbant me foras fugerunt à me:  
 ad Iesum no- iurioni datus sum, tanquam mortuus à  
 illis omnibu- de. Vnde *S. Bern.* Neminem audiamus  
 i palam, pro- res, non carnem & sanguinem, non spiri-  
 de Christus, quemlibet, descensum à cruce suaden-  
 ait ad Patres; persistamus in cruce, moriamur in cru-  
 confirmatus; deponamur aliorum manibus, non nostra  
 tuos induxit itate.

tertij sunt, qui aduersa æquanimiter fe-  
 ci, id est, non erant propter Christi imitationem & amici-  
 abominantur: sed quia, tum iniurias sibi illatas nimis  
 mus perfecti considerant, ac inde sibiipsis blandè, ne di-  
 ipso mihi affli- in iniquè, compatiuntur; tum aduersario-  
 autem eorum suorum defectus seruantur, eorumque  
 res, nihil se- entiones. sinistrè interpretantur, ac inde  
 pati: sed quod ille illos despiciunt, & libenter de illis mur-  
 quia latrone rant: ideò in charitate inimicorum suo-  
 rucem non in satis tepescunt, quo ipso Christum Do-  
 num nimis affligunt, qui inimicos diligere

Christi, qui cepit, & pro ipsis orare iussit, quod etiam  
 a exponunt, tum exemplo suo perfecit ac demonstravit.  
 omnia proba- de de huiusmodi amicis conqueritur di-  
 imitationem s. *Psal.* 141. Considerabam ad dexteram,  
 ientibus, qui videbam, & non erat qui cognosceret me.  
 ano male hu- *Psalm.* *Velit dicere:* dum paterer, videbam à  
 & in proposito iustis meis multos stare inimicos, me in tor-  
 cientem, cui- ntis irridentes, ac multipliciter vexantes:

à dextris verò neminem videbam de meis amicis, qui me consolaretur, mecum videlicet aduersa & persecutiones pro veritate ac iustitia æquanimiter sufferendo, & pro suis iniuriis orando, ac illos excusando.

Amici, à quibus Christus consolatur suis afflictionibus, ij sunt, qui dum prompto ac resolutio animo aduersa patiuntur pro Christi imitationem, vel ipsa suamet conficiunt peccata, quibus non tam leuis ac transiens poena aduersitatis debebatur, ipsam æternæ damnationis supplicium: *in* teste *D. Gregorio*. Tunc illata conuitia be-  
 7 toleramus, cum in secreto mentis ad perpetrata recurrimus: leue quippe videtur, quod aliena iniuria percutimur, dum actione conspiciamus, quia peius est supplicium quod meremur. *Vel* ipsam Dei voluntatem respiciunt: sicut etiam David non semel maledicentem sibi, sed ad voluntatem Dei hæc in se permittentem respiciebat, est 2. *Reg.* 16. Dimitte eum vt maledicat: *U* minus enim præcepit ei, vt malediceret *I* uid. Similiter & ipse Christus fecit, cum ceret Pilato *Ioan.* 29. Non haberes potestatem aduersum me ullam, nisi tibi datum est desuper. *Vel* respiciunt in remunerationem æternam, quæ promittitur æquo animo iniurias ferentibus: sic fecit Moyses, vti de ipso legitur *Hebr.* 11. Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium Pharaonis, magis eligens affligi

affligi cum populo  
 peccati habere  
 has ætlimans th  
 nemum Christi  
 tionem. *Vel*  
 uentur: nam  
 rancia Marty  
 plueribus tot  
 editatione co  
 pudians & tr  
 corpore, & ri  
 inc anima Ma  
 es v, & vulne  
 tuendum: S  
 ans ea, fere  
 non ferret, su  
 Conscien  
 voluntatem, v  
 mandam, omni  
 præscripto, p  
 anter sustineat  
 VOLUNTAS  
 e in actus pat  
 iam iustitiam,  
 iam sapientia  
 mo tuam mis  
 In qua  
 Atto quæ  
 Christus p  
 esse, habitu i

ligi cum populo Dei, quàm temporalis  
 peccati habere iucunditatem: maiores diui-  
 tis æstimans thesauro Ægyptiorum, impro-  
 prium Christi: aspiciebat enim in remune-  
 rationem. *Vel tandem*, ipsa Christi vulnera  
 conueniuntur: nam secundum *D. Bern.* Inde to-  
 rancia Martyri prouenit, quod in Christi  
 vulneribus totâ deuotione versetur, & iugi  
 meditatione commoretur: in illis stat Martyr  
 pudians & triumphans, toto licet lacerato  
 corpore, & rimante latera ferro: vbi ergo  
 non anima Martyris? nempe in vulneribus  
 suis, & vulneribus nimium patentibus ad  
 tuendum: Si in suis esset vulneribus, ser-  
 uans ea, ferrum profectò sentiret, dolorem  
 non ferret, succumberet, & negaret.

CONSCIENTIA his edocta, secretò monet  
 voluntatem, vt ob Christi amicitiam conser-  
 uandam, omnes aduersitates, modo scilicet  
 præscripto, pro eius veritate ac iustitia con-  
 stanter sustineat.

VOLUNTAS idipsum seriò proponit, ac in-  
 actus pañorum resoluitur, dicens. Amo  
 tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo  
 tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem.  
 Amo tuam misericordiam.

### In quarta consideratione.

ARTIO querit. Pro quo vel propter quid  
 Christus patitur? SYNTERESIS (quâ pu-  
 esse, habitum in practico intellectu cogniti-  
 onis

onis spiritualiū veritatū, per sacras lectiones  
ac intellectuales meditationes, acquisitū ) r  
spondet inquiring. Patitur pro peccatoribus  
vel propter peccatores, iuxta illud *Rom.*  
Commendat autem charitatem suam Deus  
nobis, quoniā cū adhuc peccatores essemus  
secundū tempus Christus pro nobis mortem consumm  
tuus est. *Tum* videlicet, ut illis, verē pœnitentibus, veniam, gratiam, & gloriam, apud  
Patrem suum æternum promereretur. *Vocare,*  
*nam* quidem, pro illorum peccatis satisfac  
ciendo seu potius satisfaciendo, iuxta illud  
*Gen. 6.* Pœnitet me fecisse hominem in terra  
quæ verba *D. Bern.* sic intelligit ac legit, di  
cens in persona Christi. Pœnitentiam mea  
gere oportet pro homine, quem creavi. *E*  
*Isa. 53.* Verē languores nostros ipse tulit, &  
dolores nostros ipse portavit. *Et inferius*  
Vulneratus est propter iniquitates nostras  
& attritus est propter scelera nostra: disci  
plina pacis nostræ super eum, & liuore ei  
sanati sumus. *Gratiam* verò promeruit illis  
reconciliando illos Patri suo æterno, iuxta  
illud *Rom. 5.* Cū inimici essemus, recon  
ciliati sumus Deo, per mortem filij eius. *E*  
*Rom. 7.* Gratia Dei, per Iesum Christum Do  
minum nostrum. *Gloriam* tandem, recipien  
do illos in suos fratres, & cohæredes regn  
cælestis: & consequenter filios Patris sui eo  
faciendo, iuxta illud *Ioan. 10.* Ego veni  
vitam habeant, & abundantius habeant. *E*

*Hebr.*



*Hebr. 2.* Videmus Iesum propter passionem  
mortis, gloriâ & honore coronatum, vt gra-  
tia Dei, pro omnibus gustaret mortem. De-  
bat enim eum, propter quem omnia, & per  
eum omnia, qui multos filios in gloriam ad-  
iunxerat, authorem salutis eorum, per passio-  
nem consummari. Qui enim sanctificat, &  
ipse sanctificatur, ex vno omnes. Propter  
hanc causam non confunditur fratres eos  
contemneretur.

*Tum* vt palam fieret, in quanto apud Deum  
debeat peccatum odio: siquidem nulla alia  
ratione placari ac propitius esse voluerit, nisi  
intercedente tantâ passione ac morte filij sui  
unigeniti. Et consequenter, in quanta apud  
Deum peccatum haberi debeat abominatio-  
nis: siquidem ad sui sanationem indigeret  
non magno pretio, tam grandi piaculo, tam  
difficili medicamento.

*Tum*, vt omnibus faciliè inde esset conijce-  
re mortalibus, quantos videlicet cruciatus  
peccatores in inferno pati oportuerat: siqui-  
dem ipse filius Dei tantos dolores pro illis  
solvendo, experiri debuerat. Et consequen-  
ter, quanta reprobandi ob sua crimina susti-  
nebunt tormenta: cum dicat ipse Dei ele-  
ctus ac intimus tanta patiens probra *Luc. 23.*  
*filia Ierusalem, nolite flere super me, sed su-  
per vos ipsas flete, & super filios vestros. Et*  
*fra.* Quia si in viridi ligno hæc faciunt  
quid fiet?

*Tum* vt per hoc ipsum manifestaretur  
 Quod sicut Christus non vicit diabolum v  
 uersaliter, nec spolia eius rapuit, nisi per h  
 militatem crucis ac passionis, secundum qu  
 ait *Ioan.* 12. Nunc iudicium est mundi, (*ad e*  
 nunc quando mundus iudicat me per diab  
 lum concitatus, morte turpissimâ dignum  
 nunc princeps huius mundi eijcietur for  
 (*in est*, diabolus, qui sibi principatum super  
 ac tyrannicè usurpat, meâ humilitate debeli  
 bitur.) Et ego si exaltatus fuero à terra, o  
 nia (diaboli videlicet spolia, vt sunt anim  
 electorum ab eo possessa) traham ad n  
 iusum. Ita nullus Christi sectator, eunde  
 diabolum poterit superare particulariter  
 nisi per imitationem Christi humilitatis.

*Tum* vt declararetur, quod sicut Christi  
 in hunc mundum veniens, non elegit per s  
 sapientiam, nisi contemptum sui, paupere  
 tem voluntariam, & quæuis aduersa summa  
 que afflictiones, tanquam proximas occasio  
 nes bonorum spiritualium: non spreuit al  
 tem ac reprobauit, nisi gloriam huius muni  
 tanquam spiritualibus bonis inimicam, iux  
 illud, quod de ipso dicitur *Isa.* 7. Butyrum  
 mel comedet, vt sciat reprobare malum, &  
 ligere bonum. Ita omnes Christi sectatore  
 quousque in hoc mundo versantur, exempl  
 sui Domini ac Magistri cælestis, quæuis ad  
 uersa semper eligere debent, tanquam instr  
 umenta virtutum ac æternæ prosperitatis r  
 tiones:

ones : prospera verò huius mundi, semper  
gere ac reprobare tenentur, tanquam cau-  
vitiis & occasiones æternæ aduersita-  
ac damnationis.

*Tum denique*, ut appareret, quod sicut o-  
ruit Christum tot ac tanta opprobria pati,  
ita intrare in gloriam suam. Ita etiam se-  
ctores ac amicos eius, per multas aduersi-  
es necesse est venire ad gloriam sui Domi-  
iuxta illud *Apost. 4.* Per multas tribula-  
ones oportet nos intrare in regnum Dei.  
*1. Petr. 2.* In hoc enim vocati estis : quia  
Christus passus est pro vobis, vobis relin-  
ens exemplum, ut sequamini vestigia eius.

*Tum insuper* patitur Christus, ut nimirum  
à infirmitate, firmos faceret suos amicos  
sufferendis aduersitatibus, odijs, & perse-  
tionibus, quas prædixit eis, dicens *Matth.*  
Si patrem familias Beelzebub vocauerunt,  
tandò magis domesticos eius. Item *Luc. 21.*  
trademini autem à parentibus, & fratribus,  
cognatis, & amicis : & morte afficient ex-  
vobis. Et eritis odio omnibus hominibus  
propter nomen meum. Item *Ioan. 16.* Si  
mundus vos odit, scitote, quia me priore  
vobis odio habuit : si de mundo fuissetis,  
mundus quod suum erat diligeret : quia verò  
de mundo non estis, sed ego elegi vos de mun-  
do, propterea odit vos mundus. Vnde *S. Pau-*  
eos commonere voluit, dicens *Hebr. 12.*  
recogitate eum, qui talem aduersum sem

ipsum à peccatoribus sustinuit contradic-  
tionem : vt non fatigemini animis vestris de-  
cipientes.

CONSCIENCIA omnibus his recognitis :  
vna parte satis admiratur Dei sui clementiam  
& misericordiam, quod pro peccatoribus su-  
ad huc inimicis, filium suum vnigenitum tri-  
dere voluerit, ac tam indigna pati decreuerit  
dicens illud *Iob. 7.* Quid est homo, quia mi-  
gnificas eum, aut quid apponis erga eum  
(*id est, Filium*) tuum. Ex altera parte, inter-  
no pulsu stimulat voluntatem, vt hinc in actum  
gratiarum actionis, petitionis, protestationis,  
spei, & similes alios resoluatur.

VOLUNTAS prouocata ac inflammata, tur-  
grates Deo ac Saluatori suo refert, dicens il-  
lud in sui intimo *Apoc. 5.* Dignus est Agnus  
qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitas  
tatem, & sapientiam, & fortitudinem, & ho-  
norem, & gloriam, & benedictionem. *Ierem.*  
*cap. 7.* Benedictio, & claritas, & sapientia, &  
gratiarum actio, honor, virtus, & fortitudo  
Deo nostro in sæcula sæculorum, Amen  
Quia nimirum, descendit de cælis in terram  
vt homo ascenderet de terris ad cælos : factus  
est filius hominis, vt homo fieret filius Dei  
immortalis factus est mortalis, vt mortales  
fierent immortales : diues innocens factus es-  
t pauper, vt pauperes fierent diuites : accepit  
nostrum malum pœnæ, vt nobis daret suum  
bonum gratiæ : accepit nostram miseriam

vt no-

obis daret suam gloriam: obscurari vo-  
let Sol iustitiæ, vt nos illuminaremur: Do-  
minus occiditur, vt seruus ingratus sanguine  
nostrum viuificetur.

*Tum* orat Christum humillimè ac obnixè,  
agens. Rogo Domine Saluator mi amantissi-  
me, vt sacratissima passio tua fiat mihi ad sa-  
tisfactionem non solum sufficiens, vti facta est om-  
nibus hominibus, iustis nimirum & impijs;  
sed etiam efficax, ad culpam omnem de-  
lendam, ad pœnam dimittendam, ad gratiam  
consequendam, & ad gloriam consequendam,  
facta est solis tuis fidelibus, iustis ac ele-  
ctis, Amen.

*Tum* coram Christo Deo suo protestatur  
agens *Psal. 16.* Propter verba labiorum tuo-  
rum (*Exempla passionis tue*) ego custodiam  
mandata tua dura. *Habac. 3.* Ingrediatur putredo in  
labia mea, & subter me scateat, vt requie-  
scam in die tribulationis, & ascendam ad po-  
lum accinctum nostrum.

*Tum* in actus spei prorumpit, agens. Do-  
mine Deus, spero in te, expectans à te ve-  
nitiam. Domine Deus, spero in te, expectans  
etiam gratiam. Domine Deus, spero in te, ex-  
pectans à te gloriam. *Nota*, quod efficaciter  
non possumus veniam sperare, nisi alias pro-  
pter misericordiam Dei, ac Christi Domini  
satisfactionem infinitam; & propter plenam  
satisfactionem peccatorum detestationem, nec  
veniam, nisi propter meritum Christi plu-



nitudinem; & propter nostræ voluntatis perpetuam legi diuinæ adhesionem: neque gratiam, nisi propter infallibilem diuinam permissionem; & propter voluntariam ad irrationem Christi aduersitatum tolerantiam

*Tum denique ad pacta recurrit, inquit Domine Deus, tibi gratias ago. Domine Deus te laudo. Domine Deus tibi offero. Domine Deus à te peto. Domine Deus, propter te, & supra omnia.*

### In quinta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quomodo Christus patitur? SYNTERESIS respondet, inquit. Patitur charitatiuè, obedienter, patienter, & humiliter. Non enim inter spinas, inter flores, quam inter dolores Christi elucet virtutes. *Ac in primis stupenda charitas quia quicquid Domino illusionis & contumeliæ, quicquid vexationis & pœnæ intulit furor impiorum, non ex necessitate coactionis ab eo toleratum est, sed ex voluntate pro nostra salute susceptum.* Vnde ipse ait *Ioan. 10.* Ego sum Pastor bonus, & cognosco oues meas, & cognoscunt me meæ: sicut nouit me Pater, & ego agnosco Patrem: & animam meam pono pro ouibus meis. *Et inferius.* Nemo tollit animam meam à me, sed ego pono eam à meipso. *Ierem. cap. 15.* Hoc est preceptum meum, vt diligatis inuicem, sicut dilexi vos. Maiorem hac dilectionem nemo habet,

voluntatis p  
m : neque g  
diuinam p  
ariam ad in  
o tolerantia  
urrit, inquier  
go. Domi  
us tibi offer  
ne Deus, pr

bet, quam vt animam suam ponat quis pro  
icis suis.  
*Postea*, perfecta obedientia: ex qua non  
um operatus est, quicquid operatus est;  
etiam passus est, quicquid passus est: pas-  
autem est iustus, iniustas pœnas, ex iniu-  
causis, sub iniustis iudicibus, ab iniustis,  
um iniustis hominibus, secundum iustam  
untatem Patris. Vnde est illud in persona

risti *Psal.* 39. Holocaustum & pro peccato  
postulasti: tunc dixi. Ecce venio. In ca-  
e libri scriptum est de me, vt facerem vo-  
tatem tuam, Deus meus voluit. Item *Phi-*

2. Humiliauit semetipsum, factus obedi-  
vsque ad mortem, mortem autem crucis.

*Deinde* elucet admirabilis patientia: quia  
ristus in omnibus pressuris suis, nec os  
semel aperuit, vt aut querelæ, aut excu-  
onis, aut comminationis, aut maledictio-

verbum, aduersus maledictos illos canas  
ferret: nisi vt verbum benedictionis, qua-  
on est auditum à sæculo, supra inimicos

effunderet, iuxta illud *Isa.* 53. Sicut ouis  
occisionem ducetur: & quasi agnus coram  
lente se obmutescet, & non aperiet os

n. Et *1. Petr.* 2. Christus passus est pro  
s, vobis relinquens exemplum, vt sequa-  
i vestigia eius: qui cum maledicaretur

maledicebat: cum pateretur, non com-  
batur: tradebat autem iudicanti se in  
habet,

*Tandem* elucet profundissima humilitas Christi passione: quia tanquam vilis ac peccator abiectus, tam indigna pati voluit, cuius alias esset excelsus, iustus, & gloriosus. *Primum* autem fundamenta huius humilitatis in Christo fuere. *Alterum* fuit cognitio sui: cognovit enim Christus, quia homo, possibile fuisse multa actualia peccata perpetrare: nimirum in peccato originali, sicut ceteri homines conceptus ac natus fuisset: quo supposito reputavit se, ut vilem, miserum, inutilem, stultum, ac peccatorem: & consequenter, omnium hominum contemptu & opprobrio dignum. Unde in eius persona dicit *Psal.* 21. Ego sum vermis & non homo, & obprobrium hominum & abiectio plebis. *Alterum* fuit cognitio beneficiorum Dei sibi collatorum: nam sicut arbor nobilis, multis repleta fructibus, versus terram nimis inclinatur: ita Christus plenitudinem omnium gratiarum caelestium absque ullis antecedentibus suis meritis accipiens, solo se aequat, indignum se reputans tantis charismatibus, totum quod est & habet, in Deum suum, horum datorem, in eiusque gloriam referens.

Hinc iam patet Christum pari charitativè  
obedienter, patienter & humiliter. Vnde  
*S. Bern. serm. 1. die Pasche.* Christus in pa-  
sione patientiam exhibet, humilitatem com-  
mendat, obedientiam implet, charitatem  
perficit. His virtutum gemmis quatuor col-

na crucis ornantur : & est supereminentior  
 aritas, à dextris obedientia, à sinistris pa-  
 entia, in profundo radix virtutum humili-  
 s. Item *D. Bonau. lib. 4. c. 16. Comp. Theol.*  
*rr.* Quatuor brachia crucis significant  
 quatuor virtutes, quibus extendi debet homo  
 pster interior : signat enim pars superior  
 aritatem : inferior humilitatem : à dextris  
 obedientiam : à sinistris patientiam.

CONSCIENTIA recognoscens Christi vir-  
 tes, ex vna parte, non potest satis admirari  
 eorum nobilitatem : cum sint tam pretiosæ,  
 Christus maluerit vitam potius perdere  
 corporalem, quam exercitium deferere illa-  
 um : cum sint tam speciosæ, vt quo magis in  
 Christo opprimerentur aduersis, eo magis  
 erficerentur ac probatz elucerent : cum  
 nt tam fructuosæ, vt quolibet actu earum,  
 infernus spoliaretur, cælum aperiretur, &  
 uinæ eius restaurarentur.

Ex altera parte, arguit animam suam ob-  
 efectum ac neglectiorem studij virtutum :  
 um alias passus est pro nobis Christus, nobis  
 elinquens exemplum, vt sequamur vestigia  
 ius : & discamus ab eo, quia mitis est & h-  
 ilis corde, & consequenter, charitatius  
 bediens.

*Ac imprimis.* O anima mea, video qu-  
 lum huic sæculo nequam seruires, suauè  
 euè tibi videbatur, portare iugum amari  
 & graue mundanæ obedientiæ & patienti-  
 C 7 cupi-

cupiditatis & subiectionis. Hic autem cum Deo seruire cepisti, nimis tibi aggrauas & stidis Christi obedientiæ & patientiæ, charitatis & humilitatis iugum; quod alias est dulce, propter vitæ æternæ promissionem; leue, propter efficax auxilium Christi, iuxta illud eius oraculum *Matth. 11. Tollite iugum meum super vos: iugum enim meum suauis est, & onus meum leue.*

*Item.* Quid est ô anima, quod magis tibi displiceant fratrum tuorum defectus, quam tui proprii: cum alias non alieni, sed tui tibi noceant; nec de alienis, sed de tuis ratio tibi coram Deo reddenda sit? Et quid est, quod omnes fratres tuos velis habere virtuosos, id est, charitativos, obedientes, patientes, & humiles: tu vero ipsa in tuis defectibus tibi complaces, & te defendis, minime curans profectum in virtutibus Christi? Vel enim has virtutes habere bonum est, vel malum? Si malum, cur vis eas proximis tuis, ac eas in alijs probas, & laudas? Si bonum, cur non prius vis tibi illas, quam alijs; cum ordinata charitas à seipso procedat?

*Item.* Animaduerto ô anima mea, quod tu solis nonnisi necessitatis virtutibus contenta esse velis in tuo asceterio, putans satis esse tibi fugere peccata mortalia, præcepta Dei seruare, & ipsa regulæ tuæ essentialia custodire; superfluum verò existimans, curare profectum in virtutibus supererogationis.

Sed



multum falleris : nam vt dicit *S. Leo*. Qui  
 proficit, deficit : & qui non acquirit, non  
 il perdit. Et *S. Bern.* Minime pro certo  
 bonus, qui melior esse non vult : & vbi in-  
 is nolle fieri melior, ibi desinis esse bonus.  
 Aut ascendas necesse est, aut descen-  
 : si attentas stare, tuas necesse est. *hac ille.*  
 unt autem religiosi eo ipso in peccatum,  
 od in vita spiritali proficere non curant :  
*nimirum*, quia charitatem non habere  
 quincuntur, nam teste *D. Gregorio*. Nun-  
 am est amor Dei otiosus : operatur enim  
 gna si est ; si verò renuit, amor non est. *Vel*  
 ia vocationi ac professioni suæ non satisfac-  
 unt, secundum quam tendere tenentur per  
 mortificationem vitiorum & studium virtu-  
 um, ad perfectionem supererogationis. *Vel*  
 ia ob defectum internæ mortificationis, fa-  
 ti negotio hinc inde passionibus agitantur  
 domitis ; ita vt conturbati non raro prox-  
 im lædant, & Deum offendant : sicq; sæpè  
 peccata mortalia prolabendo, sensim in-  
 finimos homines euadunt, iuxta illud quod  
*D. Aug.* Ex quo Deo seruire cæpi, quo-  
 modo difficile sum expertus meliores, quam  
 i in monasterijs profecerunt : ita non si  
 expertus peiores, quam qui in monaster  
 fecerunt. *hac ille.* Ratio huius rei talis e  
 test : quia nimirum, sicut in corporalib  
 corruptio optimi (*vt ait Philosophus.*) pes-  
 si est : ita in spiritalibus, corruptio seu d  
 prava-  
 Sed

prauatio optimi vocatione, non potest  
nisi grauissima. Tum quia, vbi alij fratres  
qui continuè in via spirituali proficere  
sunt, occasionem accipiunt ad suarum  
sanctificationem passionum, & ad implendam  
obedientiam, patientiam, humilitatem, &  
inimicorum dilectionem: ibi negligentes  
studium vitæ spiritualis, aliam inueniunt oc-  
casione ad vitia in se promouenda, & actus  
vitiarum exercendos. Nam illi quidem, cum  
excitantur ad exercendam obedientiam,  
patientiam, humilitatem, ac inimicorum di-  
lectionem, multis videlicet superiorum in-  
iurisdictionibus, humiliationibus & cor-  
reptionibus, aliorumque vexationibus:  
tunc iudicant ac dicunt se istis ad inobedi-  
entiam, impatientiam, turbationem & odium  
prouocari.

VOLUNTAS his concitata stimulis, ac  
mens ne peior fiat in religione quam esset  
in saeculo, feruidum concipit desiderium imita-  
tionis Christi, per plenam mortificationem  
passionum, & sincerum exercitium virtutum  
ac praesertim obedientiae, patientiae, humili-  
tatis, & inimicorum dilectionis. Vnde affe-  
ctuosissime clamat post Christum illis verbis  
*Cant. 1.* Trahe me post te, curremus in odo-  
rem vaguentorum tuorum. O IESU vni me  
tecum inseparabiliter. O IESU transforma  
me totum in te. Quis mihi tribuat, vt dili-  
gam te amore incomparabili, incontamina-  
bili,

De p

i, insatigabi-  
satiabili.

In sexta

AT I O ino

Christus fili-

patitur; cum

ter nos repa-

dicens. Veru-

quo faciliori

ei placuit mo-

ordinate fieri

one debita.

de non poter

entissimum,

qualis Deo:

re Adz, &amp; i

re pro homi-

que satisfacit,

ber nū homi-

o. Vnde tan-

dientia in rep-

inobedientia

superbia, ve-

eo humilitas

homo: &amp; q

mo vellet esse

edientia tan-

ortem subien-

o fieret non

Tum saluo h

infatigabili, inseparabili, insuperabili,  
inestimabili.

### In sexta consideratione.

AT I O inquit. Quam ob causam ipse  
Christus filius Dei tam indigna pro no-  
bitur; cum alias modo faciliori alio po-  
teret nos reparare? SYNTERESIS respon-  
dens. Verum quidem est, quod nos Deus  
faciliore modo saluare potuisset, sed  
ei placuit modus, ut scilicet reparatio no-  
ordinatè fieret. Tum, saluà Deo satisfac-  
tione debità. Reparari enim homo con-  
non poterat, nisi per satisfactorem suffi-  
cientissimum, qui videlicet esset, & homo &  
æqualis Deo: alias, si non esset homo de ge-  
neris Adæ, & non esset æqualis Deo, satisfac-  
ere pro homine non posset. Ille namq; con-  
satisfacit, qui debet & potest: sed non  
potest nisi homo, & non potest nisi æqualis  
Deo. Vnde tanta debuit esse humilitas & o-  
bedientia in reparatore, quanta fuit superbia  
& inobedientia in prævaricatore: quia tanta  
superbia, ut homo vellet esse ut Deus: ac  
humilitas tanta debuit esse, ut Deus  
ut homo: & quia tanta fuit inobedientia  
ut vellet esse suæ voluntatis: ideo eti-  
am inobedientia tanta debuit esse, ut Chris-  
tus mortem subiens iuxta voluntatem Patris,  
non fieret non homo.

Tum, saluo honore Dei. Recreari enim  
deus hu-

nus humanum congruè non poterat, nisi suum Creatorem: quia si per aliquam rem creaturam recreatum esset, tunc huius Deo Creatori debitus subtraheretur. Iam sicut maius est beneficium recreationis, quam creationis: ita etiam maior gratitudo debet nor deberetur creaturæ, seu Creatore reparatori, quam Deo Creatori ac conditori.

*Tum*, saluâ viâ ordinariâ. Voluit enim Saluator noster modo ordinario reparari per misericordiam scilicet suæ diuinitatis per humilitatem suæ humanitatis, non per potentiam suæ maiestatis: conueniens enim est, ut contraria contrarijs curentur. Quia ergo homo volens esse sapiens ut Deus erectus est in superbiam; & volens in fructu ligni vetiti delectari, inclinatus est ad libidinem: ac per hoc totum genus humanum infectum est, & perdidit immortalitatem, incurretque debitam mortem. Idcirco, ut hoc repararetur viâ ordinariâ, & conuenienti medio, Deus factus homo, voluit humili & in ligno pati, passione nimirum ignominiosissimâ contra præsumptionem, passione acerbissimâ contra libidinem, passione generalissimâ (utpote secundum omnia membra corporis principalia, & secundum omnem animæ potentiam, quamuis non secundum naturam diuinam) contra infectionem vniuersalem: contra mortem debitam & inuitatam voluit mortem indebitam, sed voluntariam.

*Tum*

De p

*Tum*, saluâ viâ ordinariâ. Voluit enim Saluator noster modo ordinario reparari per misericordiam scilicet suæ diuinitatis per humilitatem suæ humanitatis, non per potentiam suæ maiestatis: conueniens enim est, ut contraria contrarijs curentur. Quia ergo homo volens esse sapiens ut Deus erectus est in superbiam; & volens in fructu ligni vetiti delectari, inclinatus est ad libidinem: ac per hoc totum genus humanum infectum est, & perdidit immortalitatem, incurretque debitam mortem. Idcirco, ut hoc repararetur viâ ordinariâ, & conuenienti medio, Deus factus homo, voluit humili & in ligno pati, passione nimirum ignominiosissimâ contra præsumptionem, passione acerbissimâ contra libidinem, passione generalissimâ (utpote secundum omnia membra corporis principalia, & secundum omnem animæ potentiam, quamuis non secundum naturam diuinam) contra infectionem vniuersalem: contra mortem debitam & inuitatam voluit mortem indebitam, sed voluntariam.

um, salvo iure nostri liberi arbitrij. Cum  
 in reparatio nostri ordinata & congrua,  
 ino requirat reparabilis libertatem arbi-  
 idcirco conueniens est, vt Reparator re-  
 ndo nos, non nisi proponat ante oculos  
 tis nostræ exemplum efficacissimum vir-  
 in suarum, ac signum sui erga nos amoris,  
 ipso inuitet nos & informet ad iustitio-  
 sui ac reamationem. Nihil enim magis  
 rmar hominem ad virtutem testandam,  
 n exemplum Christi tolerandi mortem,  
 ter iustitiam & obedientiam diuinam,  
 tem inquam, non quancunque, sed pæ-  
 ssimam. Nihil etiam magis incitat homi-  
 ad amorem Dei, quam tanta charitas &  
 igitas, quâ pro nobis altissimus Dei filius  
 q; nostris meritis, imo cum multis nostris  
 meritis, posuit animam suam: quæ quidem  
 ritas & benignitas tanto maior ostendi-  
 , quanto pro nobis grauiora & abiectiora  
 i voluit Deus. Vnde est illud *Rom. 8.* Qui  
 in proprio filio suo non pepercit, sed pro  
 bis omnibus tradidit illum, quomodo non  
 am cum illo omnia nobis donauit? *Item*  
*Joan. 4.* In hoc apparuit charitas Dei in  
 bis, quoniam filium suum vnigenitum misi-  
 us in mundum, vt viuamus per eum. *E*  
*1. 4.* Nos ergo diligamus Deum: quoniam  
 us prior dilexit nos. Hinc etiam *S. Aug.*  
 axime propterea Christus aduenit, vt co-  
 oscat homo, quantum Deus diligit eum  
 & ideo



& ideo cognosceret, vt eius dilectione, prior dilectus est, inardesceret. *Idem.* Si re pigebat, saltem redamare non pigeat: enim est maior ad amorem inuitatio, quam praeuenire amando.

CONSCIENCIA his formata ac illuminata, vna ex parte arguit animam suam, cuiusque in dilectione ac imitatione Dei paratoris & Saluatoris sui minimè proficit. Ex altera verò, excitat eam interno per ad ipsum Reparatorem affectuosissimè mandandum & efficacissimè imitandum. Scitur quoniam sufficiencia reparationis nostra non est, nisi ex ipso Reparatore Deo: sed efficacia, non est, nisi ex nobis cum Dei auxilio quia reparaati sumus, saluo iure nostri liber arbitrij.

VOLUNTAS concitata, serio proponit agiter in dilectione & imitatione Dei Saluatoris sui permanere. Ac inde in actus pastor prorumpit, dicens in sui intimo. Quam amore amoris tui vulnerabor, ligabor, inuincabor, & moriar, &c. &c.

### P R A X I S III.

*Mysterium Eucharisticum asceticè meditandum*

In prima consideratione.

RATIO procedens inquit. Quis tu Domine sub speciebus panis & vini; quis ego sum, qui ad te accedere volo & de te habeo?

dilectione, Respondet primò SYNTERESTS. Tu  
et. Idem, Si limis secundum naturam diuinam. id  
non pigeat. Omnipotens, immensus, infinitus, in-  
inuiratio, rehensibilis, &c.

NSCIENTIA infert. Ego verò miser,  
para ac illum, tulus, inutilis, & grauissimus peccator.

am suam, undò SYNTERESIS. Tu es profundus  
itatione Deum, lum naturam humanā. id est. profundè  
minimè pro- is, patiens, mansuetus, obediens, &c.

m interno p- CIENTIA infert. Ego verò elatus, præ-  
ctuosissime, tuosus, impatiens, inobediens, &c.

andum, Sc- rior SYNTERESIS. Tu es latissimus,  
tionis nos- è secundum charitatem, quam dilatasti,

Deo: sed e- endisti vsque ad inimicos tuos, animam

um Dei auxi- pro eis ponendo, & Patrem æternum

ure nostri lo- iciter exorando. CONSCIENTIA infert.

verò strictissimus per proprium amorem

is, qui non sinit me iuxta tuam volunta-  
he Dei Salu- proximos meos perfectè diligere. Quarto

actus pactor- TERESIS. Tu es longissimus secundum

rimo. Quai- i tui proposita, id est. longanimis, con-

ligabor, in- & perseverans in sufferendis pro nostra

de aduersitatibus. CONSCIENTIA infert.

verò secundum eadem proposita breuif-

is & inconstantissimus, in tolerandis præ-

m propter peccata mea & tui imitatio-

huius vitæ miserijs ac pœnalitatibus.

tarum Christi Domini quatuor qualita-

S. Paulus cupiebat nos habere practicam

tiam, cùm diceret *Ephes. 3.* Huius rei gra-

fecto genua mea ad Patrem, vt possitis

compre-

III.

icè meditari

atione.

Quis tu

nis & vini

ere volo &

beo

comprehendere cum omnibus Sanctis, sit latitudo & longitudo, & sublimitas & fundum.

**VOLUNTAS** his concitata, quatuor a pastorum hoc modo profert. O Deus meus, amo tuam sublimitatem. *id est*, volo tibi perfectiones Diuinas, quas habes per essetiam: & meipsum propter meas imperfectas coram te despicio & contemno. O Deus meus, amo tuam profunditatem, *id est*, efficaciter te imitari in tuis virtutibus; & pono efficaciter mortificationi vitiorum meorum diligenter insistere. O Deus meus, amo tuam latitudinem. *id est*, volo efficaciter imitationem tui magis ac magis proficere dilectione inimicorum meorum. O Deus meus, amo tuam longitudinem. *id est*, volo efficaciter, constanti, resoluta & perseverante voluntate ob tui amorem quævis adversa huius mundi tolerare.

### In secunda consideratione.

**RATIO** propositionem affert. Quæ accipimus ac sumimus in hoc Sacramentum Eucharistiæ? Respondet SYNERESIS. Illud quod accipimus sunt quatuor, ut potè Corpus Iesu Christi Domini nostri verum, Sanguis pretiosissimus. Anima sanctissima. Et ipsius Verbi æterni diuinitas, idq; sub vna quacunque specie. Ratio est: quia, quod Christus resurrexerat ex mortuis semel assumptis, iam nunquam

dimisit. Vnde, cum sub specie panis accideret; namque panis, cetera sunt accidentibus, & de generatione, & de quoque ad in ratione con Christus est si dem accipit, & communicat, quod esse Christus in quantum ante quam in illius est, & in speciebus, & in fine, sed in Ecclesia. Sicut, & non reus, sanguis panis sub veraque specie, non communicatur. Vacilles, sed non entro, quantum figura, signum, nec statuta, CONSCIENTIAM excitat ad a

dimisit. Vnde sequitur totum esse Christi-  
tam sub speciebus panis, quàm sub spe-  
seu accidentibus vini, quamvis non eo-  
ordine; nam, ex vi consecrationis, sub  
entibus panis, est ipsum non nisi Corpus  
isti, cætera sunt per concomitantiam; &  
ccidentibus vini, ex virtute verborum  
ecrationis, est tantum ipse sanguis, cæte-  
ro quæ ad integritatem Christi spectant,  
ratione concomitantiz, atque adeò to-  
Christus est sub vtrisque speciebus: & tan-  
em accipit, qui in altera tantum specie  
municat, quàm qui in vtraque. Deinde  
m esse Christum in toto Sacramento, &  
m in quantumcunque paruula particula,  
ante quàm post diuisionem specierum:  
o istius est, quia Christus Dominus sub  
ulis speciebus, non quantitatiuo modo  
tinetur, sed secundum modum substantiz.  
le *Ecclesia*. Sub diuersis speciebus, signis  
um, & non rebus, latent res eximiz. Caro  
us, sanguis potus: manet tamen Christus  
us sub vtraque specie. A sumente non  
ciscus, non confractus, non diuisus, inte-  
accipitur. Fracto demum Sacramento  
racilles, sed memento, tantum esse sub fra-  
ento, quantum toto regitur. Nulla rei fi-  
ctura, signi tantum sit fractura, quàm nec sta-  
nec statura, signati minuitur.

CONSCIENTIA his assentiens, volunta-  
en excitat ad adorandum Christum in vene-  
rabili

rabili Sacramento. VOLUNTAS permota  
 actus fidei, spei, & charitatis prorumpit,  
 cens illud *Isa. 45.* Verè tu es Deus abscon-  
 tus (*Et pote sub speciebus panis & vini.*) Deus  
 Israël, Saluator. Et *S. Thoma.* Adoro te de-  
 tē latens Deitas, quæ sub his figuris verè la-  
 tas. Et *infra.* Credo quidquid dixit De-  
 ius. Nil hoc verbo veritatis verius. In cr-  
 latebat sola Deitas. At hic latet simul & hoc Sacra-  
 manitas. Et *infra.* Plagas sicut Thomas r-  
 intueor, Deum tamen meum te confiteor. I-  
 me tibi semper magis credere; In te spem h-  
 bere, te diligere. *Vel deinde.* Credo te Deum  
 Creatorem, Salvatorem, & remuneratorem  
 meum, hic esse sub speciebus panis & vi-  
 Credo tibi Deo meo. Credo in te Deum  
 meum. Spero in te, expectans à te veniam  
 Spero in te, expectans à te gratiam. Spero  
 te, expectans à te gloriam. Quis mihi tribuat  
 vt diligam te propter te, in te, & secundum  
 & hoc stabiliter, prudenter, dulciter, fortiter  
 & excedenter.

### In tertia consideratione.

**R**ATIO procedens quærit. Pro quo seipsus  
 Christus tradidit nobis in hoc Sacramen-  
 to? Respondet SYNTERESIS. Pro multitu-  
 plici nostra utilitate. *Prima* est, ipsa videli-  
 cet purificatio seu purgatio animæ nostræ  
 quotiescunque enim dignè accipimus hoc Sa-  
 cramentum, toties ab omni inquinamento

tam



videlicet actorum, quàm contractorum  
 atorum magis ac magis inundamur iuxta  
*Apoc. 7.* Hi, qui amicti sunt stolis albis,  
 Hi sunt qui venerunt de tribulatione ma-  
 & lauerunt stolas suas, & dealbauerunt  
 (*per frequentem & sanctum Eucharistia*  
 ) in sanguine Agni. *Secunda* utilitas est  
 inatio mentis nostræ: nam quò sæpius  
 hoc Sacramentum dignè accedimus, eò  
 us internè illuminamur, iuxta illud *Psal.*  
 Accedite ad eum, & illuminamini. Et  
 24. Et factum est dum recumberet cum  
 accepit panem ac fregit, & porrigebat il-  
 & aperti sunt oculi eorum. *Tertia* utili-  
 est vnio nostra, tam videlicet cum mysti-  
 Christi membris, quàm cum ipso Christo:  
 enim dignius ad hoc Sacramentum præ-  
 ati accedimus, eò strictius & indissolubi-  
 Christo ac in eo proximis nostris per cha-  
 tem coniungimur, iuxta illud *Ioan. 6.* Qui  
 ducat meam carnem, & bibit meum san-  
 nem, in me manet & ego in eo. *Quarta*, est  
 ra consolatio in varijs tribulationibus:  
 enim dignè manducare hoc Sacramentũ  
 sueuerunt, hi non solum, non turbantur  
 duersis, verum etiam hilarescunt, iuxta  
*Psal. 22.* Parasti in conspectu meo men-  
 , aduersus eos, qui tribulant me. *Quinta*  
 itas est nostra corroboratio & confirma-  
 sicut enim corpus materiali cibo roborat-  
 ita anima fidelis, hoc cibo cælesti dignè  
 D sumpto,

sumpto, semper magis ac magis contra tentationes carnis, mundi, & diaboli fortificationes semperq; magis ac magis in obseruantia mandatorum Dei, in profectu viæ spiritualis, in bonis desiderijs, ac sanctis propositis conuincatur & promouetur, iuxta illud *Psal.* Vt exhilaret faciem in oleo, & panis cornu minis confirmet. *Sexta* vtilitas, est cuius animæ fidelis peregrinantis viaticum: Accipiens enim pro viatico in mortis articulo dignetur accipiens hunc cibum cælestem; & desiderio eternæ succenditur, & multum confortatur, vt ad montem Dei Oreb cælestis patet facile peruenire valeat. Vnde *Ecclesia*. E panis Angelorum, factus cibus viatorum. *prima* vtilitas est, quod dignè hunc panem manducando, accipimus signum amoris Christi Dei nostri, & pignus gloriæ futuræ. Vnde *Ioan.* 6. Qui manducat hunc panem, viuere æternum. Et *Ecclesia*. O sacrum conuiuium in quo Christus sumitur, recolitur memoria passionis eius, mens impletur gratia, & futura gloriæ nobis pignus datur.

CONSCIENTIA hinc gaudium concipit. VOLUNTAS, actus suos ad Christum sursumducendo exclamat. *Psal.* 50. Amplius dimittite me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me. *D. Thom.* Pie pellicane IESU Domine, me immundum munda tuo sanguine. *Psal.* 118. Reuela oculos meos, & considerabo mirabilia de lege tua. *Ibidem*. Da mihi intellectum.

lectum & seruatum illam in totum reum insepelire meorum in meum cor meum toto corde tibi gratias Domine meum peto. Viua Laudeatur.

In quarta

Artio pro A quo sum respondens sicut à cane, non est panis filii *Marc.* 7. Nuncrum, & mitem dare sancti caritatis vestri filios intelligere cara detestantur in lege Filii intelligunt quod graue, peccatos tandem in peccatis, dicitur enim ei uersus ad suum abro luti.

fectum & scrutabor legem tuam, & custo-  
di illam in toto corde meo. O IESU vni-  
tecum inseparabiliter. O IESU transfor-  
me totum in te. Paratū cor meum Deus,  
tuum cor meum. Omnia volo, nihil volo,  
in toto corde meo in æternum. Domine  
tibi gratias ago. Domine Deus te lau-  
damus Domine meus tibi offero. Domine Deus  
peto. Vivat Rex noster IESUS, vivat,  
et laudetur sanctissimum Sacramentum,  
et laudetur.

## In quarta consideratione.

ARTIO procedens affert propositionem.  
A quo sumi debet hoc Sacramentum ?  
Respondens soluit SYNTERERIS. A filio,  
à cane, non à porco, iuxta illud *Ecclesia*.  
Panem filiorum, non mittendus canibus.  
*Marc. 7.* Non est bonum sumere panem  
eorum, & mittere canibus. Et *Matth. 7.*  
Nolite dare sanctum canibus, neque mittatis  
garitas vestras ante porcos. *Nota*, quod  
filios intelliguntur illi, qui æterno affectu  
carnalia detestantur, & æternam voluntatem  
habent in lege Patris æterni. Per canes au-  
tem intelliguntur recidivantes in peccatum  
quod graue, post veram conversionem. Per  
porcos tandem intelliguntur consuetudina-  
rii in peccatis, de quibus illud est 2. *Petr. 2.*  
Nescitis quid sit spiritus Domini, qui  
trahit enim eis illud veri prouerbij. Canis  
reversus ad suum vomitum: & sus lota in  
stercore luti.

CONSCIENTIA hinc sese examinans : arguit sua mala opera , vel de signis amicæ Dei in se repertis lætatur. VOLUNTAS renouat coram Deo suam detestationem, ab omni corruptione, ac fugam omnium peccatorum propositum æternum legi eius diuinæ ex mente, ex tota fortitudine, & ex tota animæ iugiter adherendi. Renouat etiam iuramentum suum, quo abiurauit diabolum ac omni imitationem, & quo se Deo ac eius Ecclesiæ sanctæ addixit in sacro baptismo per suam compatriam. Renouat quoque vota sua professionem suam, viuendi nimirum in continentia, sine proprio & in castitate, & hoc præsentis instituti reformato, quamuis in multis se aduersa sufferre oporteat. Renouat deinde intentionem & proposita sua : omnibus videlicet suis operibus, solius Dei gloriæ querendi ; & ad imitationem Christi in spirituali continuo proficiendi. Renouat etiam pacta æterni sui testamenti. Insupercit pactum. Domine Deus, propter te, & pro omnia.

### In quinta consideratione.

RATIO proponit. Quomodo dignè sumatur Eucharistiæ Sacramentum ? Respondet SYNTERESIS. Cum sumitur sacramentaliter & spiritualiter. Vnde sciendum quod hoc Sacramentum quadrupliciter sumi potest. *Primò* materialiter, seu corporaliter

De  
num recipit  
et quoniam ali  
Sacram  
nello non dis  
corporis De  
etiam nec si  
accipiunt.  
Hoc est co  
meus. Hæc  
sicut & illa  
est omnino  
s, quia ut ai  
scripturarum  
ex præced  
gi an loqu  
2.2. Hoc  
xit, quod p  
ditio non er  
veraciter  
um.  
Secundò hoc  
corporaliter  
faciunt ma  
unt Euchar  
tineri verum  
Christi, sed  
natam seu ex  
burgaram, i  
liter, nisi sac  
m sicut & pri  
s enim indige  
rantur

um recipitur ab infidelibus Hæreticis :  
 quamvis aliquando sumant verum Eu-  
 charistiae Sacramentum, sed quia non diiudi-  
 cant seu non discernunt fide cibum cælestem  
 corporis Domini ab alijs cibis, idè Eu-  
 charistiam nec sacramentaliter, nec spiritua-  
 liter accipiunt. Illa enim verba Christi Do-  
 mini. Hoc est corpus meum. Et. Hic est san-  
 guis meus. Hæretici figuratiuè dicta esse cre-  
 dent, sicut & illa *Ioan. 15.* Ego sum vitis vera.  
 Hoc est omnino contra intentionem Salua-  
 toris, quia vt ait *S. August.* quod circumstan-  
 tiarum scripturarum solet illuminare scripturam,  
 ex præcedentibus vel sequentibus potest  
 agi an loquatur figuratiuè. Sed cum dicit  
*22.* Hoc est corpus meum. *Statim sub-*  
*iecit,* quod pro vobis tradetur. Ista autem  
 interpretatio non erat figuratiua, sed realis & vera.  
 Hoc veraciter dictum est. Hoc est corpus  
 meum.

Secundò hoc Sacramentum aliqui accipi-  
 unt corporaliter & sacramentaliter tantum,  
 sed faciunt mali Catholici, qui aliquando  
 accipiunt Eucharistiam, credentes quidem in ea  
 contineri verum, & viuum, & Deificatum cor-  
 pus Christi, sed quia non habent conscientiam  
 peccati seu examinatum, & à peccato mor-  
 tui purgatum, idè non accipiunt eam spiri-  
 tualiter, nisi sacramentaliter, quod ipsum est  
 manducare sicut & prius indignè manducare. Pri-  
 mo enim indignè manducant propter dese-



Etum fidei, posteriores autem propter d  
Etum iustitiae, ad quos illud est 1. *Corinth*  
Itaque quicumq; manducauerit panem h  
& biberit calicem indignè, reus erit corp  
& sanguinis Domini. Probet autem seip  
homo, & sic de pane illo edat, & de calice  
bat; qui enim manducat & bibit indignè,  
dicium sibi manducat & bibit, non diiudic  
corpus Domini. Et *Ecclesia*. Sumunt be  
sumunt mali: sorte tamen inæquali, vitæ  
interitus. Mors est malis, &c. Vnde pat  
quod indignè sumentes, duo mala expecta  
*iudicium* videlicet *Es mors*. Iudicium quid  
simile illorum, qui ipsum occiderunt, n  
dicitar. Reus erit corporis & sanguinis D  
mini. *id est*. reus erit in iudicio Dei, Chri  
cidij. Mors quoque expectat eos spiritual  
utpote prima & secunda, quæ est odium D  
& æternâ damnatio.

*Tertio*, hoc Sacramentum aliqui accipiunt  
Spiritualiter tantum, & non sacramentaliter  
sicut sæpè faciunt deuoti Catholici, alias co  
scientia sani; qui dum eis facultas deest h  
Sacramentum corporaliter sumendi, fide  
suam, quâ credunt Christum contineri in  
lo, & desiderium quo cupiunt Christo vniri  
sumptione Eucharistiæ, sursum ducendo, co  
sequuntur rem ac effectum Sacramenti. *id est*  
recipiunt gratiam, quod est communicare sp  
ritualiter. Vnde *S. Aug.* ut quid paras ve  
trem vel dentem: Crede, & manducasti. Q  
enim credit in eum, manducat eum.

*Quarto*, aliqui  
piunt sacrame  
ciunt deuoti  
nsistentia pur  
ritatis eleua  
m recipiunt.  
isti. Crede  
uerentes in re  
non quidem  
teris, sed in  
esse habitual  
um esse actua  
nis mex. Ve  
ant hoc Sacra  
potè seuerus  
tuz damna  
nt (præse  
on autem na  
ber) vitam &  
nt, quæ est i  
ementum;  
ma & secun  
lis, vita boni  
dispar exitus  
CONSCIEN  
p, & ex altera  
mad dignam  
VOLUNTAS  
desiderio succ  
lo regnante  
thi tribuat, ve

Quartò, aliqui Sacramentū Eucharistiæ acci-  
unt sacramentaliter & spiritualiter: sicut  
unt deuoti Catholici, qui statutis diebus,  
scientia purgati & fide erecti, desiderioq;  
ritatis eleuati, dignè de altari Dei Chri-  
sti recipiunt. Vnde *S. August.* in persona  
istius. Crede, & manducasti: & non me  
conuerteris in te, sed tu conuerteris in me. *id*  
non quidem in meum esse essentiale con-  
teris, sed in meum esse effectuale, quod  
est habitualis gratiæ: & consequenter in  
meum esse actuale, quod est esse ipsius imita-  
tionis meæ. Verum sicut illi qui indignè acci-  
unt hoc Sacramentum duo mala expectant,  
scilicet seuerum Dei iudicium, & mortem æ-  
ternæ damnationis: ita & illi qui dignè su-  
nt (præsenti videlicet dignitate morali,  
autem naturali, quam nullus Sanctorum  
perit) vitam & abundantioram vitam expe-  
ctant, quæ est in præsenti gratia Dei, & eius  
hereditamentum; & in futuro, gloria, utpotè  
prima & secunda. Hinc *Ecclesia*. Mors est  
vita, vita bonis: vide paris sumptionis, quàm  
dispar exitus.

CONSCIENCIA inde ex vna parte perter-  
retur, & ex altera exhilarata, stimulat volunta-  
tem ad dignam sumptionem huius Sacramen-  
ti. VOLUNTAS concitata & huius Sacramen-  
ti desiderio succensa, clamat ad Christum in  
omni regnantem actibus inflammatis. Quis  
mihi tribuat, ut suscipiam te loto capite. Quis

mihi tribuat, vt suscipiam te lotis manibus. Quis mihi tribuat, vt suscipiam te lotis pedibus. O Deus meus, & omnia.

Hinc notā, quod præsentem dignam preparationem ac sumptionem, tria illa con-  
tinent, quorum figura habetur in illis verbis. D. Petri ad Christum prolatis in lotionem, dum, ante institutionem huius sacratissimi Sacramenti. *Ioan. 13.* Domine non tantum pedes meos, sed & manus, & caput. Vbi, per caput, intelligitur fides & conscientia; per manus bona opera; & per pedes, affectus timoris & amoris Dei. *Vnde cum solunt de dicitur.* Quis mihi tribuat, vt suscipiam te loto capite. cupit suscipere Christum pro qualibet viam communionis, instructa maiori fide ac depuratori ab omni scilicet hesitatione ac temeritate; depuratori conscientia, tum ab omni defectu relaxationis, & excessu scrupulosis, tum ab omni macula non solum culpæ mortalis, sed & venialis. *Et cum dicitur.* Quis mihi tribuat, vt suscipiam te lotis manibus. cupit suscipere Christum repleta tum nobilibus meritorijs operibus, tum depurationibus, ab omni scilicet distractione & obliquitate intentionis. *Et cum dicitur.* Quis mihi tribuat, vt suscipiam te lotis pedibus. cupit suscipere Christum, transfixa ac inflammata perfectiori affectu timoris filialis, & amoris amicitiae; ac depuratori ab omni scilicet servili timore & amore concupiscentiae. *Et cum dicitur.*

In sex

ARTIO affe

causam Eu

in Ecclesia

consummation

tis profert sol

tum Sacra

mentale morti

idem vt no

mirum Sac

ans: nam

arum; hoc

at, &amp; realit

ollatorem hu

ramenta co

od idem est i

ramenti, ne

am post huius

ramentum

manens pos

um, imo &amp; p

mpantur. Pe

amentis, null

curam muta

ramento, q

rationem ex

O Deus meus & omnia. Cupit suscipere  
Christum succensâ deuotione omnium San-  
ctorum, tam videlicet Ecclesiæ militantis,  
quàm triumphantis.

### In sexta consideratione.

ARTIO affert propositionem. Quam ob  
causam Eucharistia ex institutione Chri-  
sti in Ecclesia Dei habetur vsque ad mundi  
consummationem? Respondens SYNTERE-  
S profert solutionem. Vt nobis esset per-  
petuum Sacramentum, & sacrificium, & me-  
moriale mortis ac passionis Domini. *Primò*  
idem vt nobis esset Sacramentum, cætera  
mirum Sacramenta excellentiâ suâ supe-  
ras: nam alia Sacramenta non nisi signant  
gratiam; hoc autem, & ipsam gratiam signifi-  
cat, & realiter continet ipsum auctorem &  
dilatorem huiusmodi gratiæ. *Deinde* alia  
Sacramenta consistunt in usu & in fieri, ita  
quod idem est ibi Sacramentum, & perceptio  
Sacramenti, nec permanet aliquid, tam ante  
quàm post huiusmodi perceptionem, quod sit  
Sacramentum; hoc autem Sacramentum est  
manens post consecrationem adhuc ante  
usum, imo & post usum, donec species cor-  
rumpantur. *Porro*, in conficiendis alijs Sa-  
cramentis, nulla sit materiæ illorum, in aliam  
naturam mutatio; in hoc verò Eucharistiæ  
Sacramento, quod panis & vinum ante con-  
secrationem erat; confectâ consecratione,

verè est corporis & sanguinis Domini substantia, solis duntaxat speciebus, seu accidentibus panis & vini sine subiecto in suo esse remanentibus. *Insuper*, alia Sacramenta semel accepta, vel iam nunquam iterantur ob characterem, quem imprimunt animæ. ut est baptisimus, confirmatio, & ordo sacer: vel rarius, ut est extrema unctio, & matrimonium: vel saltem rarius, ipsâ Eucharistiâ. ut est Sacramentum pœnitentiæ, quod ipsum patet in Sacerdotibus, qui quotidie celebrant, & non quotidie sacramentaliter continentur: unde consequenter alia Sacramenta vel semel tantum conferunt gratiam, vel saltem Sacramentum Eucharistiæ rarius, quod alias quotidianum est, quotidie scilicet conferens gratiam, quâ anima alitur, nutritur, roboratur, conservatur, & perficitur in vita spirituali.

*Secundò*, ut nobis esset sacrificium novæ legis, quo peccata nostra expiarentur: & cælestis Pater sceleribus nostris sæpè graviter offensus, à vindicta ad clementiam, & à iustæ animadversionis severitate, ad misericordiâ moveretur. De hoc sacrificio habetur *Malach. 1.* Ab ortu solis usque ad occasum, magnum est nomen meum in gentibus, & in omni loco sacrificatur & offertur nomini meo oblatio munda. Et *Psal. 109.* Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. Unde ipse Christus, Sacerdotem secundum ordinem Melchisedech sese in æternum

confi-



stitutum declarans, corpus & sanguinem  
in vltima Cœna, sub speciebus panis &  
vini, Deo Patri obtulit, & hucusque quotidie  
obtulit per suos substitutos Sacerdotes; qui  
huiusmodi sacrificium faciunt, non suâ,  
sed illius personam suscipiunt, quod ipsum ex  
his consecrationis ostenditur, nam non in  
sua persona dicunt illa verba. Hoc est corpus  
Christi. sed in persona Christi.

Fatemur autem hoc sacrificium, quod in  
Eucharistia peragitur, vnum ac idem esse, quod &  
in cruce oblatum fuit: quia & Christus Do-  
minus vnus & idem est, tam videlicet in ara  
crucis immolatus, quam in pane & vino obla-  
tus: neque enim cruenta & incruenta hostia,  
sed vna tantum, cuius sacri-  
ficium quotidie in Eucharistia instauratur, ex  
causa quod ita Christus præcepit dicens. Hoc facite  
in meam commemorationem. *Fatemur* de-  
inde præsens sacrificium esse, tum sacrificium  
actionis, & gratiarum actionis, tum commemo-  
rationem sacrificij quod in cruce factum est,  
etiam verum sacrificium propitiatorium,  
Deus nobis placatus, & propitius reddi-  
turus. Quare si iuste à Deo puniti ac derelicti  
quando, pura conscientia, fide accensa, &  
conscritto ac humiliato, hanc sanctissi-  
mam hostiam immolemus, dubitandum non  
est quin misericordiam, gratiam, & auxilium  
opportunitate à Deo consequuturi simus. *Fa-  
temur tandem hanc hostiam Eucharisticam,*

ut est sacrificium, & ut est Sacramentum: hanc, simulat  
ratione differre: quia, ut est Sacramentum, in  
consecratione perficitur; & ut est sacrificium, in  
oblatione. *Deinde*, ut Sacramentum est, in  
dignè sumatur, meriti causam adfert; ut a  
tem sacrificium est, si dignè offeratur, satisfaciendi  
efficaciam continet: nam sicut Christus in  
passione sua pro nobis satisfecit & meruit: ita, qui hanc  
hostiam dignè offerunt accipiunt, Dominicæ passionis  
meritum & satisfactionem pro suis peccatis lucratur.

*Tertio*, ut nobis esset memoriale mortis ac  
passionis Domini, iuxta quod ipse Dominus ait  
*Zac. 22.* Hoc est corpus meum, quod pro vobis  
tradetur: hoc facite in meam commemorationem  
Et *1. Corinth. 11.* Quotiescunque manducabitis  
panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini  
(ac passionem eius) annuntiabitis, donec veniat.  
Quatuor autem nobis recogitanda veniunt in morte  
ac passione Domini iuxta *D. Thomam.* *Primum* est. Amor, quo  
Christus dilexit nos (qui talis ac tantus fuit, ut eum  
fecerit non solum dare ac promittere nobis sua bona,  
sed etiam accipere nostra mala) ac reamandum,  
*Secundum* est. Dolor, ut patitur animæ & corporis,  
ad compatiendum, Fortitudo, quam exercuit in  
ipsa morte sustinendo, ad imitandum. *Quartum*,  
utilitas nostra, ad gratias ei agendum.

CONSCIENTIA hinc illuminatione accenditur.

ramentum, simulat voluntatem, ad reamandum, inpatiendum, imitandum, & gratias agendum in Christo. VOLUNTAS pio affectu permouetur erga Christum, in actus resoluitur; dicens in intimo. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt reamem te ex tota anima mea. ob aeternam nimirum tui omnia mea mala & aduersa, cum gaudio sustinendo. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt verè tibi compariar. tuam scilicet affectu, tum effectui. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt veraciter & fortiter te amem. vt potè, in obedientia, patientia. humilitate, castitate, &c. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt tibi cum omnibus Sanctis tuis gratiarum actiones referam in æternum.

R A X I S, in ipso ad Eucharistiam accessu, & recessu, seruanda.

*Primo*, in introitu ad altare Dei, in manibus, quas in oratione aliquando iungimus, quando extendimus, duo pacta constituantur: vnum videlicet laudis & gratiarum actionis: alterum oblationis & adorationis: quod quando nimirum in minimo digito dexterae manus, omnium fidelium, ac iustorum Ecclesiae militantis, laudes & gratiarum actiones quas SS. Trinitati referunt in æternum, reponuntur, & vna eidem cum illis reduntur: & in sequenti digito, omnium electorum Ecclesiae triumphantis: & in tercio, omnium caelestium spirituum: & in quarto, ip-

sus B. V. Mariæ : & in quinto, Christi Domini, ut hominis. *Deinde*, quando in auricula digito sinistræ manus, omnia merita iustorum huius Ecclesiæ, representata SS. Trinitati æternum offerentur : & in auriculari, omnium Sanctorum in cælo triumphantium : & in medio, Sanctorum Angelorum : & in indice, Sanctissimæ Reginæ cælorum : & in pollice, ipsius Domini Saluatoris nostri. Circa ipsam autem sumptionem Eucharistiæ, eliciantur pacta amoris Diuini, utpotè : Amo tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem. Amo tuam misericordiam. O IESU, vni me tecum inseparabiliter. O IESU, transforma me totum in te. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum. O Deus meus, & omnia.

*Secundò*, in recessu ab altari, secedens ascende in aliquem locum scorsum, genua flectat, & manibus in formam crucis in pectore compositis, stricte Christum quem in suis visceribus reconditum habet, amplectatur, ac cum actibus fidei, spei, & charitatis adoratum, humillimè oret, cum *D. Thoma* dicens O memoriale mortis Domini ? Panis viuus, vitam præstans homini. Præsta meæ menti de te viuere, & te illi semper dulce sapere. Pie pelliscane IESU Domine. Me immundum, munda tuo sanguine : Cuius vna stilla saluum facere,

Totum

Christi Do-  
do in auricu-  
herita iustor-  
SS. Trinitati  
culari, omni-  
tium: & in m-  
& in indice, S-  
& in pollice, i-  
i. Circa ipsa  
ia, eliciant  
Amo tuam i-  
. Amo tua  
teatem. An-  
vni me tecu-  
forma me to-  
Deus, paratu-  
volo, in tot-  
s meus, & o-

um mundum quit ab omni scelere. Iesv  
in velatum nunc aspicio, oro fiat illud,  
od tam sitio, vt te reuelata cernens facie.  
sim beatus tuæ gloriæ. Amen.  
Deinde orationem Dominicam. (*iuxta  
um à D. Bon. part. 3. sum. cap. 18. tradi-*  
) contempletur sic. *Pater noster, qui es in*  
Ad te confidenter meam mentem eri-  
Cola cælestia à te impetrare cupiens. *San-*  
*ctetur nomen tuum.* id est. Nomen sanctum  
initatis tuæ, quod modò per fidem aspici-  
per apertam & claram visionem citò no-  
notescere facias. *Adueniat regnum tuū.*  
st. Gloriam regni tui quam modo spera-  
per tuam gratiam citò feliciter obtinea-  
& securè possideamus. *Fiat voluntas tua*  
*in calo, & in terra.* id est, sicut ex con-  
mata charitate voluntatem tuam faciunt  
estes incolæ; ita & nos terreni ad eandem  
ritatem citò transferamur. *Panem nostrū*  
*quodianum da nobis hodie.* id est. Præsta, vt  
istum Dominum nostrum, quem scilicet  
tum panem cælestē quotidie accipimus,  
citissimè in gloria reuelatum summa-  
. *Et dimitte nobis debita nostra, sicut &*  
*dimittimus debitoribus nostris.* id est. Fac  
in gloria cælesti experiri, quod nobis di-  
ris delicta nostra, sicut & nostri inimici  
eruntur, quod illis dimiserimus eorum  
ata, quibus in nos peccant; cū illis be-  
cimus, aut cū pro illis oramus. *Et ne*



*nos inducās in tentationem.* Sed potius deus nos in requiem illam æternam; ubi non Sathan amplius tentans, nec occurſus ma- sed pulchritudo pacis. *Sed libera nos à malis.* deducens nos ad illum ſtatum, qui eſt om- bonorum aggregatione perfectus, & in pr- tione omnium malorum iucundus. *Am.* Deinde paſſa eliciat. O Deus meus, à te pe- O Deus meus, te laudo. O Deus meus, t- cfferro. O Deus meus, tibi gratias ago. Vi Rex noſter Ieſus. viuat, viuat. Laudetur ſ- ſiſſimum Sacramentum. laudetur, laudet- *Tertio*, aſcenda ibidem palmis manuum & iunctis, ac deinde in pectore contra ſe poſi- ad demonſtrandum videlicet ibi Chriſtum quieſcentem, facie ac mente verſus cælum reſta, obſecret humillimè ſingulas SS. Tri- tatis perſonas hoc modo.

Abba Pater, per huius in quo tibi be- complacuit obedientiam, paupertatem, & ſtiratem, & amorem, obſecro te viſſimus h- muncio, vt mihi tribuas indulgentiam om- nium peccatorum meorum: vt me per tuam gratiam voluntati tuæ obedire in æternu- facias: vt iuſta voluntatis meæ deſideria a- impleas: & vt in finem vitam æternam, qua- fiducialiter expecto, mihi largiaris.

O Fili Patris æterni vnigenite, per hoc E- chariſticum myſterium amoris tui, obſecro - ego canis mortuus, quem ſic reſpexiſti, vt fru- ctus ac effectus huius tanti Sacramenti tu- cum

in omnibus tuis electis consequi prome-

O Spiritus sancte Deus, per huius humili-  
tatem, patientiam, sobrietatem, & mentis  
tranquillitatem, obsecro miserrimus pecca-  
tor, vt infundere digneris animæ meæ virtu-  
tes, ad rectè in mea vocatione ambulandum,  
rationabiliter & honestè viuendum: dona  
mihi, ad fideliter laborandum, iugiter profici-  
um, & faciliter aduersa sustinendum: be-  
dictiones, ad firmiter standum, ac stabiliter  
seuerandū: fructus, ad perfectè gaudendū.  
O SS. Trinitas vnus Deus, per huius Vitæ  
laborem, passionem, resurrectionem, ascen-  
sionem, & ad iudicium descensionem, obse-  
cro, qui sum puluis, affectu videlicet omnium  
Sanctorum tam militantis, quàm tri-  
phantis Ecclesiæ, vt hæc omnia postulata

mihi, non solum mihi ipsi, sed etiam omnibus  
fratribus meis huius conuentus; nec non  
huius Prouinciæ, & totius ordinis, imo etiā  
omnibus amicis ac inimicis nostris largus  
conferas. *Insuper* obsecro, vt Ecclesiam san-  
ctam tuam Catholicam protegere, defendere,  
seruare ac promouere digneris: principi-  
um quoque Christianis concordiam, & omni  
populo fideli pacem largiaris: ac tandem  
peccatores, hæreticos, schismaticos, & quos-  
libet infideles ad te conuertas: omnibusq;  
defunctis, requiem æternam donare  
sis. Viuat sanctissima Trinitas. viuat, viuat.

## P R A X I S IV.

*Mysterium beneficiorum Dei asceticè meditando.*

*In prima consideratione.*

**R**ATIO inquit. Quis est, qui beneficit? & quis est, qui ea accipit? Ad primum respondet SYNTESIS. *Primò*, qui dat beneficia, secundum naturam est Deus dando sic appellatus; ipsius enim solius proprium est dare; quia omnia habet, & nihil in vniuerso quod suum non sit, & quod non ipse creauerit: & quia est summum bonum quod est sui diffusiuum. Vnde David *Ps.* Domini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum & vniuersi qui habitant in eo. Et *Ps.* 88. Tui sunt cæli, & tua est terra, orbem terrarum & plenitudinem eius tu fundasti, aquilonem & mare tu creasti. *Secundò*, secundum suam maiestatis statum est felicissimus, omnipotens, immensus, infinitus, &c. Vnde *Ps.* 114. Magnus Dominus & laudabilis nimis, magnitudinis eius non est finis. *Tertiò*, secundum affectum est piissimus. Vnde *S. Bonaventura lib. 2. de prof. relig. cap. 63.* Quanta pietas Dei? homini tanto affectu & studio sic benefacere, qui beneficia eius nec agnoscere, nec conservare, nec regratiando dignè recipere studet. Benefacere merenti, iustum est; benefacere non merenti, sed tamen humiliter petenti,

## IV.

asceticæ me

atione.

, qui benefi

ccipit? Ad p

s. Primo, q

ram est Deus

nim solius pa

bet, &amp; nihil

, &amp; quod n

mmum bonu

e David *Ps.*

eius, orbis t

in eo. Et *Ps.*

ra, orbem te

dâsti, aquil

ndò, secundu

ssimus, om

ce. Vnde *Ps.*

abilis nimis

. Tertiò, secu

Vnde *S. Bon.*

Quanta pie

tudio sic ber

agnoscere, t

lignè recipi

ultum est; t

men humil

petenti,

ntenti, pium est; benefacere nec prome-  
nti, nec desideranti, magis est pium; pijs-  
sim autem, & non nisi diuini cordis, bene-  
facere contemnenti & aduersanti, & hoc vili  
seruo proprio & figmento suo. *hac ille.*

Ad secundum responderet S Y N T E R E S I S.  
Primo, qui accipit beneficia secundum natu-  
ram est homo, ab humo sic dictus, quia de hu-  
mo seu de terra factus est: & quia sicut hu-  
s, humorem aquæ de nubibus cæli deside-  
; ita homo à solo Deo à quo dependet, be-  
ficia expectat, iuxta illud *Psal. 112.* Ex-  
endi manus meas ad te, anima mea sicut ter-  
sine aqua tibi. Et *Iacob. 1.* Omne datum o-  
mmum, & omne donum perfectum, est de-  
scum, descendens à Patre luminū. *Secundo,*  
undum conditionem vitæ naturæ origi-  
i peccato, est infelix, eò quod sensus & co-  
atio cordis illius. (*sicut Genes. 8. dicitur*)  
malum prona sunt ab adolescentia sua. *Ter-*  
secundum affectum est ingratus; &  
od ex amoris illius effectu constat, quo ni-  
rum beneficia Dei amat, sed ipsum benefa-  
orem minimè: nam si amasset Deum bene-  
torem suum, præcepta illius perpetuò ser-  
llet, iuxta illud *Ioan. 14.* Si diligitis me,  
mandata mea seruare. Et *infra.* Qui habet  
mandata mea & seruat ea, ille est, qui diligit  
e. Hinc *Hugo.* Non ergo munera dantis,  
usquam amantis affectum diligas, maiorem  
aritati eius iniuriam facis, si dona illius ac-  
cipis,

cupis, & tamen vicissitudinem dilectionis recipere; aut dona illius si potes respue; si dona respuere non potes, vicissitudinem amoris repende.

CONSCIENTIA hinc clarificata, incusam suam ingratitudinem VOLUNTAS acerbis officiosi ac efficientis amoris, benedictionem suam humillimè adorat.

### In secunda consideratione.

**R**ATIO quærit. Quæ & quot sunt beneficia Dei, quibus homo in hac vita præuenitur? Respondet SYNTERESIS. Innumeraabilia esse; quorum tamen digniora & notiora videntur posse reduci ad duo genera, ut autem sint innocentiarum, alia beneuolentiarum. Beneficiū innocentiarum est triplex. *Primum* dicitur impunitio: quod tunc accipimus, quando propter poenitentiam dissimulat Deus peccata nostra: utpotè, peccantes nos, statim promeremur non puniendo, non occidendo & non condemnando in æternum, sicuti fecit Luciferus & Angelis eius, quos de cælo eiecit & primis parentibus nostris, quos de paradiso expulit: & Sodomæ ac Gomorrhæ, quas ignis sulphureo exussit: & multis alijs hominibus quos sine dilatione pro diuersis peccatis, diuersimodè castigauit, ac ipsis etiam cruciatibus æternis adiudicauit, ut Dathan, & Abiram &c. *Secundum* dicitur infestationis: quod beneficiū tunc accipimus, quando nos Deus in pec-



peccatis delitescentes non deserit, nec no-  
suum efficax auxilium ad resurgendum  
negat, sicuti fecit multis alijs, ut patet *Psal.*  
Dimisi eos secundum desideria cordis eo-  
rum, ibunt in adinventionibus suis. *Tertium*  
beneficium innocentiae, dicitur impermissio-  
ne: quod tunc accipimus, quodocunq; non  
mittit nos Deus tentari supra vires nostras;  
inter tot & tanta pericula non permittit  
nos perire tam secundum corpus, quam se-  
cundum animam, ut merito dicere possimus  
in *Psalmissa*, Nisi quia Dominus adiuvit  
nos, paulominus habitasset in inferno ani-  
ma mea.

Beneficium quoq; benevolentiae est etiam  
plex. *Primum* dicitur naturae seu naturale:  
quod tunc accepimus, quando nos Deus iuxta  
suum aeternum propositum, tempore desti-  
tuto ex nihilo creavit, imagine ac similitudi-  
ni sui insignitos; & propter nos caelum ac  
terram produxit, & omnia quae ambitu eorum  
continentur, ad nostram utilitatem & conser-  
vationem condidit. Huius etiam beneficii  
quod Deus teste *D. Bonau.* ita actualissime  
in uno quoque nostrum cogitet, sicut de inte-  
rior orbe, & ita sollicitus sit, ac si careret alijs  
creaturis. Vnde *S. David* in admirationem  
proptus, exclamat dicens *Psal. 8.* Quid est ho-  
mo quod memor es eius, aut filius hominis,  
quia visitas eum, &c. Deinde huiusmo-  
di beneficia naturae, seu dona naturalia, alia  
dicun-

dicuntur innata, alia acquisita, alia fortuita. Innata sunt quorum singula à solo Deo veniunt. Innata sunt ut sunt ut corpore, pulchritudo, fortitudo, ac promptitudo, agilitas, &c. Animæ verò, subtilitas seu acutitudo, ingenij, rectitudo iudicij, felicitas in bono, &c. Acquisita sunt, opes, scientia, bona fama, &c. Fortunæ sunt, gratia, amicitia, ac fauor hominum, & reliqua, quæ in hoc mundo sequuntur. *Secundum* beneficium beneuolentie, dicitur supernaturale. ut est redemptio nostra, per ipsum filium Dei; & ut sunt Sacramenta ad nostram sanctificationem in ipso Salvatore nostro instituta; & ut est ministerium Spiritus sancti, qui medijs suis donis habundat in nobis. Huius etiam beneficij est, deputatio Angelum custodis cuiuslibet nostrum. *Tertium* dicitur gratiæ, seu gratuitum, quod est æternæ nostre prædestinatio ad vitam æternam; inde vocatio Dei efficax, tum ad fidem Catholicam, tum ad religionem reformatam Fratrum Minorum; nec non iustificatio nostri, ut per prima & secunda. De huiusmodi triplici beneficio Dei gratuito, habetur illud *Rom.* Scimus quoniam diligentibus Deum, omnes cooperantur in bonum, ijs qui secundum propositum vocati sunt sancti. Nam qui præsciuit, & prædestinavit conformes figure imaginis filij sui: ut sit ipse primogenitus multis fratribus. Quos autem prædestinavit hos & vocauit; & quos vocauit, hos & iustificauit. Hinc nota primò, quod hæc tam multa beneficia

beneficia vnique nostrum à Deo collata,  
publica & notoria sunt, ut ab omnibus vi-  
deantur ac prorsus palpantur; quibus tamen  
et alia singillatim in occulto accipimus,  
nemo nouit, nisi qui accipit, & adhuc alia  
multo plura, quæ solus ipse nouit, qui ea no-  
n tribuit.

*ora* secundò, quomodo huiusmodi bene-  
ficia, præsertim verò spiritualia sint nobis ne-  
cessaria, & pretiosa: consicere possumus  
ex cuncto corporali, & ex alijs membris, quo-  
rum necessitas & utilitas manifesta est, & pre-  
tiositas inestimabile scitur.

*ora* tertio, quomodo eadem beneficia  
nobis continua: continuè enim ea Deus  
nobis confert: nam quoties abutimur donis  
sive nimirum spiritalibus ac cælesti-  
bus, sive corporalibus ac temporalibus, to-  
tius illis priuari meremur; & quoties illa no-  
bis Deus non aufert, toties dat.

CONSCIENTIA testimonium reddit, ani-  
mæ suam huiusmodi beneficia accepisse à  
Deo. VOLUNTAS pro tantis beneficijs gratias  
agit, offerenda ei offert, laudando eum  
laudat, ac tandem orat eandem misericordiam  
super se finaliter confirmari. Vnde in a-  
pocalypsi prorumpit. Domine Deus  
gratias ago. Domine Deus tibi offero.  
Domine Deus te laudo. Domine Deus à  
nunc eto.

## In tertia consideratione.

**R**ATIO quærit. Pro quo vel pro quibus meritis, confert Deus homini sua beneficia? Respondet SYNTERESIS, Pro nullis meritis, tam antecedentibus, quàm subsequen-  
 tibus. Domini quidem temporales bonorum  
 ditorum suorum requirunt, & eorum in-  
 gent obsequijs. Sed Deus ac Dominus  
 ster, neque nobis, neque nostris bonis  
 meritis, neque nostro obsequio indiget, &  
 ipse sibi perfectissimè sufficit. Vnde *Ps.*  
 Deus meus es tu, quoniam bonorū meorū  
 non eges. Ad hoc tantum indiget nobis  
 habeat quibus pro sua liberalitate ac mun-  
 centia gratis benefaciat. Indiget prætere-  
 liquibus nostris obsequijs, ut inde accipiat  
 casionē adhuc plura & maiora, ac ipsa et  
 æterna sua dona nobis conferendi: per quā  
 gloria nominis sui magis ac magis ad extra  
 notesceret. Quod autem indigeat nostris ob-  
 sequijs, ut porē obseruantiam mandatorum  
 rum & consiliorum Christi sui patet *Ps.*  
 Redemptionem misit populo suo, mandatum  
 in æternum testamentum suum. Et *Deut.*  
 Et nunc Israël, quid Dominus Deus tuus  
 petit à te, nisi ut timeas Dominum Deum  
 tuum, & ambules in vijs eius, & diligas eum  
 & seruias Domino Deo tuo in toto corde tuo  
 & in tota anima, custodiasq; mandata Domini  
 Et *Prov.* 23. Præbe fili mi, cor tuum mihi  
 osuli mei vias tuas custodiant

CON-

CONSCIENTIA Synteresi annuit, & votem excitat ad stabilem obseruantiamlatorum Dei & consiliorum Christi, in utionem Deo pro tantis eius beneficijs. VNTAS proposita sua renouat dicens il-  
*Psal. 118.* Iuravi & statui custodire iudi-  
 citiæ tuæ. *Item.* Inclinaui cor meum  
 iendas iustificationes tuas in æternum,  
 er retributionem. *id est,* vt hoc ipso, be-  
 tua mihi præstita, tibi rependam. *Item.*  
 diam legem tuam semper, in sæculum,  
 sæculum sæculi. Et *Psal. 115.* Quid re-  
 am Domino, pro omnibus quæ retri-  
 mihi? Calicem salutaris accipiam (*id est,*  
 ice passionis Dominicæ gustabo, per piã  
 meditationem & imitationem) & no-  
 Domini inuocabo. Vota mea Domino  
 m (*id est,* implebo) coram omni po-  
 eius.

## In quarta consideratione.

Trio quærit. A quo beneficia Dei tol-  
 untur. Respondet SYNTERESIS. Ab  
 ne ingrato & superbo, seruoq; infideli.  
 homo ille est, qui nimirum non con-  
 te, nec magnificat beneficia à Deo sibi  
 i, nec gratias pro ipsis debitas reddit.  
 vero ille est, qui Deum benefacto-  
 rum contemnit, præceptorum eius im-  
 r existens: quique tanta bona proprio  
 atus amore, existimat vel à seipso sibi

E

venisse.



venisse, vel pro suis meritis se illa accepisse, vel certè qui ex tot bonorum affluentia operationem accipit alius despiciendi. Huic S. Paulus ait 1. *Cor.* 4. Quid habes quod non accepisti? si autem accepisti, quid gloriaris, quod non acceperis. *Servus autem infidelis* ille qui scilicet bonis Domini Dei sui abutitur vel nimirum ea inaniter dissipando, & pro peccatoribus consumendo. *Vel* per negotiationem spiritualem nihil penitus boni ei procurando, eò quod illà in terra acedix & ne gentiæ suæ foderit. *Vel* denique, non Domini Dei sui maiorem gloriam illis quærendo, sibi ipsi propriam inanem existimationem comparando, donec audiat illud *Matth.* 23. Nolite ab eo talentum, & date ei qui decem lenta habet: & inutilem servum eijcite in nebras exteriores, illic erit fletus & stridentium.

CONSCIENTIA infert arguendo animam. Talis tu es anima mea, scilicet ingrata, superba, & infidelis Domino Deo tuo, à quo retributionis expectatura sis pro tam meritis & grandis virijs, ipsa poteris ex te coniectare considerans quid nimirum faceres cum servo multis beneficijs à te ditato, qui haberet erga te, sicut tu te habes erga Deum tuum. VOLUNTAS detestatur vitia humani modi; & è contra gratitudinem, humilitatem, & fidelitatem suam Deo profiteretur.

In quinta

## In quinta consideratione.

trio quærit. Quomodo nos præparare  
 debemus ad maiora beneficia Dei accipi-  
 Respondet SYNTERESIS. *Primò*, per  
 ordinem animi nostri, quæ nimirum  
 fit in affectuosa gratiarum actione, non  
 pro beneficijs ex diuino amore inno-  
 & beneuolentiæ cælitus nobis venien-  
 verum etiam ex amore seueritatis, vt  
 uinæ castigationes tam externæ, quàm  
 e, quas Deus pollicetur suis dicens  
 . Ego quos amo, arguo & castigo. Ex-  
 quidem cast go per aduersitates huius  
 ; interius verò per tentationes, per  
 los, per ariditates seu desolationes spi-  
 s, &c. Sic Tobias castigatus, gratias  
 addit, inquiens *cap. 11.* Gratias tibi ago  
 e, quia castigasti me, & sanasti me. Et  
 in persona iustorum, pro huiusmodi  
 tionibus iubilando laudat & glorificat  
 per totum *Ps. 65.* vbi dicit. Quoniam  
 ai nos Deus, igne nos examinasti, sicut  
 atur argentum. Induxisti nos in la-  
 , posuisti tribulationes in dorso no-  
 nposuisti homines super capita nostra.  
 imus per ignem & aquam, & eduxisti  
 refrigerium.  
 do, disponimus ac præparamus nos  
 accipienda maiora Dei beneficia, per  
 tem cordis nostri; nam dictum est.

1. *Petr. 5.* Deus superbis resistit, humi-  
 dat gratiam. Quæ quidem humilitas exer-  
 da nobis est, non solum respectu Dei & re-  
 ctu nostri, verum etiam respectu pro-  
 iuxta illud *Eccl. 3.* Quamto magnus es, hu-  
 lia te in omnibus, & coram Deo inuenie-  
 tiam. *Ibid. cap. 32.* Rectorem te posue-  
 noli extolli, esto in illis, quasi vnus ex  
 Et *Matth. 23.* Qui maior est vestrum, eri-  
 nister vester, qui autem se exaltauerit, hu-  
 liabitur; & qui se humiliauerit, exaltabitur.

*Tertio*, præparamus nos benè per ze-  
 lum actiuum tum passiuum, ad maiora  
 à Deo accipienda. De zelo actiuo illi  
*Psal. 68.* Zelus domus tuæ comedit me,  
 locum sic exponit *D. Aug. in Ioan.* scri-  
 Quis comeditur zelo domus? Qui  
 quæ ibi videt peruersa, satagit emendar-  
 pit corrigere: si emendare non potest, co-  
 gemit, &c. De eodem zelo *S. Ambr. 11.*  
 118. Zelum Dei qui habent, omnes sibi  
 micos putant, qui sunt hostes Dei, qui  
 patrem, fratrem, sorores. Est igitur De-  
 lus actiuus, idem quod feruor animi (*Hugonem*) ad compassionem naturæ, &  
 onem culpæ.

*Passiuus* Zelus alius est amoris, alius  
 Zelum passiuum amoris, sustinent boni  
 dici, dum à suis corripuntur ac probantur  
 superioribus. Zelum verò odij, sustinent  
 mnes Christi discipuli, dum ab impijs

bonem patium  
 de. Huius verit  
 curse David  
 edo odio oc  
 tili, quasi  
 Domine De  
 potè ex ze  
 ita facti sun  
 m zelum os  
 autem odiu  
 nes diligere,  
 nam in ista p  
 dos esse non  
 te iniquitate  
 Aug. Hoc e  
 on homines  
 s diligas.  
 as ad maiora  
 elum actiuu  
 mbroso de z  
 Zelus Dei g  
 arent, qui se  
 ei vita est. E  
 ullum omni  
 quale est zel  
 zelo passiuu  
 qui persecut  
 am; quoniam  
 &c. Tandem  
 ebatur me co  
 delice: actiu  
 cu

nem patiuntur, eò quod piè velint vi-  
 Huius vtriusque zeli experientiam pro-  
 se David habuisse, dicens *Psal.* 138.  
 cto odio oderam illos, & inimici facti  
 mihi, *quasi velis dicere*: Dum inimicos  
 Domine Deus odissem perfecto seu san-  
 cto potè ex zelo amoris tui proficiscente)  
 ita facti sunt mihi inimici, vt vice versa  
 in zelum odij sufferre deberem. Perfe-  
 ctum odium (*iuxta Cassiodorum*) est,  
 non diligere, & eorum vitia semper hor-  
 re in illa parte quâ creatura Dei sunt,  
 non esse non dubium est; in illa verò,  
 in iniquitate poluerunt, horrendi sunt.  
*Aug.* Hoc est perfecto odio odisse, vt vi-  
 tiosos homines oderis, nec vitia propter ho-  
 mines diligas. Quod autem nos benè dispo-  
 nit ad maiora à Deo beneficia accipiendâ,  
 actiuum & passiuum, patet ex *San-*  
*cti Ambrosii de zelo actiuo sic dicentem*: *Psal.*  
 Zelus Dei gratia est, qui exquirat, qui  
 inueniat, qui se iusto infundit pectori; Ze-  
 lus vita est. Et ex *S. Greg. in Ezech. hom.*  
 Illi omnipotenti Deo tale est sacrifi-  
 cium quale est zelus animarum. *Deinde pa-*  
*ssiuo ex verbis Christi Matt. 5.*  
 qui persecutionem patiuntur propter  
 nomen; quoniam ipsorum est regnum cæ-  
 lorum. *Tandem de viroque Matt. 10.* Qui  
 perbitur me coram hominibus (*per ze-*  
*lusee actiuum & passiuum*, confitebor

& ego eum coram Patre meo qui in caelis  
qui autem negauerit me coram hominibus  
negabo & ego eum coram Patre meo  
caelis est. Nolite arbitrari quia pacem  
veni mittere in terram; non veni mitte  
cem sed gladium.

*Quarto*, benè nos disponimus ad  
beneficia Dei accipienda, quando prudenter  
ac voluntariè propter imitationem Christi  
minora abnegamus. Vnde *Matth. 19.* I  
dico vobis, quod vos qui secuti estis me,  
generatione cùm sederit filius hominis  
de maiestatis suæ, sedebitis & vos super  
duodecim, iudicantes duodecim tribus Israel.  
Et omnis qui reliquerit domum, vel fratrem  
aut sorores, aut patrem, aut matrem, aut  
rem, aut filios, aut agros propter nomen  
meum, centuplum accipiet, & vitam æternam  
possidebit.

*Quinto*, benè nos præparamus ad maiora  
Deo accipienda, quando etiam nos ipsi  
beneficia nostra, propter Deum, proximis  
exhibemus, tam videlicet innocentia  
benevolentia, iuxta illud *Luc. 6.* Dimittite  
dimittimini. Date, & dabitur vobis. Haec  
tem beneficia præstare nos oportet, ipsi  
inimicis nostris, iuxta illud *Matth. 5.* Dimittite  
inimicos vestros, benefacite his qui odierunt  
vos, & orate pro persequentibus & calumniantibus  
vos, ut sitis filij Patris vestri qui in caelis est,  
qui facit solem suum oriri super bonos & malos. &c.



extò, benè nos adhuc præparamus per timorem Dei filialem, iuxta illud *Tob. 4.* Pauperem quidem vitam gerimus, sed multa habebimus, si timuerimus Deum, & recessimus ab omni peccato, & fecerimus benè. *Eccl. 2.* Qui timetis Dominum, credite illi: non euacuabitur merces vestra. *Item cap. 1.* Timenti Dominum benè erit in extremis, & de obitu suo benedicetur.

CONSCIENTIA arguit animam de sui præstatione negligenti ad maiora Dei beneficia capienda. VOLUNTAS proposita à synteresiumenta, præ omnibus eligit, & ad praximum & efficaciter deducere vult.

### In sexta consideratione.

ARTIO quærit. Quam ob causam Deus bona naturalia, nonnunquam æquè bonis malis conferre soleat: communiter verò magis malis quàm bonis ea largiatur? Respondet SYNTERESIS *ad primum punctum*, *O. Bernardo.* Ne putentur mala, dantur & bonis: ne putentur magna & summa bona, dantur & malis. *Item*, auferuntur ista & bonis, ut probentur; & malis, ut crucientur. *Undè ex D. Bonaventura.* Temporalia tam magis, quàm malis concedi debuerunt: quia si boni potiora sibi seruari non crederent, ista tam bonis quàm malis communia esse crederent.

*ad secundum.* Iustis ac bonis non conferendo

rendo Deus aliqua bona naturalia ac transi-  
 ria, ita sicuti conferre solet iniustis, non fit  
 iniuriam, sed præstat potius beneficium: quod  
 iustos in ea sorte bonorum temporalium, et  
 vitæ eorū corporali & spiritali deseruiū  
 participare vult cum iniustis: in ea verò  
 sunt occasionaliter multorum malorum causa  
 sativa, & studij vitæ spiritalis impeditiva.  
 ipsius spiritus & corporis afflictiva, iustos  
 cum iniustis communicare vetat. Nam  
 ait *S. Aug.* Vincula bonorum huius mundi  
 habent asperitatem veram, iucunditatem  
 falsam, certum dolorem, incertam voluptatem  
 durum laborem, timidam quietem, plenam  
 miseriam, nullam beatitudinem, & inanem  
 spem. Deinde, quia, sicut non est dignitas  
 regis, amico suo magnum summi donare cum  
 illo; licet sumus non careat suâ utilitate:  
 etiam, non est dignitatis diuinæ, iustis ami-  
 cis conferre bona huius temporis, quæ a  
 Christus reprobauit & Sancti exemplo illi  
 ut stercorea arbitrati sunt.

CONSCIENTIA his conuicta, stimulat  
 voluntatem ad contemptum bonorum  
 sentium. VOLUNTAS propter Christi imi-  
 tationem detestatur amorem huius mundi,  
 bonorum eius; solum non nisi eorum si-  
 mplicem necessitatis usum sibi relinquit.  
*Hinc pactum.* Omnia volo, nihil volo, in  
 corde meo in æternum.

## P R A X I S V.

*Myſterium peccatorum aſceticè meditandi.*

## In prima conſideratione.

AT 10 proponit. Quis eſt qui peccat? & quis eſt in quem peccans peccat? SYNTESIS ſolutionem adfert, ad primam partem ſolutionis reſpondens. In quem peccans peccat eſt Deus; qui ſicut per ſuam bonitatem nobis benefacit, tanquam clemens ac piſſimus; ita per ſuam ſapientiam, nos ſuas operationes & intentiones inuenit, cognoscit & intelligit; & per potentiam ubique nos comprehendere valet. Ita illud *Pſal. 138.* Mirabilis facta eſt ſcientia tua ex me: confortata eſt, & non potero negare. Quo ibo à ſpiritu tuo, & quò à facie fugiam, &c.

Deinde ad alteram partem. Qui peccat, eſt homo, qui ſicut per malitiam ſuam ingratiſſimus eſt beneficiorum Dei, varijs ſeſe inquit peccatis in conſpectu illius; ita per ſtultitiam, ut ſecurius peccet, conuiuet ſibi peccatis, dicens illud *Pſal. 93.* Non videbit Dominus nec intelliget Deus Iacob. Et *Eccl. 23.* Non me videt? tenebræ circumdant me, & Dominus non circumſpicit me, quem vereor?

CONSCIENCIA inferit, homini peccanti inſuperproperans. Talis tu eſt ſtultus, ac propterea malitia excæcatus, qui dum peccas,

res, vel nimirum cum illo insipiente dicitur tibi in corde tuo; non esse Deum. Vel cum alijs impijs, putabas eum peccata tua non intelligere neque cognoscere. Et nescis iniquum quoniam omnia vident oculi eius, qui multo plus lucidiores sunt super solem (*Et dicitur Eccl. 23.*) Circumspicientes omnes vias minimum, & profundū abyssi, & hominum da intuentes in absconditas partes. Voluntas vitam suam præteritam detestatur, & mans ad Deum. Delicta iuventutis meæ, ignorantias meas ne memineris Domine. occultis meis munda me Domine, & ab omni iniquitate libera me seruo tuo. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper. &c.

### In secunda consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quæ & quot mala homini adfert peccatum mortale in præsentia? Respondet SYNTESIS. Multa mala, sed alia in ipso peccato esistenti, alia ex ipso resurgenti, & alia in illud recidenti.

*Primo*, multa mala incurrit homo in peccato existens: quia secundum omnes vires animæ suæ vulneribus sauciatur. Intellectus enim hominis sic obtenebratur peccato mortali, ut in ordine ad supernaturalia non possit sufficienter discernere inter verum & falsum, bonum & malum, rectum & curvum, utile & damnosum, securum & periculosum, licitum

sapiente dicitur, facile & difficile. unde venit illi, quod se-  
 curus uiuat in suis peccatis, poenitentiam il-  
 lum usque ad mortem differendo, cum *S. Aug.*  
 ait. Stultum est in tali statu uiuere, in quo  
 is non audet mori. Et aliquando, quod  
 quam phreneticus gaudeat in suo interitu,  
 ita illud *Iob. 21.* Tenent tympanum & ci-  
 ram, & gaudent ad sonitum organi, ducunt  
 bonis dies suos, & in puncto ad inferna de-  
 scendunt. *Memoria* quoque hominis sic vitia-  
 peccato, ut amplius non recondat apud  
 eterna ac spiritualia, & quæ sunt Dei sui;  
 solum carnalia ac mundana, & quæ sunt  
 hominibus. Voluntas denique hominis per  
 peccatum sic deprauatur, ut nequeat eligere  
 efficaciter quod sibi æternaliter prodest, nec  
 evitare quod sibi æternaliter nocet; & in affe-  
 ctibus exultetur de bonis, & lætetur de malis,  
 ita illud *Prov. 2.* Lætantur cum malefeci-  
 unt, & exultant in rebus pessimis. Tandem,  
 liberum arbitrium hominis in tantum ligatur  
 peccato (iuxta illud *Psal. 110.* Funes pecca-  
 tum circumplexi sunt me) ut amplius pro  
 virtute non possit ad poenitentiam resur-  
 gere, nec valeat bono insistere sicut sufficit,  
 declinare à malo ut oportet.  
 Secundo, homini, per gratiam Dei, & per  
 propriam poenitentiam resurgenti, adhuc  
 ita mala peccatum adfert, seu relinquit.  
 Primum est, priuatio gaudij spiritualis de in-  
 licitum



nocentia: nam sicut qui virginitatem amisit, non amplius de ea gaudere potest; ita qui aliter, iterum potest quando peccauit, nunquam se non peccasse gaudebit. *Secundum*, obscuratio intellectus: unde est, quod homo post sui sanationem per poenitentiam, tardè, & cum difficultate percipit propitiationem, quæ sunt spiritus, & falsum ac malum sub specie boni sibi repræsentatum, facile iudicat esse verum ac bonum. *Tertium* est, in stabilitas memoriæ; nam non potest stabiliter spiritualibus, ac diuinis cogitationibus insistere, nec semper valet ab inutilibus ac vanis apprehensionibus se auocare. *Quartum*, est remissio, & claudicatio voluntatis: nam peccatum in voluntate relinquit affectum tepidum respectu diuinorum: & sicut vulneratus in pede, etiam sanatus claudicat; ita voluntas vulnerata peccato, etiam sanata post poenitentiam, non rarò claudicat, respectu scilicet ordinis & modi; quia nec semper ordinatè tendit, nec semper in moderatè. *Quintum*, quod sicut vulnerato in facie, post curationem vulneris adhuc cicatrix manet: ita vulnerato spiritu in libero arbitrio, post sanationem vulneris per poenitentiam, adhuc manet cicatrix debilitatis, fragilitatis, impotentia, ac infirmitatis ad resistendum videlicet temptationibus, ad insistendum operibus virtutiosis, & ad domandum motus sensualitatis. Vnde *S. August.* Plus valet malum inolitum, quàm bonum insolitum.

*Tertio,*

Tertiò, multa mala peccatum homini ad-  
 dunt, iterum post veram conuersionem in il-  
 lud recedenti: quæ quidem mala colligi pos-  
 sunt ex testimonijs sacræ Scripturæ & San-  
 ctorum Patrum de recidiuis. vti est *Ecclesi.* 5.  
 Si propitiato peccato, noli esse sine metu,  
 ne adijcias peccatum super peccatum, &c.  
 2. 1. Fili peccasti, ne adijcias iterum, sed  
 iustitiam deprecare vt dimittantur tibi;  
 quæ à conspectu serpentis fuge ( *recidi-  
 uis* ) peccatum; nam si accesseris, mori-  
 eris te. *Et infra.* Plagæ illius non est sani-  
 tas. *Et Ezech.* 33. Iustitia iusti non liberabit  
 eum, in quacunque die peccauerit. *Et infra.*  
 Si iustus dixero iusto, quod vita viuatur, & con-  
 uersus in iusticia sua fecerit iniquitatem; omnes  
 iniquitates eius obliuioni tradentur: & in iniqui-  
 tate sua quam operatus est, in ipsa morietur.  
*Jerem.* 2. O quàm vilis facta es nimis ( *ani-  
 mæ hominis recidui* ) iterans vias tuas. *Et*  
*Luc.* 5. Ecce sanus factus es, iam noli ( *peccato  
 reuersionis* ) peccare; ne deterius tibi ali-  
 quid contingat. *Et Luc.* 11. Tunc uenit &  
 induxit septem alios spiritus nequiores se, &  
 ingressi ( *in animam recidui* ) habitant ibi, &  
 peiora hominis illius facient prioribus.  
*Et 1. Ioan.* 3. Qui facit peccatum, ex  
 hoc mundo est, quoniam ab initio diabolus pec-  
 cator in hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat  
 opus diaboli. Omnis qui natus est ( *per rege-  
 ntionem baptismi aut penitentia* ) ex Deo,

peccatum (*recidinationis*) non facit; quoniam semen ipsius in eo manet, & non potest care, quoniam ex Deo natus est. In hoc manifesti sunt filij Dei, & filij Diaboli. *Petr. 2.* Melius erat illis non cognoscere iustitiæ, quàm post cognitionem retro conuerti, ab eo quod illis traditum est factum mandato. Et *Hebr. 6.* Impossibile est eos semel sũnt illuminati, gustauerunt etiam num cæleste, & participes facti sunt Spiritus sancti, gustauerunt nihilominus bonum verbum, virtutesque sæculi venturi, & lapsi, rursus renouari ad pœnitentiam. *Luc. 9.* Nemo mittens manum ad aratrum & aspiciens retro, aptus est regno Dei. *Quærat Christus:* Sicut ille qui mittit manus suas ad aratrum, & retrò aspicit, non est aptus ad benè arandum; ita qui manum dedit religioni ad me imitandum, & retrò aspiciens pristinas concupiscentias, præteritaque peccata, non est aptus ad regnum Dei possidendum. Et *S. Chrys. hom. de lapsu primi hominis.* Noli inquit, peccare post veniam, noli vulnari post curam, noli sordidari post gratiam cogita o homo grauiorem esse culpam post veniam, renouatum vulnus peius dolore post curam, molestius hominem sordidari post gratiam. Quare indulgentiæ ingratus est, post veniam peccat; sanitate indignus est, semetipsum postquam curatus est vulnere nec mundari meretur, qui semetipsum post gratiam

on facit; quoniam non potest. In hoc est. In hoc Diaboli. Et Hinc nota primò, quod sicut recidiuorum

cognoscere non possibile est correctio ac reparatio, ita etiam possibile est saluatio: *tum* quia grauior est culpa eorum posterior, ut supra apparuit: *tum* quia magis & profundius se vitijs pristinis immergunt, habitumq; peccandi validius induunt: *tum* quia plus & fortius tentant, dum renouari volunt per pœnitentiam: *tum* quia ingrati gratiæ Dei, iustè à Deo deferuntur. Verum præsens impossibilitas, iuxta interpretes sacræ scripturæ, moraliter & non physice accipienda est, idque significat, quod nunquam & ordinariè non fit, nisi rarò, fœculter, ac extraordinariè.

*Nota* secundò, quod peccatum post veram conuersionem perpetratum, aliud est lapsus, aliud reciduationis. *Lapsus* deinde alius est venialis, alius mortalis. *De lapsu veniali* illud *Ecl. 7.* Non est homo iustus in terra, qui faciat bonum & non peccet, Et *1. Ioan. 1.* Si dicimus, quoniam peccatum non habemus, seducimus, & veritas in nobis non est. Et *Prov. 24.* Septies in die cecidit iustus, & resurgit. Et *S. Aug.* Nullus sanctus & iustus caret peccato, nec tamen ex hoc desinit esse iustus vel sanctus, cum affectu teneat sanctitatem. *De lapsu mortali* illud est *Psal. 36.* Cum ceciderit (id est, cum peccauerit) casualiter

sualiter ac ex improviso & infirmitate) collidetur (*id est*, non ruit in profundi peccatorum) quia Dominus supponit num suam. Vnde peccatum lapsus venit tibi, vel ex aliqua improvidentia; vel ignorantia excusabili à tanto, quamvis notorio; vel ex fragilitate, quam causat vehemens aliqua tentatio, aut quædam violenta ac desperabilis prouocatio & inductio: de qua iustus, tum coram Deo, tum coram hominibus, ad quos manifestatio suæ conscientie spectat, multum accusat & humiliat (*id est*, verò ex amore proprio illud occultat, aut propalatum excusat, aut de sui correptione turbatur, sicut recidivus alias facere solent) & hoc exemplo S. David, qui sic orat Deo *Psal.* 114. Non declines cor meum in vanitatem malitiæ, ad excusandas excusationes in peccatis. Et *Psal.* 24. Propter nomen tuum propitiaberis peccato meo, multum est enim Peccatum verò *recidivationis* venit hominem ex ipsa malitia. *id est*, ex certa scientia, & plena voluntate, & ex plena libertate.

*Nota* tertio, quod recidivatio in aliquo peccato mortali, triplicis est status, seu speciei & gradus: *prima* dicitur oblatæ occasionis, *secunda* quæsitæ occasionis, *tertia* conueniæ occasionis. Dicitur autem recidivatio habere suos status, species, & gradus: *1.* quia altera ab altera specie distincta est: *2.* quia altera gradatim in alteram desinit ac terminatur.



natur. Quod quidem recidiuatio specie  
ferat à reciduatione, patet, quia tres sunt  
status hominum, tam videlicet ante, quàm  
post veram conuersionem ex malitia peccan-  
tem, iuxta illud *Psal.* 1. Beatus vir, qui non  
est in consilio impiorum (*id est*, qui non est  
inutus peccandi oblatam occasionem) & in  
peccatorum non stetit. (*id est*, qui in pec-  
catis suis non perseverauit: seu, qui peccandi  
occasionem non quæsiuit, ac in occasione in-  
iusta delectabiliter non permansit) & in ca-  
stra pestilentie non sedit. *id est*, qui pesti-  
lentiâ peruersæ doctrinæ alios non infecit:  
malo suo exemplo non scandalizauit: aut  
idâ persuasione, improbis munusculis, ac  
libulis, ad peccandum non induxit.

Vnde primi status recidiuatio illorum est,  
inter bonos manentes & occasionem mali  
non habentes, abstinere à peccatis; sed ca-  
ute oblata ac data sibi occasione ad malum,  
bono animo ruunt in peccatum: & sic occa-  
sionem facit illos improbos: quamuis alias occasio  
non improbet (iuxta *Thomam à Kempis*), sed  
libis est quisque probet ac examinet.

Secundi status recidiuatio illorum est, qui  
inter bonos manentes & nullam occasionem  
non habentes, eam tamen quærunt vel venire  
cupiunt, ut nonnunquam suis moribus  
probris satisfaciant.

Tertij status recidiuatio illorum est, qui  
sibi fecerunt continuam ac perpetuam  
peccan-

peccandi occasionem. Vt sunt molles, nefando procuratæ pollutionis crimine inquinantur. De hoc peccato horrenda legest apud Cornelium à lapide *in cap. 38. Gen. Vers. 9.* Item vt sunt qui consuetudinem iuscunque peccati contraxerunt, quæ communiter per totam vitam durat vsq; ad ipsam mortem: *Tum* quia consuetudo est alteratur. Vnde qualis homo viuit, talis & moritur. Et hoc est, quod ait *Jerem 13.* Si p<sup>er</sup> Æthiops mutare pellē suam, & pardus variat tates suas; ita & vos poteritis benefacere, cū didiceritis malum. *Tum* quia consuetudo infirmum induit dedolentiam, ita, vt peccator iudicem nullum peccati habeat sensum, nullum scrupulum; ac insuper non timeat iudicium Dei, & ipsas infernales pœnas, iuxta illud *5.* Percussisti eos, & non doluerunt; attristi eos, & respuerunt accipere disciplinam: indurauerunt facies suas supra petram, & noluerunt reuerti. *Item* vt sunt, qui ex peruersitate animi sui, dicunt malum bonum (& *Isa. 5.*) & bonum malum, ponentes tenet lucem, & lucem tenebras: ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.

Quod verò peccatum vnius reciduatione in peccatum alterius gradatim desinat, probari & conijci potest ex illis verbis *Ioan. Qui biberit ex aqua hac, sitiet iterum. 9.* dicatur, qui peccato vnius reciduatione peccauerit, peccabit & alterius, iuxta illud

*Ecc.*

*Eccl. 3. Vir*  
*Eccl. 22.*  
*proponendo. C*  
*id est (gu*  
*id est, p*  
*car, & for*  
*ner: Nocol*  
*de peccato*  
*uatione in r*  
*tem homin*  
*ul. sius ac p*  
*deum conue*  
*tior, & sub*  
*unt superero*  
*grauor etiam*  
*tanquam de a*  
*minis, cuius*  
*ipsum comp*  
*inquens. La*  
*liquentes, f*  
*inmendabil*  
*CONSCI*  
*animam suam*  
*reciduation*  
*affectus, illu*  
*In te*  
*Attoque*  
*catum;*  
*reciduation*  
*Primò, à re*

cel. 3. Vir peccator, adjiciet ad peccandum.  
 et Apoc. 22. Qui nocet (alios calumniando,  
 opprimendo, &c.) noceat adhuc: & qui in for-  
 bus est (gula scilicet ac Veneris) sordescat  
 adhuc, id est, permittitur & nocenti ut iterum  
 peccet, & sordido ut sordescat. Quadam littera  
 scribitur: Nocebit adhuc, & sordescet adhuc, id  
 est, de peccato in peccatum trahetur, de reci-  
 uatione in reciduationem descendet. Tanto  
 item homini peccatum reciduationis peri-  
 ciosius ac perniciosius est, quanto eius ad  
 Deum conuersio practica, fuit securior, salu-  
 tior, & sublimior: unde si conuersio eius  
 fuit supererogationis, qualis est religiosorum;  
 maior etiam eius casus ac precipitatio est,  
 anquam de altiori gradu, quam secularis ho-  
 minis, cuius conuersio fuit necessitatis: quod  
 ipsum comprobatur S. Chrysost. super Matth.  
 inquit. Laici (Scilicet, status secularis) de-  
 inquentes, facile emendantur: clerici autem  
 nemendabiles sunt.

CONSCIENTIA his assentiens, serio monet  
 animam suam, ut in æternum fugiat peccatū  
 reciduationis. VOLUNTAS, tota efficacia sui  
 affectus, illud detestatur.

### In tertia consideratione.

**R**ATIO querit. A quo venit homini pec-  
 catum; ac præsertim religioso peccatum  
 reciduationis? Respondet SYNTERESIS.  
 Primo, à tentatione diaboli: vnicum enim  
 Rudium

studium illius est, tentare ac seducere homines, vt patet ex ipsius verbis apud *S. Iob. c. 1.* prolati. Circuiui terram, & perambulauit eam. *id est*, omnes homines terrena concupiscentes sic decepi & comprehendi, ligatosque peccatorum consuetudine, pedibus potestatis meae subieci ac subdidi, vt non possint facere bonum nisi malum. Et vt patet *4. cap. A.* sorbebit fluuium (*id est*, impios, qui se aqua concupiscentiarum huius mundi tradentes in os diabolicum æternæ damnationis deorsum fluunt) & non mirabitur: & habet fiduciam, quod influat Iordanis (*id est*, electi, religiosi ac spirituales, qui retrorsum cum Iordanis conuersi sunt, iuxta *Ps. 113.* ac sursum fluunt iuxta *Isa. cap. 2.*) in os eius. Et vt patet ex verbis *S. Petri 1. Epist. 5.* vbi dicitur: Sobrij estote & vigilate, quia aduersarius vester diabolus, tanquam leo rugiens circumquærens quem deuoret, cui resistite fortes in fide. Et ex vitis Patrum *lib. 7. cap. 25.* Vbi frater quidam Abbatem Sosoium requisitus dicens. Putas Abba, sic modo persequitur nos diabolus, sicut antiquos? Respondit: magis modo homines nostræ ætatis persequuntur: quia appropinquant genera pœnarum vbi ille cum legionibus suis angustabitur dum scit stagnum, vbi in igne ac sulphure arsurus erit, idè hominibus insidiatur. Nec infirmos quosque dignatur appetere, quos vbi voluerit, citò subuertit: sed fortes magis ad-

magnos

ignos supplantare per diuersa præcipitia  
greditur.

*Secundò*, peccatum venit cuilibet homini  
originaliter quidem à libero arbitrio, seu à li-  
bra voluntate, tanquam à causa non quidem  
iciente, sed deficiente: formaliter verò, ex  
entia debitæ eius bonitatis, utpotè speciei,  
modi & ordinis: tandem materialiter, ex ni-  
lo; voluntas enim secundum quod habet  
respectum ad suum principium à quo est, sci-  
et ad Deum, non est nata elicere ex se, nisi  
num: sed secundum quod habet respectū  
principium ex quo est, quod est nihil, cum  
sa voluntas sit ex nihilo, tendit ad defectum.  
unde *Abbas Abraham ait*. Dæmones nobis-  
m non pugnant, quia voluntates eorum  
cimus: sed nostræ nobis voluntates dæmo-  
nes facti sunt, & tribulant nos. Et *Abbas Achil-*  
*s* rogatus, quomodo aduersum nos possint  
emones? respondit: Per voluntates nostras.  
adiexit dicens. Ligna Libani dixerunt:  
tām grandia sumus & alta, & paruissimo  
ramento incidimur: Nihil ergo ei demus  
nobis, & nos non poterit incidere. Vene-  
nt ergo homines, & fecerunt in securi ma-  
tbrum ex ipsis lignis, & ita inciderunt. Li-  
a ergo sunt animæ: Securis, diabolus: ma-  
tbrum, voluntas nostra est. Per malas ergo  
voluntates nostras incidimur.

*Tertio*, venit religioso peccatum recidua-  
onis, tum ab incuria paruorum defectuum,  
qui



qui ascetica mortificatione non mortificati  
sensim in magnos excrescunt, iuxta illud  
*Ezech. 9.* Qui spernit modica, paulatim de-  
dit. Et *S. Greg. in Moral. lib. 10. cap. 9.*  
curare parua negligimus, insensibiliter sed  
cti, statim audenter etiam maiora perpetu-  
mus. *Idem lib. 21. cap. 9.* In vnoquoque  
psu, à minimis semper incipitur, & succer-  
scentibus, ad grauiora peruenitur. Et *Isid.*  
*summo bono lib. 2. cap. 36. sent. 2.* Quema-  
modum ad virtutem tendentes, culmen non  
à summis inchoant, sed à modicis, vt sic sen-  
sim ad altiora pertingant: ita & qui dilabun-  
tur ad vitia, non statim à magnis criminibus  
incipiunt, sed à modicis assuescunt, & sic  
maxima prouunt.

*Tum* à neglectu spiritualium studiorum  
qui alias charitatem sensim tepescere faciunt  
donec totaliter deficiat. Huius negligenti-  
subiectis, illud deseruit *Apoc. 3.* Quia tepidu-  
es, nec frigidus, nec calidus, incipiam te eue-  
mere ex ore meo. *Ubi per frigidum,* intelligi-  
tur homo peccator, nondum conuersus ad  
Deum, cuius melior est conditio, quàm con-  
uersi tepidi: nam iuxta *S. Greg.* Qui adhu-  
in peccatis est, conuersionis fiduciam non a-  
misit; qui verò post conuersionem tepuit,  
etiam spem de sua conuersione perdidit. *Per*  
*calidum,* intelligitur vir spiritualis, qui lætu-  
pœnitentiam agit, qui charitate feruet ad bo-  
na opera, qui cum gaudio Christum imitatur

Per

*tepidum*, intelligitur religiosus, qui spiritualium portat habitum, sed animum acies habet sæcularium. Vel qui inter virtutes & vitia fluctuat; quique ex virtute vivere, & peccata vitare vellet, sed certum cum vitijs, & laborem virtutis refugit. Deus execratur, sicut nos execramur quod os euomit. Vnde, per diuinam tepiditatem, intelligitur desertio, derelictio, & proiectio negligentis religiosi extra munus diuinæ prouidentiae; nec non subtrahit auxilij efficacis, & permissio in perpetuum habendi grauius peccata.

*tepidum* à securitate incircumspecta. Vnde reg. lib. 1. Moral. cap. 17. Nonnunquam bonis quæ agimus, ad deterius propinquamus: quia dum lætitiâ menti pariunt, ad eam etiam securitatem gignunt; dumque securâ redditur, in torpore laxatur. lib. 9. cap. 7. Sæpè mens dum de virtutis securitate resoluitur, insidiante aduersarij inopinatè culpæ telo perforatur.

*tepidum* à radiculis peccatorum vitæ præteritæ, quæ post veram conuersionem in sententia manent mortificandæ. vt sunt habitus, seu vitia acquisita. Nec non, à principijs politicis, seu à principijs sapientiæ terrene, animalis ac diabolicæ, quæ locum habent in intellectu, seu iudicio proprio, vel a ratione inferiori. Ille autem religiosus est superatur à suis vitijs, & principijs politicis,

liticis, qui illa superare à principio suæ uersionis non studuit : & qui se ignorantes ac præfidit sibi, putans se esse iustum, scilicet peccata grauiora uitat, in quæ homines mundani & scelerati communiter ruunt, licet ulterius proficere non curet : & quis uis possit aliquando esse in statu gratiæ, si ei grauis tentatio non occurrat, tamen ea occurrente prolabitur in peccato mortale. Vnde *D. Aug.* Semper tibi dicat, quod es, si vis peruenire ad id, quod nondum es : nam ubi tibi placuisti, ibi recessisti. Si autem dixisti, sufficit, periisti.

*Tum* à peccato lapsus, quod scilicet citò per poenitentiam non diluitur ( *S. Greg.* ) mox suo pondere ad aliud trahitur. Cuius rei exemplum habemus in Dauid, post adulterium, mox commisit homicidium & in Iuda, qui post furtum tradidit Christum & post Christi traditionem, procurauit suspensionem.

CONSCIENCIA his conuicta, arguit mentem : quod dum bona cupit, à malis effugiter non recedit. VOLUNTAS proposito serio confirmat, &c.

#### In quarta consideratione.

**R**ATIO querit. Pro quolibet mortali peccato, & maximè pro peccato reciduius, quotupliciter homo in præsentis uitæ uitatur ? Respondet *SYNTERESIS*. Tripliciter poenitentia.

videlicet priuationis, pœnâ afflictionis,  
 nâ obstinationis. *Pœnâ priuationis* re-  
 is punitur, dum omnia dona gratuita  
 omnibus suis meritis perdit, iuxta illud  
 9. Qui in vno peccauerit, multa bona  
 t. Et *Ezech.* 18. Si auerterit se iustus à  
 a sua & fecerit iniquitatem: omnes iu-  
 eius quas fecerat, non recordabuntur.  
*quoque* omnia bona opera eius, quæ in  
 to facit, non acceptat Deus ad meritum  
 eternæ, iuxta illud 1. *Cor.* 13. Si distri-  
 in cibos pauperum omnes facultates  
 , & si tradidero corpus meum ita vt ar-  
 charitatem autem non habuero, nihil  
 prodest. *Dum etiam* anima recidiui, ima-  
 ac similitudine Dei insignita, iam trans-  
 atur in imaginem ac similitudinem dia-  
 & ex amica ac filia Dei, efficitur amica  
 a diaboli, per illius imitationem. iuxta  
*Ioan.* 8. Vos ex patre diabolo estis, & de-  
 a patris vestri vultis facere. *Dum deniq;*  
 iuans deletur de libro electorum Dei, &  
 pro eo eligitur ac inscribitur; vt coro-  
 eius, gratiæ nimirum Dei, ac aliorum  
 rum spiritualium in præsentī, & gloriæ  
 turo accipiat, iuxta illud quod dicitur  
 3. Tene quod habes, vt nemo accipiat  
 nam tuam. *Ira enim* è quadraginta Mar-  
 us, in stagnum gelidum ob Christi fidem  
 tis, cū n vnus vim frigoris non ferens  
 eret, & ex stagno exiliret, mox Deus in

locum illius custodem Martyrum surrogat  
 ut apostataz coronam acciperet, quod ipse  
 Martyres obsecrauerant. *Ita etiam* deficiat  
 Sapritio, Nicephorus gratiâ Dei excitatus  
 martyrio se obtulit, ac sui aduersarij coronam  
 obtinuit. *Ita quoque* S. P. Francisco probum  
 Christus, dum eum orantem cerneret non  
 tristari, eò quod aliqui sui fratres deficerent  
 ac recidui fierent. Quid turbaris Franciscus  
 aut quid angeris, cum tuorum fratrum quod  
 piam, vel ordinem deserit, vel in ordine se  
 dalum concitat? An fortè existimas ita te  
 ctorem huius gregis constitutum, ut non  
 intelligas superiorem eius esse rectorem?  
 eum plantauit, nisi ego? aut quis præter  
 homines ad pœnitentiam vocat, vel vocem  
 persenerandi vires suppeditat? Ego eos  
 duxi, ego eos retinebo & seruabo: ego  
 cadentibus alios erigam atq; substituam:  
 si vnus ad vomitum redeat, ego in eius locum  
 alterum excitabo, qui illius coronam accipiat;  
 isque si nondum natus fuerit, efficiat  
 nascatur: quod si tres tantum in ea perire  
 serint, eos ipsos nunquam deseram, sed  
 hæc semper familia mea, hæc D. Bonauentura  
 Pœnâ afflictionis recidiuus punitur,  
 suis proprijs passionibus indomitis, & non  
 conscientiz moribus, iusto Dei decreto  
 cruciandus traditur: quem cruciatum ex  
 tus est Cain, cum diceret Gen. 4. Ecce  
 me hodie à facie terræ, & à facie tua abscondi  
 data



*Id est, omnem peccanti mihi adimis con-*  
*onem, humanam videlicet ac diuinam )*  
*vagus & profugus in terra. quasi sub*  
*in cura, potestate, ac protectione. Vel vt*  
*legant. Et ero gemens & tremens. ge-*  
*videlicet ex apprehensione poenae in*  
*nti mihi infligit, ac in futuro infligen-*  
*& tremens, tum animo, tum corpore,*  
*ala & desperata conscientia. Et hoc est,*  
*dicitur *Prou. 28.* Fugit impius nemine*  
*quente, iustus autem quasi leo confideas*  
*ie terrore erit. Et *Sap. 17.* Frequenter*  
*occupant pessima, redarguente con-*  
*tia. Cum enim sit timida nequitia, dat*  
*nonium condemnationis condemnata:*  
*er enim praesumit sanā, perturbata con-*  
*tia. Et ab *Ansel.* Conscientia impiorum*  
*na poena est: piorum verò magnum gau-*  
*. Et ab *Isid. lib. 3. de summo bono.* Nulla*  
*a grauior, poenā conscientiae: vis autem*  
*quam esse tristis? bene viue. Secura*  
*s tristitiam leuiter sustinet. Bona vita,*  
*ium semper habet. Conscientia autem*  
*semper in poena est: nunquam securus*  
*eus animus; conscientiae proprijs agita-*  
*timulis.*  
*anā obstinationū ac obsecrationis recidi-*  
*punitur, dum iustē à Deo sic deseritur, vt*  
*lius ab illo efficaci auxilio ad resurgen-*  
*non praueuiatur, & consequenter in alia*  
*ata magis ac magis labi permittatur.*

iuxta illud *Psal.* 8. Dimisi eos secundum  
sideria cordis eorum, ibunt in adinuentio-  
bus suis. Et *S. Greg. lib. 24. in Moral.* Pec-  
tum quod ex peccato oritur, non iam pec-  
tum tantummodo, sed & peccatum est, & p-  
na peccati: quia iusto iudicio omnipotens  
Deus cor peccantis obnubilat, ut præcedens  
tis peccati merito, etiam in alia cadat; ut  
malum sciens perpetrat, deinceps iuste in  
lia etiam nolens cadat. Et *Isid. de summo bono*  
Quatuor modis (*id est*, quatuor gradibus)  
peccatum perpetratur in corde; quatuor  
consummatur in opere. In corde namque  
suggestione, delectatione, consensu, & des-  
fensionis audacia perpetratur. Fit enim sug-  
fio per diabolum, delectatio per carne-  
consensus per spiritum, defensionis aud-  
per elationem. Quatuor modis pecca-  
consummatur in opere. Prius namque lar-  
culpa agitur: postmodum etiam ante oculos  
hominum sine confusione reatus aperit  
deinde in consuetudinem ducitur: ad ex-  
mum quoque, vel falsæ spei seductionibus  
obstinatone miseræ desperationis enutri-

*Nota* autem, obstinatum idem esse, quod  
tenacem mali propositi, ac obfirmatum  
malo concepto. *Nota* deinde tres esse spe-  
obstinatorum. *Prima* eorum est, qui com-  
moniti, promittunt emendationem, sed non  
faciunt, nam ut ait *S. Greg. lib. 24. Moral.* Vana  
tata culpa obligat mentem, ut nequaquam  
surgeret

s secundum  
 n adiuvent  
 n Moral. Pa  
 non iam pe  
 ratum est, &  
 cio omnipo  
 t, vt praece  
 lia cadat; v  
 nceps iustit  
 l. de summo  
 tuor gradib  
 orde; quia  
 corde nam  
 nsensu, & de  
 Fit enim sup  
 io per caru  
 ensionis au  
 modis pecca  
 s namque la  
 iam ante oc  
 eatus aperit  
 citur: adeo  
 ductionibus  
 tionis enutrit  
 idem esse, q  
 obfirmatum  
 res esse spe  
 m est, qui co  
 ionem, sed  
 r. 24. Moral.  
 vt nequaqu  
 surgere

ere possit ad rectitudinem; conatur & la  
 or: quia vbi sponte diu persistit, ibi & cum  
 erit, cadit. *Idem lib. 7. Moral. cap. 12.*  
 robi recta quidem deliberando appetunt,  
 id consueta semper mala recurrunt. *Et*  
 a. Bona quidem cupiunt, sed à malis nun  
 n recedunt. Esse quidem humiles, sed  
 respectu: esse contenti proprijs, sed sine  
 ssitate: pauperes esse volunt, sed sine de  
 : esse casti, sed sine maceratione corpo  
 esse patientes, sed sine contumelijs vo  
 : cumque adipisci quæzunt virtutes, sed  
 res virtutum fugiunt; quid aliud, quam  
 elli certamina in campo nesciunt, & tri  
 hare in vrbibus de bello concupiscunt.  
 ecunda species eorum est, qui commoniti  
 tari exhortatione, aut paternâ correptio  
 minimè permouentur ad sui emendatio  
 1. Vnde *S. Aug. de agone Christi tom. 3.*  
 31. Nolentes se si peccauerint corrigi,  
 il aliud elegerunt, nisi cum hoc mundo  
 anari. *Idem de fide ad Petrum.* Obduratè  
 t, siue qui non conuertitur, desperans de  
 algentia peccatorum suorum; siue qui sic  
 misericordia Dei sperat, vt vsque in finem  
 e suæ in suorum criminum peruersitate  
 maneat. *Tertio* est eorum, qui correpti  
 eriores sunt. Vnde *S. Greg. lib. 10. Mor.*  
 3. Praui audire bona patienter neque  
 t: & cum vitæ emendationem negligunt,  
 verba se obstinatè responsionis accingunt.

Et *D. Bern. de cons. lib. 1.* Quid est cor de  
ipsum est, quod nec compunctione scinditur,  
nec pietate molitur, nec mouetur precibus  
minis non cedit, flagellis duratur: ingratum  
ad beneficia, ad consilia infidum, ad ius-  
suum, inuerecundum ad turpia, impau-  
ad pericula.

CONSCIENCIA his perterrita, volun-  
serio monet, ut caute in via spirituali ince-  
& cum timore ac tremore salutem suam ce-  
retur. VOLUNTAS de suis desperans viri-  
ac nimis coram Deo sese humilians, affectu  
fissimè & confidentissimè postulat ab eo co-  
ae auxilium contra omne huiusmodi pecc-

### In quinta consideratione.

RATIO quaerit. Quomodo vulnera  
cati mortalis sanantur? Respondet S-  
YERESIS. Duo sunt in peccato, culpa vi-  
licet & poena, quod utrumque curatur per  
prius: sed in regeneratis, peccatum quod  
rum ad culpam curatur per poenitentiam  
iuxta illud *D. Aug. de poenit.* Poenitentia le-  
guores sanat, leprosos curat, & mortuos  
scitat; sanitatem auget, gratiam conser-  
&c. Vnde *Ezech. 18.* Si impius egerit po-  
rentiam, ab omnibus peccatis suis quæ opo-  
tus est, & custodierit omnia præcepta mea  
fecerit iudicium & iustitiam, vitam viuet.  
*cap. 33.* Vivo ego dicit Dominus Deus: Non  
mortem impij, sed ut conuertatur impius

ia, & viuat. Conuertimini, conuertimini  
 s vestris pessimis; & quare moriemini?  
 uc. 5. Non veni vocare iustos, sed pec-  
 res ad pœnitentiam. Et *Act.* 3. Pœni-  
 ni igitur & conuertimini, vt deleantur  
 ata vestra. Et 1. *Ioan.* 2. Filioli mei, hæc  
 o vobis, vt non peccetis (*primò quidem*,  
 atis venialibus; quæ licet omnia colle-  
 vitare sit impossibile, singula tamen di-  
 utiuè vitare possibile est; præsertim ea,  
 non ex subreptione, sed praua animad-  
 ione, ideòque deliberate committuntur:  
 ndò, vt non peccetis, peccato scilicet la-  
 mortalis: *tertiò*, quous nimirum pec-  
 o reciduationis) sed & si quis peccauerit,  
 ocatum habemus apud Patrem, I e s u m  
 itum iustum, & ipse est propitiatio pro  
 cati nostris.

Pœnitentia, quâ peccata curantur duplex  
 interior nimirum & exterior: *Pœnitentia*  
*erior* illa est, in qua Sacramenti ratio con-  
 t; & habet externas quasdam res sensibùs  
 iectas, quibus declarantur ea, quæ interius  
 anima fiunt; diciturque pœnitentia Sacra-  
 ntalis, seu pœnitentia vt Sacramentum.  
*pœnitentia interior, alias pœnitentia virtutis*,  
 pœnitentia vt virtus, illa est, cum ad Deū  
 s ex animo conuertimus, & commissæ à no-  
 i scelera detestamur, & odio habemus: ma-  
 nque vitæ consuetudinem, corruptosque  
 ores emendare seriò statuimus, cum spe



venire à Dei misericordia consequenda: pœnitentia interior seu virtutis nihil est, quàm habitualis & actualis detestatio catorum solius Dei causâ, quam sequitur lor sensualitatis, tristitia Spiritus, pude erubescencia in vultu, mortificatio in core, & sufferentia humilis ac patiens adu ratum seu quarumvis pœnalitatum in vi tam culpæ commissæ. Est autem detestatio peccatorum, idem quod volitio, quâ volu efficaciter vult in se punire peccatum: & n tio, quâ voluntas non vult peccatum com sisse ac committere in æternum.

Pœnitentia igitur præsens interior, virtutis, tres requirit condiciones: *primò* sit tempestiua sine dilatione: *secundò*, v continua sine interruptione: *tertio*, v perpetua sine cessatione.

Quod autem pœnitentia virtutis de esse tempestiua sine dilatione, patet *Ecc Non tardes conuerti ad Dominum, & ne feras de die in diem: subitò enim veniet illius, & in tempore vindictæ disperdet te, apud D. Aug. serm. 36. Age pœnitenti dum sanus es, si sic agis dico tibi quod secus, quia pœnitentiam egisti eo tempore, quod peccare potuisti. Si vis agere pœnitentiam quando iam peccare non potes, peccata remiserunt non tu illa. Quod etiam debeat continua sine interruptione, hoc patet *Ioan Vade, & amplius noli peccare. Vnde S. Gr**

Pœni-

tentiam agere est, & perpetrata mala  
 agere, & plangenda non perpetrare: nam  
 sic alia deplorat, vt tamen alia commit-  
 tit. Pœnitentiam agere aut ignorat, aut dis-  
 lat. Et *S. Hier.* Resurrectio spiritualis,  
 est pœnitentia, debet esse cum Christo  
 per victuro, non cum Lazaro iterum mo-  
 rto. Et *S. Isid.* Irrisor est non pœnitens,  
 adhuc agit, quod pœniteat.  
 Quod denique debeat esse perpetua sine  
 intermissione, patet apud *S. Bonau. in Confess.*  
*4. part. 3. Sibi dicitur.* Pœnitens toto vi-  
 tæ tempore de peccatis pœniteat præte-  
 ritis, & propositum habeat in futuris semper  
 abstinendi: vnde pœnitere est pœnam tene-  
 re, vt semper puniat in se vlciscendo, quod  
 admisit peccando: ille pœnam tenet qui  
 super vindicat, quod se commisisse dolet,  
 dolor finitur, deficit & pœnitentia. Et  
 ergo. Pœnitentia appellata est quasi punien-  
 s, eo quod homo in se pœnitendo punit,  
 quod malè admisit. Et *S. August.* Pœnitens  
 super doleat, & de dolore gaudeat; & non  
 super se doluisse doleat.  
 Porro pœnitentia virtutis duplex est, *ordi-*  
*na* & *extraordinaria*. Pœnitentia ordina-  
 ria, alia est *necessitatis*, quæ detestatur, abo-  
 minatur, & fugit omnia & singula peccata  
 mortalia, supra omnia huius mundi detesta-  
 tia, abominabilia & fugibilia, confusè scilicet  
 apprehensa; ac omnem deserit proximam  
 pœnitentiam.

peccandi occasionem : & talis pœnitentia communis est omnium fidelium iusto. Alia est *supererogatio*, quæ detestatur, abominatur, & fugit eadem peccata superna huius mundi detestabilia, abominabilia & fugibilia, distinctè scilicet apprehensa deserit quamuis remotam peccandi occasionem : & hæc pœnitentia, specialis est propria bonorum religiosorum.

Pœnitentia extraordinaria illa est, quæ detestatur, abominatur, & fugit peccata superna futuri sæculi detestabilia, abominabilia, & fugibilia, fide scilicet credita. Vnde est differentia inter *ordinariam* & *extraordinariam* pœnitentiam, quia illa detestatur peccata supra omnia mala naturalia; hæc supra supernaturalia, ut sunt pœnæ infernales: quæ quidem detestatio, alias mystica solutio ac resignatio appellatur. Ad eandem quoque extraordinariam pœnitentiam spectat, manifestatio superiori suo propriæ conscientie, ea scilicet ratione, ut secundum illam ipse manifestans exterius gubernetur; non, cuiusvis publicæ solemnis punitio, ac alias raræ confusionis, grata acceptatio iuxta illud *S. Amb.* Qui pœnitentiam agere paratus debet esse ad opprobria perferenda iniuriasque subeundas; nec commoveri, quis ei peccati sui crimen obijciat.

Hinc est, quod peccata simplicia (quibus puta, quocunque modo peccatur ante veram  
supere-

erogationis conuersionem) asceticè curatur, pœnitentiâ ordinariâ, ac maximè speciali. Peccata verò reciduationis ( quibus est veram supererogationis conuersionem curatur, ex certa nimirum scientia, plena voluntate, ac plena libertate ) non nisi per penitentiam extraordinariam asceticè curari solent. Tunc autem asceticè peccata curantur, quando non solum gratia Dei recuperatur, verum etiam quando in æternum re ipsa mino deferuntur, & effectus illorum ( vt sunt principia politica, & habitus prauis ) ac etiam radices ( vt sunt vitia innata, propria voluntas, proprium iudicium, & proprius amor ) his bellè purgantur.

Quantum verò ad pœnam, peccatum curatur quinque modis in regeneratis, vt docet *Bonau. cens. part. 1. sect. 6.* Primo, per martyrium, si quis illud propter fidem, vel seruantiâ mandatorum Dei, vel cultum cuius virtutis, ab aduersarijs sustinuerit. Secundo, per eleemosynam. Vnde *Daniel. 4.* Peccata tua eleemosynis redime. Et *Tob. 4.* Eleemosyna ab omni peccato & à morte liberat. Et *Ecc. 3.* Ignem ardentem extinguit aqua, & eleemosyna resistit peccatis. Tercio, per dimissionem iniuriæ sibi à proximo factæ. Vnde *Luc. 6.* Dimittite, & dimittimini. Quarto, per conuersionem proximorum ad penitentiam. Quinto, per dignam Eucharistiæ assumptionem.

CONSCIENTIA his auditis, vel hilariter de suæ voluntatis pœnitentia, si eam esse certam experitur; vel voluntatem corripit, si in quo deficere illam aduertit. LVNTAS compuncta, imitatur *tum* Regis chix pœnitentiam, in intimo sui cum illo cendo. Recogitabo tibi omnes annos in amaritudine animæ meæ. *Tum* filij dicentis. Pater peccaui in cælum & coram & iam non sum dignus vocari filius *tum* publicani agentis. Deus, propitius mihi peccatori. *Tum* S. Petri foras egressi à tumultu videlicet mundanorum, ac in uersi, & peccatum suum deslensis. *Tum* Magdalenz, pedes Domini deosculantis, & chrymis rigantis, & capillis tergentis. latronis à dextris Christi pendentis, & num obsecrantis. Memento mei Domine regno tuo.

### In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam Deum creauit hominem peccabilem; cùm alio summo odio habeat peccatum? Respondet primò SYNTERESIS. rationibus octo D. B. nauenturæ, quæ habentur lib. 2. Theol. Ser cap. 65. Prima est ratio, vt nimirum ostendatur Dei potentia, qui solus inuertibilis est omnis autem creatura vertibilis. Secunda vt declaretur Dei sapientia, quæ de malo elicere bonum: quod non potuisset fieri, si Deus

Deus



is fecisset creaturam vertibilem in malū.  
*Secunda*, vt manifestetur Dei clementia, quā  
 tristis per mortem suam, hominem perdi-  
 ti liberauit. *Quarta*, vt ostendatur Dei iu-  
 stitia, quā non solum reddit bonis prēmia,  
 sed etiam malis supplicia. *Quinta*, vt homo  
 sit peioris conditionis, quā aliz crea-  
 turae, quas Deus omnes sic administrat, vt eas  
 proprijs motibus agere sinat: vnde & homi-  
 ni in proprio arbitrio relinquere debuit.  
*Sexta*, vt homo habeat laudem: laus enim est  
 iusti, qui potuit transgredi & non est  
 transgressus. *Septima*, vt decor virtutis appa-  
 reat ex vitij turpitudine: quia opposita iuxta  
 posita, magis elucescunt: vnde & mali bo-  
 ni commendant ad inuicem comparati.  
*Octaua* ratio est, vt boni exercitentur, & pro-  
 moueantur per malos.

*Respondet secundò.* Quamuis Deus homi-  
 nem creauerit peccabilem, tamen hoc ipso  
 non necessitat eum ad peccandum, nec eum  
 ad peccandum care vult, nec est eius peccati causa: *quod*  
*obicitur primò:* quia Deus alias non odisset  
 peccatum, quod quidem odit, & consequen-  
 ter ipsum etiam peccatorem detestatur, iuxta  
 Sap. 14. Odio sunt Deo & impius, & im-  
 pietas eius. *Secundò*, quia pręcipit homini  
 non peccare: vt patet Eccl. 15. Nemini man-  
 ducit Deus impię agere. *Tertiò*, quia peccanti  
 penas promittit. Vt est Eccl. 12. Impiis &  
 peccatoribus reddet vindictam. Et Psal. 10.

Pluet super peccatores laqueos. Quia ei qui fugit peccatum præmia ponitur. *Sap. 5.* Iusti autem in perpetuum viuunt & apud Dominum est merces eorum. Quia dedit ei liberum arbitrium, seu libere voluntatem, ut possit nolle peccare. *S. Bern. de lib. arbitr.* Posse peccare, dicitur primo homini, non ut proinde peccet, sed ut gloriosior appereret, si non peccatum quum peccare posset. *Idem.* Quare peccat quia nescis quid facias? absit: quia cogitas ut facias? absit: sed quia placet, ut sic faciat. Et *S. Aug. lib. 2. de ciuit. Dei.* Nemo quid efficiens causam voluntatis malæ: non efficiens, sed deficiens: quia malum non defectio, sed defectio est.

*Sexto,* quia Deus quamuis concurrat ad omnem actum humanum; nam absque concursu nihil unquam in vniuerso fieri potest: non concurrit tamen ad formale nisi materiale actus peccaminosi; quia forma peccati non est quid positium, sed est defectus in anima rationali debitæ rectitudinis seu priuatio speciei, modi & ordinis. *Septimo* probatur, quia Deus quamuis nolit effici minime naturaliter impeccabilem, vult tamen eum esse impeccabilem moraliter: quod fieri potest, si etiam homo id ipsum voluerit. seipsum aliquomodo ad gratiam huiusmodi accipiendam suo studio disposuerit, datæque sibi gratiæ fideliter ac stabiliter cooperatus fuerit.

queos. Quia. Vnde 1. Ioan 3. Omnis qui natus est  
 Deo (per gratiam iustificantem) peccatum  
 non facit: quoniam semen ipsius in eo manet,  
 non potest peccare. Semen Dei puta esse  
 etiam efficacem, ex qua quasi ex semine  
 fulant virtutes, ac bona opera & merita.  
 Semen Dei, puta esse inspirationes divi-  
 nas, quas Deus mediante gratia sua per fidem  
 alia dona Spiritus sancti inspirat menti,  
 dum intendit homo, excludit omne  
 consilium diaboli, id est, omnes diabolicas sugge-  
 stiones ac obiectorum appetibilibus represen-  
 tationes, & sic non potest peccare, quandiu  
 elicit divinarum inspirationum sequitur  
 auxilium, & gratiæ Dei fideliter cooperatur.  
 CONSCIENTIA his assentiens conquies-  
 cit. VOLUNTAS indicia Dei admiratur, lau-  
 dat, ac superexultat; & efficaciter seu seridè,  
 intense vult cum auxilio Dei fieri impe-  
 cabilis.

## P R A X I S VI.

*Mysterium huius vite miserrarum asceticè  
 meditandi.*

## In prima consideratione.

ATQVE quærit. Quis est in hoc mundo  
 omnium viventium miserrimus? Re-  
 spondet SYNTERRISIS dicens primò. Omniū  
 viventium miserrimus est homo, puta in na-  
 turalitate, in vita, & in morte: In naturalitate  
 quidem,

quidem, quia omnia animalia communiter  
vestita pelle, lanâ, squamis & his simili-  
nascuntur, statimq; ut plurimum natâre,  
bulare, & necessaria vitæ suæ quærere sci-  
homo verò nudus de utero matris suæ eg-  
tur, & nihil aliud scit nisi flere ac mise-  
suam deplorare, iuxta illud *Iob. 1.* Nudi  
gressus sum de utero matris meæ. Et *Sap. 2.*  
Primam vocem similem omnibus emisit  
rans. *In vita etiam miserrimus est*, quia  
ta animalia hominem adultum superant  
titudine corporali, agilitate, sagacitate,  
calliditate ac similibus, ut leo, ursus, vul-  
&c. Nec non perspicacius illo vident, ut  
aquila: melius audiunt, ut lepus: acutius  
dorantur, ut canis: maiorem delectatio-  
gustu percipiunt, ut lupus: maioremq; vi-  
ptatem in sensu tactus experiuntur, quod  
homo; quia carent synterefsis ac conscien-  
remorsu: & vice versa, in eodem sensu tactu  
minorem dolorem patiuntur; quia non  
flectunt se sic supra suas præsentis miseria-  
nec futuras apprehendunt veluti homo.  
*morte tandem* miserrimus est homo omni-  
animalium, dum videlicet in peccato mori-  
hinc migrat: quia illorum miseria si est  
qua, morte terminatur; hominis verò in-  
ternum non finienda, de nouo inchoat  
quâ quidem suâ miseriâ æternâ superat mi-  
rimus homo, ipsam etiam miseriam diabo-  
quia diabolus hominem à se seductum, &

condemnatum, adhuc torquebit, ac infamatum in summis afflictionibus positum irridebit. Respondet secundò. Omnium hominum terrimus est ille homo, qui excæcatus suus ore non agnoscit se esse miserum, sed vice versa per arrogantiam putat se esse felicem, & sapientem, eruditum, magnum, &c. Cui illud dicitur *Apoc. 3.* Dicis, quod dives sum, & locutus sum & nullius egeo: & nescis, quia tu es pauper, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus. Et *Galat. 6.* Si quis existimat se aliquid scire, cum nihil sit; ipse se seducit. Et *1. Cor. 8.* Si quis autem se existimat scire aliquid, dum cognovit, quemadmodum oporteat se scire.

CONSCIENTIA infert, veteri suo homini reus. Tu es talis, &c. VOLUNTAS proinde se humiliat, &c.

### In secunda consideratione.

ATQVE quærit. Quæ & quot sunt miseriarum hominis in hoc sæculo? Respondet SYNERESIS multas esse, iuxta illud quod ait *Job. cap. 24.* Homo natus de muliere, brevis est tempore, repletur multis miserijs. Totæ animæ & corporis. *S. Roman.* quatuor vera miseriarum animæ, & corporis octo agnoscit. Miseriæ corporis sunt, esuries & sitis, frigus & calor, labor & dolor, mors & incertitudo.

Miseriæ animæ sunt, fragilitas & ignorantia,



tia, concupiscentia & malitia. *Fragilitas*  
 communiter idem est quod infirmitas &  
 potentia animi aut liberi arbitrij: est autem  
 liberum arbitrium idem realiter quod  
 voluntas, secundum quod in ea est virtus  
 lectus: vel idem est ac facultas voluntatis  
 rationis. Sed specialiter *fragilitas* illud  
 secundum quam proclives ac propensi sumus  
 ad peccandum: impotentia illud est, pro  
 quam non sumus sufficientes ad resurgendum  
 ex peccato: infirmitas illud est, ob quam  
 stabiles sumus in bono. Est igitur *infirmitas*  
 idem quod inclinatio voluntatis, profectus  
 à timore immoderato alicuius rei damnae  
 vel ab amore inordinato alicuius rei vanae  
 contra rectum & honestum. *Ignorantia*, idem  
 est oculo mentis, quod sunt tenebrae &  
 lux (utpotè, ligni putridi, &c.) oculo sereno  
 Et inde est quod homo qui sibiipsum complacet  
 in tenebris ignorantiae ambulans, falsum  
 malum facile aestimat esse verum & bonum  
 ac vice versa, verum & bonum, iudicat  
 falsum & malum: & sic in suo sensu ac  
 arbitrio miser comprehenditur, iuxta illud Eccl.  
 Nescit homo finem suum, sed sicut pisces  
 capiuntur hamo, & aues laqueo, sic capiuntur  
 homines in tempore malo. *Concupiscentia*  
 est prauitas carnis seu sensualitatis, solli  
 cians voluntatem in delectabile contra ho  
 nestum. Vnde Iac. 5. Vnusquisque tentatus  
 concupiscentia sua. Et Rom. 7. Video aliam legem  
 legem

in mem  
 mea. H  
 habie  
 animae,  
 Malitia  
 est pron  
 Gen. 8. Ser  
 malum pr  
 autem est ha  
 à D.  
 depravari  
 verò in  
 vel iuxta  
 posito & d  
 no animo  
 se esse agn  
 cebant. v  
 colatus me  
 felix ego h  
 re mortis h  
 CONSCIENTIAM  
 nriam habet  
 probat. Vo  
 tis, ingemis  
 piens, ac pa  
 nem & cons  
 In tere  
 Atroque  
 Rijs in hac  
 respondet Sy

in membris meis, repugnantem legi  
 is meæ. Hæc concupiscentia significat  
 ando habitum prauum, aliquando po-  
 am animæ, aliquando eiusdem potentiz  
 m. *Malitia*, vt prauus quidam habitus  
 tus, est pronitas liberi arbitrij in malum.  
 Gen. 8. Sensus & cogitatio humani cor-  
 in malum prona sunt ab adolescentia sua.  
 utem est habitus prauus acquisitus, sic  
 itur à *D. Amb.* Malitia est mentis atq;  
 ni deprauatio, à tramite veritatis deui-  
 a verò in actu, est sapor mali. iuxta *D.*  
 u. vel iuxta *Rich.* *Malitia actualis* est ex  
 posito & deliberatione, malo cognito,  
 no animo consentire. His miserijs reple-  
 te esse agnoscetes sancti Dei, nimis inge-  
 ebant. vt est *Psal.* 114. Heu mihi, quia  
 platus meus prolongatus est. Et *Rom.* 7.  
 elix ego homo, quis me liberabit de cor-  
 e mortis huius.

CONSCIENTIA harum miseriarum expé-  
 ntiam habens, responsionem supra dictam  
 robat. VOLUNTAS nimis oppressa tantis  
 is, ingemiscit coram Deo, perseueranter  
 oens, ac patienter expectans eius libera-  
 nem & consolationem.

### In tertia consideratione.

ARTIO quærit. Pro quo huiusmodi mise-  
 rijs in hac vita replemur ac punimur?  
 spondet SYNTESIS. Pro peccato ori-  
 ginali,

ginali, quod omnes ex Adamo vitia-  
 nostra contrahimus, iuxta pactum à Deo  
 illo factum. Vnde est illud *Rom 5*. Per  
 hominem peccatum in hunc mundum in-  
 uit, & per peccatum mors, & ita in omne-  
 mines mors (*cum suis praeambulis, multis  
 miseriarum*) pertransijt, in quo (*id est*)  
 isto vno homine) omnes peccauerunt.  
 (vt ait *D. Aug.*) omnes homines fuerunt  
 vnus homo, scilicet Adam. Quod inte-  
 non formaliter, sed originaliter, radical-  
 seminaliter, & repræsentatiuè: quia om-  
 homines, in primo illo homine, quasi ra-  
 parente ac principio suo, contenti ac com-  
 hensi fuerunt; quodque Adam fecit, om-  
 eius posterij fecisse censentur. Adam eni-  
 pater & princeps, omnes suos posteror-  
 præsentabat, sicut rex repræsentat regnum  
 & magistratus repræsentat ciuitatem.

Iam igitur est, quod nos omnes filij A-  
 infecti peccato originali, & consequenter  
 uati rectitudine originalis iustitiæ, merito  
 fligimur præsentis vitæ miserijs. *Pro auer-*  
*ne* enim primi parentis nostri à Deo ( *trans-*  
*gressione præcepti eius diuini*) vt su-  
 ma felicitate & vita immortalis, quamuis  
 currimus miseriam corporalem cum  
 morte. *Pro auersione* verò à Deo, vt sum-  
 virtute ac potentia; & pro conuersione  
 creaturam ex nihilo factam, ac per se subli-  
 re impotentem, incurrimus fragilitatem, im-

poten-

ntiam, & infirmitatem liberi arbitrij. *quoque* à Deo, vt summa veri-  
 ac sapientia; & pro assensu persuasioni  
 olicz, incurrimus bonorum spiritualiũ  
 lestium ignorantiam. Pro auersione *de-*  
 à Deo, vt summa bonitate; & pro con-  
 one ad bonum commutabile per indebi-  
 amorem, incurrimus malitiam. Pro a-  
 one *tandem* à Deo, vt summo delectabili;  
 o conuersione ad sensualem vitam vo-  
 atem, incurrimus concupiscentiam, ac re-  
 onem sensualitatis aduersus spiritum.  
 ONSCIENTIA infert. Si tot ac tantas mi-  
 s, per tot millia annorum omnes homi-  
 iusto Dei iudicio oporteat pati pro vni-  
 Adæ peccato; quid tibi anima mea pati-  
 um erit in futuro sæculo, pro tuo pro-  
 o actuali ac voluntario? VOLUNTAS re-  
 it peccati voluptatem, dicens in sui inti-  
 Non emo tantillam delectationem, æter-  
 pœnitere, &c.

### In quarta consideratione.

ARTIO quærit A quo miseriæ homini ve-  
 niunt, magisq; ac magis multiplicantur?  
 pondet SYNTERESIS. Veniunt à Deo,  
 oprijs concupiscentijs, & à peruersa vo-  
 rate.. A Deo quidem miseriæ veniunt ho-  
 nibus ob rationes septem, quæ habentur  
 ad D. Bonau. lib. 1. Theol. Geris. cap. 33.  
 imò, puniuntur & affigitur aliquis homo in  
 præsenti

præsenti vita varijs miserijs propter seip-  
 vt scilicet peccatum præteritum in eo  
 getur. Vnde *Ioan. 5.* Ecce sanus factus  
 vade & amplius noli peccare. *Secundò*,  
 propter peccatum perpetuò erucietur  
 in præsentem quàm in futuro. Exemplu-  
 bes, de Antiocho & Herode. *Tertiò*, vt  
 pam declinet. Vnde *S. Paulus 2. Cor. 11*  
 magnitudo reuelari nuni extollat me, &  
 est mihi stimulis carnis meæ, Angelus Sa-  
 næ, qui me colaphizet. *Quartò*, vt gloria  
 futuro accipiat. Vnde *Act. 14* Per tri-  
 bulationes oportet nos intrare in reg-  
 natorum. In primis duabus causis ex  
 Deus iustitiam; in duabus sequentibus  
 ricordiam. *Quintò*, affligitur quis præ-  
 bus miserijs propter Deum, vt scilicet  
 glorificetur. Vnde *Ioan. 9.* Neque hic  
 cauuit neque parentes eius, sed vt manifeste  
 tur opera Dei in illo. *Sextò*, punitur  
 propter proximum, vt scilicet ædifice-  
 Sic fuit punitus Tobias & Iob, vt alijs d-  
 tur exemplum patientiæ. *Septimò*, iusto  
 iudicio puniuntur, qui vel concessis abut-  
 tur vt Adam: vel non concessa rapere con-  
 tur, vt Lucifer.

Deinde multiplicantur miseriæ ac veni-  
 homini, à proprijs eius indomitis concu-  
 scentijs. Appetere enim bona sæculi hui-  
 & assequi non posse, magna est miseria:  
 maior, appetere & assequi: maxima aut  
 coactè



possessa perdere. Vnde *Eccl. 10.* Post  
piscencias tuas non eas, & à voluntate  
vertere: Si præstes animæ tuæ concu-  
piscias eius, faciet te in gaudium inimicis  
Et *S. Bern.* Si sapias, si habes cor, si te-  
numen est oculorum tuorum, desine iam  
sequi, quæ & consequi miserum est: be-  
ui post ea non abije, quæ possessa oner-  
mata inquinant, amissa cruciant. *Idem.*  
huius mundi amatores nundinas huius  
perambulant, alij diuitias, alij honores,  
gloriam quærentes. Sed quid de diuitijs  
quæ cum labore acquiruntur, cum  
possidentur, cum dolore amittuntur.  
de honore referam? in loco sui limi po-  
nes, nunquid non eris iudicandus ab om-  
nibus, lacerandus ab omnibus: nunquid in-  
re sine dolore, in prælatione sine tribu-  
tione, in sublimitate sine vanitate esse quis  
possit. Quid de gloria dicam? nihil aliud  
si vana quædam animi inflatio: nunquid  
est sine iudicio: respice quos antecedis,  
gita quia in omnibus inuidiæ semina  
es. Toties angelo apostatæ similis esse  
quoties præesse desidero. *Idem de sapi-*  
*mundanorum.* Heu quot & quantos  
li maledicta sapientia supplantauit, &  
reptum in eis diuinum extinxit spiritû,  
vehementius accendi Deus voluit. Et  
reg. Qui crescit in sapientia, & non in bo-  
ta, elongatur à Deo, tu ergo si sapiens  
esse

esse desideras, discas in terris, quorum  
 tia perseveret in cælis. *Idem.* Infelix  
 qui scit omnia alia, te autem Domine  
 nescit: Beatus autem qui scit, etiam si alia  
 sciat: Si autem te & alia nouit; non pro  
 illa beator, sed propter te solum beatus.

Tandem multiplicentur ac veniunt  
 ni præsentes miseriæ à propria eius volun  
 tate. Vnde *S. Aug. lib. de Virg.* Qui neque  
 vult viuere, non ne tantò miserior esse  
 uincitur, quantò facilius mala eius volun  
 tate impletur. *Idem lib. 13. de Trinit.* Mala  
 luntate non solum quisque miser efficitur  
 miserior potestate, quàm desiderium mal  
 luntatis impletur. Et *S. Hier. in Epist.*  
 Christianos non qui patitur, sed qui facit  
 iuriam miser est.

CONSCIENTIA his conuincitur. VO  
 TAS laudat & superexultat iudicia Dei,  
 titus suos mortificare serio proponit, &  
 ipsam abnegare vult efficaciter.

### In quinta consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quomodo miseras  
 vixit vult nos Deus sufferre? Respon  
 SYNTERESIS dicens: grater, læta  
 humiliter, patienter, foriter, & condole  
 Primò quidem præsentes miseras vult  
 Deus sufferre grater; quia Deus opti  
 ac infinitè sapiens & misericors, melius  
 esse iudicauit, si permetteret nos cader  
 orig

is, quorum male peccatum, & consequenter in præ-  
 s miserijs, per primos parentes; quàm  
 mitteret, nos per nostram voluntatem  
 ne in peccatum actuale, quod necessariò  
 erentur æternæ damnationis miserijs.  
 si omnes nos homines simul creati fuiss-  
 s à principio mundi, sicut creati sunt An-  
 præuidit Deus ab æterno, stante nimi-  
 libertate voluntatis nostræ, quod etiam  
 es simul cum Adamo principe nostro,  
 ore tentationis ac probationis, in actu-  
 peccatum corruissemus, & consequenter  
 Dei iudicio vna cum Lucifero ac angelis  
 apostatis ad æterna supplicia, absq; vlla  
 eniæ condemnari nos necesse fuisset. *Et*  
 si in Adamo non peccassemus, filius Dei  
 ac frater noster non fuisset factus,  
 quis hoc negent nonnulli Scholastici Do-  
 s; sed sacra Scriptura & SS. Patres nul-  
 aliam filij Dei incarnationis causam assi-  
 t, quàm nostram à peccato expiationem  
 demptionem. Audi *Symbolum Nicænum*.  
 propter nos homines, & propter nostrā  
 em descendit de cælis. Hinc ex *S. Greg.*  
 Ecclesia in benedictione cerei Paschalis.  
 nè necessarium Adæ peccatum, quod  
 ti morte deletum est! O felix culpa, quæ  
 & tantum meruit habere redemptorē.  
*g. serm. 9. de verbis Apost.* Nulla (ait)  
 fuit veniendi Christo Domino, nisi pec-  
 es saluos facere. Tolle morbos, tolle  
 G vulnera,

vulnera, & nulla erit causa medicinæ. *S. homines huius*  
*serm. 3. de Pen.* Si homo (*inquit*) non *lectitia, illud*  
 uiuisset, Creator creatura non fieret; ne *humilitatem d*  
 aut sempiternus temporalitatem subiret *con solatio*  
 æqualis Deo Patri filius, formam serui, *nam meam.*  
 multitudinem carnis peccati assumeret. *Temo, miseri*

*Secundò*, miseras huius vitæ vult nos *humiliter*  
 ferre lætanter; quia licet secundum *medicinæ*  
 ac sensualitatem ex passione miseriari *uantur & ap*  
 aduersitatum cruciemur; sed secundum *beneficio suæ*  
 ritum ex apprehensione meriti ac præ *ita illud Eccl.*  
 bemus vnde consolemur. Hinc est quod *spectator Deu*  
*Eleazarus. 1. Mach. 6.* Duros corporis *teratur, ex*  
 neo dolores: secundum animam verò, *in glorific*  
 pter timorem tuum libenter hæc patior *miliamini*  
 militer & alij sancti, dum paterentur *et in tem*  
 propter Christi fidem, amorem, ac ini *miseras*  
 nem, carne quidem ingemiscebant, se *afflictione n*  
 ritu lætabantur, iuxta illud *Isa. 24.*  
 muerunt omnes, qui lætabantur corde *Affligentur,*  
 rum quia non rarò pluribus conringit, *suas, & ma*  
 tantum sentiant corporis dolorem, ut o *us præuaric*  
 eorum superet apprehensionem future *liario si est v*  
 ac extinguat mentalem virtutis delecta *æ, qualis fuit*  
 & ideo infundit illis Deus tantam ser *us ad terrar*  
 deuotionis gratiã, per quam in passio *festam Dei v*  
 seriarum ac tribulationũ præsentium *Et infra. C*  
 ad diuina eleuentur & magis in Domi *am, a quo no*  
 solentur, quàm à corporalibus pœnis *turus. Si erra*  
 antur ac deprimantur: & tunc anima *seu non vt c*  
 pro nihilo quasi habens corporis cruc *in temporalen*

medicinæ. omnes huius vitæ miserijs, in magna exultatione, illud inquiens *Psal.* 93. Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuæ lætificauerunt animam meam.

tertio, miserijs præsentibus, vult nos Deus humiliter, quia illæ nobis ab ipso tantum medicinæ ad sanationem spiritualem præstantur & applicantur: quos enim Deus beneficio suæ gratiæ humiliat, illos exaltat, ut illud *Eccl.* 7. Humiliat & exaltat circumspexit Deus. Et *Prou.* 18. Antequam exaltetur, exaltatur cor hominis: & antequam glorificetur, humiliatur. Et *1. Petr.* 5. humiliamini sub potenti manu Dei, ut vos et in tempore visitationis. Humiliter autem miserijs nostras sustinemus, si nimirum afflictione nostra ad Deum per confessionem eorum malorum conuertimur. Vnde *Leu.* 16. Affligentur, donec confiteantur iniquitates, & malorum suorum recordentur, & præuaricati sunt in me. *Verum talis visitatio* si est violenta & ficta, non valet ad salutem, qualis fuit Antiochi *2. Mac.* 9. Qui humilis ad terram, in gestatorio portabatur, salutem Dei virtutem in semetipso contemnit. *Et infra.* Orabat autem scelestus Dominum, à quo non esset misericordiam conueniens. *Si etiam est voluntaria*, sed imperitum seu non ut oportet, valet quidem ad salutem temporalem, sed non ad spiritualem ac



æternam, sicut patet. 3. Reg. 21. Nonne  
disti Achab humiliatum coram me: Qui  
tur humiliatus est mei causa, non induit  
malum in diebus eius. Et 2. Paralip. 12. Qui  
humiliati sunt, non disperdam eos. *Vera  
est sincera & perfecta humiliatio, ut potè  
ritati coniuncta: liberat hominem à  
temporalibus & spiritualibus, iuxta illud  
114. Humiliatus sum & liberauit me. Et  
22. Qui humiliatus fuerit, erit in gloria.*

*Quartò, vult nos Deus sufferre miseri-  
tribulationes huius vitæ patienter, tan-  
nobis vtilissimas: tum quia tolerantia  
patientiam operatur (ut dicitur Rom. 5.  
patientia autem probationem, probatio  
spem, spes autem non confundit. Vnde  
In humilitate tua patientiam habe, quæ  
igne probatur aurum & argentum, ho-  
verè receptibiles, in camino humiliati  
Tum quia per illarum tolerantiam sur-  
leuamur in Deum. Vnde S. Greg. Mal-  
nos hic premunt, ad Deum ire compe-  
Et S. Chrysost. Sicut pluvia in terram d-  
dens eleuat semina; sic & tribulatio an-  
intrans, erigit desiderium. Tum quia,  
S. Greg. Flagella bonorum, aut vitia  
trata purgant, aut quæ poterant perp-  
deuirtant. Tum quia, ut Rom. 8. dicitur  
sunt condignæ passionibus huius tempo-  
futuram gloriam, quæ reuelabitur in  
Et 2. Cor. 4. Id quod in præsentī est mi-*

21. Nonne eum & leue tribulationis nostræ, supra  
 am me: Quia in sublimitate, æternum gloriæ pon-  
 a, non indiget operatur in nobis,

*Quintò*, vult nos Deus tolerare miserijs &  
 Paralp. 12. Perstare nostras fortiter, perseveranter,  
 m eos. Verò confidenter, quia per ipsius misericordiam  
 atio, utpote cito nobis liberatio promittitur, iuxta  
 ominem à *Eccl.* 2. Qui timetis Dominum, sperate  
 us, iuxta illud, & in oblectationem veniet vobis mi-  
 eravit me. *Psal.* 24. Ad te Do-  
 erit in gloria. Vnde David *Psal.* 24. Ad te Do-  
 ferre misericordiam. Vnde *Psal.* 24. Ad te Do-  
 nienter, tam leuavi animam meam: Deus meus in te  
 a tolerantia do non erubescam: neque irrideant me  
 citur *Rom.* 3. confundentur. Et *Psal.* 26. Expecta Do-  
 m, probatè m viriliter age, & confortetur cor tuum,  
 undit. Vnde in Domini. Et *Isa.* 30. In silentio  
 m habe, quæpe, erit fortitudo vestra. Et *S. Greg. su.*  
 entum, ho *zech.* Ille nouit in exterioribus miserijs  
 no humiliatere, qui scit de spe interna, semper  
 rantiam surere.

*Quò*, vult Deus ut miserijs nostras fera-  
*Greg. Ma*ndolenter, compatiendo nimirum alijs  
 m ire compo em aut similibus miserijs & afflictioni-  
 in terram o bus institutis, iuxta illud *Matth.* 7. Omnia  
 tribulatio a nstutis, iuxta illud *Matth.* 7. Omnia  
 Tum quia nque vultis bona, ut faciant vobis ho-  
 m, aut vitia ita & vos facite illis. *Rom.* 17. Gau-  
 oterant per um gaudentibus, flete cum flentibus.  
*om.* 3. dicitur *S. Greg.* Compassio est, cum malum in-  
 huius temp pro proximo non metuimus, ut eum à  
 uelabitur io ne liberemus. *Idem.* Cum alienæ infr-  
 æscenti est m compatimur, valentius à nostra robo-  
 ramur;

ramur; ut amore futurorum, mens ad sententia aduersa se præpareret, & cruciatus poris, quos timebat, expectet.

CONSCIENTIA his conuicta, stimulat iunatatem ad horum executionem. Vnde omnes misérias, afflictiones & aduersitates huius conditionis, proponit ferre-  
tanter, lætanter, humiliter, patienter, pueranter, & condolenter.

In sexta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quam ob causam Saluator mundi, redimendo ac repi-  
do genus humanum, misérias & afflicti-  
onibus electi eius in hac vita repieturi pre-  
tur, non sustulit? quin imo, sæpè adhu-  
uiores, vult eos ferre ac pati, (& hoc, &  
sis etiam suis inimicis iniuriósè illatas)  
impios? Respondet SYNTESIS ad  
propositionis partem. *Primo*, non si  
Saluator mundi nostras temporales mi-  
nistrat æternas: quia sic nobiscum suam  
proposuit misericordiam, ut nihilomi-  
nè ac statutum iustitiæ suæ diuinæ  
nindò permaneret inuiolatum, de quo  
Statutum est hominibus semel mori.  
consequentiam, Statutum etiam est ho-  
bus pati misérias, quæ sunt præambula-  
tis. Vnde *Iob. 5.* Homo nascitur ad lab-  
et. *Secundo*, quia sic Christus satisfacere  
luit pro peccatis nostris, quantum ad c-

pœnanæ æternam, ut nihilominus mediante  
 ista in eum fide, istarum tolerantia tem-  
 poralium miseriarum, nos etiam pro illis  
 tantum ex nobis est satisfacere; ac hu-  
 modum nostrâ satisfactione, satisfactioni eius  
 operaremur, iuxta illud Apostoli ad *Colos. 1.*  
 impleo ea, quæ defunt passionum Christi.  
 sunt autem passionum Christi, nostræ sci-  
 tiones, quibus per communicationem  
 participationem passionis ac meritum  
 Christi, pro nostris prævaricationibus satis-  
 cere debemus. *Tertio*, quia pater cœlestis  
 suo statuit decreto, ut omnis quicumque  
 sit similis esse filio eius in futura gloria,  
 iuxta quod dicitur *1. Ioan. 3.* Scimus quo-  
 niam cum apparuerit, similes ei erimus; quo-  
 niam videbimus eum sicuti est) prius in præ-  
 i vita necessario conformis ei efficiatur in  
 erentia pœnalitatum, miseriarum, & ad-  
 gitatum, sicuti est *Rom. 8.* Quos præsciuit  
 prædestinavit (ad gloriam futuram, illos  
 is, in præsentis vita) conformes fieri imâ-  
 gini filij sui. *Quarto*, reliquit nobis tempo-  
 ris miseria Saluator noster postquam re-  
 it nos, in signum suæ abominationis sem-  
 næ ac sui odij æterni, quod habet contra  
 ratum, quod est causa omnis nostræ mise-  
 riæ, ut & nos ob eius amicitiam & imitatio-  
 nem, simili odio illud habere in perpetuum  
 ardoremur, iuxta illud *Psal. 96.* Qui dili-  
 gunt Dominum, odire malum.

Respondet SYNTESIS. ad secundā partem assumptæ propositionis. *Primò*, vult Deus non rarò grauiores misérias & afflictiones pati suos electos quàm impios, & hoc etiam ab ipsis impijs illatas : ita vt quodammodo videatur vias impiorum prosperare, & suorum electorum infortunare : quia donauit Pater æternus electis, non solum vt crederent in Christum filium suum, verum etiam vt paterentur pro illo. Vnde *Philip. 1.* In nullo terreamini ab aduersarijs; quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis, & hoc à Deo quia vobis donatum est pro Christo, non solum vt in eum credatis, sed vt etiam pro illo patiamini; idem certamen habentes, quales & vidistis in me, & nunc audistis de me.

*Secundò*, quia vt ait *S. Greg. in Moral.* Omnipotens electorum suorum aduersarios temporaliter permittit ex crescere, vt per malorum scuitiam, purgetur vita bonorum. Nunquam quippè Dominus malos aduersari bonis permittet, nisi in quantum prodesse viderit: nam dum iniusti scuiunt, iusti purgantur; & utilitati innocentium, militat vita prauorū; dum hanc & premendo humiliat, & humiliando semper ad melius format: quia mala reproborum, bonos dum cruciant, purgant; utilitati iustorum, militat etiam potestas prauorum. Vnde *S. Aug. in Psal. 84.* Ne putetis gratis esse malos in hoc mundo, & nihil boni de illis agere Deum. Omnis malus aut idem

vixit

vixit vt  
exerceat  
quet Dor  
fortem iu  
dant iusti,

*Tertio*  
qui omni  
Si dixerim  
ipsi nos sec  
pro qua n  
multi sunt  
pro quibus  
muneratio

*Quart*  
si postqu  
vndique t  
stus nostra  
membra s  
eum, sed e  
qui: vita e  
plurimis:  
Scribis &  
nos peccato  
Vnde conie  
persecution  
um numero  
paradisum r  
ger ignem &  
solus, cui tr  
que Paulus  
reuelata sunt



viuit vt corrigatur; aut ideò, vt per eum iustus exerceatur. Et *David Psal. 124.* Non relinquet Dominus virgam peccatorum, super sortem iustorum (*non vigilare*) vt non extendant iusti, ad iniquitates manus suas,

*Tertio*, quia sicut inter iustos nullus est, qui omni careat culpa (iuxta illud *1. Ioan. 1.* Si dixerimus quod peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est) pro qua non sit puniendus. Ita inter impios multi sunt, qui habent aliqua bona opera, pro quibus in præsentì vita, debetur illis remuneratio.

*Quarto, D. August.* Noli admirari frater, si postquam Christianus effectus es, mille te undique tribulationes vexant. Quoniã Christus nostræ religionis caput est, nosque eius membra sumus; debemus ergo non solum eum, sed etiam eius vitam cumulatissimè sequi: vita enim Christi resperfa fuit angustijs & luctibus: summâ paupertate circumdatus, Scribis & Phariseis derisus, tandem propter nos peccatores morti turpissimæ traditus est. Unde coniectura est, cum te Deus immensis persecutionibus corripit, te in electorum suorum numero deputasse: omnes enim qui ad paradysum redire desiderant, oportet transire per ignem & aquam, siue fuerit Petrus Apostolus, cui traditæ sunt clauces regni cælorum, siue Paulus vas electionis, siue Ioannes, cui reuelata sunt secreta cælestia, necesse est, vt

omnes dicant. Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnū Dei. *Idem.* Transcunt in præsenti tribulationes & prospera cum tempore, sed cancellatis manibus mori. Iacob eadem redeunt sine fine mansura: vnde hic tribulati & afflicti, sine fine gaudeant; iucundati verò & ditati, pœnas æternas sustineant. Et *Vener. Beda.* Ne indignemini fratres, si mali in hoc mundo floreat, & vos patimini: quia non est Christianæ religionis in hoc mundo exaltari, sed deprimi: mali nihil habent in celo, vos in mundo; sed spe illius boni ad quod tenditis, quidquid in via contigerit, gaudere debetis.

*Quærò,* quia electi, sublati hisce miserijs, & non existentibus impijs ac persecutoribus, non possent erga Deum tantum declarare suum amorem, quantum in præsenti declarant; siue nimirum cum propter eum suos diligunt aduersarios ac inimicos: iuxta illud *Marsh. 5.* Diligite inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos, &c. Siue cum varijs vexati aduersitatibus, in sua erga Deum fidelitate stabiliter persistunt: non enim gloriosum est iustis, si Deo seruiant solum in prosperis, quod etiam ipse diabolus de sancto Iob iudicauit; ac id ipsum patet *Psal. 48.* Quia anima eius in vita ipsius benediceretur: confitebitur tibi cum benefeceris ei. Vnde *S. Greg.* Pœna interrogat, si quietus quis veraciter amat. *Idem.* Sicut aromata fragrantiam suam, non nisi cum incen-

incen-

incendunt  
quod vi  
notescit.  
prospera  
spera dei  
Sexrò,  
in futuro  
tantum in  
lud 1. Per  
à domo D  
finis eoru  
Et S. Greg  
nio, Ioan  
extensum  
ab Hero  
futuro c  
affligit q  
Cons  
terna. Vo  
vix ordi  
tur, dicen  
potentiam  
bonitatem  
rarum cor  
Omnia vo  
in æternu

P  
Mysteriu

incenduntur expandunt; ita sancti viri, omne quod virtutibus redolet, in tribulatione innotescit. Et *S. Isid.* Viri sancti plus formidant prospera quàm aduersa: quia seruos Dei prospera deiciunt, aduersa verò erudiunt.

*Sextò*, vt inde conijciamus quantum impij in futuro sæculo punientur, siquidem iusti tantum in præsenti affliguntur. Vnde est illud *1. Petr. 2.* Tempus est vt incipiat iudiciũ à domo Dei: Si autem primum à nobis, quis finis eorum qui non credunt Euangelio Dei? Et *S. Greg.* Cùm recognosco Iob in sterquilinio, Ioannem esurientem in eremo, Petrum extensum in patibulo, Iacobum decolatum ab Herodis gladio; cogito qualiter Deus in futuro cruciabit quos reprobos, qui ita durè affligit quos amat.

CONSCIENTIA approbat iudicia Dei æterna. VOLUNTAS subdens se humiliter diuinæ ordinationi, in actus pastorum resoluitur, dicens. Amo tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem. Amo tuam misericordiam. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum.

## P R A X I S VII.

*Mysterium humanæ mortis asceticè meditandi.*

## In prima consideratione.

**R**ATIO proponit. Quis morietur, ubi, quando, & quomodo? Respondet SYNTESIS ad primum punctum dicens. Morietur omnis homo, iuxta illud *Psal.* 80. Quis est homo qui viuet, & non videbit mortem? Et 2. *Reg.* 14. Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur in terram, quæ non reuertuntur. Et *Sap.* 7. Vnus ergo introitus est omnibus ad vitam, & similis exitus. *Ad secundum*, respondet incertum esse, quo in loco vnusquisque nostrum moriturus sit. Vnde *Seneca*. Insidiatur tibi mors in omni loco: nescis enim quo loco mors te expectat; tu quoque si sapiens fueris, vbique eam expectabis. *Ad tertium ex D. August.* Nescis quâ horâ veniet: semper vigila, vt quod nescis quando veniet, paratum te inueniat, cùm venerit: & ad hoc fortè nescis quando veniet, vt semper paratus sis. Et ex *D. Bern.* Quid in rebus humanis certius est morte, quid incertius hora mortis inuenitur? Non miseretur inopiæ, non reueretur diuitias, non sapientiæ, non moribus non ætati denique parcit, nisi quod senibus mors est in ianuis, iuuenibus verò in insidijs. *Ad quartum* respondet, quod eo modo quisque morietur, quomodo & viuit. Vnde *S. Aug. de doctrina Christiana*. Non potest malè mori, qui benè vixerit: & vix benè moritur, qui malè vixit. Quod etiã probatur verbis Apostoli

postoli R  
carni, vt te  
secundum  
nemini:  
ficaueritis  
Cous  
mo, qui ta  
rus, min  
gam tibi p  
maz cu  
quàm Dei  
& emenda  
Iud tecu  
mul insu  
enim es,  
quam ani  
tus verò,  
audes mo  
dium mure  
ac pessimã  
Dies Dom  
cùm enim  
repentinus  
tas suæ  
testatur.

In s

RATIO  
pio ho  
ferre solet  
mam prop

postoli *Rom. 8.* Fratres debitores sumus non carni, ut secundum carnem viuamus. Si enim secundum carnem vixeritis (*malâ morte*) moriemini: Si autem Spiritu facta carnis mortificaueritis (*morte bonâ morientes*) viuetis.

CONSCIENCIA infert dicens. Tu es homo, qui tanquam stultus ac insipiens periturus, minimè cogitas te moriturum, qui longam tibi promittis vitam, qui carnis non animæ tuæ curam agis, qui potius leges mundi quàm Dei præcepta sectaris, qui poenitentiam & emendationem tui procrastinas, donec illud tecum impleatur quod ait *Psalmista*. Simul insipiens & stultus peribunt. Insipiens enim es, dum carni ac sensualitati tuæ tanquam animal irrationale morem geris. Stultus verò, dum in hoc statu viuis, in quo non audes mori. Igitur nisi sensum tuum ac studium mutaueris in melius, morte improvisâ ac pessimâ morieris, iuxta illud *1. Thess. 5.* Dies Domini sicut fur in nocte, ita & veniet; cum enim dixerint pax & securitas, tunc eis repentinus superueniet interitus. VOLUNTAS suæ mentis insipientiâ & stultitiâ detestatur.

### In secunda consideratione.

ARTIO proponit. Quæ mala morienti im-  
**R**atio proponit. Quæ mala morienti im-  
 pio homini, & quæ bona iusto, mors ad-  
 ferre solet? Respondet SYNTERESIS ad pri-  
 mam propositionis partem dicens. Multa



mala mors adfert homini impio, sicut in eius persona dicitur. *Psal. 39.* Circumdederunt me mala quorum non est numerus. Ista autem mala impij, alia sunt quæ mortem præcedunt, alia quæ concomitantur, & alia quæ subsequuntur.

Mala mortem impij præcedentia, puta esse infirmitatem corporalem, homini in delicijs enutrito ac prauis suis affectionibus semper indulgenti, molestissimam; *nec non* timorem mortis vehementem; dolorem quoque ac tristitiam de amissione bonorum temporalium animam nimis conturbantem; *ac tandem* amarum apprehensionem æternæ damnationis. Vnde est illud *Eccles. 41.* O mors quàm amara est memoria tua homini pacem habenti in substantijs suis. Et *Psal. 54.* Cor meum conturbatum est intra me, & formido mortis cecidit super me. Et *Psal. 17.* Circumdederunt me dolores mortis, & torrentes iniquitatis conturbauerunt me: dolores inferni circumdederunt me, præoccupauerunt me laquei mortis.

Mala mortem impij hominis concomitantia, puta esse obliuionem sui, seu, salutis æternæ; quæ quidem obliuio causat vel presumptionem de misericordia Dei, vel desperationem, & consequenter impœnitentiam finalem. Vnde in impij persona dicitur *Psal. 30.* Obliuioni datus sum, tanquam mortuus à corde, *id est.* Per meas iniquitates, factus sum obliui-

obliuiscens mei, tanquam alienatus à mente. Hinc *S. Ansel.* Percutitur hanc animaduersione peccator, ut moriendo obliuiscatur sui, qui viuus oblitus est Dei. *Deinde* occursum terribilem dæmonum; qui sub forma turpissima & horribilissima impio nonnunquam apparere solent, parati ad animam eius rapiendam. Vnde *S. Greg. in Moral.* Antiquus hostis ad rapiendas peccatorum animas tempore mortis crudeli effrenatur violentia; ut quos viuentes blanditijs deceperit, morientes seuerius rapiat. *hac ille.* O quàm horrendè tunc turbatur, ac amare intra seipsum gemit impius, videns quod propter momentaneam voluptatem, & æterna gaudia perdiderit, & poenas infinibiles sibi comparauerit! *Tandem* defectum omnium corporis sensuum, ac ipsam amaram à corpore separationem, quam gustans Agag Rex Amalech dixit 1. *Reg.* 15. Siccinè separat amara mors.

Mala mortem impij subsequētia, putasse, à spiritibus immundis infelicissimæ animæ comprehensionem, & coram iudice Christo accusationem, iuxta illud *Tren.* 1. Omnes inimici eius apprehenderunt eam inter angustias. *Deinde* eiusdem animæ auditionē Christi verborum exprobratiuorum; & sententiæ condemnatiuæ per tortores infernales executionem, iuxta illud *Matth.* 22. Ligatis manibus & pedibus mittite eum, &c. *Tandem*, corporis corruptionem & incinerationem, iuxta

iuxta illud *Gen.* 3. Pulvis es & in puluerem reuerteris. Et *Eccl.* 10. Cum morietur homo hæreditabit serpentes, & bestias, & vermes. Vnde *S. Bern.* in illud *Psal.* Mors peccatorum pessima. Mala siquidem est (*ait*) in mundi amissione; peior, in carnis separatione; pessima, in vermis ignisque duplici contritione. *Idem.* Mors peccatorum pessima, quorum (*inquit*) & natiuitas mala (*ratione videlicet, occasio*) & vita peior. Respondet *SYNTHESIS* ad secundam propositionis partem, dicens: Mors iusto homini multa bona adfert, vt meritò illud dicere possit. *Sap.* 7. Venerunt mihi omnia bona, pariter cum illa. *Primum* autem bonum est, quod iustus in sua morte non turbatur propter infirmitatem corporalem in quam cecidit, sed potius ob amorem ac imitationem Christi, æquo illam tolerat animo. *Secundum* est, quod non tam dolet de amissione mundi, aut bonorum eius, quæ arbitratus est vt stercora; quàm gaudet de Christo, quem huiusmodi abnegatione lucratus est. *Tertium* est, quod iustus quamuis aliquando timeat mortem timore naturali, non timet tamen timore rationali: quia securus est de sua salute, ob perfectam spem veniæ, gratiæ & gloriæ, iuxta illud *Prou.* 14. Sperat autem iustus in morte sua. Vnde *Cassiod.* Quis mortem temporalem metuat, cui vita æterna promittitur? quis labores corporis timeat, cum se in perpetua quiete nouerit collo-

collocandu  
quia bon  
moriens ai  
sepruaginta  
mes? Qua  
desperation  
renatio dæ  
tionem &  
in vita sua  
necesse est,  
ferum vero  
dias optim  
uocatione  
Virginis &  
tanto suffi  
cere potes  
entia bestia  
Abrahæ n  
quod iustu  
cura seu so  
ninò cultu  
capillos iu  
ctionis. Re  
summatim  
propter re  
optima pr  
verba *Pf.* n  
mors sanct  
tanquam t  
consumma  
Quæ securi

collocandum? Et *S. Ambr.* Non timeo mori,  
uia bonum Dominū habemus. Et *S. Hilar.*  
noriens ait. Egredere anima mea, quid times,  
septuaginta annis seruiuisti Deo, & mori ti-  
mes? *Quartum* est, quod iusto non nocet ad  
desperationem ac deceptionem apparitio &  
tentatio dæmoniorum, sed prodest ad proba-  
tionem & purgationem: quia nimirum, qui  
in vita sua semper fuit illorū victor, in morte  
neceffe est, vt sit de ipsis triumphator; præ-  
sertim verò cū etiam contra illorum insi-  
lias optimè se instruxerit Sacramentis, & in-  
uocatione sanctorum Angelorum, Beatissimæ  
Virginis & ipsius Domini Saluatoris sui: vnde  
tanto suffultus auxilio, confidenter illud di-  
cere potest *S. Martini.* Quid hic adstas cru-  
enta bestia, nihil in me funeste reperies, sinus  
Abrahæ me recipiet. *Quintum* bonum est,  
quod iustus in morte non distrahitur aliqua  
cura seu solitudine corporis sui, sciens om-  
niò custodire Dominum omnia ossa ac ipsos  
capillos iustorum, & seruare in diem resurre-  
ctionis. Reliqua huiusmodi bona *S. Bernard.*  
summatim his tangit verbis. Bona mors iusti  
propter requiem, melior propter nouitatem,  
optima propter securitatem. Deinde in illa  
verba *Pf. 115.* Pretiosa in conspectu Domini,  
mors sanctorum eius. Pretiosa planè (*inquit*)  
tanquam finis laborum, tanquam victoriæ  
consummatio, tanquam vitæ ianua, & perfe-  
ctæ securitatis ingressus. Hoc quoque ipsum  
patet

pater *Sap. 3.* ubi dicitur. Iustorum animæ in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum mortis, visi sunt oculis insipientium mori, illi autem sunt in pace.

CONSCIENTIA talem animæ suæ pollicetur mortem, qualem videt illam ducere vitam VOLUNTAS clamat in cælum. Viuat anima mea vitam iustorum, & fiant nouissima mea similia eorum.

### In tertiâ consideratione.

**R**ATIO proponit. A quo mors homini venit? Respondet SYNTERESIS dupliciter. *Primo*, mors in quantum habet rationem mali, seu secundum quod est quidam defectus naturæ, venit nobis à diabolo, & à culpa nostrorum primorū parentū. Vnde *Sap. 1.* Deus mortem non fecit nec lætatur in perditione viuorum. Et *Sap. 2.* Deus creauit hominem inexterminabilem, & ad imaginem similitudinis suæ fecit illum; inuidiâ autem diaboli, mors intrauit in orbem terrarum: imitantur autem illum, qui sunt ex parte illius. Et *Ecl. 25.* A muliere initium factum est peccati, & per illam omnes morimur. Et *Rom. 5.* Per unum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors; & ita in omnes homines pertransiit, in quo omnes peccauerunt.

*Secundo*, mors quatenus habet rationem boni, venit nobis à Deo, iuxta illud *Iob. 30.*

Scio

Scio quia  
domus or  
est homin  
aliquam  
quidam  
mibus h  
posita: &  
naturalit  
casualiter  
viuente h  
38. Ecce  
substantia  
*Iob. 14.*  
mensura  
nos eius  
89. Die  
aginta an  
ta anni;  
prout est  
cialiter al  
tiam mor  
ac præfix  
actualium  
agas mule  
in tempo  
num & d  
est. Viri,  
effunden  
seu prop  
midium  
prout est



Scio quia morti trades me, vbi constituta est domus omni viuenti. Et *Hebr. 9.* Statutum est hominibus semel mori. Habet autem mors aliquam rationem boni: *Vel prout* est iusta quædam temporalis pœna, communi lege omnibus hominibus pro peccato originali imposita: & sic à Deo venit cuilibet hominum, naturaliter quidem post septuaginta annos; casualiter verò ac violenter post aliquot à natiuitate horas, dies, menses, &c. Vnde est *Psa. 38.* Ecce mensurabiles posuisti dies meos, & substantia mea tanquam nihilum ante te. Et *Iob. 14.* Breues dies hominis sunt, numerus mensium eius apud te est; constituisti terminos eius qui præteriri non poterunt. *Item Psa. 89.* Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni, si autem in potentatibus octoginta anni; & amplius eorum labor & dolor. *Vel prout* est iusta quædam temporalis pœna specialiter aliquos peccatores tangens: & sic etiam mors venit à Deo, post certum aliquem ac præfixum numerum eorum peccatorum actualium. Vndè est illud *Eccle. 7.* Ne impiè agas multum, & noli esse stultus; ne moriaris in tempore non tuo. Et *Psal. 84.* Viri sanguinum & dolosi, non dimidiabunt dies suos. *Id est.* Viri, tam nimirum sanguinem humanum effundentes, quàm suo sanguini indulgentes, seu propriæ sensualitati obediētes; ad dimidium dierum suorum non peruenient. *Vel prout* est iusta quædam temporalis pœna, æterna

ternæ pœnæ coniuncta, specialiter aliquos oppressores hominum ac persecutores iustorum concernens; & sic mors venit etiam à Deo. Vnde est *Sap. 5.* Iniustitia, mortis est acquisitio. *Item cap. 15.* Malorum anatores, digni sunt morte. Et *S. Chrys.* Vocantur ante tempus boni, ne diutius vexentur à noxijs: mali verò & impij tolluntur, ne diutius bonos persequantur. *Vel prout* mors est terminus miseriarum huius vitæ, & periculorum in peccata ruendi sublatio: & sic venit à Deo. Vnde est *Eccl. 30.* Melior est mors quàm vita amara, & requies æterna, quàm languor perferuerans. Et *Sap. 4.* Raptus est ne malitia mutaret intellectum eius, & ne fictio deciperet animam illius. *Vel prout* mors benefica est, in hoc, quod pios copulat æternis bonis, post certum videlicet ac à Deo præfixum numerum bonorum operum: & sic etiam venit à Deo. Vnde est *Sap. 4.* Consummatus in breui expleuit tempora multa, placita enim erat Deo anima illius. *Ibidem.* Iustus si morte præoccupatus fuerit, in refrigerio erit. *Apoc. 14.* Beati mortui qui in Domino moriuntur. *S. Anselm.* Non nocet bonis, si occidantur, vel subitâ morte rapiantur: non enim subito moriuntur, qui semper se cogitauerunt morituros. Siue ergo ferro immolentur, siue à bestijs lacerentur, aut flammis vel vndis immergantur, aut suspendantur, vel crura frangantur, vel quolibet alio infortunio moriantur,

tur, semper  
mors sancte  
moriatur,  
& ita mors  
eis: quia  
humanam  
acerbicen  
Consc  
documentu  
lam deince  
tem, prop  
litus prom

In

R An  
R tude  
tempus  
TERES  
Certum e  
quando, a  
bique te  
fueris, v  
Greg. Ho  
voluit no  
esse suspe  
sumus, a  
mur. Vn  
ati sunt se  
inuenier  
parati: q  
minis (

ur, semper est pretiosa in conspectu Domini  
 mors sanctorum eius. Quacunque hora iustus  
 moriatur, iusticia eius non auferetur ab eo :  
 & ita mors non obest, imò multum prodest  
 iustis: quia si quid peccati contraxerunt per  
 humanam fragilitatem, relaxatur per mortis  
 acerbicatem. *hac ille.*

CONSCIENTIA satis instructa præsentibus  
 documentis, conquiescit. VOLUNTAS nul-  
 lam deinceps temporalem timere vult mor-  
 tem, propter spem vitæ æternæ, quæ sibi æ-  
 litus promittitur.

### In quarta consideratione.

**R**ATIO proponit. Pro quo mortis incerti-  
 tudo, quo ad statum, modum, locum, ac  
 tempus nobis necessaria est? Respondet SYN-  
 TERESIS. *Primò, ex D. Bernardo dicente.*  
 Certum est quod morieris, & incertum est  
 quando, aut quomodo, aut ubi: quoniam v-  
 bique te mors expectat, tu quoque si sapiens  
 fueris, vbique eam expectabis. *Item ex D.*  
*Greg.* Horam ultimam Dominus noster idcirco  
 voluit nobis esse incognitam, ut semper possit  
 esse suspecta, ut dum illam prævidere non pos-  
 sumus, ad illam sine intermissione præpare-  
 mur. Unde & ipse Dominus ait *Luc. 13.* Be-  
 ati sunt servi illi, quos cum venerit Dominus,  
 inuenerit vigilantes. *Et infra.* Et vos estote  
 parati: quia quâ hora non putatis, filius ho-  
 minis (*ad educendum vos de hac vita*) veniet.

*Secundò,*

*Secundò*, quod peccator si sciret longè mortem suam abesse, suis securè indulgere velle concupiscentijs, & poenitentiam vsque ad mortem differret: & sic vix aliquis inueniretur, qui veram, voluntariam ac tempestiuam ageret poenitentiam. Iustus etiam si sciret se diu victurum, negligeret profectum ac disciplinam spiritualem, & sic facilè tepesceret in charitate Dei & proximi. Vel quoque si sciret propè esse mortem suam, multa bona opera, bono communi deseruiencia omitteret, vt fierius recollectioni suæ vacare posset.

CONSCIENTIA, æterna iudicia Dei approbat. VOLUNTAS eadem laudat, super-exultat, &c.

### In quinta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quomodo se homo ad mortem benè præparare debet? Respondet SYNTERESIS dicens. Per remotam videlicet ac proximam præparationem. Remota præparatio tria postulat. *Primò*, memoriam ipsius mortis perpetuæ, ex qua sequitur dolor poenitentiae de peccatis præteritis, & timor Dei, mentem ab omni peccato retrahens. Vnde est *Ecclesiæ* 14. Memor esto, quoniam mors non tardat. *Et cap. 7.* In omnibus operibus tuis memorare nouissima, & in æternum non peccabis. *Et S. Hier.* Nihil æquè tibi proficiet ad temperantiam omnium rerum, quàm frequens cogitatio brevis xui, & huius incerti: quid-

aliquid facies respice mortem. Et *S. Cyr.*  
 emento mortis tuæ & non peccabis: qui se  
 cotidie recordatur esse moriturum, conte-  
 nit præsentia, & ad futura festinat. *Secundò*,  
 nota præparatio ad mortem, requirit vitam  
 nam. Vnde est illud quod dicitur. Vivite  
 nè, ne malè moriamini. Vivit autem quis  
 nè, si vivit sobriè erga seipsum, iustè erga  
 oximum, & piè erga Deum, iuxta illud *1.*  
*mor. 2.* Sobriè, & iustè, & piè vivamus in  
 oc sæculo, expectantes beatam spem, & ad-  
 entum gloriæ magni Dei. Et *Luc. 1.* In san-  
 citate & iustitia coram ipso omnibus diebus  
 vstris. *Tertis*, requirit semper paratum ac  
 signatum habere moriendi animum, iuxta  
 omni Dei beneplacitum. Vnde *S. Clima-*  
*us.* Probatuſ ille est, qui mortem singulis  
 ebis expectat: sed ille Sanctus, qui eam sin-  
 alis horis desiderat.

Proxima quoque ad mortem præparatio,  
 ia itidem requirit. *Primum* requisitum est,  
 homo quamprimum incurrerit aliquam  
 corporalem infirmitatem, statim persuadeat  
 bi illam esse quendam nuncium ac præcur-  
 orem mortis, signumque voluntatis divinæ  
 e sua ex hoc mundo transmigratione; ubi  
 manifestata sua ægitudine illis quibus ex of-  
 cio seu ex charitate incumbit sui curam ge-  
 ere; totum sui corporis negotium commit-  
 at dispositioni eorum, ut sic ipse liberius va-  
 are possit divinis ac spiritualibus: quod si  
 aliquan-



aliquando viderit eos negligenter sibi seruire, patientiam omninò habeat; ac propter Christi imitationem æquo, mansueto, & gratioso animo sufferat eorum incuriam: ac propterea cogitationem & affectionem suam ab omnibus transitorijs auertere studeat, cursuræ quæ in Deum erigere conetur, exemplo sancti Martini, qui oculis ac manibus in celum semper intentus, inuidium ab oratione Spiritum non relaxabat. *Secundum*, ut infirmus, diligenter suam examinatam conscientiam humillimè Sacramentum poenitentiae, & sacrosanctæ Eucharistiæ affectuosissimè, ac tandem infirmitate ingrauescente, etiam vniuersalis mortis extremæ deuotissimè suscipiat.

*Tertium* requisitum proximæ præparationis ad mortem, est, ut infirmus in vniuersa nuditatis, passionis ac mortis Christi Dominum in cruce pendentis, animam suam ab omni cogitatione & affectione transitoriorum detrahatur, & corpus multis languoribus afflictum humillimè offerat, ac eo ipso, pro suis peccatis satisfacere cupiat. Deinde eundem Christum Dominum, tanquam verum Deum Creatorem, Salvatorem, Iudicem, ac remuneratorem suum actibus fidei, spei, & charitatis adoret. Detestationem quoque, displicentiam ac fugam peccatorum suorum coram illo renouet, & iuramentum, vota, professionem, intentionem, proposita, & pacta sui æterni testamenti confirmet. Ac tandem De-

minica

ica illa septē verba in cruce prolata, tum  
sum Christum, cum ad ipsius Patrem æ-  
um, deuotissimè & confidentissimè ex-  
mo sui cordis proferat. *Primum verbum*  
*Luc. 23.* Pater, dimitte illis, non enim sci-  
quid faciunt. *Vbi infirmus dicat.* Pater mi-  
aluator benignissimè, per illum affectum  
m ardentissimum, quo hanc orationem  
tuis fudisti inimicis, obsecro te, vt delicta  
entutis meæ & ignorantias meas coram  
Patre æterno excusare digneris; qua rati-  
ego quoque in vnione huius modi affe-  
tui, dimitto aduersarijs meis omnes ini-  
rias ac offensas, quibus me aliquando affe-  
cunt aut afficere voluerunt: & quos etiam  
aliquando offendi, siue aliquo modo scan-  
dizauī, nunc coram te humiliter deprecor,  
propter amorem ac imitationem tui, idi-  
am mihi dimittant.

*Secundum est Luc. 23.* Dicebat latro ad Ie-  
m. Domine, memento mei, cum veneris in  
gnum tuum. Et dixit illi Iesus: Amen di-  
tibi, hodie mecum eris in paradiso. *Vbi in-  
mus.* Sonet quæso Domine in auribus ani-  
meæ, huiusmodi vox tua dulcis, quando  
olutus ab his vinculis mortalitatis coram te  
miserrimus comparebo, Amen.

*Tertium est Ioan. 19.* Cum vidisset Iesus  
patrem, & discipulum stantem quem dilige-  
at, dicit matri suæ: Mulier, ecce filius tuus:  
Deinde dicit discipulo: Ecce mater tua. Et

H

ex illa

ex illa hora accepit eam discipulus in suam.  
*Hæc Verba Christi infirmus mente reuoluens,*  
 si ad se directe modo prima prolata esset  
 Beatissimam Virginem Mariam affectu deu-  
 tissimo in matrem suam respicit, & erga illa  
 filialem in se amorem excitare curet: ea-  
 demque suppliciter oret, vt vice versa mate-  
 num affectum in hac vltima hora erga se ma-  
 nifestare dignetur, dicens illud ad eam. *Mos-  
 tra te esse matrem.* Et illud, *Maria mater gra-  
 tia, dulcis parens clementia.* Tu nos ab hos-  
 te, & mortis hora suscipe. Similiter etiam  
 aliorum Sanctorum auxilium ac patrocini-  
 uinuocare potest.

*Quartum est Matth. 27. Deus meus, Deus  
 meus, vt quid dereliquisti me.* Vbi infirmus  
 Domine, idè dereliqueris à Patre tuo in æ-  
 ternum benedicto, per subtractionem videli-  
 cet sensibilis internæ consolationis; vt mihi  
 eo ipso homini miserrimo multis angustijs  
 infirmitatibus ac tentationibus circumdato  
 promerearis celestem consolationem, bene-  
 dictionem & protectionem.

*Quintum est Ioan. 19. Postea sciens Iesus  
 quia omnia consummata sunt, vt consumma-  
 retur scriptura, dicit: Sitio.* Vbi in vñionem  
 ac memoriã sitis Domini in cruce pendentis,  
 fiat quoque infirmus inprimis, omnem Dei  
 implere iusticiam & voluntatem: deinde, si-  
 tiat & cupiat dissolui, & esse cum Christo;  
 ac tandem, sitiat, vt ipse Saluator animæ suæ  
 salutem finire dignetur.

Sextum

*Sextum est Ioan. 19.* Cum ergo accepisset  
 Iesus acetum, dixit: Consummatum est. *Vbi*  
*considerans infirmitatem* dies suos esse consumma-  
 tos, & agnoscebat non consummasse aut non  
 plenius sic ut. *Alia* erat præcepta Dei, &  
 præ suæ vocatiōis obligationes; corde  
 puritatis confidentiaque plenus: recurrit ad  
 suum Mediatorem, orans eum humillimè  
 veniam omnium suarum defectionum, ut  
 misericordia Dei protectus, in regione viuon-  
 um gratias ei agendo dicere possit. *Consum-*  
*matum est.* id est, impletum est mihi omne  
 iam promissum. Ecce quod credidi, iam vi-  
 do; quod speravi iam teneo; quod concu-  
 pui ac dilexi, iam tota deuotione complector,  
 in complexu illius iam plenè gaudeo.  
*Septimum est Luc. 23.* Et clamans voce ma-  
 giore Iesus, ait: Pater, in manus tuas com-  
 endo spiritum meum. Et hæc dicens, ex-  
 rauit. *Vbi infirmus.* Pater mi benignissime,  
 manus tuas commendo spiritum meum,  
 quibus me ad imaginem & similitudinem tuam  
 creasti, & in æternum conseruare decreuisti:  
 in manus tuas, quibus me per gratiam tuam  
 redemisti, quasque pro salute mea perforari  
 voluisti: in manus tuas, quibus me hucusque  
 a peccatis meis paternè ac benignè castigâ-  
 sti: in manus tuas, quibus mihi ad te claman-  
 tes, semper contra tentationes mundi, carnis,  
 & diaboli auxilium præstitisti: in manus tuas,  
 quibus me semper per vias rectas iustificatio-

num tuarum ducere dignatus es: denique manus tuas commendo spiritum meum, i quibus iustorum animæ repositæ sunt, & tormento ac ictu mortis æternæ custodiuntur, vt in æternū gaudio cælesti perfruantur, ineffabili. **IESVS, IESVS**, esto mihi **IESVS**

**CONSCIENCIA** vitamque approbat præparationem. **VOLUNTAS** dum tempus habet ante ipsum scilicet mortis nuncium, sæpè in eadem præparatione sese exercere vult.

In sexta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quam ob causam, si iustis ita & iniustis, potius citam mortem quam longam vitam cupere melius est? Respondet **SYNTERESIS** ad primum dicens: Iustis melius est citam mortem cupere, quam longam vitam, ob triplicem rationem: *quarum prima* habetur, quia vita illorum præsens multis miserijs repleta est, à quibus non possunt nisi per mortem liberari. Vnde *S. Aug. de verbis Dom. serm. 17.* Quid est diu viuere nisi diu torqueri? Et *S. Ambr. ser. de Quadr.* Tantis malis hæc vita repleta est, vt comparatione eorum, mors remedium illius putetur esse, non poena: ideoque breuem vitam Deus facit, vt hæc molestiæ, quæ prosperitate eiu vinci vel tolli non poterant, temporis exitu finirentur. Et *S. Greg. hom. 37.* Temporalis vita æternæ vitæ comparata, mors est potius dicenda quam vita: ipse enim quotidianus



: denique  
 m meum,  
 x sunt, &  
 x custodiu  
 i perfruan  
 mihi Ies  
 probat pra  
 mpus habet  
 ium, xpe  
 re vult.  
 one.  
 usam, sicut  
 am mortem  
 ius est? Re  
 n dicens: Iu  
 pere, quàm  
 onem: quia  
 morum pra  
 quibus non  
 ade S. Aug  
 diu viuere  
 de Quadr  
 vt compara  
 lius putetur  
 vitam Deus  
 peritate eius  
 mporis exi  
 m. 37. Tem  
 ta, mors est  
 enim quoti  
 dianus

anus defectus corruptionis, quid est aliud  
 nam quædam prolixitas mortis. Idcirco  
 Iob vita sua odiosa erat non amabilis, vt pa  
 t ex cap. 10. verborum eius. vbi dicit: Tx  
 et animam meam vitæ meæ. *Secunda ratio*  
 t, ob quam iusti citam mortem magis quàm  
 ngam vitam cupere sibi melius existimant;  
 ia quamuis vita illorum sit eis bona pro  
 mer meritum, tamen mors melior, per quam  
 fugiunt quæuis pericula peccandi mortali  
 r, & necessitatem peccandi venialiter: nul  
 m enim malum pœnæ, sic est graue, ineligi  
 le, ac omninò fugiendum homini, vt ma  
 m cuiuscunque culpæ. Vnde *quidam ait*,  
 ræstat millies mori, quàm Deum vel leuissi  
 è offendere. Idcirco S. *Casimirus*, maluit  
 tori, quàm peccati culpâ fædari. Et S. *Paul*,  
 ipsa propensione ad peccandum, per mor  
 m liberari cupiuit, vt patet ex eius verbis  
 om. 7. vbi dicit. Infelix ego homo, quis me  
 berabit de corpore mortis huius? *id est*, de  
 corpore, corruptioni, concupiscentijs, affe  
 ctibus peccandi, vitijs, & morti obnoxio.  
*Tertia est*, vt præmium æternæ vitæ assequan  
 ar, quod assequi non possunt, nisi morian  
 ar. Sicut enim operarij appetunt finem diei,  
 t mercedem sui laboris accipiant; ita Sancti  
 iri mortē cupiunt, quæ est terminus ac finis  
 itæ eorum, vt quantocius mercedem operū  
 uorū feliciter obtineant, iuxta illud *Apoç. 14*.  
 beati mortui, qui in Domino moriuntur, o  
 pera

pera enim illorū, sequuntur illos. *Et Rom.* Gloria & honor, & pax omni operanti bono. Ad hanc mercedem æterni gaudij anhelabat S. Paulus, cū diceret *Philip. 1.* Cupio dissolui, & esse cum Christo. *Et S. David Ps. 4.* Quando veniam & apparebo ante faciem Dei.

Respondet ad secundum sic : Iniquis impijs peccatoribus, melius etiam est citari ad mortem, quā longam vitam cupere : quod hīc diutius viuunt, eò magis peccata multiplicant, quibus Deum offendunt, proximos scandalizant, & continuò maiore suæ damnationis gehennam ædificant : quā de causa *Ecc. 9. cap. 4.* Laudauit magis mortuos, quā viuētes. *Et S. David* partim compassione mortuorum, partim zelo succensus, citā mortem & citā condemnationem impijs precatus est, dicens *Ps. 54.* Veniat mors super illos, & descendant in infernum (*carni scilicet, mundo ac diabolo*) viuētes. ne videlicet plus Deum offendant proximis noceant, & sibiipsis pœnas æterni mortis adaugeant.

CONSCIENTIA huiusmodi rationibus conuincitur. VOLUNTAS, præsentem vitam habere vult in patientia, & mortē in desiderio.

## P R A X I S VIII.

*Mysterium iudicij Dei asceticè meditandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO affert propositionem Quis est iudex futuri sæculi, & quem ille iudicabit, & vbi

Et ubi, & quando, & quomodo? Respondet  
 INTERES IS ad primum punctum deferens  
 plutionem. Iudex futuri sæculi ordinarius,  
 est ipse Deus vnus & trinus, vt patet *Ezech. 18.*  
 dicere vnumquemque iuxta vias suas iudi-  
 cabo domus Israël, ait Dominus Deus. Et  
*Jerem. 29.* Ego sum iudex & testis. Iudex  
 verò delegatus, est Christus Dominus vt ho-  
 mo, quod patet *Ioan. 5.* Neque enim pater iu-  
 dicat quemquam, sed omne iudicium dedit  
 filio, vt omnes honorificent filium, sicut ho-  
 norificant patrem; & potestatem dedit ei iu-  
 dicium facere, quia filius hominis est. Et *Matt.*  
*28. 6.* Data est mihi omnis potestas in cælo & in  
 terra. Et *Ast. 10.* Et præcepit nobis prædi-  
 care populo & testificari, quia ipse est consti-  
 tutus à Deo iudex viuorum & mortuorum.

*Ad secundum punctum.* Iudicabit omnem  
 hominem, iuxta illud *Rom. 14.* Omnes enim  
 stabimus ante tribunal Christi. Itaque vnus-  
 quisque nostrum pro se rationem reddet Deo.  
 Et *2. Cor. 5.* Omnes nos manifestari oportet  
 ante tribunal Christi, vt referat vnusquisque  
 propria corporis prout gessit, siue bonum,  
 siue malum. Sciendum autem est, quod qua-  
 tuor erunt differentiz seu ordines hominum  
 in iudicio Dei. *Primus* ordo erit illorum, qui  
 non iudicabuntur & saluabuntur. Vt sunt om-  
 nes viri Apostolici, ac perfecti, qui erunt  
 coiudices, seu iudicis Christi assessores, sicut  
 illis promissum est *Matth. 19.* Amen dico vo-

bis, quod vos qui secuti estis me, in regeneratione cum sederit filius hominis, in sede maiestatis suæ, sedebitis & vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israël. *Secundus* ordo illorum est, qui iudicabuntur & saluabuntur. Vt sunt omnes iusti, quorum merita bona permixta sunt aliquibus malis, utpote ex euentu venialibus. *Tertium* eorum qui iudicabuntur & condemnabuntur, ut sunt fideles, quorum damnabilia merita, permixta sunt aliquibus bonis operibus. *Quartus* eorum, qui non iudicabuntur & condemnabuntur. Vt sunt infideles, quod probatur *Ioan. 3.* Qui non credit, iam iudicatus est.

*Ad tertium.* Iudicio particulari non assignatur aliquis locus determinatus; quia communiter, ubi quis moritur, ibi etiam iudicatur, vel nimirum paulò ante, vel mox post ipsam animæ à corpore separationem. Sed iudicium vniuersale celebrabitur in valle Iozaphat, iuxta illud *Iohelis 3.* Congregabo omnes gentes, & deducam eas in vallē Iozaphat: quia ibi sedebo, ut iudicem omnes gentes in circuitu. Vnde *S. Thomas*, Iudicium generale fiet circa montem Oliueti, ubi est vallis Iozaphat; & circa locum illum Christus descendet, sicut inde ascendit; ut idem esse ostendatur, qui descendit, & qui ascendit.

*Ad quartum.* Tempus extremi iudicij, soli Deo cognitum est, iuxta illud *Zach. 14.* Et erit dies vna, quæ nota est Domino. Vnde inquitur -  
renti-

entibus discipulis de tempore illo, respondit  
 Dominus, *Aët. 1.* Non est vestrum nōsse tem-  
 pora vel momenta; quæ Pater posuit in sua  
 potestate. *Idem pradixit Marc. 13.* De die  
 autem illo, vel hora nemo scit, neque Angeli  
 in cælo, neque Filius, nisi Pater. *id est.* Nescit  
 Filius, ut filius hominis; sed scit ut filius Dei.  
*Vel.* nescit filius, ut est Saluator ac Mediator  
 hominum; sed scit, ut est iudex. *Vel* nescit filius  
 et nobis reuelat; sed propter seipsam scit.  
 Idem docuit Apostolus *1. Thess. 5.* dicens:  
 De temporibus autem & momentis, fratres,  
 non indigetis ut scribamus vobis. Ipsi enim  
 diligenter scitis, quia dies Domini sicut fur in  
 nocte ita veniet. Cum enim dixerint pax &  
 securitas, tunc repentinus eis superueniet  
 interitus.

*Ad quartum* punctum responsio habetur  
*Ps. 5.* Iudicabit orbem terræ in æquitate, &  
 populos in veritate sua. Vnde *S. Greg. super*  
*Matth.* In illa distictione ultimæ increpatio-  
 nis, omne argumentum cessat excusationis:  
 quippè, quia ille fortis increpat, qui testis  
 conscientiz, intus animam accusat. Et *S. Ber.*  
*super Cant.* Veniet dies illa in qua plus vale-  
 bunt pura corda, quàm astuta verba; consci-  
 entia bona, quàm marsupia plena; quoniam  
 quidem iudex ille non fallitur verbis, nec  
 flectetur donis.

CONSCIENTIA infert. Tu es reus, die tibi  
 ignota iustè à Deo iudicandus. Igitur iuxta  
 illud



illud Eccl. 18. Ante iudicium interroga te  
ipsum, ac para iustitiam tibi, & in conspectu  
Dei inuenies propitiationem. VOLUNTATIS  
consilio suæ conscientię obtemperat.

In secunda consideratione.

**R**ATIO querit. Quæ proximè præcedent  
vniuersale iudicium: Respondet SYNTHE-  
SIS. *Primò*, Iudicium vniuersale, præce-  
det iudicium particulare: quilibet enim ho-  
mo in sua morte, stabit singillatim ante tri-  
bunal Christi Domini, vbi accipiet sententi-  
de omnibus bonis & malis quæ gessit: sed  
non omnia bona vel mala statim recipiet; quia  
in hoc particulari iudicio, non nisi secundum  
animam vel damnabitur vel saluabitur: in  
generali verò, etiam secundum ipsum corpus  
eandem consequetur mercedem. Vnde S. Aug.  
Qualem te inueniet Deus in tuo nouissimo  
die, talem te iudicaturus est in mundi nouis-  
simo die. *Secundò*, præcedent multa mala,  
quibus peccatores flagellabuntur ac punien-  
tur; & multæ iustorum persecutiones, qui-  
bus purgabuntur: ac tandem ipse Antichri-  
stus veniet, qui superatis regibus terræ, cona-  
bitur omnes homines, etiam ipsos electos à  
cultu veri Dei auertere, & ad sui trahere ve-  
nerationem & adorationem, *scilicet* per  
apparentem sanctitatem, *scilicet* per simulatam  
humanitatem ac benignitatem, *scilicet* per astu-  
tiam argumentorum ex doctrina diaboli sibi  
venien-

venientium, *sum* per falsa miracula, quæ arte  
magica operabitur, *sum* per munera & largi-  
tionem bonorū temporaliū, *sum denique* per  
aria tormenta, ac omne genus tyrannidis.

*Tertio* præcedet iudicium generale, appa-  
ritio Enoch & Eliæ, qui immediatè ante ipsum  
Antichristi imperium Iudæos in Christum  
credere facient, iuxta illud *Malach.* 4. Ecce  
ego mittam vobis Eliam Prophetam, antequā  
veniat dies Domini magnus & horribilis, &  
conuertet cor patrum ad filios, & cor filio-  
rum ad patres eorum. Et *Matth.* 17. Elias qui-  
dem venturus est, & restituet omnia. Et  
*Apoc.* 11. Dabo duobus testibus meis (*Enoch  
scilicet ac Elia*) & prophetabunt diebus mille  
ducentis sexaginta, amicti saccis. Hos Sanctos  
patres occidet Antichristus in Ierusalem; post  
quindecim autem dies, & ipse impius occide-  
tur à Sancto Michaële Archangelo, in monte  
Oliueti, in loco circa quem Dominus noster  
ascendit in cælum: occidetur autem, vt ali-  
qui putant, vltimo die bacchanaliorum.

*Quarto*, præcedent signa in sole, & luna, &  
stellis, iuxta illud *Matth.* 24. & *Luc.* 21. Sta-  
tim autem post tribulationem dierum illo-  
rum sol obscurabitur, & luna non dabit lu-  
men suum, & stellæ cadent de cælo, & virtu-  
tes cælorum commouebuntur. Et *Joël.* 2. Sol  
& luna obtenebrati sunt, & stellæ retraxerunt  
lumen suum. *Quinto*, præcedet maximus  
ignis, qui faciem huius mundi expurgabit ac

renouabit, iuxta illud *Psal.* 96. Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos eius. Et *Joël.* Ante faciem eius ignis vorans, & post eum exurens flamma.

*Sextò*, his omnibus succedet resurrectio generalis, tam iustorum quam impiorum, ipsa die, ut aliqui sanctorum existimant, resurrectionis Dominicæ. Vnde est *Matt.* 24. Mitte Angelos suos cum tuba & voce magna, & congregabunt electos eius à quatuor ventis à summis cælorum usque ad terminos eorum. Illud verò quod dicitur. *Psal.* 1. Non resurgent impij in iudicio, sic intelligendum est. Non resurgent ad gloriam, sed resurgent ad pœnam & confusionem æternam, iuxta illud *1. Cor.* 15. Omnes quidem resurgemus, sed non omnes immutabimur. Hinc *S. Bon.* lib. 7. *Theol. Sermon.* cap. 16. Resurgent igitur omnes nulla in eis existente differentia, quantum ad ordinem temporis; sed magna, quantum ad ordinem dignitatis: nam mali resurgent deformes & passibiles; in bonis autem natura seruabitur & vicia detrahentur: omnes verò tam boni quam mali resurgent integri corpore, debita statura, secundum ætatem plenitudinis Christi. *Item.* Resurrectio igitur tria corriget in natura. Scilicet defectum, sicut in pueris & mutilatis, seu in diminuta natura membrorum. Superfluum, scilicet vnguium, crinum, & huiusmodi. Errorem, sicut in monstruositate membrorum, hac ille.

Diuer-

Diuer-  
erit: nam  
S. Paulus  
claritas ste-  
in claritate  
Tunc in ill  
erunt noui  
sibunt iust  
qui se angus-  
noquoque  
posuit De  
in multitu-  
in multitu-  
tiæ & astu-  
ad seipso  
quàm co-  
rare in D  
bus. Co-  
bonus, &  
ius. Tunc  
Hi sunt q  
sum, & in  
sensati vit  
& finem i  
do comp  
Sanctos lo  
Septim  
crucis, ad  
maiestate  
modò vid  
dextris vi

Diuerſitas quoque inter ipſos iuſtos magna erit: nam ſicut alia eſt claritas ſolis ( *ſc. ait S. Paulus 1. Cor. 15.* ) alia claritas lunæ, & alia claritas ſtellarum: ſtella enim à ſtella differt in claritate; ſic & reſurrectio mortuorum. *Tunc* in illa reſurrectione multi ex primis, erunt nouiſſimi; & ex nouiſſimis, primi. *Tunc* ſtabunt iuſti in magna conſtantia, aduerſus eos qui ſe anguſtiauerunt. *Tunc* dicent iuſti de vnoquoque reprobo. Ecce homo, qui non poſuit Deum adiutorem ſuum, ſed ſperauit in multitudine diuitiarum ſuarum; nec non, in multitudine potentia, nobilitatis, ſapientia & aſtutia ſua. *Tunc* dicent iuſti inuicem ad ſeipſos. Bonum eſt conſidere in Domino, quàm conſidere in homine. Bonum eſt ſperare in Domino, quàm ſperare in principibus. Conſiteamur igitur Domino, quoniam bonus, quoniam in ſæculum miſericordia eius. *Tunc* & impij iuſtos aſpicientes dicent. Hi ſunt quos aliquando habuimus in deriſum, & in ſimilitudinem improprij. Nos inſenſati vitam illorum æſtimabamus inſaniam, & finem illorum ſine honore. Ecce quomodo computati ſunt inter filios Dei, & inter Sanctos fors illorum eſt.

*Septimò.* Et ecce præuiſo ſigno triumphali crucis, aduentus iudicis Chriſti Domini, in maiestate magna, iuxta illud *Matth. 26.* A modo videbitis filium hominis ſedentem à dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus

celi. *Ecce ap. 25.* Cum venerit filius homini  
in maiestate sua, & omnes Angeli cum eo  
tunc sedebit super sedem maiestatis suæ, &  
congregabuntur ante eum omnes gentes, & se  
parabit eos ab invicem, sicut pastor segrega  
oves ab hædis, & statuet oves quidem à dex  
tris suis, hædos autem à sinistris. Hic autem  
adventus Christi, iustis quidem erit desidera  
bilis & amabilis, iuxta illud *Apoc. 22.* Veni  
Domine Ihs v. Sed impijs erit formidabilis ac  
terribilis, iuxta illud *Malach. 3.* Ecce venies,  
& quis stabit ad videndum eum? & quis (*im  
piorum scilicet*) poterit cogitare diem adven  
tus eius? si enim populus Israëliticus nimis  
contremuit ad præsentiam Dei se in monte Si  
nai manifestantis, cum ab eo legem acciperet,  
sicuti est *Exod. 18.* & *Deut. 4.* Quomodo non  
contremiscet impius peccator in adventu iu  
sti iudicis, cuius legem non observavit. Si  
etiam S. Ioannes & Daniel Propheta, ut est  
*Apoc. 1.* & *Daniel. 10.* ad aspectum unius An  
geli, tanquam mortui in terram corruerint:  
Et si Sacerdotes, severitate vultus Christi  
adhuc morituri (ut est *Matth. 21.*) de tem  
plo eiectionis, ita metu perculsi obstupuerunt,  
ut hincere ac mutire non auderent: & si ad  
unicam vocem illam Christi, *Ioan. 18.* Ego  
sum: cohors militum retrò in terram cecide  
rit: quomodo miserrimi homunculi pluri  
mis onusti peccatis, Dominum Deum testem  
conscientiæ suæ, ac iudicem operum suorum,  
nimis

nimis fure  
Heu dictu  
& petris: C  
a facie feden  
quoniam vo  
poterit star  
aut. Siue e  
alud faciam  
in auribus  
iudicium.  
tus corde  
præsentis  
nunquam  
memoria  
est, non e  
semper in  
tudie viua  
mus, hac  
Cons  
tas iudi  
Iudex cre  
sumus &c.  
in parte de  
In  
Atro  
R iudice  
SYNTRE  
abolo qui  
ante consp  
enim neq



imis furem ac minitantem sustinebunt? Deu dicturi ( *Luc. 23. & Apoc. 6.* ) montibus & petris: Cadite super nos, & abscondite nos a facie sedentis super thronum, & ab ira Agni: quoniam venit dies magnus ipsorum, & quis poterit stare. Vnde *S. Hieronymus super Matt. 24.* Siue comedam, siue bibam, siue aliquid aliud faciam, semper vox illa videtur sonare in auribus meis: Surgite mortui & venite ad iudicium. Quoties diem iudicii cogito, totius corde & corpore contremisco. Si qua præsens vitæ est lætitia, ita agenda est, ut nunquam amaritudo futuri iudicii recedat à memoria. Non est nostrum nosse tempora, id est, non expedit nobis diem iudicii nosse, sed semper incerti de aduentu iudicis, sic quotidie viuamus, quasi die altera iudicandi simus, *hac ille.*

CONSCIENCIA his assentitur. VOLUNTAS iudicem adorat deprecaturque dicens. Iudex crederis esse venturus. Te ergo quæsumus &c. Et ab hædis me sequestra, itatuens in parte dextra.

### In tertia consideratione.

**R**ATROQUÆRIT. A quo coram æquissimo iudice accusabitur homo? Respondet SYNTERESIS. *Primo* accusabitur homo à diabolo qui *Apoc. 12.* dicitur accusator fratrum, ante conspectum Dei nostri, die ac nocte. Hic enim nequissimus & callidissimus hostis nunc indu-

inducens aliquem ad peccandum, dolosa su-  
persuasione extenuat peccati culpam; infir-  
mitatem ac fragilitatem corporis eius exagge-  
rat; misericordiam Dei amplificat, & facili-  
ter ei pollicetur de peccato resurrectionem: tum  
verò omnia inuerso modo faciet; ac ipsius iu-  
dicis iustitiam, secundum ultimū suum posse,  
ad ultionem iniquitatis acuiere ac prouocare  
conabitur. *Secundò*. Ab Angelo custodē: Iu-  
stum enim est, ut homo qui noluit in hac vita  
sanctum suum Angelum habere instructorem;  
habeat in futura, eundem suarum iniquitatu-  
rum denunciatores, testes, & accusatores. *Ter-  
tiò*. Accusabitur homo à complicibus suæ ini-  
quitatis, & ab alijs pusillis, quos aliquando  
vel malis suis exemplis scandalizauit, vel ali-  
quo modo eis iniurius fuit: imo quoque ac-  
cusabitur ab omni creatura, quā fuit aliquan-  
do abusus. Vnde *Iob. 2.* Reuelabunt cæli ini-  
quitatem eius, & terra consurget aduersus  
eum. Et *Sap. 5.* Armabit creaturam ad ultio-  
nem inimicorum. *Quartò*. A propria con-  
scientia accusabitur homo. Vnde est *Dan. 7.*  
Iudicium sedit & libri aperti sunt, & alius li-  
ber apertus est, qui est vitæ: & iudicati sunt  
mortui ex his quæ scripta erant in libris, se-  
cundum opera ipsorum. Per libros istos in-  
tellige singulorum hominum conscientias, in  
quibus quasi in libris descripta & recondita  
seruantur illorum mala & bona, in iudicio  
Dei aperienda & manifestanda, iuxta illud

*Eccl. 11.*

*Eccl. 11.* In  
ius. Et  
quod non re  
quod non sci  
tempus iudi  
ous, qui ill  
& manifestab  
taz, intellig  
quoque lib  
quodidem  
rum omni  
endum ac  
aut difform  
Conse  
re collig  
sua detesta  
sistere vul

In o

*R* Arto  
Dei ac  
bitur? Rel  
culabitur &  
suo cogitat  
In cogitati  
rit. Et cap  
runt, corre  
Abominati  
*Secundò*, a  
pro verbis  
autem vol

*Eccl.* 11. In fine hominis denudatio operum eius. Et *Luc.* 12. Nihil enim opertum est, quod non reueletur; neque absconditum, quod non sciatur. Et *1. Cor.* 4. Nolite ante tempus iudicare, quoadusque veniat Dominus, qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium. Per librum scæ, intellige librum præceptorum Dei; aut quoque librum Christi conscientie: cum quo quidem libro, in illa die libri conscientiarum omnium hominum conferentur, ad videndum ac discernendum, utrum conformia sit difformia sibi in illis contineantur.

CONSCIENTIA his illuminata, diligenter recolligit ac examinat. VOLUNTAS, mala sua detestatur, & bonis actibus efficaciter insistere vult.

### In quarta consideratione.

**R**ATIO quærit. Pro quo homo in iudicio Dei accusabitur, iudicabitur & sententiabitur? Respondet SYNTESIS. *Primo*, accusabitur & sententiabitur homo pro omni suo cogitatu inordinato, iuxta illud *Sap.* 1. In cogitationibus enim impij interrogatio erit. Et *cap.* 3. Impij secundum quæ cogitauerunt, correptionem habebunt. Et *Prou.* 15. Abominationes Domini, cogitationes malæ. *Secundo*, accusabitur & sententiabitur homo pro verbis otiosis, ut patet *Matth.* 12. Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum,

sum, quod locuti fuerint homines, reddet illis  
 rationem de eo in die iudicii: ex verbis enim  
 tuis iustificaberis, & ex verbis tuis con-  
 demnaberis. Hinc est, quod si illic de verbis  
 tuis ac otiosis quilibet homo rationem reddi-  
 turus sit, multò magis de verbis malis, fallacibus  
 obscenis, scurrilibus, iniuriis, detractoriis  
 & similibus examinabitur. Vnde *Eccl. 10.* *Qui*  
*Susurro & bilinguis maledictus, multos en-*  
*turbauit pacem habentes.* Et *Sap. 1.* *Custodi-*  
*te ergo vos à murmuratone, quæ nihil pro-*  
*dest, & à detractone parcite linguæ; quoniam*  
*sermo obscurus in vacuum non ibit: os au-*  
*tem quod mentitur, occidit animam.* *Tertius*  
*pro malis operibus.* Vnde *Eccl. 11.* *Omne*  
*opus corruptibile in fine deficiet, & qui illu-*  
*operatur ibit cum illo.* Et *Pf. 33.* *Vultus as-*  
*tem Domini super facientes mala: ut per-*  
*de terrâ memoriam eorum.* Et *Prou. 11.* *S-*  
*iustus in terra (mala) recipit: quantò mag-*  
*(illa in futuro saculo recipiet) impius*  
*peccator.* *Quartò, pro peccatis ignotis & a-*  
*lienis, à quibus Dauid mundari & absolui cu-*  
*piuit, dum sic Deum oraret Psal. 19.* *Ab oc-*  
*cultis meis munda me, & ab alienis (quorum*  
*fui aliqua causa) parce seruo tuo.* Ad eadem  
 peccata respectum habuit S. Paulus, cùm di-  
 ceret *1. Cor. 4.* *Nihil mihi conscius sum, sed*  
*non in hoc iustificatus sum: qui autem iudi-*  
*cat me, Dominus est.* *Quintò, sententiabitur*  
*homo pro operibus iustis ac bonis, nonnullis*  
 videlicet

videlicet imperfectionibus permixtis. iuxta  
 Ps. 74. Cum accepero tempus, ego ius-  
 tias iudicabo. Vnde est, quod iusti semper  
 contemnant suas iustitias, dicentes intra se il-  
 lud *Isa.* 64. Quasi pannus menstruæ, iusti-  
 tiæ nostræ. Hinc *S. Isid. de summo bono.* Sæpè  
 iustæ apud hominum iudicium bona patent;  
 sed iudicium diligentissimi & acutissimi iudi-  
 cii reprobis deteguntur: ideòque omnis san-  
 ctus veretur, ne fortè bonum quod agit, pro  
 aliqua animi intentione, in oculis Dei repro-  
 bum sit. *Sexto.* Accusabitur, iudicabitur, &  
 sententiabitur impius homo pro abusione  
 honorum ac talentorum Dei, & pro omissione  
 honorum operum, iuxta illud *Luc.* 12. Omni  
 autem cui multum datum est, multum quæ-  
 retur ab eo: & cui commendauerunt mul-  
 tum, plus petent ab eo. Et *Matth.* 25. Disce-  
 dite à me maledicti in ignem æternum, qui  
 paratus est diabolo & angelis eius: esuriui e-  
 nim & non dedistis mihi manducare, &c. Sic  
 autem seuerò vultu & implacabili animo æ-  
 quissimus iudex contra impios hanc proferet  
 sententiam, vt *S. Bonau. inquisens dicat.* Quod  
 si B. V. Maria & omnes Angeli, & Sancti, ac  
 Sanctæ genua flecterent, & cum lachrymis or-  
 rarent pro aliquo, qui esset in mortali pec-  
 cato, Iudex non exaudiret eos, quia dicitur  
*Prou.* 6. Zelus & furor viri, non parcat in die  
 iudicii, nec acquiescet cuiuscunque precibus,  
 nec suscipiet pro redemptione dona plurima.

Septi-



*Septimo.* Sententiabitur & vocabitur, omnis iustus, pro bonis operibus in gratia Dei, propter Deum patratis, ad vitam æternam, est ibidem *Matth. 25.* Venite benedicti patris mei, possidete paratum vobis regnum à corruptione mundi. Esuriui enim & dedistis mihi manducare, &c.

CONSCIENTIA recognoscit suas culpas, VOLUNTAS dignos fructus poenitentiae ferre agere vult.

### In quinta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quomodo se homo, ad iudicium Dei, tam particulare quàm generale, præparare debet? Respondet SYNTHESES. *Primo,* Homo qui vult effugere severitatem futuri iudicii, conscientiam suam sæpè examinet ac scrutetur, & cum opus fuerit statim eam ab omni peccato emundare conetur per veram scilicet contritionem & sententiam Vicarij sæculorum Iudicis absolutoriam, quia dictum est *Matth. 18.* Quæcunque alligaveritis super terram, erunt ligata & in cælo; & quæcunque solueritis super terram, erunt soluta & in cælo. *Secundo,* Curet placare faciem iudicis, muneribus piorum operum, tam corporalium quàm spiritualium, & hoc tempestivè, antequam nimirum dies eius veniat: quia huiusmodi deditis pietati dicturus est iudex *Matth. 25.* Quod uni ex his fratribus meis minimis fecistis, mihi fecistis. *Tertio,*

Curet

et semper in ipsius Iudicis Christi, amore,  
 caritâ, charitate, amicitia & perfectione om-  
 nino proficere, per studium videlicet asceti-  
 cam meditationum, orationis mentalis, &  
 imitationis: nam viri perfecti non iudi-  
 cantur; sed ipsi alios iudicabunt, sicut di-  
 ctum est eis *Matth. 19.* Vos qui secuti estis  
 me, in regeneratione cum sederit filius homi-  
 nis in sede maiestatis sue, sedebitis & vos su-  
 b sedibus duodecim, iudicantes duodecim tri-  
 bus Israël. *Quarto,* Aliorum iudicia falsa, in-  
 iusta, ac temeraria, æquo animo ferat: &  
 cum nemine lites moueat, seu contentiosa iu-  
 dia exerceat, nec de vllis iniurijs sibi factis  
 quando conqueratur: sed in omni aduersi-  
 tate & oppressione sua exemplo Christi Do-  
 mini patientiam habeat, iuxta illud *Iacob. 5.*  
 Patientes estote & confirmate corda vestra,  
 quoniam aduentus Domini appropinquabit:  
 nolite ingemiscere in alterutrum, vt non iudi-  
 mini; ecce iudex ante ianuam afflitit. Et  
*Cor. 5.* Iam quidem omnino delictum est  
 vobis, quod iudicia habetis inter vos: qua-  
 non magis iniuriam accipitis? quare non  
 agis fraudem patimini? Et *S. Hieron.* Li-  
 tens nunc tormenta patiar, vt tunc futura  
 mihi gloria seruetur: non enim iudicabit Do-  
 minus bis in idipsum. *Quinto.* Neminem te-  
 merè audeat iudicare, ac despiciere, nisi sei-  
 sum iudicet & despiciat, iuxta illud *1. Cor.*  
*1.* Quod si nosmetipsos diiudicaremus, non  
 vti que

vtiq; iudicemur. Et *S. P. Fran. in Reg. c*  
 Sed magis vnusquisque iudicet & despiciat  
 metipsum. Et *S. Bern.* Caue alienæ vitæ  
 curiosus explorator, aut temerarius iudex  
 tiam si perpetrat opus quod reprehendit  
 proximum tuum non iudices, magis aut  
 excusa; excusa intentionem, si opus excusa  
 non potest, puta ignorantiam, puta casu  
 puta surreptionem: quod si rei certitudo non  
 lam omnino excusationem recipit, suade  
 hilominus tibi, & dic apud temetipsum, ô  
 hemens certè fuit ista tentatio, & quid m  
 cum fecisset, si accepisset in me similem po  
 statem! Et *S. Aug.* Ea facta, quæ dubium e  
 quo animo fiant; in meliorem partem inte  
 pretemur. *Idem.* Cauere debemus à iudici  
 cum incertum est, quo animo quid factum sit  
 vel cum incertum est, qualis futurus sit, qu  
 nunc vel bonus vel malus apparet. *Idem.* T  
 merarijs iudicijs plena sunt omnia. De qu  
 desperamus, subito conuertimur, & fit opti  
 mus. De quo multum præsumperamus, de  
 ficit, & fit pessimus: nec timor noster certu  
 est, nec amor. *hæc ille.*

CONSCIENCIA doctrinam acceptat. Vnde  
 LVNTAS eo modo inueniens se esse paratā a  
 iudicium Dei, de donis cælestibus sibi collat  
 tis humiliter gaudet: sed tristatur, si se im  
 paratam esse conspiciat.

## In sexta consideratione.

ARTIO quærit. Quam ob causam iudiciū Dei futurum, omninò necessarium est? Respondet SYNTERESIS. *Primò*, quia iudicium huius sæculi à Deo constituti, vix aliando rectè ac iustè causas hominum decernunt ac sententiant: nam non nisi exteriora aperta iudicant, & hoc secundum allegatarum testimonia, quæ sæpissimè falsa sunt: interna verò & occulta soli Deo iudicanda reuoluntur, qui solus nouit abscondita cordum. *Vel* quia iudices huius sæculi, scire sui iuris principia, diligenter non quærunta illud *Ps. 2.* Erudimini qui iudicatis terram. Vnde *S. Aug. lib. 16. de cin. Dei.* Ignorantia iudicis, plerumque est calamitas innocentis. *Vel* quia potentiores pertimescunt, contra illud *Eccl. 7.* Noli quærare fieri iudex, valeas virtute irrumperè iniquitates; ne te extimescas faciem potentis. *Vel* quia vera diligunt, quibus dicitur *Isa. 5.* Væ qui iustificatis impium pro muneribus, & iustitiã i aufertis ab eo. *Vel* quia amore in consanguineos suosque familiares, ac amicos ferunt; & vice versa contra suos aut suorum aduersarios prauo laborant affectu. Vnde *Philippus lib. 1. Rhet.* Amor, & odium, & prouum commodum, sæpè faciunt iudicem non noscere verum. Et *S. Greg. in Mor.* Iudices dignè de subditis nequeunt; qui in subditorum

ditorum causis, vel odium vel gratiā sequitur. Et *Prou. 17.* Qui iustificat impium, qui condemnat iustum, abominabilis est vultus eius apud Deum.

*Secundo*, quia pauci sunt, qui coram Vicarijs Dei, causas peccatorum suorum depellant, ac fideliter occulta sua confiteantur, illorum accipiant absolutionem: aut cum confitentur, habeant efficacem & resolutum propositum tam singula quàm omnia peccata mortalia cauendi in posterum: aut qui per acceptam absolutionem in proposito suo firmiores inueniantur.

*Tertio*. Necessarium est generale futurum Dei iudicium, ut ibi omnis homo accipiat sententiam ac mercedem iuxta opera sua, tam anima, quàm in corpore: quia in particulari iudicio non fit decretum de corpore, nisi anima. Vnde sicut tunc iusti tam secundum animam quàm secundum corpus, pro malis quæ in hac vita passi sunt, & pro bonis quæ gerunt, & pro humilitate quâ se humiliauerunt, gloria & honore publicè coronabuntur, & iuxta modum ac perfectionem suæ virtutis exaltabuntur: ita impij tam etiâ secundum animam, quàm secundum corpus, pro suis iniquitatibus & superbijs iuste damnabuntur & condignè humiliabuntur. Et sicut tunc iustorum tristitia vertetur in gaudium, quemadmodum illis promissum est *Ioan. 16.*

Amen dico vobis, quia plorabitis & flebitis.



mundus autem gaudebit : vos autem  
 tristabimini, sed tristitia vestra vertetur in  
 gaudium. Ita etiam gaudium impiorum ver-  
 tur in tristitiam sempiternam, iuxta illud  
 2. 14. Extrema gaudij occupat luctus. Et  
 21. Tenent tympanum & cytharam, &  
 cantant ad sonitum organi, ducunt in bonis  
 suis, & in puncto ad inferna descendunt.  
 sicut tunc nullum decus boni operis, absq;  
 gloria honoris & præmij remanebit : ita &  
 eorum dedecus culpæ, absque decore iustitiæ  
 manifestabitur, iuxta illud in *Symbolo Athan.* Qui  
 in peccatis egerunt, ibunt in vitam æternam : qui  
 in bonis fuerunt, ibunt in ignem æternum.

*Quartò,* Ut Christus Dominus sicut publi-  
 ab impijs dum hic viueret fuit despectus,  
 humiliatus, & ad mortem turpissimam conde-  
 natus ; & modò dum iam regnat in gloria  
 ris sui, vsque ad finem mundi blasphema-  
 & contemnitur : ita etiam publicè coram  
 omnibus hominibus & Angelis gloriosus ap-  
 pareat, iuxta quod prædixit ipse, cùm staret  
 cum principibus Sacerdotum, *Matth. 26.*  
 Cum tamen dico vobis, a modò videbitis fi-  
 lium hominis, sedentem à dextris virtutis Dei,  
 venientem in nubibus cæli. Et *Zach. 12.* A-  
 dversarij ad me, quem confixerunt. Et *S. Ioan.*  
*oc. 1.* Ecce venit cum nubibus, & videbit  
 eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt, &  
 contempserunt super eum omnes tribus terræ. Et  
*Aug. de Civit. Dei.* Tunc manifestus ve-

niet inter iustos, iudicaturus iustè; qui oc-  
cultè venerat ab iniustis iudicandus iniustè.

CONSCIENCIA rationes allegatas cor-  
probat. VOLUNTAS, in laudes Dei ac iud-  
ciorum eius resoluitur.

## P R A X I S IX.

*Mysterium pœnarum infernalium asceticè  
meditandi.*

In prima consideratione.

RATIO quærit. Quis condemnabitur a  
pœnas inferni perpetuas? Respond  
SYNTERESIS. Condemnabitur omnis à Deo  
reprobatus, propter præuisum finale peccat-  
tum, iuxta illud *Apoc. 20.* Qui non inuentus  
est in libro vitæ scriptus, missus est in stagnu-  
m ignis. Licet autem non sit nobis certitudo  
liter ac infallibiliter scire possibile, quis videt  
licet hominum singillatim ab æterno vel præ-  
destinatus vel reprobatus fuerit, cum etia  
de nullius hominis vel iustitia vel peccato ter-  
nali certò nobis constet, eò quod sæpius acci-  
dat, vt cum de vnus correctione desperamus  
subitò conuertatur, & fiat optimus; & cum  
de alterius vitæ probitate multum præsumi-  
mus, breui deficiat & fiat pessimus; & hinc  
omnino incertum est, qualis futurus sit, quæ-  
nunc vel bonus vel malus apparet. Tamen incertum  
quandam huius rei coniecturalem ac probabilem  
possumus deuenire cognitionem, etiam vitium  
nonnull-

in nullis videlicet testimonijs ac signis, tum  
in sacra Scriptura, tum inter placita Sancto-  
rum Patrum expressis & consignatis: quorū  
idem signorum reprobationis, aliqua in  
iudicium ad nostri cautellam proferre liceat.

*Primum* signum finalis peccati & conse-  
quenter ipsius reprobationis est infidelitas:  
ne alia absoluta habetur: qualis est Iudæo-  
rum, Turcarum, & similia; alia secundum  
gradum: qualis est hæreticorum. Vnde *Ioan. 3.*  
qui autem non credit, ( *sive in toto, sive in  
parte,* ) iam iudicatus est. Et *Rom. 2.* Quicun-  
que enim sine lege peccauerunt, sine lege pe-  
cunt. Et *Tim. 3.* Hæreticum hominem post  
primum & secundam correptionem deuita, sci-  
as quod subuersus est, qui eiusmodi est, &  
inquit, cum sit proprio iudicio condemna-  
tus. Et *Heb. 11.* Sine fide, impossibile est pla-  
cere Deo.

*Secundum* signum finalis peccati ac ipsius  
reprobationis est iniustitia, quæ iustitiæ ge-  
nerali opponitur. Vnde sicut iustitia genera-  
liter secundum *D. Bonauent.* est virtus, quā sibi,  
Deo, & proximo, quod suum est tribuitur.  
Ita est virtus, quæ comprehendit totius ani-  
mæ rectitudinem, ac omnes virtutes ordi-  
nantes ad proximum, sicut est æquitas, libera-  
tas: & ad seipsum, sicut est innocentia, præ-  
sentia: & ad Deum, sicut est latrātia, obedi-  
entia. Ita iniustitia præsens, nihil aliud est,  
quàm vitium, quo sibi, Deo, & proximo, quod

suum est subtrahitur. *Vel* nihil aliud est, quàm omne quod fit contra iuris æterni regulas i causa Dei, sui, & proximi. De hac iniustitia illud est *Deus. 25.* Dominus auersatur omnem iniustitiam. Et *Psal. 5.* Non permanebunt iniusti ante oculos tuos. Et *1. Petr. 4.* Si iustus vix saluabitur (*lectio grata habet*, saluatur impius & peccator (*qui nimirum habentes fidem & agnoscetes veritatem Dei, operibus impijs, & quibus suis peccatis dediti sunt*) vix parebunt? Et *Rom. 2.* Non enim auditores legis iusti sunt apud Deum, sed factores legis iustificabuntur. Et *Jacob. 1.* Estote autem factores legis & non auditores tantum, fallentes vosmetipsos. Et *cap. 2.* Fides, si non habeat opera, mortua est in semetipsa. Et *infra* Fides sine operibus (*iustitia*) otiosa est.

*Tertium* est consuetudo praua aliquod peccatum perpetrandi, iuxta illud *Jacob. 2.* Qui cumque autem totam legem seruauerit, offendet autem in vno, factus est omnium reus *id est*, quantum ad auersionem à summo bono, & quantum ad durationem punitionis quia sic se homo per vnum peccatum auertit à Deo, sicut per plura; & sic etiam punietur pro vno peccato quantum ad durationem, sicut pro pluribus. Quod autem consuetudo alicuius peccati signum sit reprobationis, dicitur *S. Greg. mor. lib. 15.* Tenent enim prauæ consuetudines quem semel ceperunt, atque quotidie duriorem efficiunt: & non nisi

si cum peccatoris vita finiuntur. *Idem.* Vbi  
a culpa obligat mentem, ut nequaquam  
geregere possit ad rectitudinem, conatur enim  
abitur: quia ubi diu spontè persistit, ibi  
am cum noluerit coactè cadit. *Idem.* Si  
uæ rei aditus, antequam diu pateat non  
auditur, usu fit latior, & erit consuetudine  
rum, quod ratione & lege constat esse pro-  
bitum. *Item Isid. lib. 1. Soliloq.* Difficile est  
ccati consuetudinem vincere, prauus usus  
abolitur; assidua consuetudo, vitium in  
turam conuertit. Animus sceleribus astri-  
is, vix ab eis diuelli potest. *Idem de summo*  
*10.* Cogitatio praua delectationem parit,  
lectatio consensionem, consensio actione,  
tio consuetudinem, consuetudo necessita-  
n. *Idem.* Dùm facta quædam non grauiora  
re & sine metu committimus, ad peiora  
clera, & horrendam peccati consuetudinem  
omimur. Vnde *Pr. 22.* Prouerbiū est, Ado-  
cens iuxta viam suam etiam cum senuerit,  
n recedet ab ea. *Item Ierem. 13.* Si mutare  
test Æthiops pellē suam, aut pardus vari-  
ates suas: & vos poteritis benefacere, cum  
diceritis malum.

*Quartum* signum reprobationis est recidi-  
tio animæ in pristinam peccati ægritudi-  
m. Illud autem peccatum reciduationis  
citur, quod videlicet post veram ac plenam  
Deum conuersionem practicam, ex certa  
sententia & libera voluntate iterum perpetra-  
tur.



tur. Vnde *Ezech.* 18. Si auerterit se iustus a iustitia sua, & fecerit iniquitatem, secundum omnes abominationes quas operari solet in malis, nunquid viuet? omnes iustitiae eius quas fecerat, non recordabuntur: in prauaricatione quam prauaricatus est, & in peccato suo quod peccauit, in insis morietur. Et *Greg. in Ezech.* Sicut qui à fide recedit apostata est, ita qui ad peruersum opus quod dicitur seruit reddit, ab omnipotenti Deo absque ulla dubietate apostata deponitur, etiam si fidem tenere videatur.

*Nota* autem quod huiusmodi peccatum reciduationis peius, grauius & periculosius est peccato simplicis consuetudinis, ut patet *Joan.* 5. Ecce sanus factus es, iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. *Tu scilicet*, quia difficilius est curationis: peccatum enim simplicis consuetudinis, curari solet funditus poenitentia ordinaria; peccatum autem reciduationis praesertim in conuersis supererogatiue, communiter sic non curatur, nisi poenitentia extraordinaria scilicet lenni, ac publica. *Tum* quia peccata per poenitentiam dimissa, redeunt deinde reciduari, non quidem secundum ipsam deordinationem, sed secundum reatum, id est, obligationem ad poenam: seu, non quo ad actum sed tanquam circumstantia, peccatum praesens multum aggrauans.

*Quintum* signum reprobationis puta est principium

incipia politica, & habitus prauos: quia  
ut concubina de domo non expulsa, solet  
se pœnitenti laqueus & causa reciduationis  
s, tanquam proxima peccati occasio exter-  
a; ita etiam principia politica per studium  
meditationis non superata, & habitus prauus  
ar asceticam disciplinam non mortificati,  
ut causa reciduationis viam spiritualem  
incipienti, tanquam proxima occasio interna  
uerforum peccatorum: Et quia sicut ventus  
gnem, sic principia politica & habitus prauus  
concupiscentiam ac desiderium peccandi ac-  
cendunt, quemadmodum quotidiana docet  
experientia.

Principia politica, vel alias Regulæ sapi-  
entiz mundanæ, sunt in triplici differentia.  
*Prima* differentiz principia prauæ politicæ,  
puta esse omnia dogmata hæreticorum, per  
quæ nimirum, & ipsa doctrina veræ fidei Ca-  
tholicæ deprauatur, & ipsius carnis ac sensua-  
ritatis habentæ laxantur. *Secunda* differentiz  
principia prauæ politicæ, per quæ simplicitas  
et sinceritas Christiana expressè subvertitur,  
& boni mores apertè funditus corrumpun-  
tur, sic describit S. Greg. Moral. lib. 10. cap. 16.  
*licens.* Huius mundi sapientia est, cor machi-  
nationibus regere, sensum verbis velare: quæ  
falsa sunt, vera ostendere, quæ vera sunt,  
falsa demonstrare. Hæc nimirum prudentia  
vfu à iuuenibus scitur, hæc à pueris pretio  
discitur: hanc qui sciunt, ceteros despiciendo

superbiunt: hanc qui nesciunt, subiecti & timidi in alijs mirantur: quia ab eis hæc ex de duplicitatis iniquitas nomine palliata diligitur, dum mentis perversitas, urbanitas vocatur. Hæc sibi obsequentibus præcipi honorum culmina quærere, adepta temporalis gloriæ vanitate gaudere, irrogata ab alijs mala multipliciter reddere; cum virescunt, nullis resistentibus cedere; cum virtutis possibilitas deest, quidquid experiri per malitiam non valent, hoc in pacifica bonitate simulare. *Tertia* differentię principij politica huius loci propria, quæ nimirum principijs Christianæ politicæ tum occulte tum aperte aduersantur, ac vitæ spiritali dissentiant, ista esse puta. Vitam scilicet, possessiones, propriam excellentiam, corporis commoditates, & his similia tueri cum dispendio legis diuinæ, si aliter fieri non potest. Ante omnia curam habere proprij status, prolis, familiæ, ac eniti ut bona acquisita retineantur, aut quoque augeantur, etiam si leges Ecclesiasticæ aut diuinæ obsistant. Libenter diuina ignorare, ut in peccatis excusatio habeatur. Non reputare pro peccato voluntariam transgressionem legis æternæ, ubi conscientia non vult Deum offendere. Omnibus bonum pro bono, & malum pro malo vellet ac rependere. Nemini nocere innocenti velle, nisi alias ipsi nocenti. Pacificè se habere cum pacificis, & turbulenter cum turbulentis.

lensis. Benedicere benedicientibus, & maledicere maledicentibus &c. Vnde *S. Ber.* Est homo pacatus; qui bona pro bonis reddens, quantum in se est nemini vult nocere. Est animus patiens, qui non reddens malum pro malo, etiam potens est sustinere nocentem. Est quoque pacificus, qui bona pro malis reddens, in promptu habet prodesse nocenti. Primus quidem paruulus est, & facile scandalizatur: nec facile qui huiusmodi est, in hoc seculo nequam, & pleno scandalis poterit retinere salutem. Secundus, ut scriptum est patientia sua possidebit animam suam. Nam tertius quidem, non modo suam possidet, sed multorum animas lucrificat.

Habitus pravi (*Epote*, habitus acquisitæ perbiæ, auaritiæ, luxuriæ, inuidiæ, gulæ, & acediæ,) sicut ex actibus peccatorum anima generantur; ita deinde, si illis tempestiue, à principio nimirum conuersionis, radio asceticæ disciplinæ non obuiatur, eandem animam in alios actus peccatorum pelant, & communiter non nisi ipsa morte superantur. Vnde *S. Chrysost.* in *Matth. cap. 32.* 3. Sicut ex parte Dei quamuis plures sunt spiritus virtutum, tamen septem dicuntur: quia ex illis septem, omnes species virtutum procedunt: quos spiritus, enumerat *Isaias* & *Salomon* signat dicens. Sapientia edificauit sibi domum, & subdidit columnas septem: sic ex parte diaboli quamuis multi

spiritus vitiorum sint, tamen septem dicuntur quatenus dicitur; quoniam ex illis principalibus vitijs, vitia habentia vniuersa ac ipsa peccata nascuntur. Hoc modo dicitur.

*Origenes hom. 12. in Num.* Sicut ex iustitia generatur iustitia, & ex castitate castitas; quis enim primo tenuiter castus ac iustus elegerit, accepto castitatis ac iustitiæ ferme-  
to, quotidie castior & iustior efficitur. Ita qui semel intra se, licet paruum posuerit se-  
mentum alicuius vitij ac peccati, quotidie se-  
metipso nequior ac deterior efficitur. Ita  
*S. Greg. in Moral.* Prima vitia, decepta me-  
ti, quasi sub quadam ratione se ingerunt: se-  
quæ sequuntur, dum mentem ad omnem in-  
saniam protrahunt, quasi bestiali clamore  
mentem confundunt.

*Nota* autem quod nemo potest triumphare de victoria vitiorum, nisi prius principia po-  
litica superauerit. Non aliter verò vitia ac-  
quisita probantur esse deuicta, quàm per sta-  
bilitatem propositi amplius Deum non offen-  
dendi, pluribus nimirum ac diuersis vexati &  
probatu tentationibus.

*Nota* deinde, quod habitus prauis, à con-  
suetudine peccandi, hoc ipso differunt: quia  
peccata ex praua consuetudine perpetrata,  
sunt actus voluntatis deprauatæ, & omnino  
in malum ante omnem tentationem resolutæ  
ac paratæ: peccata verò ex habitibus prauis  
nata, sunt actus voluntatis immortificatæ, ac  
tentationibus aut externis aut internis ali-

quate-

Secunda



uatenus diuexatz ac prouocatæ. Differunt  
etiam habitus prauī, à principijs politicis,  
hoc modo: quia habitus prauī, magis ad par-  
tem spectant animæ rationalis appetituum;   
principia verò politica, magis ad potentiam  
pertinent intellectualem.

*Sextum* signum reprobationis est, pœnitentia  
sera seu tarda, ac vsque ad mortem dilata:  
& ratio est, quia huiusmodi pœnitentia, com-  
muniter ac ordinariè, ex parte hominis, non  
solet esse vera; & ex parte Dei, non solet esse  
accepta. Ex parte quidem hominis pœnitentia  
sera, ordinariè non est vera, propter duas  
rationes. *Prima* est, quia talis pœnitentia,  
communiter non est voluntaria, & conse-  
quenter, non meritoria: nam nullum opus  
hominis potest esse meritorium, quod non est  
voluntarium. Probatur autem pœnitentia  
in mortem dilata non esse voluntaria: quia  
si mors nunquam veniret, pœnitens huiusmo-  
di nunquam pœniteret: & ita, cùm quis vel-  
let mortem nunquam venire, nunquam etiã  
vellet verè pœnitere. Et inde patet, quod  
pœnitentia in morte communiter fiat ex ne-  
cessitate non ex voluntate. Hinc *S. Aug. ser.*  
*6.* Age pœnitentiam dum sanuses, si sic a-  
gis, dico tibi quod securus es: quia pœnitentiam  
egisti eo tempore, quo peccare potuisti.  
Si vis pœnitentiã agere quando iam peccare  
non potes; peccata te dimiserunt, non tu illa.

*Secunda* est ratio, quia pœnitentia in mor-

te solet esse nimis impedita doloribus. Videmus enim quod vna qualitas impedit, ne alia sentiatur, sicut patet in saporibus: cum enim gustus est infectus aliquo sapore amaro, non discernit alios sapes; quia omnia quæ gustantur, videntur sibi amara. Sed sicut vnus sapor impedit alium; ita vna delectatio impedit aliam, scilicet delectatio sensibilis intellectualē. Propter quod 1. *Corinth. 2. dicitur*. Animalis homo, non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei. Et similiter dolor sensibilis impedit intellectualē, ac tanto magis, quanto intensior est. Sed dolor sensibilis qui mortem inducit est maximus & intensissimus; idē dolo- rem contritionis spiritualem (qui consistit in appretiatione rationis & derelictione voluntatis) sic impedit, vt illo homo affectus non valeat se supra suum inferiorem sensum abstrahere ac sursum in spiritum eleuare, internæque mentali actioni sicut oportet insillere.

Ex parte quoq; Dei pœnitentia sera, communiter ac ordinariē non est accepta, iuxta illud *Ps. 58.* Conuertentur ad vespēram, & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem. Huius rei ratio datur in persona Dei. *Pro. 1.* Quia vocaui & renuistis, extendi manum meam, & non erat qui aspiceret; des- pexistis omne consilium meum, & increpationes meas neglexistis: ego quoq; in interitu vestro ridebo, & subsannabo cū vobis id quod

quod timebatis aduenerit. Vnde *S. Aug. ser.*  
 6. Quia rogare illos non delicti pœnitentia,  
 d mortis vrgentis admonitio compellit; nec  
 ignus est in morte accipere solatia, qui se  
 non cogitauit moriturum. *Idem de doct. Chri-*  
*siana.* Non potest malè mori qui benè vixe-  
 rit; & vix benè moritur, qui malè vixit. *Idem.*  
 Viuite benè, ne malè moriamini. *Idem.* Ad hoc  
 rodest homini benè viuere, vt detur ei sem-  
 per viuere. *hac ille.* Verum, etiam maximo  
 peccatori nunquam est desperandum, quam-  
 uis ordinariè sera pœnitentia ( vt dictum est )  
 non soleat esse vera, & apud Deum accepta;  
 quia quod non fit ordinariè, nonnunquam  
 fieri potest extraordinariè. Vnde *Ezech. 33.*  
 Impietas impij non nocebit ei, in quacunque  
 die conuersus fuerit ab impietate sua. Et  
*S. Aug. in Psal. 6.* Conuersio nostra, semper  
 inueniet Deum paratum. *Idem de dogm.* Pœ-  
 nitentiâ aboleri peccata indubitanter credi-  
 mus, & in vltimo vitæ spiritu, si admissorum  
 pœniteat. Et *S. Hier.* Nunquam est sera con-  
 uersio: Latro de cruce transit ad paradysum.  
*Septimum* signum reprobationis est pecca-  
 tum in Spiritum sanctum: quia irremissibile  
 dicitur, iuxta illud *Matt. 12.* Qui dixerit con-  
 tra Spiritum sanctum, non dimittetur ei, ne-  
 que in hoc sæculo, neque in futuro.

*Nota primò,* quod generaliter omne pecca-  
 tum est contra Deum Trinum: appropriatè  
 tamen dicitur aliud esse in Patrem, aliud in  
 I 7 Filium,

Filium, aliud in Spiritum sanctum. In Patrem, cui attribuitur potentia, peccatur ex infirmitate ac fragilitate: in Filium, cui attribuitur sapientia, peccatur ex ignorantia: Spiritum sanctum, cui attribuitur bonitas, peccatur ex malitia, *id est*, ex certa scientia & ex plena voluntate, & ex plena libertate quod fit, quando voluntas scit & potest resistere peccato, modo velit, illud tamen liber ex sola sua vertibilitate eligit. Verum huiusmodi peccatum, adhuc non est huius loci proprium.

*Nota secundò*, quod aliquod peccatum, tripliciter potest dici irremissibile. *Primò*, negatiuè: hoc modo irremissibile est peccatum reproborum ac damnatorum: quia nulla iam ratione remittitur. *Secundò*, priuatiuè: hoc modo irremissibile est quodlibet peccatum mortale: quia priuat hominem illo dono cælesti, sine quo ex seipso non potest ad gratiam resurgere, nisi deinde cælitus efficaciter adiuuetur. *Tertiò*, contrariè: hoc modo irremissibile est peccatum huius loci in Spiritum sanctum: quia habet in se contrariam dispositionem ad remittendum, & repugnat gratiæ Spiritus sancti, seu gratiæ pœnitentiali, per quam fit remissio peccati à Deo, intra unitatem Ecclesiæ.

*Nota tertio*, quod repugnantia gratiæ Spiritus sancti, alias dispositio contraria gratiæ pœnitentiali, triplex habetur: vel nimirum

in com,

in comparatione ad ipsam pœnitentiam, vel in comparatione ad Deum, vel in comparatione ad unitatem Ecclesiæ. *Prima* repugnantia, duas peccati in Spiritum sanctum species constituit, vt est, obstinatio mentis, & finalis impœnitentia: pœnitentia enim facit animã resilire à commissis, & præcauere à commitendis: contra quod est mentis obstinatio, & finalis impœnitentia seu propositum nunquam pœnitendi. *Secunda*, duas eiusdem peccati species constituit, vtpotè desperationem & præsumptionem: nam vniuersæ viæ Domini, misericordia & veritas, *ad est*, iustitia. Non sic enim Deus misericors est, quod non sit iam & iustus; & non sic est iustus, quod non sit etiam & misericors. Vnde misericordiam Dei impugnat desperatio, & iustitiã præsumptio. *Tertia* tandem, duas species constituit, vt est impugnatio agnitæ veritatis, & fraternæ charitatis inuidencia. Nam vnitas Ecclesiæ, maximè in duobus consistit, vtpotè, in veritate fidei, contra quam est impugnatio agnitæ veritatis; & in gratia Dei seu charitate, contra quam est fraternæ gratiæ inuidencia.

*Nota quarto*, quod sicut principia politica & habitus prauis definere solent in peccata reciduationis: ita quoque peccata reciduationis, vt plurimum definunt in peccata huius loci irremissibilia: quia frequenti suo vsu, vel etiam quandoque vnico actu suo intenso, causant ac efficiunt in voluntate repugnantiam compun-



compunctioni, ipsique pœnitentiali gratia contrariam dispositionem.

CONSCIENTIA hinc illuminata, examinat seipsam diligentissimè de his omnibus quæ dicta sunt. VOLUNTAS secundum lumen seu dictamen conscientia, in via iustitiæ, caute proponit incedere.

### In secunda consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quæ & quotuplicia mala pœnarum, in inferno damnati patiuntur? Respondet SYNTERESIS. Triplicia mala. *Erpotè pœnam damni, pœnam sensus, & pœnam vermis seu remorsus conscientia.* Malum pœnæ damni, significat priuationem, & carentiam æternam gratiæ Dei, & gloriæ cælestis. Vnde est Ps. 58. Ibunt in progenies patrum suorum, & vsque in æternum non videbunt lumen. *Erpotè gloriæ Dei.* De huiusmodi malo pœnæ D. Chryf. sic ait. Excludi à bonis æternis, & alienum effici ab his quæ parata sunt Sanctis; tantum generat cruciatum, tantum dolorem, vt etsi nulla extrinsecus pœna torqueret, hæc sola sufficeret: vnde vulgò dicitur. Non cognoscuntur bona, nisi amissa. *Idem.* Plurimi solam pertimescunt gehennâ: ego autem illius gloriæ amissionem multò amarius, quàm ipsius gehennæ dico esse supplicium horribile. Si mille gehennas mihi proponas, non tantum reputo, sicut ab illius gloriose societatis iucunditate expelli, & exorsum fieri creatori.

*Malum*

*Malum pœnz* sensus describit *S. Greg. di-*  
*ns.* Sicut in domo Patris mansiones multæ  
 nt, pro diuersitate virtutis: sic damnatos,  
 uerso supplicio, gehennæ ignibus subijcit, di-  
 aritas criminis. Quæ scilicet gehenna,  
 amuis vna sit cunctis, non tamen cunctos  
 na eademque qualitate succendit. Et *S. Aug.*  
 icut nullum gaudium rerum temporalium  
 aliqua parte simile potest inueniri gaudio  
 æternæ, quam Sancti accepturi sunt; ita  
 nullus cruciatus pœnarum temporalium, po-  
 est sempiternis iniquorū cruciatibus compa-  
 ri. *Malum pœnz* vermis seu remorsus con-  
 ientiz, tangitur *Isa. 66.* Vermis eorum non  
 orietur, & ignis eorum non extinguetur.  
 CONSCIENTIA huiusmodi mala fortiter  
 pprehendit. VOLUNTAS efficaciter effu-  
 ere cupit.

### In tertiâ consideratione.

**R**ARTIO quærit. Pro quo tot actantis ma-  
 lis pœnarum, homo æternaliter punitur?  
 Respondet SYNTERESIS. Triplici malo pœ-  
 nz punitur homo, pro triplici deordinatione,  
 quàm scilicet aliquod mortale peccatum per-  
 petrando incurrit. Et *primò*, Malo pœnz da-  
 mni punitur, pro deordinatione, quæ fit per  
 auersionem mentis à Deo summe bono: vbi  
 homo magis vult esse sui quàm illius iuris; &  
 pluris suum facit sensum, quàm diuinum be-  
 neplacitum. Vnde, quia sic Deum prior, à  
 facie

facie animæ suæ eijcere audet; meritò etiam  
& ipse à facie Dei in æternum debet eijci  
iuxta illud *Ier. 17.* Expectatio Israël Domini  
omnes qui te derelinquunt, confundentur  
recedentes à te, in terra describentur: quoniam  
nam dereliquerunt venam aquarum viuentium  
Dominum. Et *Psal. 51.* Dilexisti malitiam  
super benignitatem; iniquitatem magis  
quàm loqui æquitatem. Dilexisti omnia verba  
præcipitationis, lingua dolosa. Propter hoc  
Deus destruet te in finem: euellet te & em-  
grabit te de tabernaculo tuo, & radicem tuam  
de terra viuentium. *Secundò*, malo pœn-  
sensus punitur homo, pro deordinatione  
quàm incurrit per conuersionem suæ mentis  
ad creaturam: quod facit dum in inferioribus  
supra Deum delectatur. Vnde, quia si  
homo, Deo deserto ac spreto, omnibus suis  
viribus adhæret creaturæ; merito etiam per  
creaturam in iisdem omnibus potentijs a  
mèbris suis torqueri debet, iuxta illud *Sap. 11.*  
Per quæ quis peccat, per hæc & torquetur.  
Et *S. Bern.* Singulis excessibus, singulis &  
membris, quæ arma fuerunt iniquitatis, sua  
debetur pœna, pro qualitate vel quantitate  
commissi: in quo autem membro creator  
amplius offenditur, peccator grauius tor-  
quebitur.

Hinc est, quod malum pœnæ sensus, in  
nouem tormentorum genera multiplicabitur.  
*Primum* genus est ardor intolerabilis  
& spiritus

sempiterni  
dominati pr  
fenti fruunt  
per vrente  
care de vob  
bitabit ex  
Et *Matth.*  
ignem æter  
incutit se  
ei torment  
est, quod t  
rat aror.  
torquetur,  
rio, quan  
hæserat  
*Secundò*  
intensissim  
glestu diu  
damnatis  
calorem  
*gentium.*  
inferno:  
inextingui  
Ibi erit fle  
in liquefa  
tur; stric  
*Tertiū*  
proceden  
doratione  
super pec  
& spiritus

merito etiam debet etiam  
 m debet etiam  
 raël Domi  
 confundent  
 bentur: q  
 arum viu  
 Dilexisti m  
 rarem mag  
 ti omnia ve  
 a. Propter  
 let te & em  
 allicem tua  
 malo poen  
 ordinatione  
 suæ ment  
 in inferiori  
 nde, quia s  
 omnibus su  
 to etiam pe  
 potentis a  
 illud Sap. 11  
 torquetur  
 singulis &  
 quiritatis, su  
 l quantitat  
 bro creator  
 grauius cor

mpiterni ignis, quo cruciabuntur omnes  
 amnati pro suis voluptatibus, quibus in præ-  
 senti fruuntur non vtuntur. De hoc igne semi-  
 er vrente illud est *Isa.* 33. Quis poterit habi-  
 re de vobis cum igne deuorante? quis ha-  
 bitabit ex vobis cum ardoribus sempiternis.  
 Et *Marth.* 25. Discedite à me maledicti in  
 ignem æternum. Et *Apoc.* 18. Quantum glo-  
 rificauit se, & in delicijs fuit; tantum date  
 i tormentum & luctus. Et *S. Aug.* Necesse  
 est, quod tantum vrat dolor, quantum hæse-  
 rat amor. Hinc est, quod tanto quis magis  
 torquetur, tam in inferno quam in purgato-  
 rio, quanto medullis eius intimius amor in-  
 iæserat mundanorum.

*Secundum* genus tormentorum est frigus  
 intensissimum, quod pro acedia seu pro ne-  
 glectu diuinorum, ac incuria spiritualium  
 damnatis infligitur. Vnde *Iob.* 24. Ad nimium  
 calorem transiet ab aquis niuium. Et *S. Ful-*  
*gentius.* Principaliora duo sunt tormenta in  
 inferno: frigus intolerabile, & calor ignis  
 inextinguibilis. Vnde in Euangelio legitur,  
 Ibi erit fletus & stridor dentium, fletus namq;  
 in liquefactione oculorum de calore nasci-  
 tur; stridor verò dentium, de frigore oritur.

*Tertium* genus est fætor nimius ex sulphure  
 procedens, quem damnati percipient pro o-  
 doratione immoderata. Vnde *Psal.* 10. Pluet  
 super peccatores laqueos; ignis & sulphur  
 & spiritus procellarum, pars calicis eorum.

Et

Et *Apo.* 14. Cruciabuntur igne & sulphure in conspectu Angelorum Sanctorum.

*Quartum* est Fames inexplebilis, quâ impij epulones cruciabuntur, pro suis commensationibus excessivis ac luxuriosis, & inanibus prodigalitatibus. Vnde *Luc.* 6. Vx vobis qui saturati estis, quia esurietis. Et *Psal.* 58. Fames mem patientur vt canes.

*Quintum*, sitis insatiabilis, quâ iidem epulones cruciabuntur pro ebrietatibus. Vnde *Luc.* 16. Pater Abraham mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti sui in aquam, vt refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. Et *Deut.* 32. Fel draconum vinum eorum, & venenum aspidum insatiabile.

*Sextum* genus tormentorum infernalium est morsus bestiarum crudelium, seu potius dæmonum, qui sub formis ac figuris bestiarum, reprobos moribus suis torquebunt, & hoc propter odia illorum, inuidias, rixas, detractiones, &c. Vnde *Deut.* 32. Consumuntur fame, & deuorabunt eos aues morsu amarissimo: dentes bestiarum immittam in eos. Et *Iob.* 20. Caput aspidum suget; & occidet eum lingua viperæ. Et *Iudith.* 16. Dominus omnipotens, dabit vermes in carnes ipsorum.

*Septimum*, Intuitus dæmonum horribilium ac deformium, qui præsentia suâ perpetuâ, damnatos mirificè torquebunt, ac præterea in tantis miserijs irridebunt, vexabunt, & varijs



probris afficient, in pœnam eorum super-  
bia, iactantiæ, ambitionis, hypocrisis, &c.

de *Prou.* 29. Superbum sequitur humili-

*Item.* Impius cùm in profundum venerit  
peccatorum, contemnit; sed sequitur eum  
omnino & opprobrium.

*Octauum.* Locus ipse inferni tenebrosus,  
profundus, subterraneus, inhumanus, & o-  
mnino horrore plenus. Vnde *Iob.* 10. Terra mi-  
seriæ & tenebrarum, vbi umbra mortis, &  
nilus ordo, sed sempiternus horror inhabi-  
tat. Et *S. Greg.* In inferno ignis non lucet ad  
consolationem, & tamen ut magis torqueat  
aliquid lucet; nam sequaces suos secum in-  
fermento reprobi flamma illustrante visuri  
sunt, quorum amore deliquerunt, quatenus  
viam eorum vitam carnaliter contra præcepta  
conditoris amârunt, ipsorum quoque interi-  
tis, eos in augmentum suæ damnationis af-  
figat.

*Nonum.* Carceris æterni acerbitas. Vnde  
*Matth.* 24. Ligatis manibus ac pedibus projice  
eum in tenebras exteriores. Et *Isai.* 24.  
Congregabuntur congregatione vnius fascis,  
claudentur in carcere. Et *Psal.* 28. Sicut o-  
ves in inferno positi sunt, mors depascet eos.

Tertio, malo pœnæ vermis conscientia,  
et malo pœnæ remorsus synteresis homo  
unitur, pungitur, & mordetur in inferno,  
pro deordinatione, quæ sit per auersionem  
agentis liberæ, à recto sui dictamine; & per  
conuer-

conuersionem ad ea quæ sunt sensualitatis seu cupiditatis: merito enim homo à proprijs & conuitijs in æternum mordebitur, arguetur, & cruciabitur, quia dum tempus esset bonum operandi & malum fugiendi, in stinctum & admonitionem eius audire noluisse. Vnde *S. Aug. de fide ad Petrum*. In inferno & si erit stimulus pœnitundinis, nulla tamen ibi erit correctio voluntatis: à quibus enim ibi culpabitur iniquitas, ab eis nullatenus poterit diligi vel desiderari iustitia.

CONSCIENTIA inculcat huiusmodi deordinationes. VOLUNTAS perpetuo rectè se coram Deo habere cupit.

### In quarta consideratione.

**R**ATIO quærit. A quolibet damnatorum, qualiter cruciatus infernales tolerantur. Respondet SYNTERESIS. *Primò*, cum summa tristitia, & cum nimia turbatione. Vnde est *Psal. 111*. Peccator videbit & irascetur, dentibus suis fremet & tabescet, desiderium peccatorum peribit. Et *Sap. 5*. Videntes turbantur timore horribili, &c. Et *Eccles. 25*. Summa plaga est mæror animi. *Secundò*, cum ineffabili odio & inuidia: reprobi enim videntes Sanctos Dei, æterna gaudia possidere, & seipsos æterna supplicia pati, summū inde contra Deum concipiunt odium, & Sanctis eius tantam felicitatem nimis invident, iuxta illud

*psal. 73.* Superbia eorum ( *qua est prin-*  
*um peccati, ac omnium vitiorum radix* )  
*et* qui te oderunt, ascendit semper. *Tertio,*  
 multis maledictionibus & blasphemis.  
*le est Isai. 8.* Et maledicet Regi suo, &  
 o suo. Et *Apo. 16.* Et æstuauerunt homi-  
 æstu magno, & blasphemauerunt nomen  
 i. *Quarto,* cum summa desperatione. Vnde  
*1o lib. 4. de anima.* Infernus, latus est sine  
 nsura, profundus sine fundo, plenus ar-  
 e incomparabili, plenus fætoze intoler-  
 , plenus dolore innumerabili, ibi miseria,  
 tenebræ, ibi ordo nullus, ibi horror æter-  
 s, ibi nulla spes boni, nulla desperatio mali.  
*inro,* cum ineffabili desiderio mortis seu  
 nihilationis. Vnde *S. Aug.* Ibi mors opta-  
 , & non dabitur. Sic enim ignis ille con-  
 net, vt vitam tamen seruet: sic vetera tor-  
 enta damnati patientur, vt semper eis in-  
 uentur: sic sine spe veniæ ac misericordiæ  
 nper viuent, vt tamen moriantur; sic mo-  
 ntur, vt tamen nunquam consumentur.  
*em.* Quare, *inquit* in inferno mors quæri-  
 & non inuenitur? quia quibus in hoc sæ-  
 lo vita offertur, sed noluerunt accipere; in  
 ferno quærent mortem, & non poterunt  
 uenire. Et *S. Greg.* Fit miseris mors sine  
 orte, finis sine fine, defectus sine defectu:  
 ia & mors viuít, & finis semper incipit, &  
 ficere defectus nescit: mors perimit & non  
 tinguít; dolor cruciat, & nullatenus pau-  
 rem

rem fugat. Et *S. Hier.* O mors quam dulcem est carcerem habuisses, quibus tam amara fuisti; te solum modo desiderant, qui te tam vehementer odio habebant.

CONSCIENCIA his perterritur. VOLVERUNT TAS humillimè & affectuosissimè orat, dicentes in dimidietate. Ne perdas cum impijs Deus animam meam & cum viris sanguinum vitam meam.

In quinta consideratione.

RATIO querit. Quomodo pœnæ infernales ab unoquoque hominum fugiendæ sint? Respondet SYNTERESIS. *Primo*, per dignos fructus pœnitentiæ. Vnde est *Luc.* Quis ostendit vobis fugere à ventura ira? Fugite ergo fructus dignos pœnitentiæ. Summi; non tamen autem digni fructus pœnitentiæ, idem quod post veram ad Deum conversionem iugiter bonis operibus insistere, & ipsum amplius non peccare, iuxta illud *Ioan.* 8. Vade, & iacundum est tibi amplius noli peccare. Et *Ezech.* 18. Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudiciû & iustitiam, vitâ vivet & non morietur.

*Secundò*, per descensum mentalem in infernum, id est per piam meditationem ac iugem memoriam pœnarum infernalium, iuxta illud *Eccl.* 7. In omnibus operibus tuis memorare te novissima tua, & in æternum non peccabis. Et consequenter non damnaberis: quia peccatum

am est causa damnationis. Huiusmodi de-  
 sum David peccatoribus suadet ac pre-  
 ar dicens. *Psal. 54.* Et descendant in in-  
 num viuentes. Vnde *S. Bonauent. ad Verba*  
*Ezech. regu apud Isa. cap. 38. prolata.* Ego  
 i in dimidio dierum meorum vadam ad  
 tas inferi. sic ait: Optimè consuluit  
 o dimidio dierum suorum, quod vadat  
 mo ad infernum in dimidio vitæ suæ, dum  
 iuuenis & sanus, & hoc per diligentem  
 considerationem, vt postea non descendat in  
 e vitæ, per æternam damnationem.  
*Tersò* per punitionem sui ipsius pro pec-  
 is præteritis, qualis fuit punitio Regis Da-  
 dicentis. *Pf. 118.* Feci iudicium & iusti-  
 m; non tradas me, calumniantibus me. Et  
 alem nobis *S. Paulus* commendat inqui-  
 s *Rom. 8.* Fratres debitores sumus, non  
 ni, vt secundum carnem viuamus: Si enim  
 undum carnem vixeritis, moriemini; si au-  
 n spiritu facta carnis mortificaueritis,  
 etis.  
*Quartò*, per condonationem punitionis  
 oximo iniuriam sibi facienti præstitam, iux-  
 illud *Marc. 11.* Dimittite si quid habetis  
 uersus aliquem, vt & Pater vester qui in  
 celis est, dimittat vobis peccata vestra. Et  
*Luc. 6.* Nolite iudicare, & non iudicabimini;  
 olite condemnare, & non condemnabimini;  
 mittite, & dimittimini. Et *Matt. 18.* Serue  
 equam, omne debitum dimisi tibi, quoniam  
 rogasti  
 K



rogasti me, nonne ergo oportuit & te mihi  
retri conferui tui, sicut ego tui miseris tui

*Quinto*, per electionem in presenti  
huius mundi aduersitatum, & per contem-  
ptum presentis seculi prosperitatum, pro-  
pter Christi imitationem. Vnde *Luc.* Fili  
recordare, quia accepisti bona in vita tua  
& Lazarus similiter mala; nunc autem  
consolatur, tu verò cruciaris. *Sexto*, per  
negationem propriæ voluntatis, quæ non  
gratiam Dei, nec communem fratrum utilita-  
tem querit, sed priuatum commodum ac prop-  
rium oblectamentum. Vnde *S. Bern.* Quid odit  
punit Deus præter voluntatem propriam  
Cesset propria voluntas, & infernus non ex-  
stet.

CONSCIENCIA doctrinam huiusmodi ac-  
plectitur. VOLUNTAS eandem sequi pos-  
setur.

### In sexta consideratione.

**R**ATIO querit. Quam ob causam plu-  
res homines æternaliter damnantur, quàm  
saluantur? & hoc non nisi pro modica & mo-  
mentanea voluptate in actu peccaminosi  
Respondet SYNTERESTS ad primam parte  
propositionis, tripliciter.

*Primo* quidem loquendo de hominibus  
communi, necesse est plures damnari quàm  
saluari ob duas rationes seu causas, quarum  
altera est *vniversalis*, & altera *particularis*.  
Causa vniuersalis triplex habetur. *Prima* est  
quia

a sicut multo plures sunt in hoc mundo  
 deles homines, quàm fideles Catholicici; ita  
 m plures debent damnari quàm saluari,  
 n sine fide impossibile est Deo placere.  
 de est illud 4. *Esdra* 8. Hoc sæculum fecit  
 us propter multos, futurum autem pro-  
 r paucos: sicut terra dat multam materiã  
 qua fiunt fictilia, paucam verò ex qua fiat  
 rum & argentum: Multi quidem creati  
 it, sed pauci saluantur. *Secunda* causa, est  
 sectio vniversi: quia distincti gradus, fa-  
 nt ad maiorem perfectionem vniversi.  
 rra est manifestatio misericordiæ ac iusti-  
 e Dei: nam in his qui saluantur, apparet  
 una misericordia; in his verò qui damnantur,  
 apparet diuina iustitia Vnde *S. Aug. lib. 2.*  
*Ciuit. Dei cap. 12.* Si remanerent (*inquit*)  
 naes rei in pœnis iustæ damnationis, non  
 pareret misericors gratia redimentis. Rur-  
 s, si omnes transferrentur de tenebris ad lu-  
 n, in nullo appareret seueritas vltionis; in  
 a propterea multo plures quàm, in illa sūt,  
 sic appareret quid omnibus debebatur.  
 Particularis causa soli Deo nota est, nobis  
 rò occulta, & omninò non inquirenda.  
 nde *S. Aug.* Eorum non miseretur, quibus  
 atiam non esse præbendam. æquitate occul-  
 tima, & ab humanis sensibus remotissima  
 dicat. *Idem.* Quare hunc trahat, & istum  
 on; noli diiudicare, si non vis errare. Et  
 agister sent. In hoc melior est fidelis igno-  
 rantia,

rantia, quàm temeraria scientia : nam Prophetam dicit *Ps. 35.* Iudicia Dei abyssus multum superant. Ideò timendum est, ne curiosè quærentes hanc abyssum, demergantur in abyssum. *S. Bonau.* Quia non fuit nobis expediens salutem ista cognitio, sed vt ilior ignorantiæ angustiam propter humilitatem; ideò Deus noluit reuelare, & Apostolus non fuit ausus inquirentes, sed ostendit defectum nostræ intelligentiæ, & arctam cum exclamauit *Rom. 11.* O altitudo diuinitatis sapientiæ & scientiæ Dei, quàm inconprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius. *hac ille.* Huius igitur causæ particularis omnino prohibetur curiosa inquisitio non solum à Sanctis patribus, verum & à sacra Scriptura, vt est *Prov. 25.* Sicut qui multum comedit, non est ei bonum : sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria. Et *Eccl. 3.* Altiora te ne quæseris, ac fortius te ne scrutatus fueris ; sed quæ præcipit tibi Deus, illa cogita semper, & in pluribus operibus eius ne fueris curiosus ; multos enim supplantauit suspicio illorum, & in vanitatem detinuit sensus illorum. Et *Sap. 1.* Sentite de Domino in bonitate, & in simplicitate cordis quærite illum : quoniam inuenitur ab humilibus qui non tentant illum ; apparet autem eis qui fidem habent in illum.

*Secundò,* loquendo de solis hominibus Catholicis, adhuc piures ex eis damnari quam saluari necesse est, iuxta illud Christi oraculum.

a: nam P  
 abyssus mu  
 se quæren  
 abyssum.  
 expediens  
 or ignoran  
 s noluit rec  
 us inquire  
 intelligenti  
 tudo diuini  
 quàm inco  
 e inuelligat  
 ur causæ p  
 riosa inqu  
 s, verum &  
 Sicut qui m  
 num: sic q  
 etur à glori  
 is, ac fortid  
 præcipit  
 pluribus op  
 multos eni  
 & in vanita  
 p. 1. Sensi  
 plicitate co  
 enitur ab h  
 et autem est  
 minibus C  
 mnari quã  
 hristi orac  
 lum.

1. *Luc. 13.* Ait autem illi quidam: Domi-  
 si pauci sunt, qui saluantur? Ipse autem  
 t ad illos. Contendite intrare per angu-  
 portam: quia multi, dico vobis, quærunt  
 are, & non poterunt. Et *Matth. 7.* Intrate  
 angustam portam: quia lata porta & spa-  
 à via est, quæ ducit ad perditionem, &  
 lti sunt qui intrant per eam: quia angusta  
 ra & arcta via est, quæ ducit ad vitam, &  
 ci sunt, qui inueniunt eam. *Isem cap. 22.*  
 lti enim sunt vocati, pauci verò electi.  
 de *S. Greg. hom. 19.* Ad fidem plures ve-  
 nt, sed ad cælestia regna pauci perducun-  
 Et *S. Chrys. hom. 40.* Quot putatis esse in  
 ciuitate nostra (*Antiochia*) qui salui fiant?  
 estum est quod dicturus sum, dicam tamen.  
 n possunt inueniri in tot millibus centum.  
 saluentur, quin & de his dubito. Quanta  
 m est in iuuenibus malitia? quantus in se-  
 us torpor?  
 Huius itaque rei prima ratio est, quod ex  
 is fidelibus pauciores saluentur, & plures  
 nentur; quia longè maior pars fidelium  
 uero enutritur, adolescit, viuit, & conse-  
 cit in statu mortalis peccati. Adeamus e-  
 n aulas, tribunalia, nundinas, officinas ar-  
 cum & mercatorum, ac similibus, militiã,  
 nes, currus, domus, & quæuis contuber-  
 hominum, & vbique contemplemur pue-  
 rum, adolescentium, virorum, senumque  
 rruptissimos mores, periuria, conuitia,

contentiones, detractiones, maledictiones, odia, rixas, inuidias, ambitiones, fraudes, sceleritates, luxurias, ebrietates, & multa prodesideria, ac ita profecto his Sanctorum sententijs consentiemus, quod verè pauci sunt qui salutis suæ curam gerant, & consequenter pauci saluentur, dicimusque illud *Psal.* Corrupti sunt & homines iniqui facti sunt. Ad ius suum, non est qui faciat bonum. Et illi *Mich. 7.* Perijt Sanctus de terra, & rectus hominibus non est.

*Secunda ratio est,* quia multi fidelium magis & indigne suscipiunt salutifera poenitentiae & Eucharistiæ Sacramenta, tam nimirum vitam quam in morte; & hoc propter defectum iustæ præparationis ac dispositionis, quæ consistit in detestatione supernaturali peccatorum & in proposito stabili, firmo, ac serio amplius non peccandi. Hos enim actus sani accedendo ad huiusmodi Sacramenta, eo quod affectus suos in concupiscentijs & cupiditatibus huius mundi prauis, profundè immersos habent, aut omninò formare nesciunt, aut nequeunt, aut negligunt, aut non nisi superficialiter formant ac eliciunt. Vnde tam ex habitu tot annorum, quam ex debilitate corporis animæ virium, tales etiam actus detestationis & propositi in mortis articulo producantur, quales dum sani essent habere solebant, nempe superficiales, verbales, inefficaces, instabiles, ac potius ex metu mortis, quam ex libe-

bera



ra voluntate ac ipsius Dei charitate prouenientes: quod quidem inferre est ex multis, si dum ex letali morbo conualescunt, mox quatenus reassumptis viribus ad vomitum ultimarum iniquitatum reuertuntur. *Vel* solito, quod horum aliqui in morte, sua per se detestentur peccata, & verum ac absolutum amplius non peccandi eliciant propositum; tamen dum pluribus horis aut etiam diebus post dispositionem conscientie suae detumbunt, recurrit illis memoria praeceptorum cupiditatum, & consuetarum oblectationum: in qua, tum scilicet ex mala consuetudine contracta, tum ex tentatione diabolica, tum ex concepta spe sanitatis recuperandae, tum ex sui custodia negligente, tum ex diuina ista permissione in poenam scelerum praetororum sibi complacent. Vnde est quod quidam spiritualium ait. Peccata, quibus assueuisti; & vicia, quae in vita mortificare neglexisti; & diabolus, quem dum sanus esses non nocuisti: ingruente morte, acerrime te oppugnant.

*Tertio*, loquendo de solis iustis, ac verè & plenè ab iniquitate, ad Deum tempestiuè conuersis, adhuc ad minus media pars illorum videtur esse damnanda: quia non pauci ex illis, quam incipiunt iustitiam deserunt: per hoc scilicet, quod post suam conuersionem sensim in deuotione ac studio virtutum tepescant; donec euomiti de ore Dei plenè refri-

possint in charitate; & gratiam sibi datam  
quam stabiliter & fortiter tenere debebant  
per suam incuriam & negligentiam perdan-  
& consequenter in locum eorum ex diuina  
vocatione alteri succedant, qui coronam &  
paratam accipiant. Quod quidem figuratu  
habemus *Matth. 25.* in illis decem virginibus  
quarum quinque erant prudentes, quæ obu-  
auerunt Sponso cælesti cum accensis lampi-  
dibus finalis perseverantiæ, & quinque facu-  
libus oleum orationis ac studii spiritualis  
defecit, & lampades charitatis Dei ac prox-  
mi, extinctæ sunt.

Interim nemo debet anxari aut fluctuare  
quod videlicet nesciat de quo sit numero, se  
inter manus Dei se toto corde & salutem suam  
collocet dicens illud *Ps. 30.* In manibus tuis  
sortes meæ Domine, & tempora mea. Vbi et-  
iam S. Paulus tuto collocabat animam suam  
salutem suam, omniumque meritorum suorum  
preciosum thesaurum, dum diceret *1. Tim. 1.*  
Scio cui credidi, & certus sum, quia potens  
est depositum meum servare in illum diem  
iustus iudex. Vnde teste *Thoma à Kempis*  
cuidam religioso hac de re sollicito & mæro-  
re affecto, Deum sic affectuosissimè oranti  
O si scirem Domine Deus quod de numero  
perseverantium essem, multò plus te dilige-  
rem, ac magis in vita spirituali proficere stu-  
derem. *Statim responsum est.* Quid facere vel-  
les, si id scires; fac nunc, & securus eris.  
Moxque

oxq; consolatus, diuinæ se tradidit volun-  
 i, & anxietas eius cessauit, noluitque am-  
 ius quæ sibi futura essent inuestigare.

Ad secundâ partem propositionis respon-  
 det SYNTERESIS Sanctorum Patrum ratio-  
 bus. *Primò* ratione *S. Greg. dial. 4. cap. 44.*  
 niqui voluissent sine fine viuere, vt potuis-  
 sent sine fine in iniquitatibus permanere: ad  
 stricti ergo iudicis iustitiam pertinet, vt  
 nunquam careant supplicio, quorum mens in  
 hac vita, nunquam carere voluit peccato. *Se-*  
*cundò* ratione *D. Bern. Epist. 253.* Ob hoc  
 rocul dubio inflexibilis & obstinatæ mentis  
 unitur æternaliter malum, licet temporali-  
 ter perpetratum: quia quod breue fuit tem-  
 ore, longum esse constat in pertinaci volun-  
 te; ita, vt si nunquam moreretur, nunquam  
 elle peccare desineret; imò semper viuere  
 ellet, vt semper peccare posset. *Tertiò* ratio-  
 bus *D. Bonau. cent. part. 2. sect. 7.* Sicut  
 homo in suo perpetuo non apposit finem  
 peccato: sic Deus in suo perpetuo non desi-  
 et à puniendo. *Item*, Sicut contra infinitum  
 peccauit, sic pœnam habeat infinitam: &  
 quia infinitam pœnam non potest habere in-  
 ensione, saltim infinitam habeat duratione.  
*Item*, Sicut voluntas post mortem malo ad-  
 æret in perpetuum sine susceptione pœni-  
 entiz; sic Deus affliget sine sententiæ muta-  
 tione. *Item lib. 1. Comp. Theol. Verit. cap. 33.*  
 Cum homo peccat, errat in infinitum quo-

dammodo vis rationalis, irascibilis, & concupiscibilis, quando finitum præponit infinitum illa quidem iudicando, ista adhærendo, & ultima appetendo: unde congruè debet esse pœna infinita. *Item.* Sicut venditio momentanea, dat ius possidendi perpetuum. Et venerationis momentanea facit cicatricem perpetuam. Et offensio oculorum temporalis, cicatricem operatur perpetuam. Et portio venientis momentanea, mortem operatur perpetuam. Ita modicæ ac brevis voluptatis experientia inordinata, æternâ plectitur pœna.

CONSCIENCIA his auditis & approbati voluntatem stimulat ad tradendum se studiis spiritualibus, ut sic donum finalis perfectionis obtineat. VOLUNTAS, efficaciter id ipsum eligit, & à Deo summis precibus efflagitat.

## PRAXIS X.

*Mysterium gloriæ celestis asceticè meditandum.*

*In prima consideratione.*

**R**ATIO quatit. Quis hominum gloriam celestem assequetur? Respondet SYNERESIS dicens. Omnis qui à Deo prædestinatus est, ac ab æterno scriptus in libro vitæ reperietur, iuxta illud *Dan. 12.* In tempore illo saluabitur populus tuus, omnis qui inventus fuerit scriptus in libro. Huius libri mentionem fecit Moyses, cum diceret *Exod. 32.*

Auc

ut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis,  
 dele me de libro tuo. Vbi non cupiuit Moyses  
 se deleri de libro vitæ, seu anathema ac re-  
 obatus fieri; sed sic intelligere voluit.  
 Quod sicut impossibile est apud te ô Deus  
 meus, me posse deleri de libro vitæ; ita im-  
 possibile est te nolle remittere illis hanc no-  
 xam, intercedente hac meâ licet indignâ ob-  
 cratione. Vnde etiam cum D. Paulus dice-  
 ret *Rom. 9.* Optabam ego ipse anathema esse  
 Christo pro fratribus meis: Non optabat  
 se reprobis, aut de libro vitæ deleri; sed  
 optabat non esse Christianus, quando fuit  
 iudæus à Christianis in lege diuersus, tunc  
 nimis per errorem volebat Christi esse, &  
 communicare Christianis, & consequenter  
 obprobriari à Christianis, & consequenter  
 obprobriari à Christo. Pos-  
 set nihilominus aliquis prædestinatus deleri  
 de libro vitæ, utpotè prædestinatus prædesti-  
 natione inchoatâ, non autem completâ; ac  
 ipsa multi delentur quotidie, cum iusticiam  
 acceptam deserunt. Vnde *D. Bon. lib. 1. com.*  
*beol. Geris. cap. 3.* Duæ sunt paginæ libri vi-  
 tæ, una est præsentis iustitiæ, à qua potest  
 quis deleri; alia est dispositionis æternæ, de  
 qua nullus delebitur. Quamuis autem homo  
 non possit modo ordinario, se esse com-  
 pletè prædestinatum, ac in altera pagina li-  
 bri vitæ finaliter inueniendum, habet tamen  
 in hac vita aliqua æternæ prædestinationis ac  
 electionis suæ probabilia signa, quæ interim



in hoc exilio verum solidumque menti ei  
gaudium adferre possunt, iuxta illud *Luc. 1*  
Gaudete, quod nomina vestra scripta sunt  
caelo.

*Primum* ergo signum prædestinationis  
vocatio Dei, iuxta illud *Rom. 8*. Quos autem  
prædestinavit, hos & vocavit. Vocatio Dei  
nihil aliud est, quàm diuina invitatio hominum  
ad imitationem & cultum iustitiæ, quæ  
fide est, seu ad studium Christianæ perfectio-  
nis, effecta videlicet per externam sacri verbi  
prædicationem, ac internam intellectus illu-  
strationem, & voluntatis permotionem. Hu-  
iusmodi autem vocatio Dei duplex est, altera  
*sufficiens*, & altera *efficax*.

Vocatio Dei sufficiens illa est, quæ care  
effectu consensionis ac obeditionis humani  
liberi arbitrij, de qua illud est *Prou. 1*. Qui  
vocavi, & renuistis; extendi manum meam  
&c. Et *Matth. 22*. Multi enim vocati, pauci  
verò electi sunt. Vocatio efficax, illa est, quæ  
habet effectum consensionis & obeditionis  
de qua *Job. 14*. Vocabis me, & ego respon-  
debo tibi, & spontè consensione & obeditione  
meâ. Hæc deinde vocatio efficax, alia est  
communis omnium iustorum, quæ est con-  
grua & opportuna diuina invitatio, ac sua-  
vis quædam Spiritus sancti pertractio ad per-  
fectionem necessitatis: alia specialis, quæ est  
eadem diuina invitatio ac pertractio quo-  
rundam iustorum, ad statum spirituales,

præfer-

praesertim alicuius Religionis reformatæ, in  
 qua viget studium perfectionis supereroga-  
 uæ. Vtraque præsens vocatio est signum  
 prædestinationis ad gloriam, sed secunda ad  
 abundantiorē: nec requiritur quod talis  
 vocatio sit extraordinaria, *id est*, miraculosa:  
 sed sufficit, quod sit ordinaria, quæ fit per so-  
 lam inspirationem, illuminationem, ac mo-  
 tionem internam. Vnde *Ioan. 10.* Oves meæ  
 vocem meam audiunt. Et *cap. 8.* Amen dico  
 vobis, si quis sermonem meum seruauerit,  
 mortem non videbit in æternum. Et *Luc. 11.*  
 Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt  
 illud. Et *Laurentius Iustinianus de perf. Se-*  
*cure* speret post hanc peregrinationem ad  
 supernam intrare Ierusalem, quicumque in  
 iustorum congregationem fuerit vocatus.  
 Magnum quippè electionis indicium est, hu-  
 ius fraternitatis habere consortium; & fa-  
 cile ab illa excluditur, qui ab hac fuerit segre-  
 gatus. Et *S. Bern. serm. ad fratres de monte.*  
 Bonum est nos hic esse, scilicet in Religione;  
 quia hic homo viuit purius, cadit rarius, sur-  
 git velocius, incedit cautius, quiescit securius,  
 irroretur frequentius, purgatur citius, mori-  
 tur confidentius, remuneratur copiosius.  
 Secundum signum ac indicium prædestina-  
 tionis est iustificatio, iuxta illud *Rom. 8.* Quos  
 autem prædestinauit, hos & vocauit; & quos  
 vocauit, hos & iustificauit. Est autem iusti-  
 ficatio duplex, *prima scilicet* & *secunda.* Prima

iustificacione iustificatur aliquis, quando e  
 diuina vocatione, vel fidem in Christum pre  
 pitiatorem ac redemptorem, cum baptismo  
 fidei scilicet Sacramento recipiens, ex infi  
 deli & impio, fidelis ac pius efficitur: vel e  
 andem fidem renouans, ac eiusdem fidei Sa  
 cramentum pœnitentiæ suscipiens, ex pecca  
 tore ac inimico Dei, fit iustus & amicus. De  
 hac iustificacione illud est *Rom. 3.* Arbitramur  
 enim iustificari hominē per fidē ( *qua nimirum  
 spem, charitatem, compunctionem, deuotionem  
 ac Sanctum Dei timorem producit & gignit* )  
 sine operibus ( *scilicet, ceremonialibus, veteris* )  
 legis. *vel.* Sine operibus legis. *Scilicet,* in fa  
 cto esse habitis: quia ad primam iustificatio  
 nem obrinendam, sufficiunt opera nouæ legis  
 in voto, tam videlicet explicito, quàm impli  
 cito. *Et illud Galat. 2.* Non iustificatur homo  
 ex operibus legis ( *solis nimirum nature & iuri  
 bus factis* ) nisi per fidem ( *& ipsoe & iuram* ) LE  
 sū Christi.

*Secunda* iustificacione iustificatur aliquis,  
 quando per actus eiusdem fidei, nec non spei,  
 charitatis ac timoris Dei sæpè elicitos, & per  
 frequentem vsum fidei Sacramentorum, &  
 per exercitia bonorum operum nouæ legis,  
 iugiter in amicitia Dei proficit, iuxta illud  
*Apoc. 22.* Qui iustus est ( *primā nimirum iu  
 stificatione* ) iustificetur adhuc ( *secundā iusti  
 ficatione* ) & Sanctus, sanctificetur adhuc.  
 Hanc autem iustificacionem secundam, puta  
 etc

se huius loci signum prædestinationis ad gloriam: quia prima iustificatio, eo quod condum in bonis operibus exercitata sit, admodum debilis est, ac ideo non rarò facillè deficit; secunda verò, eo quod continuo profectu, & magis bonâ operatione magis ac magis roboretur, stabilis esse solet. Et de hac iustificatione illud est *Ezech. 18.* Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudicium & iustitiam, vitâ vivet, & non morietur. Et *Psal. 106.* Beati qui custodiunt iudicium ( *recta conscientia* ) & faciunt iustitiam ( *bonorum operum* ) in omni tempore. Et *Luc. 15.* Dico vobis, quod ita gaudiû erit in cælo super vno peccatore pœnitentiâ *et potè tempestivam, continuam & perpetuam* ) agente; quàm super nonaginta bonis iustis, qui ( *ex imprudentia, existimantes* ) *atque sibi habere primam iustitiam ac pœnitentiam; secundâ* ) non indigent pœnitentiâ, seu contritione; *qua nimirum secundam parit iustitiam, vel iustificationem.*

Est autem talis differentia inter iustificationem & vocationem diuinam: quia vocatio retrahit à malo, & offert gratiam; iustificatio verò prima, eandem gratiam, ut potè gratum facientem confert, & secunda augmentat.

Tertium signum ac testimonium prædestinationis, est studiosa auersio mentis à legè iniquitatis, & eiusdem perpetua conuersio ad obsequi-

obseruantiam legis diuinæ: *Vel est odium peccati perpetuum, & voluntas æterna in lege Dei, iuxta illud Psal. 1. Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, ( id est, qui non est secutus consilium peccandi ) & in via peccatorum non stetit ( id est, in via iniquitatis suæ non complacuit, seu non perseuerauit ) & in cathedra pestilentie non sedit, id est, alii peccare non docuit, seu ad peccandum non induxit ) sed in lege Domini voluntas eius; & in lege eius meditabitur die ac nocte. Et Ps. 118. Iniquitatem odio habui & abominatus sum legem autem tuam dilexi. Et 2. Tim. 2. Firmamentum Dei stat, habens signaculum hoc. Cognouit Dominus qui sunt eius, & discedit ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini. Sicut enim arbor, quo se suorum propensione ramorum inclinat, siue nimirum ad aquilonem, siue ad meridiem, cum succiditur, ibi prouoluta iacet: ita etiam mentis humana, si in partem legis mundanæ, carnalis, ac diabolicæ in præsentis vita inclinatur, cum arbor corporis illius securi mortis succiditur, ad aquilonem æternæ damnationis cadit: si verò in partem obseruantie legis diuinæ sese extendit, in meridiem claritatis celestis transportatur, quod ipsum S. David expectans dicebat. Psal. 118. Inclinaui cor meum ad faciendas iustificaciones tuas in æternum, propter retributionem.*

*Quartum signum est victoria mundi & sui,*

*per*



et imitationem Christi, iuxta illud 2. *Tim.* 2.  
 non coronabitur, nisi qui legitime certauerit, *id est*, vicerit. Et *Apoc.* 3. Qui vicerit, dabo ei sedere in throno meo. Ille autem vincit mundum, qui semper illius prosperitatem fugiendo reprobatur, & aduersitates eligens approbat, iuxta illud *Galat* 6. Mihi autem non est gloriari nisi in cruce Domini nostri Iesu Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. Est autem alicui mundus crucifixus, dum scilicet eius aduersa non metuit: mundo aliquis crucifigi dicitur, dum eius prospera contemnit. Vnde 3. *Aug. tract. de ciuitate dei*. Si Christus pro te de cælesti sede descendit, tu propter ipsum fuge terrena. Si vilis est mundus, dulcius est Christus. Si amarus est mundus, omnia pro te sustinuit Christus. Ille quoque vincit seipsum, qui semper captiuat proprium iudicium, & abnegat propriam voluntatem, & mortificat consuetudinem, iuxta illud quod dicitur *Gal.* 5. Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs & concupiscentijs.

Quantum signum est Zelus Christi, seu zelus animarum spiritualis, iuxta illud *Ier.* 15. Si separaueris pretiosum à vili ( hoc est, si ab errore infidelitatis, ad veritatem fides; vel à peccato, ad cultum virtutis proximum induxeris ) quasi os meum eris. Vnde 3. *Greg. lib. 1. in Ezesh.* Nullum omnipotenti Deo tale est sacrificium, quale est zelus animarum.

E:

Et *S. Dion. lib. de celesti hierar. cap. 3.* Vel de bonis  
 minium diuinorum esse diuinissimum, Deum & gaudere  
 cooperari in salute animarum. Et *S. Bede* non quæ-  
 Qua gratia sublimior, & Deo gloriosior collation cogitat  
 uersatio esse potest, quàm illius, qui quoties, conga-  
 dianio exercitio alios ad Auctoris sui gratiam Spiritu  
 fludet conuertere; & crebra animarum accendit boni. 1.  
 quisiitione, gaudium Patris celestis semper primo meo pe-  
 augere. Et *S. Chrys. in persona Dei.* Feci ego ca-  
 lum & terram, eadem facultate te dono, ut accendat  
 terram facias cælum. Accendi ego luminaria, accendat  
 accende tu illis clariora; nam potes his, quæ quamuis ner-  
 in errore sunt, lumen veritatis accendere. Hoc Spiritu  
 Hominem facere non vales, ac iustum gra- de quo S. Bo-  
 tumque Deo potes: vide quàm te diligam Franciscus  
 qui maiora tibi faciendi tribuo potestatem late appeti-  
 Est autem huiusmodi zelus, & spiritus cun- luauissimis  
 vera fide & perfecta charitate coniunctus, quali vngu-  
 non aliud quàm quæuis vehemens ac feruen- tum Fratr-  
 animi commotio, ob bonum malumque proxi- ferà famâ  
 mi spiritualem euentum, successum, profe- induci; ex  
 ctum, ac statum, Christi scilicet sanguine pre- benediction-  
 tioso redempti. Hoc zelo ac Spiritu Chri- fratres illos  
 sti aguntur, qui ita solliciti sunt de spirituali ad Christi  
 salute & abundantiori salute proximorum, ut Hunc spirit-  
 vel de illorum casibus seu defectibus tristen- tris accen-  
 tur, doleant, & gemant, iuxta illud *Psal. 118.* hom. 6. in E-  
 Vidi pruaricantes & tabescebam, quia elo- pensatis, v-  
 quia tua non custodierunt. Item, Exitus aqua- mini socios  
 rum deduxerunt oculi mei, quia (redempti tenditis, cu-  
 sanguine tuo) non custodierunt legem tuam. pli dicitur:

Vel

cap. 3. Vel de bonis operibus, ac virtutibus, latent-  
 inum, & gaudeant, iuxta illud 1. Cor. 13. Chari-  
 Et S. Beatus non quærit quæ sua sunt, non irritatur,  
 oriofior et non cogitat malum, non gaudet super iniqui-  
 , qui quæ- te, congaudet autem veritati. Hoc zelo, vel  
 s sui grati- as Spiritu Christi succensus fuit D. Chrys.  
 nimarum in hom. 1. de Laz. a. de seipso diceret. Ego a-  
 elis semper mo meo persuasi, quoad spirauero, hoc im-  
 Feci ego co- ere ministerium, siue quis attendat, siue  
 te dono, non attendat. Aquarum venæ, etiam si nemo  
 o luminari- eniat adequatum, manant tamen: & fontes,  
 res his, quæ- uamuis nemo hauriat, scatebras emittant:  
 accenderet- hoc spiritu zeli S. P. Franciscus perflabatur,  
 iustum gra- e quo S. Bon. cap. 8. *Vita eius, sic ait.* Cùm  
 te diligenti- ranciscus animarum salutem viscerosâ pie-  
 potestatem- te appeteret, & feruidâ æmulatione zelaret,  
 Ex parte cū- uauissimis dicebat se repleti odoribus, &  
 conuinctus- uali vnguento pretioso liniri. Cùm Sancto-  
 s ac feruent- um Fratrum per orbem distantium, odori-  
 umuè proxi- erâ famâ multos audiret ad viam veritatis  
 tum, profe- nduci; ex talium auditu exultabat in spiritu,  
 nguine pre- benedictionibus omni acceptione dignissimis  
 ritu Christi- fratres illos accumulans, qui verbo & opere  
 de spirituali- ad Christi amorem inducerent peccatores.  
 timorum, ut- hunc spiritum zeli, in omnibus Christi mini-  
 bus tristen- tris accendi voluit S. Greg. cùm sic diceret  
 d Psal. 118. hom. 6. in Euang. In quantum vobis profecisse  
 n, quia elo- pensatis, vobiscum alios trahite, in via Do-  
 xitus aqua- mini socios habere desiderate. Si ad Deum  
 (redempti- tenditis, curate ne soli veniatis. In Apocaly-  
 gem tuam. psi dicitur: Qui audit, dicat veni, ut qui iam  
 Vel in cor-

in corde vocem superni amoris acceperit, foris etiam proximis vocem exhortationis reddat. Et fortè panem vt indigenti porrigat non habet; sed magis est quod tribuere valeat, qui linguam habet. Plus est enim verbi pabulo victuram in æternum animā reficere quàm ventrem morituræ carnis terreno panis fatiare.

*Sextum* signum est perseverantia finalis iuxta illud *Matth. 10.* Qui autem perseveraverit vsque in finem, hic saluus erit. Et *Apo. 2.* Eslo fidelis vsque ad mortem, & dabo tibi coronam vitæ. Vnde *D. Bon. de perfectione Virg. ad sorores ait.* Postquam omnium virtutum adeptus est quis principium, nec tamen in conspectu Dei apparet gloriosus, nisi virtutum consummatio adsit perseverantia: quia nullus omninò mortalis quantumcunque perfectus, est laudandus in vita, nisi prius hoc totum quod inchoavit bono fine ac felici perseverantiâ concludat. Et *S. Bern. epist. 129.* Absque perseverantia, nec qui pugnat victoriam, nec palmam victor consequitur. Tolle perseverantiam, nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratiam, nec laudem fortitudo; sola est cui æternitas redditur, vel potius quæ æternitati hominem reddit. *Idem.* Perseverantia est vnica filia summi Regis, finis virtutum, earumque consummatio, totiusque boni repositorium & virtus, sine qua nemo videbit Deum.

*Septimum* prædestinationis signum est interna deuotio, quæ significat promptitudinem voluntatis, seu ipsam voluntatem promptam ad faciendum ea, quæ pertinent ad diuinum seruitium. Vel significat feruorem animi ac pium suauemque & humilem affectionem, tum in oratione, tum in qualibet alia actione pro maiori gloria Dei suscepta, conceptam & sursum extensam. Huius autem deuotionis causa extrinseca est ipse Deus; intrinseca verò est mentis nostræ contemplatio seu meditatio diuinorum, per quam dilectio Sancta in nobis excitatur, quæ nimirum hanc generat deuotionem: quæ deinde nutritur dilectio (vt calor generat pinguedinē, & quæ calor nutritur), & odium peccati acuitur, amor legis diuinæ intenditur, virtus animi contra mundi ac sui amorem roboratur, Christi zelus accenditur, & finalis perseuerantia merito acquiritur.

Ipsa quoque deuotio erga Beatissimā Virginem Mariam, est etiam probabile admodum prædestinationis seu electionis signum ac indicium iuxta consensum Sanctæ Matris Ecclesiæ, in persona Deiparæ proferentis illud *Prou. 8.* Beatus homo qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quotidie & obseruat ad postes ostij mei: Qui me inuenerit, inueniet vitam, & hauriet salutem à Domino. Et illud *Eccles. 24.* Qui creauit me, requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi: In Iacob inhabi-

ta, & in Israël hæreditare, & in electis m  
 mitte radices. Hinc est quod *D. Aug. ser.*  
*de annunt. dicat ad Virginem gloriosam.* Qu  
 tu es spes vnica peccatorum, per te speram  
 veniam delictorum, & in te beatissima n  
 strorum est expectatio præmiorum. Et *S. A*  
*selmus de excell. Virg. cap. 12.* Velocior  
 nonnunquam salus inuocato nomine Mari  
 quàm inuocato nomine Iesu: non quod il  
 potentior sit: nam per illum, ipsa potens e  
 sed quia matrem vult filius sic honorare:  
 quia filius eius, Dominus & iudex est, disce  
 nens merita singulorum: dum ergo ipse i  
 uocatus suo nomine, non exaudit, iuste faci  
 inuocatus autem nomine matris, & si meri  
 inuocantis non merentur, merita tamen an  
 tris intercedunt. *Idem.* Sicut omnis, ô Be  
 tissima, à te auersus, & à te despectus nece  
 est vt intereat; ita omnis ad te conuersus,  
 à te respectus, impossibile est vt pereat. *Idem.*  
*D. Bon. in speculo Virg.* Non solum in te pec  
 cant, ô Domina, qui tibi iniuriam irrogant  
 sed etiam qui te non rogant. *Et iterum.* Qui  
 dignè coluerit illam, iustificabitur; & qui  
 neglexerit illam, morietur in peccatis suis.

Sed nota in triplici differentia esse deuot  
 ros erga Deiparam. *Alios*, qui exiguum a  
 non satis gratum huic virgini præstant obse  
 quium, dum ei preces aliquas recitant, au  
 nonnulla ieiunia offerunt; & mores eius no  
 solum non imitantur, verum etiam multis in  
 pecca-



in electis m. peccatorum facibus corde obdurato volu-  
 D. Aug. fer- tur. Et hic est plurius error qui leuem  
 orosam. Q. gini quotidianum aliquem pensum exhi-  
 er te speran- ntes, statim se ab omni reprobationis pe-  
 carissima n. culo, securos existimant, & imprudenter  
 um, Et S. A. amore illius salutem æternam omnimodè sibi  
 Velocior illicentur, nullam interim curam aut solli-  
 mine Mari- tudinem adhibentes, vitia nimirum hor-  
 non quod d- endæ iniquitatis, quæ virgini displicent ex-  
 pla potens e- pandi, & virtutes solidas ( necessitatis sal-  
 honorare: m ) more'que illius imitandi. *Alios* deuo-  
 ex est, dilec- s esse puta erga Deiparam, qui cùm in pec-  
 ergoiple in- to mortali agunt, tunc maximè ad Virgi-  
 li, nullè faci- nem recurrunt, vt eruantur: & placet illi  
 s, & si me- orum talis deuotio, quia nimirum initiali  
 ra camen ma- tidam conuersioni coniuncta est: quàm-  
 omnis, ô Be- rem etiam paratissima est ad perfectiorem  
 peccus nece- conuersionem eis auxilium impetrandum, &  
 conuersus, ænitentiz spatium obtinendum. *Alios* can-  
 t pereat. tem puta esse deuotos, qui dum Virginem  
 um in te pec- Deiparam summoperè colunt ac amorem e-  
 m irrogant- is profitentur, omnimodè vias iniquitatum  
 sterum. Qu- istortas deserunt, ac obliqua vitiorum iti-  
 tur; & qu- era derelinquunt, & per semitam nouæ con-  
 peccatis suis- uersationis ad eam transeunt, vt eius fructi-  
 ra esse deuo- us, quos ipsa amatoribus suis ingenerare  
 i exiguu a- upit, adimpleantur. Sunt autem huiusmodi  
 rant obse- fructus non alij, quàm quæuis bona opera,  
 reciant, au- irtutes Sanctæ, & ipsa finalis perseverantia.  
 res eius non  
 am multis in  
 pecca-

CONSCIENTIA hinc illuminata, reddit a-  
 nimæ testimonium, habere eam in se,  
 vel

vel non habere, huiusmodi prædestinationis signa. VOLUNTAS verò, vel pro illis Deo milititer gratias agit; vel ab eo, illa sibi digne obnixè precatur.

*Nota* quod potest aliquis in se vnum: quod habere signum prædestinationis remotum, simul & alterum reprobationis proximum: vt dum facit opera misericordiæ ac pietatis, peccata tamen mortalia non deserit. è contra, potest quis vnum habere aliquod signum prædestinationis proximum, simul & alterum reprobationis remotum. Vt, qui in gratia Dei, carnem tamen suam cum vitio & concupiscentijs crucifigere non studet: cut debet, quod ipsum est causa intrinseca futuræ reciduationis.

### In secunda consideratione.

**R**ATIO querit. Quæ & quotuplicia dona seu præmia electo homini in gloria celesti dabuntur? **SYNTERESIS** respondet. Duplicia, *Scilicet essentialia & accidentalia*. Donum seu præmium essentialia duo constituantur. *Primum* est, amotio mali, id est, mercedis huius sæculi: Vnde est quod dicitur *Apo. 21.* Et absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum; & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, quia prima abierunt. *Secundum* est, collatio boni, quod promissum est omnibus electis in persona Moyſis *Exod. 33.* Egredietur te, & ostendet tibi

endam omne bonum tibi. De quo etiam  
 id est 1. Cor. 2. Oculus non vidit, nec auris  
 audivit, nec in cor hominis ascendit, quæ  
 preparavit Deus, ijs qui diligunt illum. Est  
 enim huiusmodi bonum seu præmium glo-  
 riæ cælestis aliud, quo animæ rationalis in-  
 tellectus, voluntas & memoria beatificantur;  
 aliud, quo ipsum corpus.  
 Animæ præmium seu dos est triplex, *Scilicet*  
 visionis claræ, fruitionis iucundæ, retentionis  
 æternæ. *Videbit* enim clarè beata anima per  
 speculum gloriam Dei unum & Trinum, alias  
 invisibilem, sapientiam eius incomprehen-  
 sibilem plenè percipiendo, & veritatem infal-  
 sibilem perfectè concipiendo, iuxta illud 1.  
 Cor. 13. Videmus nunc per speculum & in æ-  
 nigmate, tunc autem facie ad faciem. Et  
 1. Ioan. 3. Similes ei erimus, quoniam vide-  
 bimus eum sicuti est. Et *S. Hugo*. Videbimus  
 clarè maiestatis essentiam, & unusquisque eo  
 clarè conspicacius, quo hic vixerit purius. *Fruetur*  
 quoque anima beata, diuinâ bonitate, con-  
 firmatâ scilicet dilectione Deum amando  
 iuciter, delectabiliter, & gaudenter. Vnde  
*Ansel.* Beati diligunt Deum plusquam sei-  
 ipsos, & inuicem tanquam seipsos, & Deus il-  
 lus plusquam illi seipsos. *Tenebit* deniq; ani-  
 ma beata Deum, securissimè possidendo in-  
 abilem eius felicitatem, & quietissimè  
 comprehendendo inaccessibilem eius maie-  
 statem seu omnipotentiam gloriâ, Vnde *S. Ansel.*  
 Ego ostendit.

Omnipotentes erunt suæ voluntatis, vt De timor rece  
 suæ: nam sicut poterit Deus quod vult p amus mira  
 seipsum, ita poterunt illi per illum quod v ta securitas  
 lent. Hinc iam simul de tribus huiusmo Corporis  
 præmijs ac dotibus audiamus loquente ornament  
*D. Bon. in Soliloq. cap. 4.* Quamuis reuera i tur claritas  
 æstimabile sit illud gaudium & ineffabile, æl ens corpus  
 mo tamen quod de tribus proueniat, & t gloria cæle  
 plex gaudium illos beatos spiritus lætificat s. Tunc in  
 delectat. Gaudent enim delectabiliter in p tatis. Quo  
 festa & clarissima diuinæ claritatis conten eat corpe  
 platione: gaudent dulciter in melliflua, a, verum et  
 suauissima diuinæ bonitatis degustatione de futurun  
 gaudent sempiternaliter in tranquilla & m; sed se  
 curissima diuinæ maiestatis intentione: s tatem bea  
 enim o anima, quod tribus viribus natura ter limpi  
 bus præmines in tua substantia; habes en a oculus  
 vim rationalem, quæ non perfectè illumi us beati  
 tur, nisi per summæ veritatis apertam cogi aphandum  
 tionem; & vim concupiscibilem, quæ non Secundu  
 tiatur, niſi per summæ bonitatis perfectam Aug. Pro  
 lectionem; vim quoque irascibilem, quæ n i erit & co  
 quietatur, nisi per æternæ maiestatis securi nta concor  
 comprehensionem. Et *D. Bern. super Cai* quæ celeres  
 Qui replet in bonis desiderium tuum, ip conuerso,  
 futurus est rationi plenitudo lucis, volunt st subtilitas  
 multitudo pacis, memoriæ continuatio æte catificato,  
 nitatis. Quare tristis es anima mea, & qua teriam.  
 conturbas me? Spera in Deo quoniam adh i non erit  
 confitebor illi; cùm omnis error à ratione litatis aqua  
 omnis dolor à voluntate, & à memoria omi ratem ac di  
 timor

nor recesserit, & illa successerit, quam spe-  
mus mira serenitas, plena suauitas, & æter-  
securitas.

Corporis præmium, seu stola, dos, donū,  
ornamentum est quadruplex. *Primum* di-  
tur claritas: nam post resurrectionem præ-  
sens corpus hominis iusti, ex obscuro ac tetro  
gloria cælesti fiet lucidū, iuxta illud *Matt.*

Tunc iusti fulgebunt sicut sol in regno  
tris. Quod autem *S. Greg. lib. 8. Mor. c. 23.*

ceat corpora gloriosa fore non solum luci-  
da, verum etiam & peruisa seu transparentia,

ut futurum esse non propter diaphaneita-  
tem; sed scilicet ex vna parte propter poro-

ritatem beatorum corporum, ex altera pro-  
pter limpiditatem oculorum: poterit enim

oculus vnus beati videre per poros alte-  
rius beati, ac si per corpus transparens seu

diaphanum.

*Secundum* præmium est Agilitas, de qua  
*Aug.* Protinus, inquit, ubi volet spiritus,

erit & corpus. Et *S. Ansel.* Velocitas nos  
concomitabitur, ut ipsis Angelis Dei,

quæ celeres simus, qui de cælo ad terras, &  
conuerso, dicto citius dilabuntur. *Tertium*

subtilitas, quæ proveniet humano corpori  
ratificato, ex plena victoria formæ super

materiam. Sed nota, quod corporis glorifi-  
canti non erit subtilitas ad similitudinem sub-

stantis aquæ, aëris, & ignis, quæ ob suam ra-  
tatem ac diuisibilitatem subtilia sunt: neque



ad similitudinem argenti, auri, & gemmae, quae in comparatione ad terram, petram, ferrum, subtilia dicuntur. Sed sic erit subtile corpus alicuius beati, quod omne aliud corpus præter glorificatum, sine aliqua læsione aut diuisione illius, penetrare poterit, & hoc ad imitationem Christi, qui post suam resurrectionem venit clausis ianuis ad suos discipulos. *Quartum* caeleste donum, quo corpus glorificatum adornabitur est Impassibilitas, quæ non talis erit, qualem primi parentes statu innocentiae habuerunt, quibus datum erat posse non pati, & posse non mori; non qualem habebunt, ad solam scilicet dampnam pœnam pro originali peccato condemnati, quibus ex solo munere diuinæ misericordiae dabitur nihil pati: sed talis erit Sanctorum impassibilitas, quod ex participatione diuinitatis, habebunt non posse pati. Huiusmodi autem dotes notantur illis verbis *Sap. 3.* Fulgebunt iusti, & tanquam scintillæ in arundine neto discurrent. In fulgore enim notatur claritas: in iustitia verò, quæ est perpetua immortalis, notatur impassibilitas: per scintillas tandem signatur subtilitas: & per cursum agilitas.

Donum seu præmium accidentale, quod est Speciale quoddam mentis gaudium, supra sensuale, singulari ac privilegiato fulgore corpus beatum redundans, dicitur aureola fructus. *Aureola* est nomen diminutivum: aurea,

aurea, quod vtrumque metaphoricè in præ-  
 senti sumitur. Vnde sicut aurea corona, quæ  
 est præmium essentiale dicitur ( seu dos,  
 quæ est perpetuus ornatus animæ & corporis  
 æterna beatitudine iugiter perseverans,  
 ita videlicet à patre filiæ suæ desponsatæ ad  
 unitatem eius dotalem & ad honoré sponsi:  
 est autem Pater sponsæ, ipse Deus Unus ac  
 solus; sponsa, est anima fidelis ac iusta;  
 sponsus verò cuiuslibet animæ ac to-  
 tius Ecclesiæ, est Christus Dominus ) signi-  
 ficat commune quoddam mentis gaudium,  
 veniens omnibus beatis ex communi partici-  
 patione diuinitatis regis quæ dignitatis. Ita  
 aureola seu aurea coronula significat aliud  
 speciale mentis gaudium, veniens nonnullis  
 beatis tum ex speciali ac privilegiata eiusdem  
 diuinitatis ac regis maiestatis participatio-  
 ne, tum ex triumphatu acto de singulari &  
 excellenti victoria mundi, carnis, ac diaboli.  
 Huiusmodi etiam est quædam specialis delectatio  
 in gaudium, quod specialiter illi debetur,  
 cum abdicauit à se carnalem voluptatem per  
 iuramentum castimonialis continentis, quæ homi-  
 nem à subiectione carnis liberat: trahitur hoc  
 verbis Christi *Matth. 13.* loquentis de ter-  
 bona, in qua semen verbi Dei iactum, aliud  
 fert fructum trigessimum, aliud sexagesimū,  
 aliud centesimū.

CONSCIENTIA, saltim aliqua horū præ-  
 dia confidenter sibi pollicetur. VOLUNTAS  
 L 3 auidè

audè cupiens ea possidere clamat in cœlum. Quando veniam & apparebo ante faciem tuam?

### In tertia consideratione.

**R**ATIO quærit. Pro quo tanta præmia homini in cælo dabuntur? SYNTERESIMUS respondet aïens. *Prima* pars essentialis præmij, quæ consistit in amotione mali, dabitur omnibus beatis pro humili perpeſsione huius vitæ miseriarum ac pœnalitarum, iuxta illud *Luc. 21.* In patientia vestra possidebitis animas vestras. Et *Iacob. 5.* Patientes igitur estote fratres vsq; ad aduentum Domini; et agricola expectat pretiosum fructum terræ. &c. *Secunda* pars quæ consistit in collatione omnis boni, dabitur cuilibet electo pro meritis virtutum. Vt *clara visio*, dabitur pro fideli quâ electus in præſenti credit, ac assentitur Deo tanquam supremæ veritati, propter & supra omnia. *Tentio* Dei firma ac securus seu comprehensio ac possessio felicitatis æternæ, dabitur pro spe, quâ fidelis intendit Deum tanquam summæ largitati, propter se, & supra omnia. *Fruſtio*, quæ est mentis cum Deo perfecta, delectabilis, & satiabilis coniunctio, dabitur pro charitate, quâ iustus in hac vita stabiliter adhæret Deo, tanquam infinitæ bonitati, propter se & supra omnia. *Claritas* ab anima beata ex dono Dei in corpus deiſuabitur, danda pro prudentia, quæ est recta

ratio

tio agibulum, faciens in præsentem mentem  
 minis conscientiamq; illius claram. *Agili-*  
 , dabitur pro temperantia, quæ facit ho-  
 minem facilem & promptum ad obedientiam  
 gi æternæ, & ad bene recteque operandum.  
*Agilitas*, pro iustitia, quâ iustus subtiliter  
 aminat, quid cuique tribuendum. *Impas-*  
*sibilitas*, pro fortitudine, per quam iustus in  
 præsentem redditur quasi impassibilis, & aduer-  
 quodammodo non sentiens. De huiusmodi  
 quatuor dotibus beatificati corporis habet  
 Phil. 3. Reformabit corpus humilitatis  
 nostræ configuratum corpori claritatis suæ.  
 Domini; eod. 1. Cor. 15. Seminatur in corruptione ( *id*  
 uctum terræ, corpus nostrum passibile, tanquam gra-  
 in collatione frumenti cadens in terram mortificatur,  
 do pro meritis rigitur, & castigatur, donec per abnegatio-  
 pitur pro fide) seminum sui corruptum, spiritui subdatur) surget  
 ac attentius incorruptione ( *id est*, in impassibilitate) se-  
 i, propter ignem in ignobilitate ( *obscuritatis* ) surget  
 gloria ( *claritatis* ) seminatur in infirmitate  
 ac securus in virtute ( *agilitatis* ) se-  
 minatur corpus animale ( *secundum grossitudi-*  
 nem ) surget corpus spirituale. *secundum*  
 sicut subtilitatem.  
 Præmium verò accidentale dabitur non-  
 nullis electis pro excellenti victoria, quam  
 habuerunt de carne, mundo, ac diabolo: vel  
 quoque de passionibus innatis, illatis, & alie-  
 nis. Et hoc per optimam propriæ sensualita-  
 tis mortificationem, & diligentissimam tam in  
 ratione

corpore quam in mente virginez seu incontaminatam nos homines  
 ruptæ castitatis custodiam : nec non per fidem faceret : factis  
 lissimam & resolutissimam sanctæ fidei corde dei nomine  
 fessionem, ac perpetuum iustitiæ Christianæque ad mortem  
 cultum, & summam animi persecutionum ac se servituti  
 ipsius mortis sufferentiam : tandem per salutem nobis  
 tatem verbi Dei prædicationem & charitatem nos effici  
 uam aliorum correptionem. Verum aureola est quæ  
 virginicatis, non dabitur nisi his qui persequebantur cum se  
 rant in virginitate vsq; ad mortem : & aureola : seu factis  
 doctrinæ, non dabitur nisi his, qui actu alicuius mortalibus ; vir  
 erudiunt ad iustitiam : & aureola martyrum : tales, ac im  
 non dabitur, nisi his qui occiduntur propter peccatum, ad  
 Christum : & his quorum afflictiones persequebantur generi  
 uerant & conuinuantur vsque ad mortem, hostias  
 Fructus etiam, & postea, tricesimus, dabitur sacerdotibus  
 sitati matrimoniali, sexagesimus viduali, centesimus pl  
 tesimus ipsi castitati virginali veriusq; sexu, ubi Gal  
 Sed hic vltimus fructus, idem iam est quo dictus : qu  
 aureola virginicatis.

CONSCIENTIA his illuminata, stimulat pleremur  
 voluntatem ad cultum omnium virtutum prosperitatis  
 propter Christi imitationem prosequendū aduersitate  
 VOLUNTAS verò permota, profectum earum virtute per  
 dem virtutum summopere desiderat. ni cælesti p  
 terris nostr  
 lis suam b

#### In quarta consideratione.

ARTIO quartus. A quo tanta bona hominibus  
 CONSCIENTIA  
 proueniunt : SYNTERESIS respondetur. Vo  
 A Christo Salvatore nostro eiusque meritis  
 erant, &c.  
 qui cum esset Deus de Deo, factus est homo :

ut nos



nos homines suæ diuinitatis participes efficeret: factus est filius hominis; vt nos filij ei nominemur ac simus: factus est obediens que ad mortem; vt nos à iugo mortis æternæ ac seruitute diaboli eriperet. Factus est pro nobis ( *vs. est. 2. Cor. 5. Vers. 21.* ) peccatû; nos efficeremur iustitia Dei in ipso. *id est,* factus est quasi peccator peccatum habens, cum cum sceleratis ad mortem condemnaretur: seu factus est quasi peccator passibilis & mortalis; vt nos iustos, impeccabiles, impassibiles, ac immortales redderet. *Vel* factus est peccatum, *id est,* hostia pro peccato nostri humani generis, iuxta illud *Os. 4.* Peccata ( *id est,* hostias pro peccatis oblatas ) populi mei sacerdotes comedent. vt nobis Patre suum æternum placaret. Factus est pro nobis ( *sicut beatur Gal. 3.* ) maledictû ( *id est,* quasi maledictus: quia scriptum est. Maledictus qui pendet in ligno ) vt nos eius benedictionibus pleremur. Factus est contemptor omnis prosperitatis, & sustinens omnem huius mundi aduersitatem; vt nos liberaret ab omni aduersitate pœnarum infernalium, & daret omni celesti prosperitate. Factus est accipiens terris nostram miseriam; vt nobis daret in illis suam benedictionem & gloriam.

CONSCIENTIA magno inde gaudio reuertitur. VOLUNTAS gratias agit, laudat, gratatur, &c.

## In quinta consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quomodo ad gloriam caelestem perueniendum? Respondet SYL-  
TERESIS, dicens. Per media electis à Deo præparata ac prædestinata; quorum primum est *abstinere*, secundum *agere*, tertium *sustinere*: quæ quidem media signantur illis Christi Domini verbis *Matt. 16.* Si quis vult post me venire (*scilicet ad gloriam caelestem*) abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me. In abnegare notatur abstinere vitij & concupiscentijs: quia abnegare semetipsum, idem est quod abstinere spiritum carnalium, his quorum anima appetentiam habet immundatam. In tollere crucem, notatur sustinere quæuis aduersa huius temporis. In sequi me, notatur agere Christi opera: ille enim Christum sequitur, qui eum in benefactis imitatur.

*Primum* itaque medium, per quod venit ad gloriam caelestem, est abstinere perpetuum (præsertim post veram ad Deum conversionem) ab omni peccato mortali, prauisquæ desiderijs & concupiscentijs huius mundi, quæ militant aduersus spiritum: quo quidem abstinere docuit filium suum Tobias sicut in libro eius *cap. 1.* hoc modo legitur. Quem ab infantia timere Deum docuit, & abstinere ab omni peccato. Deinde *cap. 4.* Noli timere fili mi: pauperem quidem vitamus, *13.* Qui

rimus, sed multa bona habebimus, (*spiritu-  
alia ac æterna*) si timuerimus Deum, & re-  
uerimus ab omni peccato, & fecerimus be-  
ne. Idipsum S. Paulus & S. Petrus docere nos  
voluerunt cùm dicerent 1. *Thes.* 5. Ab omni  
reicie mala abstinete vos. 1. *Petr.* 2. Charis-  
sime mi obsecro vos tanquam aduenas & peregrin-  
os, abstinete vos à carnalibus desiderijs,  
& militant aduersus animam.

*Secundum* medium ad obtinendam cœlestē  
gloriam, est agere bonum, iuxta illud in *Sym-  
onis & S. Athanasij*. Qui bona egerunt, ibunt in  
vitam æternam: qui verò mala, in ignem æ-  
ternum. Huiusmodi autem bonum est qua-  
si duplex. *Primi* generis bonum, quod habet  
in se ipsum, est ipsum vitæ æternæ, est ipsa obseruantia  
mandatorum Dei, iuxta illud *Matth.* 19. Si  
quis vis ingredi ad vitam, serua mandata.  
*Nota primò*, quod non sufficit obseruare  
mandata Dei, quantum ad solam  
vitæ substantiam: sicuti fit, quando præce-  
pta Dei implet aliquis extra gratiam seu cha-  
ritatem, *Scilicet* in peccato mortali. Vel etiam,  
quando implet illa in gratia seu in charitate,  
non ex motu charitatis: necesse enim est  
seruare illa secundum intentionem præcipi-  
entis. *Id est*, in charitate & ex charitate, quod  
firmatur per Apostolum dicentē 1. *Tim.* 1.  
Charitas autem præcepti, est charitas de corde  
puro, & conscientia bona, & fide non ficta. Et  
1. *Cor.* 13. Qui diligit proximum, legem im-  
pleuit.

pleuit, &c. *Nota* *secundò*, quod etiam non sufficit ad vitam æternam obrinendam, seruare maiorem partem mandatorum Dei, sicut autem qui putabant se esse iustos ac fore saluandos quamuis in aliquo præcepto legem Dei offenderent, si nimirum potiore eius parte obseruarent: nam respondet illis S. Iacob *cap. 2.* Quicumque autem totam legem seruauerit, offendat autem in vno, factus est optimus reus. *hoc est*, ita æternaliter pro transgressione vnius præcepti diuini punietur damnabitur, sicut & pro præuaricatione tertiæ legis æternæ: quia peccans contra vnum præceptum, facit contra charitatem, ex qua tota lex pendet, & in qua tanquam in radice omnia præcepta vnum sunt ac viuunt. *Secundò* generis bonum, habens meritum gloriæ celestis, est omne pietatis opus. iuxta illud *Matth. 25.* Venite benedicere Patri mei, proinde paratum vobis regnum à constitutione mundi: esuriui enim, &c. Sunt igitur opera pietatis seu misericordiæ alia corporalia, & spiritalia. *Corporalia sunt septem.* Vt potum Esurientes pascere, potum dare sitientibus, perire nudos, captiuos redimere, ægrotos visitare, hospitio peregrinantes suscipere, mortuos sepelire. *Spiritalia etiam sunt septem.* Vt potè Peccantes corrigere, ignorantes docere, dubitantibus rectè consulere, pro salute proximi Deum orare, consolari & saltem ferre patienter iniurias, remittere offensas.

*Nota*

*Nova* autem quod opera huiusmodi possunt dici bona tripliciter. *Primo*, quatenus nimirum ex se ordinabilia seu referribilia sunt in ultimum finem: quæ deinde, vel sunt bona in genere, hoc est in obiecto seu in materia tantum: ut cum aliquis facit alicui bonè, propter illius importunitatem. Vel sunt bona ex circumstantiarum forma, seu ex circumstantiis: ut cum aliquis facit alicui bonè, ex commiseratione, debito modo, loco, tempore, &c. Verum ista opera licet sint moraliter bona, tamen non censentur esse meritoria; quia solis viribus naturæ sunt. Unde sufficienter ac proximè non disponunt nec præparant hominem ad gratiam gratum facientem à Deo recipiendam, nisi remotè, in quantum scilicet ordinabilia seu referribilia sunt ex se in Deum, *Secundò*, opera præsentia dicuntur bona, quatenus videlicet ordinata sunt in ultimum finem, seu, in quantum ipso actu in Deum referuntur, sed non ut oportet, seu, non sicut sufficit: quod fit, dum implentur propter Deum, sed extra gratiam Dei, *id est*, in peccato mortali. Et ista etiam opera non sunt meritoria, neque adhuc proximè disponunt ad gratiam: & ideo non plena dicuntur, ut est *Apoc. 3.* Non inuenio operatua plena coram Deo meo. *Tertio*, opera huiusmodi dicuntur bona, quatenus nimirum siue actuali, siue virtuali intentione referuntur in Deum, & hoc ut oportet, seu, sicut sufficit: quod quidem



fit duobus modis. *Vno modo*, quando implentur propter Deum, cum prima contritione cordis, utpotè antecedente infusione gratiæ. Et huiusmodi opera, cum speciali nimirum auxilio Dei facta, iam proximè ac sufficienter disponunt & præparant hominem ad gratiam gratum facientem suscipiendam, fiuntq; meritoria ex congruo: quia ex quadam condescenduntia seu conuenientia, & diuinâ miseratione acceptantur à Deo ad præmium vitæ æternæ. *Altero modo*, quando implentur propter Deum in gratia ex charitate: & huiusmodi bona opera sunt meritoria ex condigno, quia ex condignitate seu iustitia, & ex Dei promissione debetur eis præmium gloriæ cælestis. Vnde *3. Aug. ser. 6. de verbis Apost.* Debitor nobis factus est Deus, non aliquid accipiendo; sed quod ei placuit promittendo. Et *8. Bern. de grat. & lib. arb.* Promissum quidem ex misericordia, sed tamen ex iustitia persoluendum. Hoc præmium expectabat Apost. dicens. *2. Tim. 4* Reposita est mihi corona iustitiæ ( *hoc est, quam iuste merui* ) quam reddet mihi Dominus in illa die, iustus iudex: non solum aurem mihi, sed & ijs, qui diligunt aduentum eius.

Hinc patet, multū errare illum hominem, bonis videlicet operibus vacuum, sic secum disputantem. Vel sum prædestinatus, vel non sum: si sum, certissimo saluabor. Si non sum, certissimo damnabor quicquid egero. Igitur indul-

do impleat. indulgeo voluptatibus, quia eis postea frui non licebit. *Ad quod responderetur.* Si es prædestinatus, bene tibi operandum est: nam quæ quisque prædestinatus est ad regnum cælorum, ut tamen mediantibus bonis actibus, Dei præfinitio impleatur: quod si nolis instere bonis operibus, signum est te non esse prædestinatum; nam alias bona opera signum sunt prædestinationis: quem enim Deus salvandum prævidet, statim & modum quo salvari debet eidem præparat, certa quæ media honorum operum ad obtinendam vitam æternam illum eligere vult, iuxta illud quod dicitur 2. *Petr.* 1. Fratres, magis satagite, ut per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciatis, hæc enim facientes, non peccabitis aliquando. Sic enim abundanter ministrabitur vobis introitus in æternum regnum.

*Tertij generis bonum, habens in promissione vitam æternam, est studium deuotæ orationis, iuxta illud Ioan. 15. Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint, quodcumque volueritis petetis, & fiet vobis.* Huiusmodi studio intentus fuit Apost. cum dicit 1. *Cor.* 14. Orabo spiritu (oratio scilicet) orabo & mente. Vnde *S. Isid. lib. 3. de sum. m. cap. 8.* Qui vult cum Deo semper esse, frequenter debet orare & legere: nam cum oramus ipsi cum Deo loquimur; cum verò legimus, Deus nobiscum loquitur: omnis profe-

perfectus ex lectione & meditatione protendit. Et *D. Bon. lib. 1. Theol. Gest. cap. 30.* Cum dicitur à Sanctis, quod prædestinatio orationibus adiuuatur, non est sic intelligendum, quod temporale causet æternum: sed hoc, quantum ad effectum prædestinationis adiuuat oratio, scilicet, quantum ad gratiam & gloriam; quia secundum illa benè cooperatur liberum arbitrium prædestinationi. Et *S. Greg. lib. 1. Dialog.* Notandum quod obtineri nequaquam possunt; quæ prædestinatio non fuerunt: sed ea, quæ Sancti viri orando efficiunt, ita prædestinata sunt, ut precibus obtineantur: nam ipsa quoque regni cælestis prædestinatio, ita est ab omnipotente disposita, ut ad hanc electi ex labore perueniant, quatenus postulando mereantur accipere, quod eis omnipotens Deus, ante sæcula dante disposuerat.

*Quartum* generis bonum, habens promissionem vitæ æternæ, consistit in debito ac frequenti usu sacratissimæ Eucharistiæ. Unde est *Joan. 6.* Ego sum panis viuus qui de cælo descendi: si quis manducauerit ex hoc pane, viuet in æternum: & panis quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita.

*Tertium* medium ad obtinendam cælestem gloriam, est suffere, seu sustinere ac pati aduersa propter Christum ac eius imitationem, nam dicitur *Rom. 8.* Quos præsciuit & prædestinauit (illos voluit in sufferendis aduersis)

confor-

informes fieri imaginis filij sui. Et 1. *Petr.* 2. *Græ* enim est gratia, si peccantes, & colaphi-  
 ti suffertis: Sed si benè facientes, patien-  
 sustinetis: hæc est gratia (*id est, meritum*)  
 ad Deum. In hoc enim vocati estis: quia &  
 Christus passus est pro nobis, vobis relin-  
 ens exemplum vt sequamini vestigia eius,  
 i peccatum non fecit, &c. *Item cap. 4.*  
 communicantes Christi passionibus gaudete,  
 & in reuelatione gloriæ eius gaudeatis e-  
 ltantes. Si exprobramini in nomine Chri-  
 beati eritis: quoniam quod est honoris,  
 riæ, & virtutis Dei, & qui est eius spiritus;  
 per vos requiescet. Nemo vestrûm patiatur  
 homicida, aut fur, aut maledicus, aut alie-  
 rum appetitor. (*Vipere, inustus, seu pro*  
*alefactis*) si autem vt Christianus (*id est,*  
*autem patitur voluntariè, propter Christi*  
*stationem, seu pro operibus Christianum de-*  
*tribus*) non erubescat; glorificet autem  
 eum in isto nomine. Et *Matth.* 5. Beati qui  
 rsecutionem patiuntur propter iustitiam  
 (*id est, quia iustitiam colunt*) quoniam ipso-  
 m est regnum cælorum. Beati estis cum  
 maledixerint vobis homines, & persecuti vos  
 erint, & dixerint omne malum aduersum  
 os mentientes, propter me. Gaudete & e-  
 ltate, quoniam merces vestra copiosa est  
 cælis.

CONSCIENCIA, secundum has veritates  
 examinat. VOLUNTAS, supra omnia absti-  
 nere

nere à malis, agere bona, & pati aduersa propter Deum, omninò vult.

In sexta consideratione.

**R**ATIO inquit dicens. Quàm ob causam Deus tam magna præmia homini conferre decreuerit, cum minora pro ipso sufficient? SYNTERESIS respondet. *Primò*. Quia sic ei pro meritis in charitate actis, ex amor quo diligit eum, ob maiorem gloriam nominis sui promiserit, ut est *Gen. 15.* Ego propterea tuus sum, & merces tua magna nimis. *Secundo*, quia decet diuinam maiestatem ac laudabilitatem, homini tanta præmia dare, quam videatur humana conditio ad ea accipiendum non sufficere. *Tertio*, Quia sicut Deus est principium hominis per creationem & reformationem: ita expedit, ut idem sit, ipsius finis per glorificationem. *Quarto*, quia minus ac facilius est Deo, conferre homini suam gloriam, quam propter illum facere filium suum in hoc mundo suscepisse miseriam. *Quinto*, quia amor charitatis, quo homo diligit Deum supra omnia, non refarcitur condignè, nisi ipse amati fruitione. *Sextò*, quia bona opera quæ facit homo, & mala seu aduersa quæ patitur propter Deum ex charitate, competenter non possunt remunerari nisi summi boni possessione. *Septimo*, quia si quis in presenti, totum se consecrat in obsequium Deo; ita Deus, in futuro, totum se homini

homini tribuere decreuit pro stipendio.  
*Quia*, quia integritas ac perfectio dignitatis  
 honoris Christi requirit, ut omnia mem-  
 bra mystica, per fidem scilicet & charitatem,  
 eius effecta, simul cum capite suo saluentur  
 glorificentur.

CONSCIENTIA hinc cœlesti repletur con-  
 uatione. VOLUNTAS, ad profectû in Chri-  
 imitatione magis ac magis inflammatur.

## P R A X I S . XI.

*collecti*onem mentis asceticam quolibet ma-  
 ne ac vespere, & ante quamlibet confessio-  
 nem peccatorum sacramentalem  
 instituendi.

ECOLLECTIO mentis ascetica, tribus  
 partibus constat, utpotè, *præparatione*,  
*conclufione*, & *conclufione*. PRÆPARATIO  
 es item habet particulas, quarum *Prima*  
 adoratio SS. Trinitatis, Christi Domini,  
 Venerabilissimi Sacramenti: quæ hoc mo-  
 fieri potest. Viuat SS. Trinitas. Viuat, vi-  
 at. Adoramus te Sanctissime Domine Ieſu  
 hriste, hic, & ad omnes Ecclesias tuas, quæ  
 unt in toto mundo, & benedicimus tibi:  
 uia per sanctam crucem tuam redemisti  
 mundum. Laudetur Sanctissimum Sacramen-  
 um. Laudetur, Laudetur. *Altera* particula  
 præparationis est gratiarum actio pro benefi-  
 cijs, tam communibus quàm specialibus à  
 Deo



Deo acceptis. Beneficia communia puta esse creationem, conseruationem, redemptionem & vocationem: specialia verò, puta esse inspirationes diuinas efficaces, auxilium efficace ad vincendas tentationes, spiritum deuotionis, odium peccati intensum, timorem Deum filialem, in prosperitate spiritum humilitatis, in aduersitate spiritum patientiæ, in bonis actibus donum stabilitatis, &c.

*Tertia* particula est postulatio diuinæ illuminationis, ad cognoscendas nimirum propriæ conscientiæ maculas, quæ sumi potest e verbis *Psal.* 12. Illumina oculos meos, ne vquam obdormiam in morte: ne quando dicam inimicus meus, præualui aduersus eum.

RECONCILIATIO habet etiam tres particulas, quarum *prima* dicitur examen conscientiæ; *Secunda*, cordis contritio, seu dolor de peccatis; *Tertia*, propositum amplius non peccandi. *Examen* seu discussio conscientiæ debet esse diligens (quæ quidem diligentia sufficit moralis, qualem nimirum adhibent mercatores in suis computibus) & hoc, vel de necessitate, vel de vtilitate salutis. De necessitate quidem, si nimirum peccati mortalibus obnoxia est ipsa conscientia, tumque maximè, dum istud examen in ordine ad faciendam confessionem Sacramentalem instituitur, vt talis confessio, mortalium scilicet peccatorum, omninò integra fiat non solum formaliter, verum etiam (quantum est possibile).

) & materialiter. De utilitate verò  
 ris, ( *id est*, propter profectum spiritua-  
 ) semper debet esse diligens conscientia  
 minatio, de ipsis etiam venialibus pecca-  
 c defectibus quotidianis: qui enim asceta  
 uenter negligit examen & confessionem  
 ialium suarum defectionum, non solum  
 imè proficiet in vita spirituali, verum e-  
 n facile deficiet in peccata mortalia; quia  
 cacissimum medicamentum deserit o-  
 ium suarum imperfectionum, vitiorum ac-  
 tationum. Hoc autem examen ( *iuxta D.*  
*in Incendio amoris cap. 1.* ) debet fieri de  
 ni negligentia, concupiscentia, & nequitia.  
 De negligentia quidem ascetæ exami-  
 nda est conscientia, *Primo*, Si cor suum,  
 guam & sensus, non benè custodiuit: Si  
 pus inutiliter consumpsit. Si sibi in o-  
 ibus operibus suis finem debitum non  
 refixit *Secundo*, si negligens fuit in oratione  
 ntali & vocali: in lectione librorum spi-  
 rialium: & in executione bonorum propo-  
 rorum. *Tertio*, si negligens fuit ad exercen-  
 m actus pœnitentiæ de peccatis commissis;  
 resistendū tentationibus à Deo permissis:  
 proficiendū in bonis sibi impenis, *Sæpè*,  
 mortificatione vitiorū & in studio virtutū.  
 De concupiscentia quoque ascetæ exami-  
 nda est conscientia. *Primo* quidem, de mo-  
 us concupiscentiæ voluptatis. Si nimirum  
 petiuit cibaria ac poculenta saporosa, deli-  
 cata,

cata, & exquisita: indumenta mollia ac delicta possibilia; liciosa; oblectamenta carnalia seu luxuriose voluptuosa, quæ alias in primo motu fugere debet. *Secundò*, de motibus concupiscentiæ curiosè se gerentis. Si immoderatè scire appetiuit occultum, & Dei & hominum: videre pulchra, habere ratiocinationem, chara, pretiosa, & superflua. *Tertio*, de ad obsequium motibus concupiscentiæ vanitatis. Si immoderatè appetiuit hominum favorem & amorem; honorationem & laudationem: magnificationem & supra alios exaltationem.

De nequitia tandem conscientia examinanda est. *Primo*, de nequitia iracundiæ, si nequitia suspicium mirum asceta in corde seu affectu; in verbis abhorrentium seu signo, in opere seu effectu iram aliquam habuit: indignationemque contra suum proximum habuit: vel quoque eundem ad impatientiam provocavit. *Secundò*, de nequitia invidiæ. Si de prosperitate aliena tristitiam sensit: si in adversitate proximi aliquo modo sibi commiserat placuit: Si proximo suâ operâ indigenti proficere noluit. *Tertio*, de nequitia acediæ. Si scilicet tardium seu torporem, somnolentiam ac aliquas distractiones saltem semiivoluntariè in divinis persolvendis admisit: motus alicuius diffidentiæ de auxilio Dei consurgentes, aut quoque aliquas cogitationes blasphemias, infideles ac malignas ascendentes, vel nimirum contra Deum, vel contra Sanctos vel contra Ecclesiam, vel contra Dei antistites, remisè compescuit. Si adversa, & per

futura

mollia ac  
 seu luxur  
 ere debet.  
 tiz curios  
 et iuit ocul  
 ra, habere  
 a. *Tertio*  
 is. Si im  
 rem & an  
 tionem: n  
 eationem.  
 tia exami  
 cundiz, si  
 tu, in ver  
 ram aliqua  
 m proximi  
 impatientia  
 a inuidiz,  
 sentie: si  
 do sibi con  
 ndigenti pr  
 a accidiz.  
 mvolentia  
 semivolunt  
 ifit: motu  
 ei confurge  
 ones blasph  
 ndentes, v  
 ntra Sancto  
 a Dei ant  
 rfa, & p  
 futura

ra possibilia, nimis timuit; aut præsencia  
 ulenter ac deiecto animo sustinuit; in  
 eationeque fratrum insolenter & minus  
 giosè se gessit; ac in colloquio dissolutè,  
 horosè, & cachinnosè se habuit; in cella  
 tædio se continuit, signisq; fuit ac rari  
 ad obsequium charitatis alijs impenden  
 o, profusus verò ad otia, spatium  
 utiliter deambulandum. Si denique alio  
 defectus magis quàm suos proprios con  
 rruit, aut præsumptuosè corripuit, iudi  
 que temeraria de alijs apprehensa & con  
 tas suspiciones malas à principio statim  
 abhorruit, ex quibus communiter mox  
 cuntur indignationes, murmurationes,  
 tractiones, & alia huiusmodi mala.  
 Contritio, quæ est secunda particula præ  
 tis reconciliationis, non propriè sed me  
 thoricè accipitur, sicut & duritia cordis.  
 nemadmodum autem duritiam corporum  
 uitur triplex proprietas, quarum prima  
 inhabilitas ad suscipiendâ impressionem:  
 unda est stabilitas ad sic permanendum in  
 tertia est fortitudo ad resistendum. Ita  
 em spiritualement cordis duritiam sequitur  
 plex similis qualitas. *Vna* est inhabilitas ad  
 ciendam gratiam Dei: *altera* est adhæ  
 firma peccato: *tertia* est ipsa nimirum  
 bellio mandatis ac inspirationibus diuinis.  
 de sicut cor dicitur durum, quod diuinæ  
 pirationi se tangenti non cedit, sed obuiat,  
 in affe-

in affectu peccati demorando: ita etiam dicitur contritum, quod Deo aspirante, dum quadam amaritudine repletum, malè actæ, odium concipit æternum, ob offensam diuinæ maiestatis. *Deinde* quemadmodum contritionem seu comminationem alicuius corporis duri & integri quinque gradibus venit, quorum primus est, exterior accommodatio seu adaptatio ac præparatio rei materialis: secundus est, scalp pro seu malleo irritata percussio: tertius fractio: quartus, attritio: quintus denique, est ipsa comminutio seu contritio. Ita etiam iisdem gradibus cordis contritionem venire est. *Primò* enim cor præparatur ac disponitur, dum tangitur *Spirite*, tactu vocationis cælestis, seu inspirationis ac impulsus diuini, ad deserendam iniquitatem, & colendam iustitiam: *postea* percutitur, malleo scilicet timoris iudiciorum Dei, ac pœnarum infernalium, ita ut à proposito peccandi, iam resipiscere incipiat: *deinde* frangitur, quod fit, quando voluntas peccare desinit, ac nouum vitæ institutum sibi eligendum proponit, aut iam eligit: *deinde* atteritur, quando nimirum detestatur peccata sua, supra omnia detestabilia, propter damnationis æternæ pœnam illis debitam: quod quidem pœna est triplex, *Spirite*, pœna damni seu priuatio gloriæ cælestis, pœna sensus, & pœna vermis conscientiæ. Verum talis dolor seu detestatio peccatorum, non meretur ad huc

gratiam remissionis peccatorum, quia  
 instrumentum habet solum seruilem timo-  
 re, qui est absque charitate: secus dicendū  
 si accedat ei pœnitentiæ Sacramentum;  
 ob gratiam quæ ibi confertur, ex attri-  
 to iam contritum cor. *Tandem* comminui-  
 emollitur, compungitur & conteritur.  
 tur autem comminui & conteri cor,  
 quando peccator detestatur peccata supra om-  
 nia detestabilia, propter solam offensam  
 summo semper amore & supremo hono-  
 rifici. Talis autem dolor seu detestatio,  
 meretur iam peccatorum remissionem, ante  
 receptionem Sacramenti: quia fundamen-  
 tum habet timorem Dei filialem, qui sine  
 caritate esse non potest.

*Nota* autem aliam esse contritionem ve-  
 ram seu integram, aliam falsam seu defectuo-  
 sam. Contritio vera ac integra dupliciter  
 considerari solet, *ut virtus* & *ut pars Sacra-  
 menti*. Porro contritio ut virtus. Vel est ha-  
 bitus vel actualis, vel media. *Contritio ha-  
 bitus* seu in habitu illa est, quæ per actua-  
 lem frequenter iteratam, acquiritur. *Actua-  
 lis* seu in actu, tunc habetur, quando quis  
 in spe diuinæ misericordiæ in animo dolet  
 peccato commissio, propter solius Dei of-  
 fensam: seu, quando quis detestatur pecca-  
 ta supra omnia detestabilia, quatenus est  
 causa diuinæ maiestatis. *Media*, seu medij  
 di contritio, idem est, quod virtualis, im-

M

plicita



placita & interpretatiua: quàm quidem contritionem ille habere censetur, qui specia-  
 auxilio Dei adiutus, ipso actu elicitio charitatis in Deum tendit, seu quod idem est, actu-  
 liter Deum amat, non habens alias peccati sui habitualis actualem memoriam, vel non habens tempus eliciendi actum contritionis de peccato mortali: qui enim Deum explicite amat, eo ipso peccatum implicitè ac interpretatiuè odit, quod Deo displicere scit. *Deus* ille habere dicitur contritionem virtualem implicitam & interpretatiuam, & ipse, de ceteris peccatis, quorum non habet memoriam qui actu explicito detestatur peccata apprehensa supra omnia detestabilia propter offensam.

Contritio, ut est pars Sacramenti poenitentiae, nihil aliud est, quam dolor ex libero sincero animi affectu procedens, de peccato commisso propter Deum offensum summe amabilem, cum spe veniae & proposito contritendi ac satisfaciendi tempore, & loco debitis. *Hinc primò nota*, quod sicut in commissione peccati est quaedam delectatio inordinata sic per contrarium requiritur dolor in contritione de peccato commisso: quia contrarii contrarijs curantur. *Nota secundò*, quod dolor in contritione duplex est. *Unus* dicitur animi seu voluntatis, qui non est aliud, nisi peccati detestatio: & iste dolor est de necessitate & essentia contritionis. *Alius* est dolor sensualita-

itatis seu sensitiuus ac sensibilis, qui appa-  
 xterius, & *ex parte* in signo, in lachrymis, in  
 ijs: & iste non est de necessitate & essen-  
 contritionis, sed solum de perfectione:  
 talis dolor non est in potestate nostri li-  
 arbitrij. *Nota tertio*, quod dolor dete-  
 nis seu ipsa detestatio peccati; idem est  
 velle peccasse, potiusq; velle subiisse quod-  
 ie malum, quam Deum supra omnia  
 dum offendisse. *Nota quarto*, quod do-  
 detestationis debet esse maximus (iuxta  
*Joël. 2.* Conuertimini ad me, in toto  
 le vestro) non quidem elicitus, *id est*,  
 no conatu & seruire elicitus; sed appre-  
 uè *hoc est*, debet quis magis detestari pec-  
 am quam aliquod aliud malum, cum pec-  
 sit malorum omnium maximum: puta  
 en contritionem eo esse meliorem, quo  
 magis intensa, feruida, & sensibilis.  
 Contritio defectuosa seu falsa octo modis  
 potest. *Primo modo*; cum quis detesta-  
 peccata supra omnia detestabilia propter  
 nsam Dei; sed non plenam voluntate: quia  
 non detestaretur ea, imòque in eis per-  
 ere vellet, si pœnæ infernales finem ali-  
 ndo haberent. *Secundo*. Cum quis dete-  
 ir peccatum supra omnia detestabilia pro  
 offensam Dei; sed sine efficaci ac serio  
 posito amplius non peccandi. *Tertio*. Cum  
 detestatur peccata eodem modo; sed aut  
 m integram, aut spem veniæ firmam non  
 habet.

habet. *Quarto.* Cum quis detestatur peccata, uti supra, cum proposito amplius non peccandi; sed proximam seu probabilem (quarta potest) non refugit peccati mortalis occasionem. *Quinto.* Cum quis detestatur peccata sicut superius; sed odium in corde suo contra proximum fouet. *Sexto.* Cum quis detestatur peccata secundum superiorem modum, sed bona alterius iniuste retinet, vel pariter non satisfacit, cum possit. *Septimo.* Cum quis grauiora tantum peccata detestatur alijs autem mortalibus, quæ communia sunt, ac minora esse putantur, voluntaria habet: vel cum omnia mortalia fugit, primum modum. *Octauo.* Cum quis detestatur peccata sicut prius; sed arma, aut contra deum, aut contra iustitiam ferre non desinit, vel quoque, siue fidem siue iustitiam oppugnantibus, favore, consilio, adulatione quocunque alio simili modo illicito, ad mulcendum non cessat.

*Propositum*, quod tertiam particulam conciliationis constituit. *primo* debet semper formari ac renouari, tam singula quam omnia peccata mortalia, supra quæuis mala propositus Dei amorem fugiendi, & ipsas eorum proximas seu probabiles occasiones cauendi. hoc autem propositum debet esse firmum, forte, non infirmum ac debile; efficax seu strenuum, non tepidum seu remissum, stabile & cordiale, non vertibile & verbale; abso-

non conditionarum; serium, non fictū;  
 lutum, non timidum; ac tandem æternū.  
 e illud est *Ps. 118.* Custodiam legem tuā  
 per (idem enim est propositum amplius  
 taliter non peccandi, quod & præcepta  
 Diuinæ custodiendi: nam qui custodit  
 m Dei, hic iam non peccat) in sæculum, &  
 eculum sæculi. *Item.* In æternum non o-  
 nscar iustificationes tuas; quia in ipsis vi-  
 cāsti me. *Item.* Iuravi & statui, custodire  
 cia iustitiæ tuæ.  
 ecundò, idem propositum debet semper  
 vari ac renouari, singula peccata venialia  
 endi, quamuis non omnia: quia alias præ-  
 ptuosum esset huiusmodi propositum:  
 enim pro hoc statu corruptæ naturæ po-  
 quis vitare omnia venialia: nam fugiendo  
 n, incidit sæpè in aliud, quod confide-  
 S. Ioannes sic ait *Epist. 1. cap. 1.* Si dixe-  
 us quoniam peccatum non habemus, ipsi  
 seducimus, & veritas in nobis non est. Et  
*Paulus Rom. 7.* Non quod volo bonum,  
 ago: sed quod odi malum, illud facio.  
 le S. Bonau. *Comp. Theol. Versr. lib. 6. c. 34.*  
 contritione de venialibus non exigitur  
 positum non peccandi venialiter, sicut in  
 tritione de mortalibus exigitur: sed suffi-  
 quod displiceat alicui peccatum præteri-  
 o, & infirmitas quā ad peccatum veniale  
 inatur; quamuis ab eo omnino immunis  
 non possit: ita tamen quod voluntas non

maneat fixa in aliquo veniali; quia illud venias, com-  
retentum, non dimitteretur in contritione, nec  
generalī, nec speciali. Et hæc est ratio: quia venialia  
peccata mortalia sunt in potestate nostra, et non  
vitentur, non solum singula, sed etiam omnia. Venialia  
verò, etsi singula vitari possunt, tamen omnia,  
quod ex infirmitate nascitur, contingit. *hac ille.*

*Tertio*, idem propositum debet semper formari ac renouari, propriam scilicet voluntatem, singulare iudicium, ac sui amorem negandi, & in virtutibus proficiendi, perferentiam aduersitatum & fugam prosperitatum huius temporis; præsertim verò, vno aliquo vitio maioris intensiōis stren-  
pugnandi, actibus nimirum ei oppositis, ac externæ internæque mortificationibus, ut

CONCLUSIO recollectionis similiter habetur etiam particulas tres. quarum *prima* est petitio qua debet asceta Deum orare, *Primo*, ut ei suam piissimam clementiam peccata, omnia scilicet negligentiarum, concupiscentiarum & nequitiarum commissarum, tum præsentis conscientie modo examinatae, tum præteritæ, tam videlicet mortalia quàm venialia, cognita quàm incognita, tam propria quàm aliena condonare dignetur; faciatq; illa eum magis ac magis detestari, ac odio habere eternum. *Secundo*, ut donet ei gratiam efficacem ad vincendum omnes tentationes, & exercendum quasvis propriarum passionum

solen-

quia illi gratias, compescendumq; motus prauorum  
 in contrarium seu vitiis spiritui rebelles. *Ter-*  
 est ratio: vt tribuat ei continuum fidei, spei, & cha-  
 state nostris is augmentum. *Quartò*, vt det illi gratiã,  
 omnibus Christi virtutibus ac Sanctorum  
 iugiter proficiendi. *Septimò*, in obedi-  
 humilitate, patientia, castitate, Evangelica  
 perrate, &c. *Quintò*, vt conferat illi Spi-  
 m deuotionis ac feruoris, omnem nimi-  
 difficultatem laboris spiritualis, & tepidi-  
 rem remissæ affectionis superantem. *Sextò*,  
 lonet ei gratiam affectionis charitativæ &  
 erentialis, quã tam superiores suos, siue  
 icet mediatos siue immediatos, quàm om-  
 alios fratres siue sibi æquales (vt potè, vo-  
 one) siue inferiores, intimè prosequatur.  
*Septimò*, vt hæc omnia petita ac postulata, lar-  
 tur etiam omnibus alijs eius fratribus, &  
 nefactoribus huius videlicet conuentus, &  
 ius Prouinciæ ac vniuersi ordinis: nec  
 n, vt omnes Christianos cum eorum præ-  
 itis, siue spiritualibus siue sæcularibus,  
 n destituat internis & externis auxilijs, eos-  
 e dirigere in vitam dignetur æternam.  
*Secunda* particula conclusionis est oblatio,  
 qua humillimo spiritu debet offerre asceta  
 o altissimo cuncta sua opera, in vnione vi-  
 icet Christi Domini meritorum, & Sacra-  
 imæ matris eius, ac omnium celestiu An-  
 orum & Sanctorum, vniuersaq; militantis  
 clesie iustorum, vt nimirum ex Diuina il-



lius acceptatione, cedant ad maiorem nominis sui gloriam, & ad offerentis maius meritum. Horum autem operum quinque sunt genera: *Virginitas*, *Sacrificium missæ celebrandum* & audiendum, aut iam celebratum vel auditum. *Orationes* tam vocales quàm mentales: *elemosynæ* tam corporales quàm spirituales: *iuniorum* tam sensuum quàm affectuum, quæ videntur licet constituunt externæ & internæ mortificationis exercitia, & virtutum studia: *randæ* actus ex se indifferentes, vt sunt comedere, bibere, calefieri, honestè recreari, & his simile.

*Tertia* particula est commendatio sui, in protectio ac protectionem B. Virginis Mariæ Angeli custodis, Sanctorum patronorū, ac ceterius cūriæ cælestis.

## P R A X I S XII.

*Præsentiam Diuinam semper conseruandi  
renouandi.*

**Q**uemadmodum hominibus, omnium malorum spiritualium principalis est causa ipsius Dei ignaua obliuio, iuxta illud *Psalmi*. Non est Deus in conspectu eius ( *id est, qui non habet homo in mente sua iucundā Dei præsentiam, ideo* ) inquinatæ sunt viæ ( *intentionum ac operationum* ) illius, in omni tempore. Ita omnium bonorum origo est, præsentia diuinæ gratia apprehensio, voluptariaq; iugitatio. Vnde quilibet huic assistens discipulus

næ, di-

dicere potest illud, quod de ipsa sapientia  
 um est, *Sap. 6.* Venerunt mihi omnia bo-  
 ( *Esperè, amoris, imitationis & dilectionis*  
 ) pariter cum illa.  
 hinc est, quod sicut actu peccantes, quan-  
 possunt omnino à præsentia conspectuq;  
 sese alienare contendunt; vt facilius pro-  
 indulgere possint cupiditatibus, & libe-  
 ac securius suis insistere queant delicijs,  
 sensu remorsus propriæ conscientix ani-  
 cruciantis, ac sine experientia impulsus  
 oris Dei voluptatem peccati remittentis :  
 ratione *quidam* illorum, Deum non esse  
 persuadebat cùm scelus quoddam perpe-  
 re vellet, vt patet *Psal. 13.* Dixit insipiens in  
 de suo, non est Deus. *Alter* autem Deum  
 ecata sua non videre aut non intelligere si-  
 imaginabatur, vt est *Psal. 98.* Non videbit  
 omnis, nec intelliget Deus Iacob. *Tertius*  
 nique Deum esse obliuiosum falso existima-  
 , vt habetur *Ecl. 23.* Quis me videt? re-  
 oræ circumdant me, & nemo circumspicit  
 , quem vereor? delictorum meorum non  
 morabitur altissimus. *Itaque* iusti ho-  
 nes, vt stabiliter declinent mala, & in bonis  
 giter proficiant, huic disciplinæ seu exerci-  
 tionis diuinæ præsentix continuo assi-  
 nt. *Sic* fecit Susanna, matrona illa honestis-  
 na, vt peccatum declinaret, cùm tentata ab  
 quis confugeret ad diuinam præsentiam : c  
 ceret, sicuti habetur *Daniel. 13.* Angustix  
 sunt

sunt mihi vndique. Si enim hoc egero, melius vbiq[ue] est mihi est; si autem non egero, non est fugitum, per manus vestras. Sed melius est mihi absque presentiam, pere incidere in manus hominum, quam p[er]ire (Deus) alcare in conspectu Domini. Sic David, cum (quasi) teneret iucundam Dei presentiam, non fuit, & a suis vitijs ac passionibus in malum commutatur & sumtus, omnesq[ue] fugit laqueos diaboli, vti ipse dicebat & testatur dicens Ps. 15. Prouidebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam (id est) quoniam ob causam) à dextris est mihi ne commouear. Et Ps. 24. Oculi mei semper ad Deum minimum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos. Sic facientes, facile in via imitationis Christi proficiunt, & ipsam spiritualis vite perfectionem consequuntur, iuxta illud Prou. In omnibus vijs tuis cogita Deum, & ipse diriget gressus tuos. Et Gen. 17. Ambula coram me & esto perfectus, id est, presentiam meam tenendo, sensim facile peruenies ad perfectionem. His igitur de causis Propheta nos admonet, vt presentiam Dei quæramus dicens Ps. 104. Quærite Dominum & confirmamini. Quærite faciem eius semper. Faciem autem Domini quærere idem est, quod conari ac studere iucundam Dei presentiam in memoria intellectu, & voluntate semper conseruare, tenere, ac iugiter renouare.

CONSERVAMUS autem in mente nostra presentiam diuinam, quando Deum, alias in presenti latentem, fide credimus ac intue-

mur

pe egero, ubique semper nobis adesse præsentissi-  
 non edū-  
 nihi abiq-  
 am, quam  
 David, te-  
 tiam, non  
 lum com-  
 iaboli, vi-  
 am Domi-  
 niam (id  
 mihi ne co-  
 temper ad  
 laqueos pe-  
 ria imitatio-  
 spiritalis v-  
 a illud Pro-  
 um, & ipse  
 Ambula co-  
 nentiam me-  
 ad perfect-  
 pheta nos  
 ramus dice-  
 nfirmamine  
 aciem aure-  
 conari ac the-  
 in memoria  
 e conseruare  
 nente nostr-  
 eum, alias  
 as ac intue-  
 mur

num, per inspectionem nimirum, potentiā  
 & sentiam. iuxta illud Act. 17. Non longē  
 (Deus) ab vnoquoque nostrū: in ipso  
 (*quasi quodammodo pisces in aqua natan-*  
 (*tes & aues in aëre volantes*) viuimus, mo-  
 mur & sumus. Huiusmodi erat fides illius  
 dicebat Ps. 138. Si ascendero in cælum tu  
 es: si descendero in infernum, ades: si  
 pfero pennas meas diluculo, & habitaue-  
 in extremis maris, etenim illuc manus tua  
 lūcet me, & tenebit me dextera tua.  
 RENOVAMVS verò in nobis præsentiam di-  
 nam, quando non solum actibus fidei, spei,  
 charitatis in Deum tendimus, verum etiam  
 ando cunctas nostras actiones asceticas in  
 m referimus, his nimirum seu similibus  
 ræ Scripturæ verbis deuotē in eum dire-  
 s. *Ut* cum pro matutino mediā nocte ex-  
 amur, protinus signo sanctæ crucis muniti  
 imus ac deuotē ruminamus, verba illa  
 Mat. 25. Mediā autem nocte clamor factus  
 Ecce sponsus venit exite obuiam ei, &  
 æ paratæ erant intrauerunt cum eo ad nu-  
 cias, & clausa est ianua. Nouissimè verò ve-  
 unt & reliquæ virgines, dicentes. Domine,  
 mine aperi nobis. At ille respondens ait.  
 nen dico vobis, nescio vos: vigilate itaque  
 ia nescitis diem neque horam. Et illud ad  
 hes. 9. Surge qui dormis & illuminabit te  
 xristus, qui nimirum præmisit coronam vi-  
 antibus & orantibus.

In introitu chori. *Ps.* 5. Domine in multitudine misericordiae tuae, introibo in domum tuam, adorabo ad templum sanctum tuum timore tuo.

Quando flexis genibus terram osculamur in choro. Adoramus te sanctissime Domine Iesv, hic, & ad omnes Ecclesias quae sunt toto mundo, & benedicimus tibi, quia per sanctam crucem tuam redemisti mundum.

Quando datur signum ab hebdomadariis post factam praeparationem pro inchoatione diuini officij. *Ps.* 137. In conspectu Angelorum psallam tibi, & confitebor nomini tuo. *Postea illud suspirium seu pactum.* O Deus meus te laudo.

Quando distrahimur sub tempus diuini officij. *Ps.* 110. Psallā & intelligam. *Vel Ps.* 40. Psallite Deo nostro psallite, psallite sapienter. *Vel 1. Cor.* 14. Psallā spiritu, psallā & mente.

Quando te praeparas ad disciplinam faciendam. *Ps.* 31. Multa flagella peccatoris, sperantem autem in Domino misericordia circumdabit. Et *Ps.* 37. Quoniam ego in flagellum paratus sum, cum Christo Iesv meo, & dolore eius in conspectu meo semper est.

Post disciplinam *Tob.* 3. Ne reminiscaris Domine delicta nostra, vel parentum nostrorum, neque vindictam sumas de peccatis nostris. Et *Psal.* 24. Vide humilitatem meam & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta.

¶

Quando

Quando te componis ad dormiendum, dic  
*Psal. 4.* In pace in idipsum, dormiam & re-  
 quiescam. Et *Psal. 30.* In manus tuas com-  
 mendo spiritum meum, redemisti me Domi-  
 nus Deus veritatis.

Dormiens, illusus ac tentatus, moxque  
 pergefactus. *Psal. 118.* Memor fui nocte  
 minis tui, & custodiui legem tuam.

Mane surgens. *Colof. 3.* Si consurrexistis  
 in Christo, quæ sursum sunt querite, ubi  
 Christus est in dextera Dei sedens; quæ sur-  
 sum sunt sapite, non quæ super terram. *Et su-  
 rium generale.* O Deus meus & omnia.

Cum disponis habitum circa te, vel induis  
 antellum, *dicito.* Exuat me Dominus vete-  
 rem hominem cum actibus malis, & induat  
 me nouum hominem, qui secundum Deum  
 creatus est, in iustitia & sanctitate veritatis.

Cum lauas manus. *Psal. 50.* Amplius laua  
 me Domine ab iniquitate mea, & à peccato  
 meo munda me.

Cum verò faciem lauas. *Isa. 1.* Lauamini &  
 mundi estote, auferte malum cogitationum  
 vestrarum ab oculis meis.

Cum tandem pedes. *Ioan. 13.* Qui lotus est,  
 non indiget nisi vt pedes lauet. Si ergo ego  
 laui pedes vestros Dominus & magister, vos  
 etiam alter alterius lauare debetis pedes.

Quando intras Sacrarium præcipuè ad ser-  
 uandum sacro. *Gen. 26.* Verè locus iste San-  
 ctus est, in quo nimirum sacerdos præparatur  
 ad diuina celebranda. M 7 Quan-



Quando intras Ecclesiam. *Ibid.* Quàm terribilis est locus iste, non est hic aliud nisi domus Dei & porta cæli.

Quando vocaris ad seruiendum missæ in Ecclesia. *Psal.* 108. Lætatus sum in quæ dicta sunt mihi, in domū Domini ibimus.

Quando gradum dormitorij ascendis. *Joan.* 20. Ascendo ad Patrem meum, & Deum meum.

Quando descendis. *Luc.* 19. Zachæ festinans descende, quia hodiè in domo tua oportet me manere.

Quando intras cellam. *Psal.* 117. Aperis mihi portas iustitiæ ingressus in eas confitebor Domino. Et *Psal.* 131. Hæc requies mea in sæculum sæculi, hîc habitabo quoniam celi legi eam.

Quando librum ad legendū aperis. *Psal.* 119. Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. *Vel Psal.* 84. Audiam quia loquatur in me Dominus Deus. *Vel Sap.*

Da mihi sedium tuarum assitricem sapientiæ. *Vel Psal.* 118. Intellectum da mihi & viuam.

Finita lectione. *Psal.* 118. Quàm dulcis faucibus meis eloquia tua super mel ori meo. *Vel Ioan.* 13. Si hæc scitis, beati estis si feceritis ea.

Cùm vocaris è cella ad superiorem. *Mat.* 9. Domine quid me vis facere?

Quando tibi opus aliquod spirituale assignatur. *Gal.* 6. Dum tempus habemus operemur bonum.

Quando

Quando tibi  
ungitur. *P*  
in nomine Do

*Psal.* 62. I  
reas. *Vel* 1.

quàm victimæ

Quando exi

*Mat.* 8. Dom

Quando ve

as Domine c

roce me. Et i

am mandatoru

*Vel* Dirige Do

uo viam mea

Cùm redis

ociamus hîc

stariæ vnum,

Quando vi

Deus, cur n

pauperem fac

Quando el

Quæne prim

us & hæc om

ula. Et no

Dominus pro

mundo.

Cùm pulsas

qui manducab

Beati qui ad

*Thef.* 3. Si qu

duces.

Quando tibi aliquod manuale exercitium iungitur. *Psal.* 123. Adiutorium nostrum in nomine Domini, qui fecit cælum & terrâ.

*Psal.* 62. In nomine tuo leuabo manus meas. *Vel* 1. *Reg.* 15. Melior est obedientia quam victimæ. Et *Luc.* 2. Erat subditus illis. Quando exis extra claustrum pro socio. *Matth.* 8. Domine sequar te quocunque ieris.

Quando verò cum socio. *Psal.* 24. Vias Domine demonstra mihi & semitas tuas doce me. Et 118. Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum quia ipsam volui. *Vel* Dirige Domine Deus meus in conspectu tuo viam meam.

Cum redis. *Ioan.* 6. Bonum est nos hic esse, ciamus hic tria tabernacula. I e s v vnum, larix vnum, Curix cælesti vnum.

Quando vides pauperem vel miserum. *dia.* Deus, cur non ego? *Vel* 1. *Reg.* 2. Dominus pauperem facit & ditat, humiliat & subleuat.

Quando eleemosynam quæris. *Matth.* 6. Quærite primum regnum Dei, & iusticiam eius & hæc omnia adicientur vobis. Et in *Regula.* Et non debeant verecundari, quia Dominus pro nobis se fecit pauperem in hoc mundo.

Cum pulsatur ad mensam. *Luc.* 14. Beatus qui manducabit panem in regno Dei. *Apoc.* 19. Beati qui ad nuptias Agni vocati sunt. Et 2. *Thes.* 3. Si quis non vult operari, non manducet.

Quando

Quando tibi porrigitur portio. *Ioan.*  
 Meus cibus est vt faciam voluntatem Patris  
 qui in cælis est. *Vel Psal. 118.* Portio mea  
 Domine, dixi custodire legem tuam.

Quando bibis. *Psal. 36.* Inebriabuntur  
 vberitate domus tuæ, & torrente volupta-  
 tum potabis eos. *Vel Psal. 16.* Satiabor cibus  
 apparuerit gloria tua.

Si esuris. *Matt. 5.* Beati qui esuriunt &  
 sitiunt iusticiam, quoniam ipsi saturabuntur.

Si sitis. *Ioan. 7.* Si quis sitit veniat ad me  
 & bibat.

Si tentaris plus iusta necessitate comedere  
 ac bibere, dic *Psal. 77.* Adhuc escæ erant  
 eorum in ore ipsorum, & ira Domini ascendit  
 super eos. *Vel Luc. 6.* Erat quidam diues qui  
 quotidie splendide epulabatur, & cum mor-  
 tuus esset, sepultus est in inferno. Et *Luc. 11.*  
 Temporibus Noë edebant & bibebant, & ve-  
 nit diluuium & perdidit eos.

Si tibi non sapit cibus & potus. *Psal. 6.*  
 Dederunt in escam meam fel, & in siti mea  
 potauerunt me aceto.

Si videris alium auidè & non mortificari  
 comedere. *Rom. 14.* Is qui manducat non  
 manducantem non spernat: & qui non man-  
 ducat, manducantem non iudicet, Deus enim  
 illum assumpsit.

Quando increparis merito ab aliquo  
*Psal. 118.* Iustus es Domine & rectum iudi-  
 cium tuum, *Vel.* Si non essem malefactor, hæc  
 mihi non dicerentur.

Quando

Quando verba iniuriosa accipis. *Is. 50.* Faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus in me, Dominus auxiliator meus, & ideò non sum confusus.

Quando te aliqui iniuste persequuntur. *Act. 16.* *scum S. Srephano.* Domine Iesv ne stacuas is hoc peccatum.

Quando pateris aliquid contrarij. *Luc. 21.* In patientia vestra possidebitis animas vestras. *Vel.* Si oportuit Christum pati & ita intrare in gloriam suam, quid me? *Acto. 5.* Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam igni habiti sunt pro nomine Iesv contumeliam pati.

Quando aliquo modo tentaris. *Iacob. 1.* Beatus vir qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit accipiet coronam vitæ. *Vel.* Exurgat Deus, cadat armatus, & contemnatur inimicus.

Dum vana gloria pulsaris. *Gal. 6.* Mihi non est gloriari nisi in cruce Domini nostri Iesv Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. Et *Psal. 44.* Omnis gloria illius Regis ab intus.

Cum laudaris. Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriam. *Vel.* Mihi non confusio & tibi Deo meo in æternum gloria.

Contra tentationem superbix. *Luc. 14.* Qui se exultat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur.

Contra affectum auaritiæ. *Act. 20.* Beatius est dare magis, quàm accipere. Con-

de  
rio. Ioan.  
ntatem Par  
8. Portio d  
uam.  
briabuntur  
ate volup  
Saciabor d  
efuriunt &  
arabuntur  
eniat ad me  
ate comede  
uc elca erat  
omni ascend  
lam diues q  
& cum mor  
o. Et *Luc. 11*  
ebant, & v  
us. *Psal. 68*  
in fici me  
i mortificat  
anducat non  
ui non man  
et, Deus e  
ab aliquo  
ectum iudi  
lefactor, h  
Quando

Contra stimulum luxuriæ. Voluptas b  
uis pœna perpetua. *Vel.* Momentane  
quod delectat, æternum quod cruciat. *Apoc.*  
Non possum esse continens, nisi tu De  
dederis.

Contra spiritum inuidiæ. 1. *Ioan.* 3. C  
non diligit proximum, manet in morte.

Contra motum iræ. *Matth.* 11. Discite  
me, quia mitis sum, & humilis corde.

Contra acediam, negligentiam ac pigritiam.  
*Prov.* 13. Vult & non vult piger: anima a  
tem operantium impinguatur. Et *Jerem.* 4.  
Maledictus qui opus Dei facit negligenter.

*Matth.* 11. Regnum cælorum vim patitur  
violenti rapiunt illud. Et 7. Omnis arbor quæ  
non facit fructum, excidetur, & in igne  
mitteretur.

Contra spiritum murmurationis, de  
ationis & susurrationis. *Psal.* 120. Domine  
libera animam meam à labijs iniquis & à lin  
gua dolosa. *Eccle.* 28. Susurro & bilinguis ma  
ledictus, multos enim turbauit pacem habere  
tes. *Prov.* 13. Qui detrahit alicui ipse se in fu  
turum obligat.

Si tentaris de Deo aliqua diffidentia. *Pf.* 3  
In te Domine speraui non confundar in æter  
num. *Psal.* 22. Mihi autem adhærere De  
bonum est, ponere in Domino Deo spem meam.

Si in conscientia turbaris ob aliquam obie  
ctionem diabolicam. *Psal.* 24. Oculi mei sem  
per ad Dominum, quoniam ipse euellit d  
laqueo pedes meos.

Si ten-

Si tentaris videre curiosa *Psal.* 118. Auer-  
oculos meos ne videant vanitatem. Et *Iob.*  
pigi fædus cum oculis meis.

Si tentaris audire noua & curiosa. 2 *Tim.* 4.  
veritate quidem auditum auerient, ad fa-  
litas autem conuertentur.

Si incidisti in aliquem defectum. *Psal.* 50.  
ibi soli peccaui. *Vel.* Peccaui Domino.

Quando rétaris iudicio temerario. *Rom.* 14.  
quis es. qui iudicas alienum seruum, Do-  
mino suo stat aut cadit: stabit autem, potens  
Deus statuere illum.

Ante orationem. *Ioan.* 16. Si quid petieritis  
patrem in nomine meo dabit vobis. Et *Mar.* 11.  
Quæcunque orantes petitis, credite quia ac-  
cipietis, & eueniet vobis.

Accedens ad confessarium. *Luc.* 3. Et ecce  
mulier quæ erat in ciuitate peccatrix, vt co-  
gnouit quod Iesus accubuit in domo Phari-  
sæi, attulit alabastrum vnguenti, & stans retrò  
secus pedes Domini lachrymis cæpit rigare  
pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, &  
osculabatur pedes eius, & vnguento vngebat.

Quando audis vel legis aliquem peccasse.  
*dic.* ô Domine, nisi tua gratia me adiuuares,  
ego plura mala perpetrassem, sis benedictus  
qui me adiuuas.

Quando audis aliquem benè fecisse, vel le-  
gis aliqua opera heroica Sanctorum. *dic.* ô  
Domine in his omnibus valde mihi compla-  
ceo, & per gratiam tuam cupio illa experiri.

Si a-



Si amore inclinaris in rem temporalem, *dic. Domine Deus propter tui amorem* re priuari eligo.

Si odio habes alicuius defectus, *dic. Ma* odi ac detestor peccata mea coram te Deo meo, quæ mihi nocent; quàm aliena, quæ me non inquinant.

Tempore recreationis, *dic illud Philp.* Gaudete in Domino semper, iterum diligite, modestia vestra nota sit hominibus.

Si affectus desideriorum tuorum deorsum tendunt, *dic illud Psal. 41.* Quemadmodum desiderat cernuus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus.

In fine cuiuslibet boni operis, *dic illud Luc. 17.* Servus sum inutilis. *Item.* Vivat Rex noster IESVS. &c. Vivat, Vivat.

## P R A X I S XIII.

*Studio virtutum asceticarum insistendi, ac e virtute in virtutem transeundi: vel alias. a vno gradu in alterum, & de altero in tertium proficiendi.*

## I N S T I T V T I O I.

*De virtute gratuita in genere.*

**D**icendum est primò, quod sicut Deus quæ creator, in dando nobis vitam in esse naturæ, non tantum dat vivere, verum etiam dat

& vitaliter operari. Ita necesse est, ut idem  
 is quia recreator ac reparator, in dando  
 ritui nostro vitam in esse gratuito, det eam  
 quantum ad esse, & quantum ad operari, si-  
 dat ipso facto: quantum quidem ad esse  
 uitum, per gratiam viuificantem seu iu-  
 icantem, quæ alias gratia gratum faciens  
 icur; quantum verò ad operari, per ean-  
 m gratiam (iuxta D. Bonaventuram Bre-  
 l. parte 5. cap. 4.) ut sepius formem, id est,  
 utiformiter seu sepius simpliciter distinctam,  
 septem scilicet habitus virtutum gratuita-  
 im. Nam sicut cuiuscunque secundum vi-  
 m primam viuientis, non nisi per diuersas  
 perationes vitales diuersorum eius mem-  
 torum, perfectio vitæ innotescit: ita etiam  
 iuslibet viuientis secundum vitam secun-  
 am, perfectio vitæ illius spiritualis manife-  
 atur, per solas videlicet diuersas operationes  
 ituosas & gratuitas, quæ diuersificantur  
 ro diuersitate sepius formis gratiæ, in diuer-  
 os nempe habitus distinctæ: cum actus ac  
 operationes diuersificentur per obiecta, &  
 liuerfitas actuum requirat diuersitatem seu  
 litionem habituum. Sunt autem huius-  
 modi habitus, tres videlicet virtutum Theo-  
 logicarum, & quatuor cardinalium: per Theo-  
 logicas virtutes, rectificatur anima respectu  
 finis, & per cardinales respectu mediorum.  
 Rectificatur quidem per Theologias, &  
 quantum ad triplex obiectum, quod est in  
 Diuinis

diuinis, & quantum ad triplex subiectum quod est in nobis. In diuinis est summa veritas, in quam nos dirigit fides in credendo assentiendo: est summa maiestas seu potentia & largitas, in quam nos erigit spes in laudando & expectando: & est summa bonitas, cuius ad assensum vocatur donum. In nobis autem est potentia rationalis quae rectificatur per fidem: est irascibilis quae dirigitur per spem: & est concupiscibilis, quae ordinatur per charitatem.

Rectificatur verò anima, respectu eorum quae sunt ad finem, per virtutes cardinales secundum potentiam rationalem rectificatur per prudentiam: secundum irascibilem per fortitudinem: secundum concupiscibilem per temperantiam: secundum praeerea omnes easdem potentias, in comparatione scilicet ad alterum, rectificatur per iustitiam: in comparatione quidem ad solum proximum, rectificatur inquam per iustitiam ut est virtus cardinalis; in comparatione verò non solum ad proximum, verum ad seipsum, & ad Deum, rectificatur per iustitiam, ut est virtus generalis.

Dicendum secundò, quod septem dona Spiritus sancti *Isa.* 11. recensita, octo beatitudines *Matth.* 5. enumeratae, & duodecim fructus Spiritus sancti *ad Galat.* 5. assignati reuocantur secundum doctrinam Ioannis Scoti ad tres Theologicas virtutes, & ad quatuor cardinales.

Quantum

Quantum quidem spectat ad dona. Inprimis donum sapientiæ reuocatur ad habitum veritatis, quo sapit habenti obiectum infinitum, nempe Deus. Donum intellectus & scientiæ reuocatur ad fidem: fides enim ut inquit ad assensum primorum articulorum fit vocatur donum intellectus; ut vero excedit se ad conclusiones deductas syllogisticè prioribus articulis, vocatur donum scientiæ. Donum consilij reuocatur ad prudentiam, quæ est habitus consiliatiuus de cunctis rebus naturalium lumine notis. Donum fortitudinis, ad fortitudinem in suo genere. Donum pietatis, ad iustitiam, cuius est species. Donum timoris, ad temperantiam, tanquam suum genus.

Quantum verò ad beatitudines. Paupertas reuocatur ad temperantiam: quia per superes spiritu intelliguntur humiles, recti, timentes Deum, ut ait *D. Augustinus*. Humilitas autem est species temperantiæ. Mitis reuocatur ad amicitiam, quæ est species caritatis: nam ut ait *D. Aug.* Mites sunt non offendentes, non resistentes in malo, sed potius se ipsos proximo communicantes. Luctus reuocatur ad virtutem spei: nam luctus est habituale desiderium veri boni, omnem plentis appetitum. Esuries ac sitis iustitiæ reuocatur ad charitatem, idem enim est esurire iustitiam, quod diligere Deum. Misericordia reuocatur ad beneficentiam quæ est species

species iustitiæ, inclinans ad communicanda bona alteri sine spe retributionis. Muncordis reuocatur ad temperantiam, quam moderatrix voluptatum in communi. reuocatur ad iustitiam cuius est species, quàm iuste præsidet superior, & subd promptè obedit, vnde oritur pax in omni publica. Patientia reuocatur ad fortitudinem tanquam ad suum genus: patientia enim clinat ad sustinendam potius offensam, quàm ad repellendam.

Quantum denique ad fructus Spiritus Sancti. Caritas, fides, longanimitas, reuocatur ad virtutes Theologicas. Bonitas & mansuetudo, ad iustitiam cuius sunt species. Patientia ad fortitudinem. Modestia ad prudentiam quæ debitum modum tenet in agendis. Continentia & castitas ad temperantiam. Benignitas quæ est quædam bona igneitas, reuocatur ad consummatam Dei & proximi charitatem. Gaudium quoque ad charitatem, est effectus eius. Pax etiam ad charitatem, quæ charitas dispositiuè concurrens ad causandam pacem.

Hinc est, quod virtutes, dona, benedictiones, & fructus, mutuis non raro vocari solent appellationibus: dicuntur enim omnia aliquando virtutes, in quantum scilicet ad opera inclinant studiosa: aliquando dona, in quantum liberaliter à Deo infunduntur; etiam in quantum in acquisitione ipsorum augmenti,

menti, libe  
tia principal  
nimirum se  
ant ad prom  
ternam beati  
tus, inquan  
ficientem,  
mento.  
Hinc deinde  
uictiones, &  
tanquam gr  
inferiores ab  
unt inuicem  
s sublimiorib  
tutes homin  
tates vitiou  
ur contra i  
licatum inter  
us in exequ  
pedimenta t  
titudines po  
t: ac tandem  
as spiritali  
q; virtutes &  
dinibus, sicut  
secundum exc  
linguuntur  
ibus, sicut d  
um, ipsæ spiri  
uosos consequ  
Dicendum v

menti, libero arbitrio concurret Deus vt  
ta principalis: aliquando beatitudines, in  
nimirum seu in merito, inquantum in-  
nant ad promerendam operibus perfectis  
nam beatitudinem: aliquando dicuntur  
ctus, inquantum hominem in via iustitiæ  
ficiemem, iucundo spiritali reficiunt  
mento.

Hinc deinde est, quod virtutes, dona, be-  
litiones, & fructus non differunt inter se,  
tanquam gradus altiores ab inferioribus,  
inferiores ab altioribus; vel alias non dif-  
unt inuicem à seipsis nisi quibusdam offi-  
s sublimioribus & demissioribus: nam per  
tutes homo rectus efficitur contra obli-  
itates vitiorum; per dona expeditur red-  
tur contra impedimenta torpedinum & a-  
icatum internarum: vel alias, facilis & prò-  
as in exequendis diuinis efficitur, contra  
pedimenta tarditatum humanarum: per  
atitudines perficitur, seu perfectè queta-  
t: ac tandem per fructus remuneratur, vel  
as spiritali iucunditate afficitur. Vel de-  
q; virtutes & dona sic distinguuntur à beati-  
dinibus, sicut habitus ab actibus, qui sunt  
cundum excessum virtutis: & fructus sic  
linguuntur à virtutibus, donis, & beati-  
nibus, sicut distinguuntur ab actibus virtu-  
um, ipsæ spirituales iucunditates, actus vir-  
tutis consequentes.

Dicendum tertio, quod virtus, alia est exte-



*rior, alia interior.* Exterior seu externa virtus illa est, quæ reformat, dirigit & ordinat actiones & operationes potentiarum exteriorum, seu membrorum corporalium : & opponitur vitio, quod est in signo, verbo, & operatione, & constituit finem suorum exercitiorum, & honestatem extrinsecam. Huiusmodi autem virtus, est *ſecularis & aſcetica.* *Sæcularis* quidem, quæ homines sæculares reddit commendabiles, significat morum exteriorum honestam compositionem, decoram gestum, gravitatem, & sensuum ac membrorum corporis disciplinam, in loquendo nimirum, conversando, gradiendo, comedendo, bibendo & similibus. *Aſcetica* verò seu claustralis significat præterea omnem exteriorem obligationem, ac laudabilem extrinsecam religionis disciplinam, ex institutione videlicet Sanctorum patrum ordinatam ad ædificationem hominum; & ad profectum custodiam ac ornamentum virtutis internæ.

Interior seu interna virtus illa est, quæ reformat, dirigit, & ordinat actiones ac operationes potentiarum interiorum animæ rationalis : & opponitur vitio, quod est interiorum sicut vitium nihil aliud est, quam habitus prauus, & motus inordinatus infirmæ corrupti affectus naturalis, ita eius contrarium vtpotè virtus interna, non aliud est, quàm bonus animi habitus, ac motus ordinatus innati affectus naturalis : & constituit finem actionum

num suarum, tum honestatem intrinsecā,  
 æternam beatitudinem, quæ alia est cre-  
 quæ formaliter in patria beatificabimur,  
 increata (ipse nimirum Deus) quæ nos  
 ætius beatificabit. Vnde huiusmodi virtus  
 significat expulsionem vitij, ac tuitionem &  
 amentum animæ: nam iuxta sui nominis  
 nologiam, virtus, est quasi *vis intus, virum*  
*us, & virens intus*. Vis (inquam) intus,  
 a scilicet animæ rationali ad fugiendum  
 a seu detestandum illicita, ad complecten-  
 in bona, & aggrediendum ardua, nec non,  
 tolerandum ac sufferendum aduersa pro-  
 Christi imitationem, Virum tuens, &  
 ens intus: quia virtutis est natura, virum  
 ri & conseruare illæsum à vitij sua præ-  
 tiā, & ornare ac decorare, *id est*, illumi-  
 re & perfectum reddere.

*Hinc nota*, quod sola virtus interna propriè  
 enda est virtus, exterior autem non nisi  
 tutis signum, quod si fuerit falsum, absque  
 scilicet significato, facit religiosum fictum,  
 secundum nonnisi ipsam apparentiam ac  
 nominationem extrinsecam bonum. Vnde  
*Paulus 1. Tim. 4. ait*. Exerce te ad pietat-  
 in (*id est*, applica te ad studium pietatis, seu  
 æternæ virtutis, quæ nascitur ex pietate)  
 in corporalis exercitatio (*id est*, disciplina  
 ternarum virtutum) ad modicum utilis est:  
 etas verò ad omnia utilis est, promissionem  
 bens vitæ. Et *S. Ambr.* Virtus colenda est,

non imago virtutis: & colenda est, non sacrificio aliquo, thure, aut precatione solè sed voluntate solâ atque proposito: nam est aliud colere virtutem, nisi eam comprehendere animo aut tenere.

Dicendum quartò, quod virtus interna gratuita, quæ nihil aliud est, quam bonitas mentis à gratia Dei proueniens, mala qualitas (*id est*, vitium) animæ rationalis curatur ac superatur: quâ rectè, benè dinatè, ac piè viuatur: quâ meritum ætæ beatitudinis comparatur, augetur, & multiplicatur, duplex est, *necessitatis* nimirum *supererogationis*: vel alias sufficientiæ & perabundantiæ: quarum altera est de præcepti, & altera de lege consilij. Vnde quod prima virtus, communis est omnium saluandorum; secunda verò, specialis est propria religiosorum, & idcirco ascetica dicitur: illa actibus suis pugnat contra principia iuris prauæ politicæ, & resistit motibus auctorum vitiorum; hæc insuper ipsa sui abnegat principia, & impugnat vitia inuicem utraque nihilominus harum virtutum operatur bona suæ legis propria cum difficultate, dum adhuc incipiens est; sed iam cum facilitate, dum est proficiens; ac tandem cum uirtute, dum perfecta habetur.

*Hinc nota* hæc esse principia iuris politiciæ. Appetere scilicet licita (ut præsentis sæculi bona honorabilia, uel delecta

stabilia) illicitè, vbi aliter non possent  
eri. Velle semet defendere à malis (vt  
opprobria, damna, & afflictiones huius  
poris) modo illicito, vbi alias deesset  
ius licitus. Velle sua recuperare, & de iniu-  
riuarâ autoritate vindictam sumere, vbi  
irum autoritas publica deficeret.

principia verò seu regulas iuris sui puta  
huiusmodi. Appetere scilicet moderatè  
præsentia, vtpotè suo statui proportio-  
, & suis meritis commensurata. Velle se-  
met defendere ordinatè à malis alicuius  
robrij, damni & afflictionis. Velle sua re-  
erare, & iustâ pœnâ iniurium afficere, pu-  
â non nisi autoritate.

itia quoque acquisita, & vitia innata (vti  
habitualis superbia, avaritia, luxuria, ira,  
, inuidia, & acedia) hoc ipso inter se dif-  
nt; quod hæc contrahuntur à primis pa-  
ibus cum peccato originali; illa verò a-  
æ veniunt à peccatis actualibus: & quod,  
motibus suis sequuntur lumen falsum  
incipiorum prauæ politicæ; hæc autem,  
en naturalis rationis ac principiorum  
iuris.

*Inc quoque nota,* quod sicut, nisi quis prin-  
a seu regulas iuris prauæ politicæ vt o-  
ter abnegauerit, minimè motus vitiorum  
uistorum superabit: & consequenter,  
imè viâ legis præcepti stabiliter ac fide-  
incedet, & comprehendet ac tenebit vir-

tutem necessitatis, sine qua salutem æternam assequi nequibit. Ita, nisi quis principiorum transierit, minimè vitia nativa consuetudinis & consequenter, minimè viam salutis consilij arripiet, ac virtuti supererogate vacabit, sine cuius studio & cultu verus assequi ac religiosus esse non poterit.

*Hinc denique nota*, quod ille qui cedere renuntiat iuri suo propter cultum virtutis & studium imitationis Christi, bonum operari debet, sine respectu alicuius remunerationis aut gratitudinis, iuxta illud *Luc. 14. Qui renuntiat omnibus quæ possidet (sive mercedem affectu, sive effectu) non potest meus discipulus*. Et malum pati eum oportet iussu aduersitatis, absque sui defensione iuxta illud *Matth. 5. Audistis quia dictum antiquis: Oculum pro oculo, & dentem pro dente. Ego autem dico vobis, non resistere malo: sed si quis te percusserit in dexteram maxillam tuam, præbe illi & alteram. id est sis paratus præbere illi æquanimiter & amentem. Et Rom. 12. Non vosmetipsos defendentes charissimi, sed date locum iræ. Deus sua repetere non potest, iuxta illud *Matth. 5. Qui vult tecum iudicio contendere, & tunicam tuam tollere, dimitte ei & pallium quicunque te angariauerit mille passus, vade cum illo & alia duo. Qui perit à te, da ei volenti mutuari à te, ne auertaris.**

Dicendum quintò, quod sicut virtutes cessant

De  
mitatis, vn  
nitus infusa,  
tensionem &  
continuum n  
virtutes sup  
diuturnam co  
sicut vnum  
uari non po  
tente, iuxta  
gem seruauer  
us est omniu  
(iuxta D.  
reus. Vnde  
Theol. Verit. a  
coordinata  
mnes. Et si  
tum dicta s  
us gratuitis,  
connexæ, sic  
uales. Item  
sunt multæ v  
differentes:  
tas, & patien  
sic de alijs:  
mnes vnum s  
tu. Des ac cha  
tionis, connect  
des virtutes:  
virtualiter, no  
us & quau  
non elicit acti

titatis, vna cum gratia gratum faciente di-  
 citur infusæ, non acquiruntur secundum sui  
 extensionem & augmentum, nisi per sinceram  
 continuam mandatorum Dei obseruantiam:  
 virtutes supererogationis, nisi per iugem  
 diutinam consiliorum Christi custodiam.  
 sicut vnum Dei præceptum sine altero  
 variari non potest, ad meritum scilicet vitæ  
 eternæ, iuxta illud *Jacob. 2.* Quicumq; totam  
 legem seruauerit, offendet autem in vno, fa-  
 ctus est omnium reus. Ita vna virtus sine a-  
 ltera non potest. (iuxta *D. Greg. Moral. 21. cap. 3.*) non est  
 virtus. Vnde *D. Bonau. lib. 4. cap. 8. in Comp.*  
*theol. Verit. ait.* Connexæ sunt sibi virtutes  
 coordinatæ, ita, vt qui vnâ habet, habeat  
 omnes. Et inferius. Quæ de connexionem vir-  
 tutum dicta sunt, intelligi debent de virtuti-  
 bus gratuitis, quæ omnes quo ad habitus sunt  
 connexæ, sicut quo ad actus meritorios sunt  
 quales. Item *lib. 2. de prof. relig. cap. 24.*  
 nec multæ virtutes esse videantur, & inter  
 differentes; vt humilitas alia est quam ca-  
 ritas, & patientia alia est quàm misericordia,  
 sic de alijs: tamen quadam consideratione  
 omnes vnum sunt (vnum scilicet in radice gra-  
 tiæ Dei ac charitatis, quæ est vinculum perfe-  
 ctionis, connectens, formans, ac perficiens om-  
 nes virtutes: vnum autem sunt causaliter &  
 virtualiter, non autem formaliter: nam chari-  
 tas est quædam alia virtus charitate formata,  
 non elicit actum alterius virtutis, nisi impe-



rar) & ita quolibet non tantum cohæret, etiam inest alteri: ut qui vnâ habeat, vni omnes habere dicatur, in habitu, & si non actu. *hac ille.* Id ipsum probatur cum dicitur 1. Cor. 13. Charitas patiens est, benigna et non æmulatur, &c. *id est.* Charitati inest patientia, benignitas, humilitas, &c. *Valere.* Charitas amat & gignit patientiam, humilitatem, ac alias virtutes; & consequenter, omnia vitia: quia virtus secundum *D. Aug.* est amor ordinatus, quo scilicet illud solum amamus quod debemus, & quomodo debemus: quatum autem amamus aliquid, tantum odimus & fugimus eius contrarium.

Dicendum sextò, quod omnes, qui propter Christi imitationem semitis virtutum incedere cupiunt, cauere debent extremarum, iuxta illud *Deut.* 5. Non declinabis neque ad dexteram, neque ad sinistram. Cùm virtus in medio duorum extremorum constitat, quorum alterum dicitur defectus, & alterum excessus. Vnde *Philos. lib. 3. Ethic.* Virtus est mediocritas duorum vitiorum, alterius secundum defectum, alterius secundum excessum. *Item S. Basilus.* Virtus est quædam inter excessum & defectum mediocritas. *Item S. Hier.* In virtutibus nec hyperbases sunt nec eclipses: *id est,* nec plus, nec minus, sed omnia temperata.

*Hinc nota,* non quemlibet defectum & ex-

cessum

De

esse m  
aris & à fini  
defectus,  
cipitur: & si  
edus ac im  
rellus etiam  
mo illius g  
essu sui alien  
re, tepiditate  
mplici, quali  
u, iam omni  
His de virtut  
is, distinctè i  
us institution  
az per cont  
libus: vepo  
aritatis, qu  
aritate pro  
humilitate  
perbiam: de  
paupertate  
ritiam: de se  
rande de cast  
INST  
D  
Icendum e  
citer accipi  
sponione, v  
ctus de terra  
ritam fecerun

sum esse malitiam seu vitium, sed solum à  
 tris & à sinistris ipsius virtutis constitutū:  
 in defectus, sæpè pro sola imperfectione  
 ipitur: & sic inferior gradus virtutis, est  
 defectus ac imperfectio respectu superioris:  
 cessus etiam virtutis, sæpè pro apice ac  
 nmo illius gradu haberi solet, vbi mens  
 cessu sui alienata ab omni interna proprie-  
 e, tepiditate, & obliquitate; ex recta, &  
 plici, qualis fuit in primo & secundo gra-  
 , iam omnino Deiformis efficitur.

His de virtute gratuita in communi suppo-  
 s, distinctè iam ac singillatim in sequenti-  
 s institutionibus dicere venit de virtutibus,  
 æ per contrarium opponuntur vitijs capi-  
 bus: vtpotè, de virtutibus fidei, spei, &  
 aritatis, quas puta esse contra acediam: de  
 aritate proximi, quæ est contra inuidiam:  
 humilitate ac obedientia, quæ sunt contra  
 verbiā: de patientia, quæ est contra iram:  
 paupertate Evangelica, quæ est contra a-  
 ritiam: de sobrietate, quæ est contra gulā:  
 tandē de castitate, quæ est contra luxuriā.

## INSTITVTIO II

### De virtute fidei.

Icendum est primò, quod fides multipli-  
 citer accipitur. Aliquando pro fidelitate  
 sponsione, vt est *Ierem. 7.* Perijt fides &  
 ctus de terra. Et *1. Tim. 5.* Primam fidem  
 itam fecerunt. Aliquando pro conscientia

probabili. vt est *Rom.* 14. Omne quod est ex fide, peccatū est. Aliquando pro facilitate credendi, vt est *Mar.* 8. Non inueni tamen fidē in Israël. Aliquando pro deuotione fidei vt est *Matt.* 15. O mulier, magna est fides tua. Aliquando pro fidei obiecto materiali. ad pro articulo fidei. vt est in symbolo *Athanasij*. Fides autem Catholica hæc est: vt vnū Deum in Trinitate, & Trinitatem in vnū veneremur. Hinc nota, quod duplex habet fidei obiectum, *formale & materiale*. Obiectum formale est auctoritas diuina, seu i Deus quā verax est, vera scilicet ac certa, infallibilia Ecclesiæ ad credendū proponit. Obiectum materiale, puta esse ea omnia, quæ nobis ab Ecclesia Dei credenda proponuntur, vt sunt articuli fidei, & ea quæ habentur per sacras scripturas, per Apostolicas traditiones, & per generalium conciliorum & summorum Pontificum determinationes.

Aliquando fides accipitur pro habitu fidei informis. vt est *Iacob.* 2. Fides sine operibus mortua est. Aliquando pro habitu fidei formatæ, mentem illuminante, ad credendum vt est *Act.* 15. Fide purificans corda eorum. Et *Rom.* 1. Iustus ex fide viuunt. Hinc habitu fidei dicitur, quæ est virtus supernaturalis inclinans intellectum ad credendum ea, quæ à Deo vniuersali Ecclesiæ reuelata sunt. Aliquando pro actu fidei. vt est *Luc.* 7. Fides tua te saluam fecit. Et *D. Aug.* Fides, est credere

quod

quod non vides. Hinc fides actualis dicitur, quæ est firmus assensus eorum, quæ per Deum vniuersali Ecclesiæ reuelata sunt. Aliquando accipitur, & pro habitu infuso, & pro actu ipsius elicitio: & sic est virtus Theologica à Deo infusa, per quam firmiter assentimur ob Dei auctoritatem ijs, quæ à Deo reuelata sunt, & ab Ecclesiâ proposita, vt à nobis credantur.

Dicendum secundò, quod fides præsens, alia est *implicita*, & alia *explicita*. Fides implicita, non sufficit ad salutem, quâ scilicet creduntur veritates fidei non in particulari ac in ipsis; sed in vniuersali, vel in communi aliquo principio. Vt, cùm quis credit omnia, quæ continentur in symbolo Apostolorum: scilicet, cùm quis credit quæcunque tenet vniuersalis Ecclesiâ. Fides explicita illa est, quæ creduntur veritates fidei distinctè, *id est*, in particulari ac in seipsis.

*Hinc nota*, quod fidei explicitæ, tria sunt concipienda: *scilicet*, suppositiones, propositiones, & consequentia. Suppositiones fidei, quæ nimiram fidem antecedunt, puta esse principia honestatis, seu principia moralia. Primum est fugiendum. Bonum est comestendum. *Item* principia iuris naturalis. Quod tibi non vis, alteri ne feceris. Quod tibi ab alio fieri vis, hoc alteri facias. Nec non, vniuersalia fidei, ipsos articulos antecedentia: quod scilicet scriptura sacra sit verba & expõsita inspiratione diuinâ: &

quod vera sint quæ loquitur Deus in scripturis, & per Sanctos suos: & alia huiusmodi.

Propositiones fidei, puta esse ipsos quatuordecim articulos symboli Apostolorum, qui sunt de Deo: vel secundum naturam in qua consistit: vel secundum naturam quam assumit: & sic septem sunt articuli, qui pertinet ad diuinitatem; & alij septem, qui pertinet ad humanitatem.

Qui ad diuinitatem spectant. Aut respiciunt diuinam naturam in se: & sic est primus articulus de singularitate Dei, seu de unitate diuinæ essentiae, cum dicitur. *Credo in Deum*, non autem in Deos: ubi nota, quod dij dupliciter in scriptura accipiuntur. *Primò*, ad propriè, iuxta illud. Ego dixi dij estis, qui nimirum alijs præstis doctrinam, virtutibus, potestate, &c. *Secundò*, nuncupatiuè. Ut sunt idola, dæmonia, & quæcunque creaturæ, quibus aliquando reddebatur cultus diuinus quæ vocantur dij, non re, sed solo nomine. Deus autem noster, est Deus veraciter, naturaliter ac essentialiter.

Aut respiciunt diuinæ essentiae tres personas: & sic respectu primæ est articulus. *Credo in Deum Patrem omnipotentem*. Respectu secundæ est. *Credo in Iesum Christum filium eius unicum Dominum nostrum*, utpotè, consubstantialem Patri, ac ab æterno genitum. Respectu tertiæ est. *Credo in Spiritum sanctum à Patre nimirum, & à filio procedentem*.

Aut

Aut respiciunt Diuinas operationes: qua-  
 rum vna est in collatione naturæ: altera, in  
 collatione gratiæ: tertia, in collatione glo-  
 riæ. Prima habet suum articulum. *Credo in  
 creatorem cali & terra.* Secunda verò. *Credo  
 in sanctam Ecclesiam, Sanctorum communionem,  
 remissionem peccatorum.* Huius articuli sen-  
 sus est primus. Credo sanctam Ecclesiam Ca-  
 nolicam, quæ à Spiritu sancto gubernatur,  
 sanctificatur, ac regitur, nunquam posse erra-  
 re in determinationibus rerum fidei: & cre-  
 do in ea fieri remissionem peccatorum, per  
 communionem seu communem usum sancto-  
 rum Sacramentorum nos sanctificantium.  
*Sensus secundus.* Credo quod in sola sancta v-  
 niuersali Ecclesia, contra quam potentia in-  
 eternalis præualere nequit, fiat remissio pec-  
 catorum, in qua est communio Sanctorum,  
 per participationem mutuum auxiliorum,  
 & omnium bonorum, quæ sunt in Ecclesia  
 ab vnoquoque membro Ecclesiæ. Tertia ha-  
 bet suum artificium. *Credo carnis resurrectionem,  
 & vitam æternam. Amen.* Et sensus est.  
 Credo quod Deus resuscitabit nos omnes ho-  
 mines secundum carnem, secundum quam  
 morimur; non autem secundum animam,  
 quæ immortalis est: quorum alios ex nobis,  
 qui bona egerunt, ad vitam æternam vocabit;  
 & alios, qui malis operibus addicti fuerunt, ad  
 ignem æternum condemnabit. Articulus e-  
 nim hic de condemnatione malorum, virtua-



liter continetur in articulo de saluatione  
florum. vt patet per argumentum ab oppo-  
tis. Et sic septem sunt articuli respectu di-  
nitatis.

Item respectu humanitatis Christi, sunt a-  
septem, iuxta septem actus principales, qui  
ad nostram reparationem Dominus Deus or-  
dinauit. Primus autem actus Christi, fuit in-  
carnari: qui habet suum articulum. *Qui con-*  
*ceptus est de Spiritu sancto.* Secundus, fuit na-  
sci: & habet suum articulum. *Natus ex Mari-*  
*Virgine.* Tertius, fuit pro nobis pretium sol-  
uere: cuius articulus est. *Passus sub Pontio Pil-*  
*ato, crucifixus, mortuus, & sepultus.* Quartus  
fuit infernos visitare & spoliare: habens suum  
articulum. *Descendit ad inferos.* Quintus  
fuit à mortuis resurgere: iuxta illum articu-  
lum. *Tertio die resurrexit à mortuis.* Sextus  
fuit caelestia transcendere. vt patet in illo ar-  
ticulo. *Ascendit ad calos, sedet ad dexteram*  
*Dei Patris omnipotentis.* Septimus erit venire  
ad iudicium: secundum hunc articulum. *Inde-*  
*uenturus est iudicare viuos & mortuos.* Et sic  
ex parte causæ materialis, vtpotè ipsorum  
articulorum, sunt quatuordecim articuli fidei  
nostræ Catholicæ: cum alias ex parte causæ  
efficientis, scilicet Apostolorum, non nisi duo-  
decim habeantur.

Consequentia fidei, puta esse septem Sa-  
cramenta, quorū substantiam tenemur nōsse,  
maximè verò eorum, quæ recipimus: & de-

saluationem ab opprobrio  
 respectu dei  
 m Dei præcepta, quæ obseruare tenemur:  
 ec non petitiones orationis Dominicæ, in  
 quibus vniuersa continentur à Deo petenda.

*Hinc deinde nota*, quod fide explicitâ credi-  
 tus absolutè, non solum præsentis articulos  
 dei, verum etiam & ipsas sanctæ Ecclesiæ  
 determinationes. *Exposè*, Hic Papa N. est Vi-  
 carius Christi, caput Ecclesiæ, & legitimus  
 Petri successor. Hic Sanctus N. legitimè ca-  
 nonizatus, est in vita æterna. Quamuis dicat  
 Greg. Quod multorum corpora Martyrum  
 generantur in terris, quorum animæ crucian-  
 tur in inferno. Quia hoc dictum intelligitur  
 de illis qui martyrium sustinuerunt absq; cha-  
 ritate, & priuatâ non verò publicâ veneratio-  
 ne coluntur. Sed conditionatè credimus non-  
 nullas particulares veritates, ex aliquibus ar-  
 ticulis fidei deductas. *Exposè*, Hic puer bap-  
 tizatus, ante annos discretionis mortuus, habet  
 vitam æternam: si nimirum, omnino ritè ba-  
 ptizatus fuit. Hic homo pœnitens accepit re-  
 missionem peccatorum: si scilicet pœnitentia  
 eius omnia requisita necessaria habuit. Hic  
 iustus vitam æternam habebit: si omnino in  
 sua iustitia in finem permanserit. Hæc hostia  
 consecrata, verè continet Christum Dominum:  
 si alias eius consecratio debitè fuit peracta.

Dicendum tertio, quod fides explicita, alia  
 est *practica*, alia *anagogica*. Fides practica, op-  
 ponitur fidei otiosæ, quæ bonis operibus car-  
 ret: nam hæc operatur bona per charitatem.

de qua

de qua illud est *Gal. 5.* In Christo Iesus neque circumcisio aliquid valet, neque præputium sed fides, quæ per charitatem operatur.

*Jacob. 1.* Ostende mihi fidem tuam sine operibus: & ego ostendam tibi ex operibus fidem meam. *Et infra.* Ex operibus fides consummata est. Anagogica fides, vel alias sursum ductiua, ac sursum actiua, illa est, de qua

*Joan. 9.* Credis in filium Dei? At ille ait: Credo Domine. Et procidens adorauit eum. *Item c. 14.* Creditis in Deum, & in me credite

Fides practica, alia est *neccssitatis*, alia *supererogationis*. Fides necessitatis illa dicitur quæ cuilibet hominum necessaria est de legi præcepti, ad consequendum vltimum finem æternæ gloriæ: nam alias ad hunc finem nemo venire potest, nisi per fidem, quæ ostenditur ex operibus. Vnde est illud *Marc. 16.* Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit: qui non crediderit, condemnabitur. Et *Hebr. 11.* Sine fide, impossibile est placere Deo. Fides supererogationis est de lege consilij, habens meritum maioris gloriæ. Quemadmodum enim fides necessitatis fugit malum, ( *exposè* mortalis culpæ, ac eius occasionis proximæ ) quia scit illud esse prohibitum: implet bonum sufficientiæ, quod scit esse demandatum: & suffert aduersum, cui scilicet licitis medijs absque graui offensa Dei resistere nequit. Ita fides supererogationis fugit malum ( *exposè*, occasionis remotæ ) secundum Christi consilium:

lium:

n : operatur bonum superabundantiæ, ad  
risti exemplum : & suffert aduersum pro-  
pter Christi imitationem, quamuis alias me-  
s licitis illud effugere possit.

Fides anagogica, vel est *communis*, vel *spe-*  
*cialis*. Communis fides, quæ propria est om-  
nium saluandorum, dum ipso actu credit Deū,  
credit Deo, & credit in Deum, habet conce-  
ptum Dei ac diuinorum confusum, seu gene-  
ralem, ac rudem ; & intelligentiam credibili-  
tatem, secundum solam duntaxat substantiam  
terminorum, *ad est*, secundum generalem signi-  
ficationem, quæ continentur in eorum arti-  
culis. Specialis fides, quæ propria est con-  
templatiuorum, alia habetur *vestita*, alia *nuda*.  
Vestita fides illa est, quæ repræsentat Deū  
modummodo vestitum, obscuratum, & pictu-  
rum coloribus, vmbreis, speciebus, formis,  
& similitudinibus creaturarum. Vnde talis  
fides, non aliud est, quàm visio Dei ac diuino-  
rum in speculo & ænigmate. Connaturalis e-  
nim modus est menti humanæ, vt Deum, non  
nisi per speculum creaturarum, & per æni-  
mata perfectionum mundanorum percipiat  
& intueatur.

Nuda fides vel alias pura, illa est, quæ su-  
pra modum humanum, repræsentat nudam  
& puram Dei essentiam seu præsentiam : ac  
idem est, quod visio nudæ veritatis diuino-  
rum, ac puræ Dei præsentix.

Hinc

Hinc est, quod fidei specialis, *primum* gradum aliquis habet, quando firmiter & affectuosè credit Deum, credit Deo, & credit Deum (per aliud scilicet aspiciendo eius uina: *id est*, per alias veritates magis non percipiendo fidei mysteria, sicuti fieri solet ascetica meditatione) propter se (*id est*, propter sui auctoritatem) & supra omnia. *Utrumque* credibilia & intelligibilia: quia fides certum est omnibus credibilibus & cunctis virtutibus intellectualibus, ex parte nimirum causæ, *est*, verbi Dei, quod certius est vniuersis veritatibus; quamuis ex parte subiecti, *id est*, intellectus nostri, non item, eo quod plene percipiat objecta aliarum veritatum: & in hoc est, quod facile dubitat in fide & errat, nisi alias plenè captiuetur in obsequium Dei, sanctæque illius Ecclesiæ. *Secundum* gradum aliquis habet, quando credit Deum, credit Deo & credit in Deum, propter se & supra omnia simpliciter iam credibilium mysteria percipiendo, sicuti fieri solet in contemplatione ordinaria. *Tertium* habet, quando credit Deum credit Deo, & credit in Deum, propter se, & supra omnia, nudam ac puram Dei præsentiam & credibilium apprehendendo: quod fit in contemplatione extraordinaria. Vbi præsentia fides, iam superatis omnibus humanis rationibus, iam abnegatis omnibus experientiis gratiæ sensibilis, & iam reiectis vniuersis diuinis imaginibus internis humana actiuitate effectis,



Etis, ipsi Deo incomprehensibili, fonti ni-  
 rum ac exemplari suo, tanquam radius soli,  
 quo emanat, infigitur. De hac fide Ioannes  
 hauierus *Instit. cap. 8.* sic ait. Nuda puraq;  
 des huius est exilij: scire verò & intelligere,  
 uturo sæculo debentur. Verè præclara res  
 est fides nuda: nuda inquam, non quæ bonis  
 operibus destituta sit; sed quæ nihil scire, ni-  
 hil sensibilis consolationis experiri appetat.  
 gaudere deberent Deo militantes, quod sal-  
 tem nudam ac puram fidem absque omni co-  
 nitione habere possent: nam quo fides pu-  
 rior, simplicior, nudior est, eo vel centuplo  
 laudabilior, nobilior, magisq; meritoria est.

Hinc deinde est, quod credere Deum ali-  
 quis dicitur, quando credit eum esse, vnum  
 scilicet in essentia, & Trinum in personis:  
 nec non Creatorem, Saluatorem, Remunera-  
 torem: itemque omnipotentem, summè sa-  
 pientem, & summè bonum: imò etiam, dum  
 credit eum esse vbiq; per potentiam, præ-  
 sentiam, & essentiam.

Credere quoq; Deo aliquis dicitur, quando  
 credit verbis eius, per Ecclesiam erroris in-  
 sciæ nobis propositis & explicatis.

Credere tandem in Deum dicitur, secun-  
 dum D. Anselmum *in Epistolam ad Rom. c. 4.*  
 quando credendo amat eum, credendo it in  
 eum, credendo adhæret ei, & credendo mem-  
 bris eius incorporatur. Credendo quidem  
 aliquis amat Deum, & credendo it in Deum,  
 quando



quando fides eius adiunctam habet charitatem: nam fides sine charitate informis est mortua, quapropter non potest in Deum credere non formata charitate. Vnde est, quod credere Deum, & credere Deo possunt esse actus informis fidei, & formatæ; sed credere in Deum, ipsius non nisi formatæ est. Credendo autem adhæret Deo, quando nullo vnquam hæresis errore ab eo separatur; ac semper in eius gratia viuit, nunquam per aliquod peccatum mortale ab eo recedens. Credendo denique membris Dei mysticis incorporatur quando per charitatem dilectionis mutua Deo, tanquam capiti mysticorum membrorum coniungitur.

*Nota* autem, quod credere Deum, credere Deo, & credere in Deum (*suxta D. Thomam*) non sunt tres actus diuersi, sed vnus, habens tres relationes ad obiectum: vel vnus tripliciter distinctus, ob diuersum ordinem ad obiectum: quia intellectus noster fide formatus, tripliciter potest ferri in Deum: *primò*, cum fertur in Deum, vt in obiectum materiale, & sic credit Deo: *secundò*, cum fertur in Deum, vt in obiectum formale, & sic credit Deum: *tertiò*, cum fertur in Deum, vt in vltimum finem, & sic credit in Deum.

Dicendum quartò, quod fides integra, media est inter defectum & excessum. Fides secundum defectum, dici solet modica, infirma, mortua, & fallibilis. Modica illa est, quæ in

periculo

riculo facile hæsit atque dubitat, iuxta illud *Matt. 14.* Modicæ fidei, quare dubitasti. firma fides illa est, quæ tempore tentationis probationis diffidit, contra illud quod dicitur *Rom. 4.* Et non infirmatus est fide. *Et in-rius.* In promissione Dei non hæsitavit diffidentiâ. Mortua fides illa est, quæ non est formata ac viuificata charitate. & consequenter non operatur per charitatem; de qua illud est *Iacob. 2.* Fides si non habeat opera, mortua est in semetipsa. Fallibilis fides illa est, quæ humanæ rationi ac persuasioni innititur, non verò Ecclesiæ vniuersalis auctoritati, de qua illud est *Tim. 3.* Erunt homines, semper discitantes, & nunquam ad scientiam veritatis peruenientes, corrupti mentes, reprobi circa idem, sed vltra non proficient.

Ad hoc enim ut quis credat articulos fidei infallibiliter, debet habere fidei habitum à Deo infusum: quia sicut potest quis naturaliter motus Deum diligere supra omnia, sed non ut oportet, *id est*, non sic propriè, stabiliter, ac feruenter, sicuti cum charitate infusa: ita etiam potest quis aliquibus credibilibus reuelatis seu articulis fidei assentiri supra omnia; sed non sicut sufficit, *id est*, non sic infallibiliter ac firmiter, sicuti cum fide infusa. Vnde est, quod habitus fidei, spei, & charitatis à Deo infunduntur propter duo, tum scilicet ut Deo firmiter, stabiliter, ac feruentius adhaereamus: tum, ut opera nostra sint Deo accepta, & consequenter nobis meritoria.

Fides secundum excessum est, quando merè, leuiter, præcipitanter, ac superflui quiduis creditur: vel quando absolute creduntur, quæ alias conditionatè creduntur. Vt est credere peccatorum remissio & vitam æternam in particulari.

## INSTITVTIO III.

### De virtute spei.

**D**icendum est primò, quod spes multiformiter accipitur. Aliquando pro affectu naturali: & sic accepta, est suspicio (secundum Philosophum) futuri boni. Aliquando sumitur pro habitu infuso: & hæc spes habitualis non habet ortum ex meritis, sed ex merita oriuntur. Aliquando pro actu elicitum & hæc spes actualis oritur ex intuitu meritorum. Nemo enim rectè se sperat ad beatitudinem perueniendum, nisi qui Deo seruit ut oportet, vel seruire efficaciter proponit. Aliquando accipitur pro statu virtutis: & hæc spes ortum habet ex tolerantia aduersitatum iuxta illud Rom. 5. Gloriamur in tribulationibus, scientes quod tribulatio patientiam operatur: patientia autem probationem probatio verò spem (id est, certitudinem, secundum Glossam) spes autem non confundit. Aliquando pro effectu, id est, pro confidentia iuxta illud Ps. 70. In te Domine speravi. Aliquando pro virtutis obiecto & re sperata iuxta illud Psal. 50. Quoniam tu es Domine

spes,

mea. Et *Ps.* 141. Clamaui ad te Domine,  
 Tu es spes mea, portio mea in terra vi-

rium. Et *Tim.* 2. Sobriè, & iustè, & piè  
 mus in hoc sæculo, expectantes beatam

nam, id est, vitam æternam. Aliquando acci-

ur simul pro habitu infuso, & pro actu ip-

elicito: & sic spes est virtus Theologica  
 ininitus infusa, per quam certo ac infallibili-

expectamus bona spiritualia & æterna,  
 propter nostra merita, ex diuina gratia pro-

venientia. *Hinc nota*, quod bona spiritualia & æterna,

alia sunt, quam venia peccatorum, gratia  
 ritorum, & gloria præmiorum: vt dicatur

quædam spes veniæ, quædam gratiæ, & quæ-

dam gloriæ. Et quod spes iustorum absolutè  
 fallibilis est, inquantum scilicet illius certi-

do, ipsi innititur fidei, ac diuinæ largitati:

inquantum respicit nostram cooperatio-

em & merita, ac diuinam promissionem, non

nisi moraliter & conditionaliter infallibilis

: quia nostra merita non habent certitudi-

em nisi morale seu probabilem: nescit e-

um homo quamuis iustus, an opera ipsius  
 eo grata sint, nisi probabiliter opinatur: &

quia promissio Dei non est facta nobis absolu-

, sed conditionatè, vt patet *Matt.* 19. Si vis  
 vitam ingredi, serua mandata.

Dicendum secundò, quod spes iustorum, æ-

ta est *practica*, alia *anagogica*. Spes practica

la dicitur, quæ insistit bonis operibus, de

qua

qua illud est *Tob. 2.* Vbi est spes tua, pro  
eleemosynas & sepulturas faciebas? Spes  
gogica, vel alias sursum actiua, illa est,  
actualiter sursum tendit in Deum, de  
*Psal. 7.* Domine Deus meus in te speraui  
uum me fac ex omnibus persequentibus  
& libera me. Et *Psal. 25.* In Domino spe  
non infirmabor.

Spes practica duplex est, *necessitatis* n  
rum, & *supererogationis*. Spes necessitatis  
dicitur, quæ omnibus saluandis necessari  
de lege præcepti, iuxta illud *Pf. 31.* Spe  
tes autem in Domino, misericordia circ  
dabit. Et *Prou. 28.* Qui sperat in Deo, sa  
bitur. Spes supererogationis est de lege  
filij, habens rationem maioris meriti, de  
spe illud est *Psal. 4.* Quoniam tu Domine  
gulariter in spe constituisti me. Quemad  
dum autem spes necessitatis fugit malum (  
*potè mortalis culpæ*) propter poenam æ  
nam: operatur bonum sufficientiæ, prop  
meritum: sustinet patienter aduersum, p  
pter vitæ æternæ præmium. Ita spes supe  
rogationis fugit malum culpæ venialis, p  
pter poenam purgatorij: operatur bonum  
perabundantiæ, propter maius meritum:  
sustinet cum gaudio aduersum, propter mai  
præmium.

Spes anagogica, vel est *communis*, vel  
*cialis*. Communis, propria est omnium sa  
uandorum: quam habet aliquis, dum ip  
actu,

1. mente in Deum eleuata, sperat peccatorum suorum primam veniam, propter Christum illis summam contritionem ac satisfactionem; & ob suam propriam illorum plenam detestationem: & primam gratiam (quæ incipit est principium merendi, seu causa meritoriarum nostrarum actionum) propter infinita Christi merita; & ob suam propriam ineffabilijs eius imitationem: nec non, primam veniam, propter Christi aduersitatum persequutionem; & ob suam illi aliquam compassi-

em.  
 2. Spes anagogica specialis, propria est contemplatiuorum: quam habet aliquis, dum extatus in Deum, ipso actu sperat in illo, exspectans ab eo secundam veniam, secundam gratiam, & secundam gloriam. id est, veniam peccatorum venialium, aut etiam veniam cunctique pœnz: augmentum gratiæ: & maiorem gloriam: & hoc propter fugam occasionis remotæ mortalium peccatorum, ac amputationem suæ propensionis ad venialia: propter adhesionem operibus supererogationis: & propter magnarum aduersitatum persequeutionem, ad imitationem Christi.

De spe veniæ primæ illud est *D. Aug.* Meo mihi spes valida in illo est, quod sanabis vulneres languores meos, per eum qui sedet adexteram tuam, & interpellat pro nobis, alioquin desperarem: multi enim & magni sunt languores mei, sed maior est medicina mea.



Et D. Bern. Sunt qui sperant in Domino frustra: quia sic de misericordia Dei sibi blandiuntur, ut à peccatis non emendent. Vana est omnino spes ista, & hæc confusio eo quod charitas desit. Vnde est *Prom.* Non habent futurorum spem (*Esopotè, Ger. certam, ac infallibilem*) mali: lucerna impurum extinguetur. De spe secundæ veniæ innuitur tacite, cum dicitur *Luc. 6.* Dimitte (*offensam scilicet proximo vestro, seu culpam & penam simul pro offensa*) & dimitte mini. Idem quippe mensura, quâ mensi fueritis, metietur vobis.

De spe, primæ & secundæ gratiæ innuitur *Ioan. 15.* Iam non dicam vos seruos (*id est, homines prima mea gratia*) quia seruus nequit quid faciat Dominus eius. Vos autem dixi amicos (*id est, homines secunda seu maiori gratia*) quia omnia quæcunque audiui à Patre meo, nota feci vobis.

De spe, primæ & secundæ (*id est, maiori*) gloriæ innuitur *Ioan. 10.* Ego veni ut vitam habeant, & abundantius habeant. Vnde *Greg.* Tanto spes solidior in Deum surgit quanto pro illo quisque grauiora pertulit, quia nequaquam retributionis gaudium de eternitate colligitur, quod non hic prius, tribulatione seminatur.

Hinc nota duplicem esse gratiam, quam in loco speramus ac desideramus, *habituali* nempe, & *actualem*. Habituali consistit in

esse

quieto, & permanenter iohæret animæ  
 : estque donum diuinitus datum ad me-  
 um, quod alias gratia gratum faciens, &  
 a iustificans seu sanctificans appellatur.  
 e est, quod sine isto dono, nullus potest  
 eri de condigno, nec proficere ac perue-  
 ad gloriam: quod quidem donum duplex  
 quorum alterum dicitur *gratia prima*; &  
 um *gratia secunda*. Gratia prima habi-  
 illa est, quâ scilicet anima peccatrix ve-  
 nitens sanctificatur. Gratia secunda illa  
 quâ anima iusta, in operibus iustitiæ pro-  
 ns, magis adhuc sanctificatur ac perficitur.  
 ctualis gratia Dei, consistit in fieri; & est  
 s transiens: alias dicitur auxilium actua-  
 e significat concursus diuinum; non illi  
 eralem, qui est adiutorium diuinum omni-  
 turæ gratis impensum, indifferenter se-  
 ens ad quemcunque actum, sine quo nec  
 se durare nec quidquam facere possumus;  
 pecialem, qui nihil aliud est, quam actio  
 dam seu motio Dei supernaturalis, rece-  
 in libero arbitrio, quâ immediatè ab ipso  
 interius admonemur, pulsamur, illumi-  
 tur, allicimur, mouemur, prouocamur, &  
 imur ad supernaturaliter agendum ac o-  
 andum. Dicitur autem præsens gratia, spe-  
 cis Dei concursus, non idèd solum, quia  
 ciali (*id est, intellectuâli*), datur creaturæ;  
 etiam, quia ad finem supernaturalem æ-  
 az beatitudinis consequendum cælitus or-  
 atur.

Porro, gratia Dei actualis, alia etiam  
*tur prima, alia secunda. Prima diuiditur*  
*præuenientem & concomitantem. Præuen-*  
*tem gratiam hoc loco intelligimus non*  
*extrinsecam, quæ est verbum Dei prædi-*  
*remotè animam ad consensum disponen-*  
*intrinsecam, quæ est pulsus diuinus, insti-*  
*animam ad deferendū malum & amplexu-*  
*dum bonum: & vulgò dicitur inspiratio*  
*cogitationis & affectionis, quā liberum*  
*trium à Deo præuenitur, & præparatu-*  
*proximè disponitur ad perfectum conse-*  
*liberè præstandum. Alias huiusmodi gra-*  
*vocari solet operans & excitans: quia per*  
*operatur Deus in nobis supernaturaliter*  
*bonum, ac posse & velle operari meriti-*  
*& excitat nos ad agendum opus me-*  
*rium. Concomitantem gratiam, non*  
*esse puta, quā auxilium Dei, quod cu-*  
*bero arbitrio simul currit per modum fo-*  
*fluentis, causans cum eo plenum conse-*  
*in bonum. Alias præsens gratia, dicitur*  
*cooperans & adiuuans: quia cooperatur*  
*ro arbitrio in electione boni, & adiuuat in*  
*non solum vt possit se in bonum extend-*  
*sed etiam vt efficaciter extendat.*

Rursus gratia præueniens, operans & e-  
 tans est duplex, *sufficiens* nimirum & *effi-*  
 Sufficiens illa dicitur, quæ est de se exci-  
 ua ad fugiendum malum culpæ, & agendum  
 meritorie, si homo non desit. Et hanc gra-  
 tiam

omnibus dat Deus: quia omnes vult  
 fieri, modo non resistent eius inspirati-  
 Efficax eiusdem est qualitatis sicut &  
 ciens, sed per hoc differt, quia datur tali  
 ore, loco, & ceteris circumstantijs,  
 do ei pro certo cooperabitur homo. Et  
 non omnibus datur propter iustissimas  
 ones, soli Deo perfecte cognitae. Conco-  
 ns, cooperans, & adiuuans gratia, semper  
 ficax, cum semper habeat effectum: non  
 in gratia ista concomitatur voluntatem,  
 ei cooperatur, nec eam adiuuat, nisi etiã  
 currat, operetur, & adiuuari indigeat.  
 Secunda gratia actualis, dicitur subsequens,  
 dem est quod donum perseverantiae, in-  
 uens donum Dei, quo Deus praedestinatus  
 tialiter amat, protegit, custodit, & promo-  
 in bono opere eum confirmando, ac sepe  
 uendo, castigando, illuminando, inflam-  
 mendo, occasiones malorum euertendo, &  
 virtutibus proficiendi modum & opportu-  
 nitatem ei offerendo. Huiusmodi gratia di-  
 lecta est à prima, non solum secundum di-  
 versas habitudines vel diuersa munia; sed e-  
 m in entitate, seu qualitate. Dicitur autem  
 unda, quia praerequirat primam, secundum  
 munia eius officia, quae sunt praeveneri, ope-  
 ri, & excitare; concomitari, cooperari, &  
 adiuuare. Vtramque hanc speramus gratiam,  
 morantes cum Ecclesia dicimus. Tua nos  
 possumus Domine gratia semper praeveneri  
 O 3 & se-

& sequatur; ac bonis operibus præstentur intentos. Per Christum Dominum nostrum Amen. Et in hac sola spe huius vtriusque uite Dei constituti, bona elicimus propositum quousque vota nostra coram Deo emittimus. Vnde est illud *D. Aug.* Non sitis pigri ad uiuendum, non enim viribus vestris implebitur si in vobis confiditis, deficientis; si autem in illo cui vouistis: vouete securi, reddetis.

Dicendum tertio, quod præter spem per auctoritatis, de qua hucusque locuti sumus, est alia spes suffragij. Spes primæ auctoritatis duplex est, *absoluta* nimirum, & *respectiva*. Absoluta illa est, quam simpliciter, immutabilem, ac vltimatè ponimus in solo Deo, tanquam in prima causa mouente ad beatitudinem. Respectiua illa dicitur, quam ponimus in morte Christi (dicentes cum tota Ecclesia: crux tue, spes vnica) non quidem terminatiuè; sed relatiuè ad Christum filium Dei genitum: seu, referibiliter in ipsum crucifixum, Dominum, Saluatorem nostrum.

Spes suffragij illa dicitur, quam ponimus principaliter in B. V. Maria, matre Dei, vi agente primario instrumentali, cum dicimus: Salue Regina, mater misericordie, vita ducis, & spes nostra salue. Postea in alijs Sanctis, qui apud Deum valent & nostri meriti sunt, iuxta illud 2. *Petr.* 1. Dabo autem operam & frequenter habere vos post obitum meum, ut horum memoriam faciatis. Ac tandem,

in quibusvis iustis Ecclesiæ adhuc militis, quorum intercessionem, non sunt etiam in conspectu Dei, iuxta illud *Iacob. 5.* Altum valet deprecatio iusti assidua.

Dicendum quartò, quod tres habentur gradus spei specialis. *Primus* est, quando quis sperans in Deo, fiducialiter & cum gaudio expectat ab illo bona spiritualia & æterna. *Secundus* est, quando eadem bona cum tardioris siderat expectationibus, totâ suâ affectione cogitatione sursum tendens in Deum. Nam ait *Richardus*. Amanti omnis mora nimis longa videtur, expectatio onerosa, clamat am *S. Iob.* Tædet animam meam vitæ meæ. Inde etiam est illud *Davidicū Ps. 41.* Quando veniam & apparebo ante faciem tuam? *Tertius* gradus est, quando eadem bona sperat & expectat excedens mente in Deum. Amor enim (quo scilicet erigitur spes præiens, ut ait *S. Dionysius*) in Deum tendens, est faciens ecstasim spiritus: quia amor non permittit amatores esse sui ipsorum, per mentis sobrietatem; sed eorum qui amantur, per mentis excessum: sed illi qui aliorum sunt, extra se sunt.

Dicendum quintò, quod spei opponuntur duo vitia, vnum secundum defectum, & alterum secundum excessum: ut est *desperatio* & *presumptio*. Desperatio est voluntas diffidens de Dei adiutorio ad perficiendum bonum, de remuneratione diuina, & remissione pecca-



torum, ex indiscreta apprehensione seu-  
tis iustitiæ diuinæ nata; omne officium di-  
tens iustitiæ Christianæ.

*Præsumptio*, est confidentia inordin-  
Deo innixa, expectans veniam peccator  
absque debita pœnitentia, & gloriam præ-  
orum sine proprijs meritis ex gratia Dei p-  
ficientibus; ob sola nimirum Christi me-  
ta. *Item*. Est confidentia immoderata con-  
quendi iustitiam & beatitudinem æterni  
viribus naturæ, cum id creaturæ excedat  
cultatem.

## INSTITVTIO IV.

### *De virtute charitatis.*

**D**icendum est primò, quod charitas, qua  
doque dicit Deum, Vnum in essentia, Ti-  
num in personis. Vt, 1. *Ioan.* 4. Deus charitas  
est. Quandoque Spiritum sanctum, tertia  
personam SS. Trinitatis. & Qui diceris Pa-  
tracitus, Altissimi donum Dei, Fons viuus  
ignis, charitas. Quandoque dicit habitum  
Vt *Rom.* 5. Charitas Dei, diffusa est in cordi-  
bus nostris, per Spiritum sanctum, qui datus  
est nobis. Quandoque dicit motum, id est  
affectum, & actum. Vt, *Cant.* 2. Ordinavi  
(id est, excitauit) in me charitatem. Quan-  
doque feruorem. Vt, *Luc.* 7. Dimissa sunt ei  
peccata multa, quoniam dilexit multum.  
Quandoque dicit signum. Vt, *Ioan.* 15. Ma-  
iorem hac dilectionem nemo habet, quam ut  
animam suam ponat quis pro amicis suis.

Dicendum secundò, quod inter virtutes theologicas, quæ pro obiecto habent Deum, principaliter innituntur, talis est differentia. Fides inhaeret obiecto, ut est principium cognoscendi veritatem: spes, ut est principium perfectæ bonitatis in nobis: charitas, ut est principium vitæ & finis ultimus, pulans amantem cum amato. Fides, est intellectui subiectivè: spes, in voluntate, quæ concupiscibilis est, vel ut habet affectionem commodi: charitas, est etiam in voluntate, quæ licet concupiscibilis est, vel ut habet affectionem iustitiæ.

Fidei actus, est credere: spei, est desiderare; & uterque provenit ex amore concupiscentiæ: charitatis actus, est diligere, ex amicitia procedens.

Fides est quædam certitudo infallibilis reum bonarum & malarum, collocata infra certitudinem visionis debilioris, quæ fuit in Stephano, quando vidit celos apertos: & fuit in S. Paulo, quando dixit 2. *Tim.* 1. *credo cui credidi, & certus sum. Et infra certitudinem scientiæ, quæ est in illis qui modo sunt in purgatorio. Sed supra certitudinem opinionis, & scientiæ, quæ est demonstratio seu cognitio rerum apparentium & evidencium in seipsis: fides autem est demonstratio cognitio non apparentium ac invisibilium. Unde Heb. 11. sic definitur. Est autem fides operandarum substantia rerum (id est, fides est*

exordium, basis, & fundamentum spei.) argumentum non apparentium. *id est*, demonstratio inuisibilem: quâ sic arguitur, conuincitur, & captiuatur intellectus in obsequium Dei, ut firmiter ac liberè assentiatur omni per eum Ecclesiæ vniuersali reuelatis, quæ non habet intelligentiam; certiorque fiat ijs, quæ suo rationis lumine non comprehendit, quam si ea, humanâ demonstratione prospecta haberet: quia verbo Dei nihil verius ac certius esse potest, quod est causa fidei nostræ; ac inde est, quod fides præsens dicat lumen supernaturale, vel cognitio supernaturalis: quia transcendit ac superat suâ certitudine omnem cognitionem naturalem, & super omnem humanam demonstrationem quiet intellectum. Spes verò, est certitudo infallibilis rerum non nisi bonarum.

Charitas autem, est certitudo infallibilis amicitie Dei: quam quidem amicitiam quatuor constituunt. *Primum* est, amor mutuus nam sine reamatione amicitia consistere nequit, cum dicat aggregatum quid ex multis amoribus. *Secundum* est, boni mutua desideratio, ipsius amici gratiâ. *Tertium* est, aliquæ iucunda conuersatio, inter se mutuo amantes vel mutua participatio bonorum, se mutuo amantium. *Quartum* est, amoris mutui, inter amantes se, mutua manifestatio. Ista quatuor in charitate sunt: nam qui diligunt Deum, illos etiam diligit Deus, iuxta illud *Prou. 8.* Ego

dili-

igentes me diligo. Et qui volunt Deo bonum, siue quod habet per essentiam, siue quod habet per accidens, siue quod non habet per humanam ingratitudinem; illis etiam vult Deus suum bonum per participationem, iuxta illud *Rom. 8* Qui proprio filio suo non peperit, sed pro nobis omnibus tradidit illum: Nummodo non etiam cum illo omnia nobis operauit? Nec non, qui libenter conuersantur cum Deo, per studium piarum orationum & operationum; cum illis etiam libenter Deus conuersatur per internas visitationes & consolationes, iuxta illud *Prou. 8*. Deliciae meae, esse cum filiis hominum. Tandem, qui saepe renouant erga Deum, suum conceptum amorem, tam internis quam externis actibus; illis etiam Deus, suam quam habet erga illos, manifestat dilectionem, ac maximè cum eos castigat multipliciter, iuxta illud *Apoc. 3*. Ego quos amo, arguo, & castigo.

Fides, est rerum praeteritarum, praesentium, & futurarum; nec non, rerum alienarum & propriarum. Spes autem, non nisi futurarum, & propriarum. Vnde est, quod proprie non potest aliquis sperare alteri beatitudinem aeternam, nisi sibi ipsi: quia spes est motus, ac tendentia in Deum, & est ad terminum proportionatum mobili. Potest nihilominus ac debet vnus alteri sperare gloriam, ex vniōne charitatis: quia proximus est quasi vnus per charitatem cum sperante. Charitas verò,

est respectu boni præsentis & absentis, pro  
& alieni.

Fides, spes, sicut & aliz virtutes morales  
possunt esse absque gratia Dei, *id est*, im-  
mes, mortuæ, ac otiosæ; charitas verò ni-  
quam potest esse sine gratia: *tum* quia si-  
calitus dantur, nec unquam ab invicem se-  
runtur, cum sint à Spiritu sancto, & cum Spi-  
ritu sancto; ut altera gratum reddat homi-  
Deo, & altera uniat: *vel* quoque, quia idem  
sunt formaliter; charitas enim & gratia (cum  
multis placet) tantum differunt per respectum  
nam huiusmodi donum, quatenus respicit  
subiectum Deo gratum, aut quatenus respicit  
Deum ut diligentem, & ad beatitudinem or-  
dinantem, dicitur gratia; quatenus autem  
respicit Deum ut diligibilem, aut actum dili-  
gentis, dicitur charitas. *Tum* quia charitas  
est forma, *id est*, principium, anima, vita,  
caput omnium virtutum: ut enim toti cor-  
pori anima dat vitam, & caput influit sensum  
& motum: sic charitas omnes vivificat virtu-  
tes, & omnibus illis influit rationem merendi  
& affectum movendi ac agendi meritorie, ac-  
tus illarum ordinando ad ultimum finem  
Vnde est, quod nullus actus cuiuscunque vir-  
tutis, potest esse ex condigno meritorius, nisi  
fuerit in charitate, ex charitate, & secundum  
charitatem elicitus, aut imperatus. Et hoc  
est quod dicitur 1. Cor. 13. Maior autem ho-  
rum est charitas. *Item* Coloss. 3. Super omnia

e, charitatem habete, quod est vinculum  
fectionis.

Dicendum tertio, quod charitas alia est  
practica, alia anagogica. Charitas practica illa  
dicitur, quæ (secundum S. Gregorium) ope-  
ratur magna ubi est: si vero operari renuit,  
et non operatur, charitas non est. Charitas  
anagogica, vel alias sursum actiua, illa dicitur,  
quæ actualiter homo amat Deum supra om-  
nia, sursum tendens in eum, tanquam in fi-  
nem vltimum.

Charitas practica duplex est, necessitatis  
nimirum & supererogationis: altera omnibus  
obseruandis omnino de lege præcepti necessa-  
ria, altera ascetis de lege consilij perutilis:  
utraque fugit malum, operatur bonum, & pa-  
titur aduersum, iuxta illud Psal. 96. Qui dili-  
gitis Dominum, odite malum, Et Ioan. 14. Si  
quis diligit me, sermonem meum seruabit. Et  
1. Cor. 13. Charitas patiens est. Ibidem. Cha-  
ritas omnia suffert. Verum, charitas necessi-  
tatis fugit malum, culpæ scilicet mortalis,  
cum proxima illius occasione, propter offen-  
sam amicitie Dei: operatur bonum, quod  
tenetur ex lege præcepti, propter conseruan-  
dam Dei amicitiam: patitur aduersum, pro-  
pter utramque. Charitas supererogationis,  
fugit malum, culpæ venialis, & remotæ occa-  
sionis ad peccandum mortaliter, propter mi-  
nimam læsionem seu perturbationem amici-  
tie Dei: operatur bonum, quod est de lege  
consilij.



consilij, propter maiorem gratiam Dei  
sequendam: patitur aduersum cum gau-  
propter plenam Christi imitationem.

Charitas etiam anagogica duplex est,  
*communis* nimirum & *specialis*. Communis,  
pria est omnium saluandorum: ac idem  
dicitur, quod dilectio Dei excludens effi-  
ter & perseveranter omne illud, quod an-  
exosum est, ac illius amicitiae & proximor-  
charitati contrarium. Specialis verò, p-  
pria est spiritualium: ac idem esse perhibet  
quod dilectio Dei, excludens iuxta possibi-  
tatem victoris, omnem affectionum ac passi-  
num cordis inordinationem seu perturbationem.

Porro charitas specialis, alia est *ascetica*  
alia *mystica*: Ascetica illa dicitur, quae po-  
multa exercitia spiritualia, in sui sursum ad-  
one, virtutum asceticarum sapore condita  
se esse experitur. Mystica illa est, quae cum  
ximia quadam excellentia sic transcurrit se  
amorem, ut ab omnibus intermedijs denuda-  
ta, seu ab omnibus alienis affectibus depura-  
ta, nudè ac purè, per mentis excessum, trans-  
ferat se in Deum. Vnde etiam dici solet, nuda  
& pura charitas.

Hinc est, quod secundum communem cha-  
ritatem anagogicam diligit quis Deum:  
quando mente sursum eleuata, diligit eum  
propter se, in se, & secundum se, stabiliter.  
Secundum verò specialem charitatem, utpotè,  
asceticam: quando diligit eum propter se, in

& secundum se, non solum stabiliter; sed  
tam prudenter, dulciter, & fortiter. Deniq;  
undum specialem charitatem, vtpotè my-  
sticam, diligit quis Deum: quando diligit  
tam propter se, in se, & secundum se; stabi-  
liter nimirum, prudenter, dulciter, fortiter,  
excedenter. Et sic charitas ascetica, dum  
in acquirendo, propria est incipientium:  
in autem est in esse acquisito, propria est  
proficientium. Charitas verò mystica, pro-  
pria est perfectorum: quæ esset in aliquo  
(*iuxta Gersonem*) si faceret ipsum ex toto seu  
minimo contemnere mundum, & eius obliui-  
si, sicut mundanus amor facit contemnere  
oblivisci Deum: & si esset ita fortis & ar-  
dens, sicque radicata in corde eius, quod nec  
offet, nec sciret voluntariè, seu spontè ac-  
berè alibi cogitare; nec timeret contem-  
tum, nec curaret vituperia, increpationes,  
& persecutiones; nec etiam ipsam mortem  
nequeret propter iustitiam subire: & si omnia  
visa & audita huius mundi viderentur sibi  
tanquam somnium & quædam fabula, ita ut  
illa pro nihilo reputaret respectu Dei & glo-  
riæ suæ: & si iudicio mundanorum haberetur  
ut stultus & ebrius, ideo quod tam modicum  
ea quæ huius mundi sunt curaret, & adhuc  
minus quam alij curant Deum ac eius para-  
disum, qui scilicet in amore mundi, sunt quo-  
dammodo absorpti. Tunc dico, quod ista esset  
perfecta charitas, ad quam tendere debet ali-  
quis

quis per viam contemplatiuam. Et in talis charitatis, diceretur aliquis mortuus crucifixus mundo, essetque huius sæculi vitiis dormiens, & æternis bonis inuolans; haberetque sensus omnes tanquam cæcos & obstruatos, ad omne quod fit per homines huius mundi, sed apertos gaudijs Sæculorum.

Dicendum quartò, quod tunc aliquis dicitur diligere Deum ex charitate, propter quod diligit eum, *Vel scilicet*, quia est summum bonum. Nam vt ait *S. Bern.* Causa diligendi Deum, Deus est: modus, est sine modo diligere. Omne enim quod bonum est, diligitur ab omnibus in quantum bonum: quomodo ille qui summè bonus est, & infinitum bonum est, etiam summè, & si possibile esset infinitè, non est diligendus, iuxta dignitatem suum meritum? *Vel* quia ipse prior dilexit nos, & plus diligit nos, quam ipsimet nos. Vnde est illud 1. *Joan.* 4. Nos ergo diligamus Deum, quia Deus prior dilexit nos.

Tunc autem dicitur aliquis diligere Deum ex charitate, in se: quando scilicet vult illi, quod est, & quod habet per essentiam, vt potè æternam felicitatem, omnipotentiam, & humani modi.

Tunc denique dicitur aliquis diligere Deum ex charitate, secundum se: quando diligit eum secundum eius voluntatem, quæ est declarata *Deut.* 6. Et *Marc.* 12. Diliges Domi-

Deum tuum  
ma tua, &  
ate tua. H  
uplicata, p  
idem signifi  
elligi possan  
ex toto co  
aneum, iux  
plene ac per  
us eius: qu  
on potest, i  
ordis, per co  
Deum. Sec  
orde, ex to  
cludit om  
arium: ite  
qualiter D  
orde, ex to  
a virtute ac  
omnia: quod  
tate scilicet  
Diligitur  
pretiatiue, q  
estimatur, q  
ia: seu, quan  
terur omnib  
ssimus, opti  
Intensiuè au  
est intensior,  
mi alio am  
dilectio, est u  
sectionis.

Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota  
 anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota  
 virtute tua. Hæc vocabula posita sunt ac  
 multiplicata, per quandam exaggerationem,  
 idem significant, quamvis tamen bifariam  
 intelligi possunt. *Primò*, cum dilectio chari-  
 tatis, ex toto corde excludit omnem affectum  
 irrationeum, iuxta possibilitatem viatoris: ita  
 plenè ac perfectè dominetur cordi ac moti-  
 bus eius: quod nihilominus ex integro fieri  
 non potest, nisi in patria; ubi omnes motus  
 cordis, per continuum amorem referuntur in  
 eum. *Secundò*, diligit quis Deum ex toto  
 corde, ex tota anima, &c. cum dilectio eius  
 excludit omnem affectum charitati Dei con-  
 trarium: ita ut nihil diligat supra Deum, vel  
 qualiter Deo. Atq; ita diligit Deum ex toto  
 corde, ex tota mente, ex tota anima, & ex to-  
 ta virtute ac fortitudine, qui diligit eum supra  
 omnia: quod facere potest dupliciter, *appre-*  
*hensivè* scilicet, ac *intensivè*.

Diligitur autem Deus super omnia ap-  
 prehensivè, quando in amore amicitie magis  
 estimatur, quàm æstimetur cætera diligibi-  
 lia: seu, quando in honore ac dilectione, præ-  
 fertur omnibus diligibilibus, tanquam pretio-  
 sissimus, optimus, carissimus, & dignissimus.  
*Intensivè* autem, quando actus amoris Dei,  
 est intensior, vehementior, ac ferventior, om-  
 ni alio amore, quo diliguntur cætera. Prior  
 dilectio, est necessitatis: posterior autem, per-  
 fectionis.

Dici-

Dicitur quoque Deum quis diligere stabiliter, propter se videlicet, in se, & secundum se: quando tempore tentationis ac probationis, non immutatur per sui malitiam ac veritatem, ita ut persistat in amicitia Dei. Non idem autem est stabiliter, quod perseveranter: nam stabilitas dicit firmam tentationem inchoatæ charitatis; perseverantia vero dicit professionem illius, usque ad finem præsentis vitæ.

Dicitur præterea aliquis diligere Deum prudenter: quando, non iam secundum prudentiam alienam, utpotè Magistri sui spiritualis; sed secundum propriam, sic circumspicit in amore amicitie Dei proficit ac perseverat, ut nullatenus quacunque fallaci tentatione deceptus, neque ad sinistram per aliquem defectum, neque ad dexteram per aliquem excessum, declinet à rectitudine virtutis: fidem Deo semper & ubique servans, ac immobilis permanens, tam scilicet in adversitate, quam in prosperitate, siue corporali, siue spirituali constitutus: nulliusque creaturæ ac sui ipsius amorem, cum dilectione quam Deo suo debet, in comparationem venire permittens: ac per studium piarum meditationum modos inquirens, quibus omnes vires animæ suæ semper in Deo collectas habeat, & amplius extrahi non sinat, solum Deum rectâ intentione in omnibus sibi proponens ac respiciens.

Dicitur

Dicitur etiam  
quand  
elevatione su  
pimo resolu  
tione Dei sui,  
se dulcissim  
contemnat &  
& amara, corp  
propter; cum ip  
conversari m  
solum frequen  
rijs & desider  
simè ac liben  
eum oratione  
num vel con  
conversatur.

Dicitur d  
titer: tum  
ac amicitian  
viriliter pug  
toriam: tum  
num ac Deo  
quantumvis  
heroso aggre  
sequitur: A  
pati adversa  
temporeq; c  
positis & co  
mala pro bo  
piens, & p  
reputans.

Dicitur etiam aliquis diligere Deum dul-  
 ter: quando præ suauitate celesti, quam in  
 leuatione suorum affectuum percipit, ita a-  
 nimo resoluitur ac liquefeit: vt in compara-  
 tione Dei sui, quem ibi gustat ac experitur es-  
 se dulcissimum, omnia mundi delectabilia  
 contemnat & fastidiat; & quæuis aspera, dura,  
 & amara, corpusque assidua eligat ac ex-  
 optet; cum ipsisque hominibus extra Deum  
 conuersari molestum esse arbitretur, quem  
 solum frequentissimis ac feruentissimis suspi-  
 rijs & desiderijs querit; & cum quo iucundis-  
 simè ac libentissimè per crebro iaculatas in-  
 eum orationes, longaque spatia meditatio-  
 num vel contemplationum, infatigabiliter  
 conuersatur.

Dicitur deniq; aliquis diligere Deum for-  
 titur: *tum* quando ob illius maiorem gratiã  
 ac amicitiam, contra omnia vitia & passiones  
 viriliter pugnans, plenam de illis reportat vi-  
 ctoriam: *tum* quando omne opus, quod bo-  
 num ac Deo gratum est, sibi que conueniens,  
 quantumvis difficile & arduum, animo ge-  
 neroso aggreditur, & strenuè ac diligenter ex-  
 equitur: *tum* quando paratus est omnia  
 pati aduersa propter Christi imitationem,  
 temporeq; cuiusvis persecutionis, à suis pro-  
 positis & consuetis exercitijs non recedit,  
 mala pro bonis cum gratiarum actione susci-  
 piens, & pro veritate contumeliam lucrum  
 reputans.

Quare



Quare autem diligendus sit Deus stabiliter, prudenter, dulciter, & fortiter, ratio est: *rum* quia immutabilis est, propter sui æternitatem; prudens, propter sui summam sapientiam; dulcis, propter sui summam bonitatem; & fortis, propter sui omnipotentiam. *Tum* quia illi quatuor habitus pravi, quos habemus innatos, hac non nisi charitate superantur: *Superò*, malitia voluntatis, per stabilitatem dilectionis; concupiscentia cordis, per experientiam spiritualis dulcedinis; ignorantia mentis, per prudentiam charitatis; fragilitas liberi arbitrij, per fortitudinem amoris.

Dicitur tandem aliquis diligere Deum excedenter, *id est*, cum aliquo excessu mentis: quando tanto affectu æstuat ad Deum, quod sine ipso quasi vivere non possit, coarctatus desiderio dissoluendi, & esse cum Christo, habens vitam in fastidio cum patientia, & mortem in desiderio, etiam per dira tormenta.

Dicendum quintò, quod etiam charitas Dei habet suum defectum & excessum. Vitium charitatis est secundum defectum, quando quis diligit Deum, supra omnia quidem, sed non sicut sufficit: vel nimirum ob defectum fidei, vel ob defectum iustitiæ, vel ob defectum stabilitatis. Talis enim charitas seu dilectio, aut non nisi naturalis est, *Superò*, solis viribus naturæ elicitæ; aut supernaturalis, sed non firma. Vitium charitatis secundum excessum,

non

De vi

non datur in o  
poteat diligi D  
ed in ordine a  
et infirmitè D  
nem amoris, c  
tra condition

INST

D

Dicendum  
quatuor  
est supra nos,  
ita nos, ut su  
Tertium, qu  
cundum ai  
nos, ut corp  
Ratio huius  
ricatis funda  
tudinis: in  
tur ut eius p  
dum, ut dicit  
num nobiscu  
secundum an  
cipans, tanqu  
tudinè; & ho  
atitudinem p  
modum con  
& hoc est co  
Ordo aut  
servandus e  
maximè dili

non datur in ordine ad Deum: quia nunquam potest diligi Deus à creatura quantum debet: sed in ordine ad nos dari potest. Vt, si quis vellet infinitè Deum diligere, quo ad intensiorem amoris, cum hoc excedat mensuram nostræ conditionis.

## INSTITVTIO V.

### De charitate proximi.

Dicendum est primò, quod ex charitate quatuor nobis diligenda sunt. *Primum*, quod est supra nos, vt Deus. *Alterum*, quod est intra nos, vt sumus nos ipsi secundum animam. *Tertium*, quod est iuxta nos, vt proximus secundum animam. *Quartum*, quod est infra nos, vt corpus proprium, & corpus proximi. Ratio huius dilectionis est: quia amicitia charitatis fundatur super communicatione beatitudinis: in qua beatitudine *Primum* consideratur vt eius principium; scilicet Deus: *secundum*, vt directè illam participans tanquam vnum nobiscum, & hoc est quilibet nostrum secundum animam: *tertium*, vt directè participans, tanquam nobis consociatum in beatitudine; & hoc est proximus: *quartum*, vt beatitudinem participans non directè, neq; per modum consociationis, sed per redundantiam; & hoc est corpus nostrum, & corpus proximi.

Ordo autem diligendi ex charitate ita obseruandus est, vt quisque *primò* omnium ac maximè diligit Deum, tanquam fundamentum

& cau-

& causam omnis bonæ ac ordinatæ dilectionis. *Secundo*, seipsum secundum bona spiritalia. *Tersio*, proximum secundum bona spiritalia. *Quarto*, seipsum secundum bona corporis. *Quinto*, proximum secundum bona corporis. *Sexto*, seipsum secundum externa bona. *Septimo*, proximum secundum externa bona.

*Hinc nota* duplicem esse charitatem, mediatam scilicet, ac immediatam. *Immediata charitas* est amor præcisè in ipsum Deum extensus, ac in ipso Deo terminatus, quo solus Deus in se, propter se, ac supra omnia diligitur; non autem in aliqua creatura. *Charitas mediata*, est amor, quo amatur Deus in proximo, seu mediante proximo. *Vel item*, est dilectio, quæ tendit ad proximum, non tamen ibi sistit; sed ultra refertur in Deum, ut in finem propter se summè amabilem. *Vel quoque*, est dilectio charitativa, quâ immediate quidem proximus diligitur, sed relativè seu respectivè, non autem terminativè. *Id est*, non propter se præcisè, sed propter Deum. Vnde *1. Ioan. 4.* Si diligamus invicem, Deus in nobis manet, & charitas eius in nobis perfecta est. *Item*. Si quis dixerit quoniam diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est: qui enim non diligit fratrem suum quem videt, Deum quem non videt, quomodo potest diligere? Et hoc mandatum habemus, ut qui diligit Deum, diligat & fratrem suum.

Dicen-

Dicendum te  
proximum, est  
nostri chari  
s proximum  
propter Deum,  
d. *Deus*, 5. &  
um sicut te ip  
charitativa:  
stri, quæ ali  
*Prima est na*  
soluè diligit  
in quam vult  
tum rationis.  
oprius, nec  
quia nec  
tionem elici  
*Secunda dile*  
am quam vult  
tè, seu mod  
um rectæ rat  
tione. Et hæc  
mne peccatum  
piritualiter dic  
10. Qui dili  
am. Et *Ioan*  
erdet eam: &  
undo, in vitæ  
secundum D.  
pi omnis impi  
dei; sicut pro  
dei, vigi ad cor

Dicendum secundò, quod causa diligendi proximum, est Deus: modus verò, est dilectio nostri charitativa: non enim diligit alius proximum sicut sufficit, nisi diligit eum propter Deum, & sicut semetipsum, iuxta illud *Deut. 5. & Marc. 12.* Diliges proximum sicut te ipsum. Dictum est, dilectio nostra charitativa: quia multiplex est dilectio nostra, quæ alias proprius amor dicitur.

*Prima est naturalis*, quæ seipsum quilibet solutè diligit naturâ impellente: seu secundum quam vult sibi bonum in confuso, antequam rationis. Hæc dilectio sui, aut amor proprius, nec laudabilis, nec vituperabilis: quia nec secundum rationem, nec contra rationem elicitur.

*Secunda dilectio sui* dicitur vitiosa, secundum quam vult sibi aliquis bonum inordinate, seu modo indebito, & *ex parte*, contra iudicium rectæ rationis ac præscriptum legis æternæ. Et hæc dilectio amoris proprii causat in se peccatum, & inest omni peccato: quare spiritualiter dici solet odium sui, iuxta illud *1. Jo. 10.* Qui diligit iniquitatem, odit animam suam. Et *Joan. 12.* Qui amat animam suam, perdet eam: & qui odit animam suam in hoc mundo, in vitam æternam custodit eam. Vnde secundum *D. Aug.* ita proficit in hoc amore, ut omnis improbus, usque ad contemptum sui; sicut proficit quilibet iustus in amore sui, usque ad contemptum sui. *Vel item*, amor sui

sui inordinatus dicitur, secundum quem am-  
 aliquis bonum sibi conueniens propter se  
 ipsum: vel alias, secundum quem in amor  
 proprii boni finem sibi constituit. Hic amor  
 est origo & causa omnium vitiorum: cuius  
 minoratio, est charitatis profectus & incre-  
 mentum. Vnde *S. Aug.* Diminutio cupidita-  
 tis, est augmentum charitatis; perfectio vero  
 nulla cupiditas.

*Tertia dilectio sui*, est amor rationalis, secundum quem ordinate vult aliquis bonum sibi conueniens, vel quo diligit seipsum, secundum rationem boni proprii, merito sibi congruentis; ita tamen, quod in hoc proprio bono non constituat finem. Hic amor est iustus, ordinatus, rectus, & bonus moraliter: quod elicitur secundum rectam rationem, & refertur ad finem bonum: intrinsecus est ad charitatem: nondum tamen est gratuitus ac meritorius; cum non procedat ex gratia, seu ex impulsu charitatis, nec ipsa referatur ad charitatem.

*Quarta dilectio sui*, est dilectio charitativa, seu amor gratuitus, secundum quem amat aliquis charitate impellente, vt creatura Dei, imagine scilicet eius ac similitudine insignitam, & ad æternam beatitudinem ordinatam; volens sibi bonum intrinsecum ac spirituale. vt est bonum honorabile, vtile & delectabile: nec non, gratia Dei in præsentibus, gloria in futuro. Hoc amore amat seipsum homo propter Deum, in Deo, & secundum Deum:

De virtutibus

Deum: ac idcirco  
 debitus & ordi-  
 natorius, gratia  
 quoniam eius a-  
 ans. Et hæc  
 mor n. Alii gra-  
 tionis proxi-  
 ceptum.

Hinc nota, du

stiens, aliud  
 em: verumqu  
 honorabile, vti-  
 cum bonum h  
 opponitur  
 ponitur dan  
 idem, cui op  
 tio. Intrinsec  
 ipsum hon  
 malo culpa  
 vile intrin  
 malo pænæ

corruptio  
 intrinsecum illu  
 sensus inte  
 consci  
 Dicendum te  
 mo capax nol  
 diligendus e  
 & infidelem  
 inimicum, D  
 illud est Ioan

um quem ac-  
ns propter  
quem in am-  
uit. Hic am-  
riorum: cui  
e & inci-  
utio cupid-  
perfectio vel

eum: ac ideo, non solum est bonus, rectus,  
bitus & ordinatus; verum etiam sanctus,  
meritorius, graciosus ac Deo placens, tanquā  
uinum eius amorem promouens & inflam-  
ans. Et hæc dilectio nostri charitatiua seu  
hor nostri gratuitus, est modus ac regula di-  
ctionis proximi, secundum legis diuinæ  
ceptum.

*Hinc nota*, duplex esse bonum homini con-  
niens, aliud extrinsecum, & aliud intrinse-  
m: utrumque autem illorum dicitur bonū  
norabile, vtile, & delectabile. Sed extrin-  
um bonum honorabile illud est, cui scili-  
t opponitur opprobrium: vtile verò, cui  
ponitur damnum in rebus: delectabile  
idem, cui opponitur afflictio, dolor tribu-  
io. Intrinsecum autem bonum honorabile,  
ipsum honestum illud est, quod opponi-  
t malo culpæ, vel cuicunque inordinatio-  
e: vtile intrinsecum illud est, quod opponi-  
t malo pænæ damni, vt est priuatio iusti-  
e, corruptio rectitudinis, &c. delectabile  
trinsecum illud est, quod opponitur malo  
enæ sensus interni ac spiritualis, vt est re-  
orsus conscientię.

Dicendum tertio, quod proximus (*id est*,  
mo capax nobiscum beatitudinis æternæ)  
i diligendus est ex charitate, significat fide-  
n & infidelem, iustum & iniustum, amicum  
nimum, De fideli quidem, iusto, & ami-  
illud est Ioan. 12. Mandatum nouum do-  
Deum:



vobis, vt diligatis inuicem, sicut dilexi vos  
De infideli, iniusto, & inimico, *Marr. 5.* Di-  
ligite inimicos vestros, & benefacite his, qui  
oderunt vos.

Diligimus autem amicos, iustos, ac fratre  
nostros, ita scilicet, sicut Christus dilexit nos  
*quando* exemplo eius, qui suis ministravit di-  
scipulis, mutua nobis præstamus obsequia  
& *quando* alter alterius onera multiplici  
defectuum, naturalium videlicet ac moralium  
corporaliū ac spiritalium portamus; sicut  
& Christus quaslibet suorum discipulorum  
infirmittates tolerare dignatus est: *nec non*  
*quando* quæuis aduersa pro fratribus nostri  
aut patimur, aut pati parati sumus; sicut &  
Christus pro nobis passus est.

Diligere quoque inimicos nostros debemus  
in quantum sunt homines, non in quantum  
peccatores: nam in inimicis nostris, aliud est  
natura, à Deo scilicet creata, & ad æternam  
beatitudinem ordinata; aliud culpa, æterna  
damnationis obnoxia: vnde secundum natu-  
ram debemus eos diligere, secundum vero  
culpam debemus eos odisse: quia culpa se-  
cundum quam dicuntur peccatores, contra-  
riatur Deo, & est impedimentum beatitudi-  
nis: & sic odisse peccatorem vt peccatorem  
est charitatis; nam ex amore proximi proue-  
nit odium illius, quod ei malum est: ac idcirco  
odisse peccatorem vt peccatorem, est odisse  
peccatoris iniquitatem, iuxta illud *Psal. 118.*

Iniquos

De vi

Iniquos odit  
Quod ipsum  
dicitur. Iniq-  
tus sum; lega-

Hinc nota

tionem, affe-  
utraque, alia  
Affectu & effe-  
gere inimicos

nec inferre ma-  
vt bonum: sa-

aut ipsismet i-  
bonum. Affe-

mur etiam di-  
illis velle bon-

senti & glori-  
utem necessa-

in generali, ite-  
ab orationibu-

inimicis in spe-  
tiz, sed super-

ia, non sempe-  
dere: quia na-

illa, maxime ve-  
tis, vel comm-

essent.

Vnde est, q-  
inimicis remitt-

gerentibus. A-  
posse considera-

na maleuolen-

Iniquos odio habui: & legem tuam dilexi.  
 Quod ipsum explicatur, cum eodem Psalmo  
 dicitur. Iniquitatem odio habui, & abomina-  
 tus sum: legem autem tuam dilexi.

*Hinc nota* duplicem esse inimicorum dile-  
 ctionem, *affectus* nimirum & *effectus*: quarum  
 utraque, alia est *innocentia*, alia *beneficentia*.  
 Affectu & effectu innocentie tenemur dili-  
 gere inimicos: quia non debemus illis optare  
 nec inferre malum ut malum, nisi aliquando  
 ut bonum: *id est*, in quantum illud malum,  
 aut ipsismet inimicis, aut communitati est  
 bonum. Affectu & effectu beneficentie tene-  
 mur etiam diligere inimicos: quia debemus  
 illis velle bona spiritualia, ut est gratia in prae-  
 senti & gloria in futuro: & impendere ad sa-  
 lutem necessaria, ut est orare pro illis, saltem  
 in generali, ita scilicet, ut non excludamus eos  
 ab orationibus communibus: nam orare pro  
 inimicis in speciali, est virtutis non sufficien-  
 tia, sed supererogationis. Sed bona tempora-  
 ria, non semper illis tenemur velle ac impen-  
 dere: quia non semper expedit eis habere  
 illa, maxime verò, quando vel ipsismet inimi-  
 cis, vel communitati occasionaliter nocua  
 essent.

Vnde est, quod de lege praecepti tenemur  
 inimicis remittere offensam, maxime veniam  
 merentibus. *Nota* tamen in hoc negotio tria  
 posse considerari, utpotè malevolentiam, si-  
 na malevolentiae, & damnum aut iniuriam  
 illatam.

illatam. *Primum* est necessario remittendum adhuc ante petitionem veniæ; *hoc est*, odium malevolentia nunquam est admittendum in cor nostrum, vel si subrepserit aliquando, statim est eiiciendum, iuxta illud *Matth. 6.* Si dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet & vobis pater vester caelestis delicta vestra: si autem non dimiseritis. &c. *Secundum*, tunc est necessarium, quando ex huiusmodi omissione, facile colligeretur odium ac inimicitia. Vt si quis ex animo veniam petenti, nollet condonare, aut signa benevolentia ostendere, quod est contra illud *Luc. 17.* Si septies in die peccauerit in te, & septies in die conuersus fuerit ad te, dicens, poenitet me, dimitte ei. *Tertium* non est necessario remittendum: quia licet vnicuique ius suum legitimè persequi, & petere satisfactionem, vel restitutionem, saluâ charitate necessitatis. Cùm tamen aliquis petenti, hoc tertium remittit, ac signa benevolentia non solum communia, sed etiâ & specialia ostendit; facit secundum charitatem supererogationis: ac multo magis, si quaerat reconciliationem, cui facta est iniuria, cùm opus sit extraordinarium ac diuinum, iuxta illud *2. Cor. 5.* Omnia autem ex Deo, qui nos reconciliauit sibi per Christum: & dedit nobis ministerium reconciliationis: quoniam quidem Deus erat in Christo mundum reconcilians sibi.

Dicendum quartò, quod charitatis proximi

De virtute charit. proximi. 341

tres sunt gradus. *Primus* est, quando diligimus proximum propter Deum, in Deo & secundum Deum: & hoc sine respectu proprii iucris, ac præsentis commodi. *Secundus*, quando diligimus proximum propter Deum, in Deo, & secundum Deum, cum damno scilicet reum nostrarum. Vel quando ita proximi bona & mala sentimus, sicut nostra: ac ita de bonis eius gaudemus, sicut de nostris, iuxta illud *Rom. 12.* Gaudete cum gaudentibus; flete cum flentibus, id ipsum inuicem sentientes. *Tertius* gradus est, quando proximum diligimus propter Deum, in Deo, & secundum Deum, cum periculo nimirum, aut detrimento vitæ nostræ corporalis, iuxta illud *1. Cor. 13.* Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam quis ponat pro amicis suis. Ac diligimus eum sic, non tam propter premium futuri præmij, quàm propter affectum fraternæ salutis, ac propter ipsius Christi imitationem, qui non solum pro suis amicis patitur, sed & pro ipsis inimicis & crucifixoribus passionem ac mortem suam, cum affectuosissima oratione Patri æterno offerre dignatus est. Huiusmodi dilectionem didicerunt Christo Sancti, qui se morti pro fratribus exponebant, & pro inimicis suis deuorè orabant, ac suâ benignitate illorum scuitiam lenire, & malum in bono vincere studebant, maiora bona à persequentibus quàm à subuenientibus expectantes sibi affutura.

*Hinc nota*, quod diligimus proximum propter Deum, quando benè afficimur erga illū cum videlicet, quia mandauit Deus: *tum* quia ad imaginem & similitudinem Dei creatus est *tum* quia à Deo diligitur. Diligimus verò proximum in Deo, quando volumus illi summum bonum per participationem, vt est gloria in futuro, & gratia in-præsenti: ac ex vniōe charitatis idem cum illo sentimus in bono, & idem in malo. Diligimus tandem proximum secundum Deum, quando iuxta modum, regulam, ac præscriptum legis diuinæ, cum illo ambulamus, conuersamur, & communicamus.

Dicendum quintò, quod charitas seu dilectio proximi habet suum defectū & excessum. Dilectio secundum defectum multiplex est: quarum *prima* dicitur naturalis: quæ largè accepta, significat quamlibet dilectionem viribus naturæ elicitam: strictè verò sumpta, illa est, quæ habetur inter consanguineos, vt sunt parentes, filij, fratres, sorores, &c. imò etiam quæ habetur inter homines quasi eiusdem complexionis & vnius moris, iuxta illud *Eccl. 14.* Omne animal diligit simile sibi, sic & omnis homo proximum sibi. *Secunda* dicitur mundana, quā alter alterum diligit ad commodam carnis, ad prospera mundi, & consequenter ad vitia. *Tertia* dicitur officialis, quā diligit aliquis benefactorem suum, à quo beneficia habet: & amicum, à quo etiam dili-

gicur,

gicur, fouetur  
faciunt. Qu  
mthares, co  
guntur præ  
Quinta dilec  
pisceniz, qu  
pter suum c  
tem. vel pr  
quomodo fil  
sen, ob eius  
tionem l. bi  
tur amicitia  
illius virtute  
Dilectio  
set, si quis in  
proximum.  
clesiæ, seu  
micis, bon  
lorum cor  
INS  
Dilectio  
nibus v  
gularis est v  
in terram d  
specialiter  
S. Aug. lib  
sti in terris  
disciplina n  
tatem suam

gitur, fouetur, & adiuuatur, quod & ethnici faciunt. *Quarta* dicitur socialis, quâ notifamiliares, contubernales, & conterranei diliguntur præ ignotis, extraneis, & alienis. *Quinta* dilectio dicitur cupiditatis seu concupiscentiæ, quâ diligit alter alterum, vel propter suum commodum ac propriam vilitatem: vel propter delectationem sensualem, quomodo filia Pharaonis dilexit puerum Moysen, ob eius venustatem: vel propter delectationem libidinofam ac veneream. *Sexta* dicitur amicitie, quâ diligimus proximum ob illius virtutes, absq; debito respectu ad Deum.

Dilectio proximi secundum excessum esset, si quis in gratiam proximi offenderet alium proximum, aut ipsum Deum: vel si quis Ecclesiæ, seu Reipublicæ, & communitati inimicis, bona veller temporalia, extra spem illorum conuersionis.

## INSTITVTIO VI.

### De virtute Humilitatis.

**D**icendum est primò, quod humilitas omnibus verè spiritualibus, primaria ac singularis est virtus. *Tum* quia filius Dei de cælo in terram descendens, illam principaliter ac specialiter verbo & exemplo docuit. Vnde *S. Aug. lib. de Vera Relig. ait.* Tota vita Christi in terris per hominem quem assumpsit, disciplina morum fuit: sed præcipuè humilitatem suam proposuit dicens. Discite à me,



quia mitis sum & humilis corde. Et *S. Bern.* *serm. 1. de Nativ. Domini.* Exinaniuit semet ipsum, ut prius præstaret exemplo, quod erat docturus verbo: ut non apponat ultra magnificare se homo super terram.

*Tum* quia humilitas est fundamentum spiritualis ædificij, seu omnium virtutum ac ipsius sanctitatis; sed non eo modo quo fides: nam fides principale fundamentum est, tanquam origo ac initium sanctitatis: humilitas verò est fundamentum per modum remouentis & prohibentis, resistit enim superbix, quæ est initium omnis peccati, & caput seu radix quorumcunque vitiorum, quæ sunt impedimenta virtutum. Vnde *S. Aug.* Magnus esse vis? à minimo incipe: cogitas magnam fabricam construere celsitudinis, de fundamento prius cogita humilitatis. Et *S. Bern.* Virtutū stabile fundamentum est humilitas, quæ si ommittitur, virtutum congregatio non nisi ruina est. Et *Hugo.* In spiritali ædificio, fundamenti locus, in humilitate quæritur: latitudo, in charitate disponitur: altitudo parietū, bonis operibus erigitur: tectum protectionis diuinæ, desuper ponitur: longitudo autem, patientiā perficitur.

*Tum* quia humilitas est radix & mater omnium virtutum. Radix quidem, quia sicut nobilis arbor nisi profundè ac latè fixerit & extenderit suas radices, non poterit crescere, durare, & multum fructum facere: sic & homo

De  
mo vitæ spi  
rate egerit  
perficiet &  
fructum adfer  
plus in omni  
crescit & firm  
estum. Vis  
esse sanctior?  
mus? sis hum  
Mater quæ  
urum. Vnde  
ap. 8. ait. Qu  
urum, scilicet  
fidei, surgunt  
ritas educatio  
itas conseru  
decor virtut  
humilitas m  
cente humil  
non enim de  
castitas, patie  
humilitate, ut  
anima mea: p  
est apud D. Bern  
te, quod nec v  
tem. Humili  
occupet: qui  
eruat accepta  
si super quie  
ummar: nan  
humilitate)

no vicia spirituali addictus, nisi altas in humi-  
 litate egerit radices, minimè in virtutibus  
 perficiet & perseverabit, aut aliquem in eis  
 fructum adferet: quo enim quis humilior, eo  
 plus in omni virtute, perfectione, ac sanctitate  
 rescit & firmatur, iuxta illud *sancti eiusdam*  
*factum*. Vis esse Sanctus? sis humilis. Vis  
 esse sanctior? sis humilior. Vis esse sanctissi-  
 mus? sis humillimus.

Mater quoque est humilitas omnium vir-  
 tutum. Vnde *D. Bonau. lib. 4. Theol. Gerr.*  
*ap. 8. ait*. Quatuor dicuntur esse matres vir-  
 tutum, scilicet, fides origine, quia ex motibus  
 fidei, surgunt motus aliarum virtutum: cha-  
 ritas educatione: prudentia regimine: humi-  
 litas conseruatione. *hac ille*. In tantum enim  
 ecor virtutum conseruatur, in quantum &  
 umilitas mater earum virefcit, sed marce-  
 scente humilitate, cæteræ deficiunt virtutes:  
 non enim decora est obedientia, paupertas,  
 castitas, patientia, & quæuis alia virtus sine  
 umilitate, vt est *Ecc. 25*. Tres species odiuit  
 anima mea: pauperem superbum, &c. Et vt  
 est apud *D. Bern.* Sine humilitate audeo dice-  
 re, quod nec virginitas Mariæ Deo placuisset.  
*tem*. Humilitas meretur, vt homo virtutes  
 recipiat: quia humilibus Deus dat gratiam;  
 seruat acceptas: quia non requiescit spiritus,  
 nisi super quietum & humilem; seruatas con-  
 summat: nam virtus in infirmitate (*hoc est,*  
*in humilitate*) perficitur.

Tum quia humilitas est *magistra & custos* virtutum. Magistra quidem, quia ipsius proprium est habere cognitionem sui, ex qua facile venit in intellectionem ac notitiam Dei & diuinorum: & quia sectatores virtutū docet amare ipsam honestatem intrinsecam (iuxta illud *Ps. 44.* Omnis gloria eius, filia regis, ab intus) contra superbiam, quæ vitijs deditos, solam non nisi extrinsecam querere suadet, iuxta illud *Marth. 13.* Omnia opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus.

Custos autem est virtutum humilitas; quia nisi ab illa in principio, medio & fine fuerint custoditæ, mox a flante spiritu superbiz in aerem disperguntur, & ab inani subrepente complacentia vanaq; insidante gloria vitiantur, ac deprauantur: alia enim vitia (vipere ira, inuidia, luxuria, &c.) in malè factis sunt, & statim de nomine cognoscuntur, vt illa eueamus; superbia verò etiam in benè factis reperiri solet, vt ea destruat. Vnde *S. August. Epist. 56. ad Dioscor.* Nisi humilitas omnia quæcunque facimus, & præcesserit, & comitetur, & sequuta fuerit, iam nobis de aliquo benefacto gudentibus, totum extorquet de manu superbia. *Idem* Vitia quippe cætera in peccatis; superbia verò etiam in rectè factis timenda est; ne illa quæ laudabiliter facta sunt, ipsius laudis cupiditate amittantur. Et *S. Bern.* Qui sine humilitate virtutes congregat, quasi in ventum puluerem portat.

Dicen-

Dicendo  
exterior, alia  
visita religio  
signu & opera  
rendam & co  
tatem. Hum  
religionis co  
sue priuati  
gnosceamus,  
niamur, con  
hac humilita  
tis omnia qu  
serui inuile  
prior est acc  
hatio in sign  
incedit, lib  
eur, ac omni  
de vilis hab  
seruire pot  
plurquam fa  
lis meis. H  
quis humi  
purgat, latr  
ac osculatur,  
benter exere  
præstat, ad C  
nem. De  
*Joan. 13.* S  
minus & Ma  
pedes lauare  
ues humilita

Dicendum secundò, quod humilitas alia est exterior, alia interior. Humilitas exterior, est usitata religiosis humiliatio, in verbis scilicet, signis & operibus apparens, ordinata ad acquirendam & conseruandam internam humilitatem. Humiliatio in verbis est, quando iuxta religionis consuetudinem defectus nostros, siue priuatim, siue publicè accusamus & recognoscimus, vt iuxta condignum pro eis puniamur, confundamur, & vilipendamus. De hac humilitate illud est *Luc. 17.* Cùm feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite: serui inutiles sumus. Et illud *Prov. 18.* Iustus prior est accusator sui. Humilitas seu humiliatio in signo est, quando quis demisso vultu incedit, libenter habitu vili ac repetiato vtitur, ac omnes suos mores sic componit, vt inde vilis habeatur. De hac humiliatione illud seruire potest *2. Reg. 6.* Iudam & vilior fiam plusquam factus sum: & ero humilis in oculis meis. Humiliatio in operibus est, quando quis humi sedens comedit, scopis domum purgat, latrinas emundat, pedes fratrum lauat ac osculatur, & quodcunque officium vile libenter exercet, aut humile obsequium alijs præstat, ad Christi videlicet humilis imitationem. De huiusmodi humilitate illud est *Joan. 13.* Si ergo ego laui pedes vestros Dominus & Magister, & vos debetis alter alterius pedes lauare. Vnde *S. Aug.* Didicimus fratres humilitatem ab excelso, faciamus intus

Ara & custodia  
a ipsius pro  
, ex qua fa  
ac notitiam  
ores virtutū  
intrinsecam  
ia eius, filia  
, quæ vicijs  
am quætere  
omnia opera  
nibus.  
humilitas, quia  
sine fuerint  
superbix in  
subrepente  
gloria viuam  
ia (vipere  
e factis sunt,  
r, vt illa ea  
benè factis  
e *S. Aug.*  
itas omnia  
it, & comi  
is de aliquo  
torquet de  
pe cetera in  
rectè factis  
biliter facta  
trantur. Et  
ues congrega  
oreat.  
Dicen-

cem humiles, quod humiliter fecit excelsus: Cum enim ad fratris pedes inclinatur corpus, tunc in corde ipso vel excitatur, vel si iam inerat, confirmatur ipsius humilitatis affectus. De qualibet istarum humiliatione sic *D. Ber. Epist. 87.* Humiliatio via est ad humilitatem, sicut patientia ad pacem, sicut lectio ad scientiam. Si igitur virtutem humilitatis appetis, viam non refugas humiliationis: nam si non potes humiliari, non poteris ad humilitatem prouehi.

Humilitas interior accipitur dupliciter, largè nimirum & strictè. Largè sumpta, est virtus generalis, quæ mentem facit in vniuersali benè subiectam, quantum scilicet ad omnia ordinata ad finem vltimum obtinendum. Strictè sumpta, est virtus specialis, quâ reprimuntur motus spei in excelsa tendentes. Huiusmodi autem humilitas secundum *D. Bon.* Est voluntaria mentis inclinatio ac demissio, ex intuitu propriæ conditionis proueniens. Et secundum *D. Aug.* Est sensus propriæ paruitatis. Et secundum *D. Bern.* Est virtus, quâ homo ex vera sui cognitione, ipse sibi vilescit.

Hæc deinde humilitas specialis, alia est necessitatis, alia supererogationis. Necessitatis est, quâ debemus nos omnibus hominibus subijcere, quantum scilicet ad id, quod est Dei in eis: sed non requiritur, vt id quod est Dei in nobis, subijciamus alicui, quod apparet Dei esse in eo: sicut nec tenemur, vt id

quod

De v

quod est nostrum  
quod est ipsius  
aliquis existim  
pec alio, cum  
iter peccatore  
& insipientem  
em. Huiusm  
ur, quia neces  
ni de lege pre  
itas quæ est de  
um, suadet  
sumum pecc  
issimum, inu  
issimum. Hui  
um inclinac  
tur humilitas  
quantum ver  
dicitur humi  
proximum: i  
clinat ac dem  
respectu nostri  
Dicendum e  
Dei vel ad Deu  
est, quando qui  
missione, Deu  
Deum ac Don  
um diceret lo  
neus. Et pro  
peccatis offend  
Iud ps. 50. Q  
co cognosco, &



quod est nostrum in nobis subijciamus alteri, quod est ipſus in ipſo: quia non oportet ut quis exiſtimet ſe magis peccatorem quolibet alio, cū ſufficiat æſtimare ſe eſſe ſimpliciter peccatorem, vilem, inutilem, miſerum, & inſipientem, ſeu plurima ſalutaria ignorantem. Huiusmodi humilitas neceſſitatis dicitur, quia neceſſaria eſt ad ſalutē cuiuslibet homini de lege præcepti. Supererogationis humilitas quæ eſt de lege conſilij ac propria aſceticarum, ſuadet ſibi addicto ut reputet ſe eſſe vnum peccatorem, nec non hominem viliſſimum, inutiliſſimum, miſerrimum, & ſtuliſſimum. *Hinc nota*, quod humilitas in quantum inclinatur ac demittit Deo mentem, dicitur humilitas reſpectu Dei ſeu ad Deum: in quantum verò inclinatur ac demittit proximo, dicitur humilitas reſpectu proximi, ſeu ad proximum: in quantum denique mentem inclinatur ac demittit in ſeipſa, dicitur humilitas reſpectu noſtri.

Dicendum tertio, quod humilitas reſpectu Dei vel ad Deum, tres habet gradus. *Primus* eſt, quando quis cum profunda ſui cordis ſubmiſſione, Deum recognoſcit ac recipit in ſuū Deum ac Dominum, ſicut fecit S. Thomas cum diceret *Ioan. 20.* Dominus meus & Deus meus. Et pro eo, quod illum aliquando ſuis peccatis offenderit, verè conteritur, dicens *Ps. 50.* Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me



est semper. Ac deinceps mandatis illius plenè subiicit, optimis nimirum ac efficacibus propositis, dicens illud *Pf.* 118. Et custodiam legem tuam semper, in sæculum, & in sæculum sæculi.

*Secundus* gradus est, quando quis flagella Dei, quibus pro suis peccatis affligitur, sine aliqua remurmuratione submissa mente tolerat, dignum se tali diuinâ castigatione reputans, ac pro illa simul gratias agens, iuxta illud *Mich.* 7. Iram Domini portabo, quoniam ipsi peccavi. Et *Tob.* 11. Gratias tibi ago Domine, quia castigasti me, & sanasti me.

*Tertius* gradus est, quando quis cuncta bona sua, tam corporalia quàm spiritalia, plenè recognoscit se accepisse à Deo, ex sola illius bonitate absque suo merito; ac propterea in Deum à quo illa recepit totaliter refert, non suam inde sed ipsius suorum bonorum auctoris querendo gloriam. Talis fuit humilitas S. Pauli dicentis 1. *Cor.* 15. Gratia Dei sum, id quod sum. Et S. *David Pf.* 113. Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriâ.

Dicendum quare, quod humilitas respectu proximi tres habet gradus. *Primus* est, quando quis subdit se maiori, & non præfert se æquali. Et hæc humilitas est necessaria ac debita. *Secundus* est, quando quis subdit se æquali, & non præfert se minori. Et hæc dicitur abundans. *Tertius* gradus est, quando quis subdit se minori & nemini se præferre vult.

Hæc di  
Ecl. 32.  
er illos, quasi  
utem in medi  
trat. Et 1. Th  
medio vestrum  
Nota quod  
druplex reuer  
licit, cordis  
Honoremus a  
do bene de il  
gniores ipsos  
*Phil.* 2. Humili  
biantes. Et  
uenientes. i  
quos defectu  
mino suo star  
gis persuader  
quæ non sunt  
nobis, quæ  
mala quæ nob  
ramus, ac eo  
proprijs verac  
In signo em  
mus, quando  
loeu eis præ  
quando eorum  
mus, commen  
facta verò pall  
dimus & excu  
cerpretamur,

Hæc dicitur superabundans, de qua est illud *Ecl.* 32. Rectorem te posuerunt, esto inter illos, quasi vnus ex eis. Et *Luc.* 22. Ego autem in medio vestrum sum, sicut qui ministrat. Et 1. *Thess.* 2. Facti sumus paruuli in medio vestrum.

Nora quod præsentem humilitatem quadruplex reuerentia proximo exhibenda constituit, *cordis fideliter, signis, oru, & operu.* Honoramus autem proximos in corde, quanto benè de illis sentimus, ac meliores & digniores ipsos nobis reputamus, iuxta illud *Phil.* 2. Humilitate superiores sibi inuicem adorantes. Et *Rom.* 10. Honore inuicem præuenientes. Item, quando illos propter aliquos defectus minimè despiciamus, quia Dominus suo stant & cadunt qui fecit eos; sed magis persuademus nobis, aliqua bona in eis esse, quæ non sunt in nobis; & aliqua mala esse in nobis, quæ in eis non sunt. Item, quando mala quæ nobis inferunt, æquo animo toleramus, ac eorum miseris tanquam nostris propriis veraciter condolemus.

In signo etiam proximos nostros honoramus, quando nos illis inclinamus, primum locum eis præbemus, &c. In ore quoque, quando eorum benè facta coram alijs laudamus, commendamus & promouemus; malè facta verò palliamus, & quantum licet defendimus & excusamus; dubia quoque benè interpretamur, ac in meliorem partem trahi-

mus. Honoramus tandem proximos ipso opere, quando eis obtemperamus, obsequi nostra impendimus, bona præstamus, &c.

Dicendum quartò, quod humilitas respectu nostri, tres habet gradus. *Primu* est, quando quis ex consideratione conditionis propriæ in sui deueniens cognitionem, seipsum interius vilipendit & contemnit, non solum tanquam peccatorem, miserum, vilem, inuilem & stultum, vti reuera est: verum etiam tanquam pessimum, miserrimum, vilissimum, inuicilissimum & stultissimum hominem: cumque ab alijs sic etiam contemnitur, & vt contemptibilis tractatur, inde non dolet, sed hoc ipsum patienter sustinet. Et hoc est, quod dicitur *Luc. 14.* Recumbe in nouissimo loco, *id est*, reputa te esse infimum. Et *Marth. 18* Nisi conuersi fueritis & efficiamini (*in sensu & estimatione vestra*) sicut paruuli (*id est, sicut infimi*) non intrabitis in regnum cælorum. *Secundus* gradus est, cum homo seipsum cognoscens, non solum se spernit vt maximum peccatorem, miserrimum, vilissimū, inuicilissimum & stultissimum, ac ab alijs sperni se, & vt contemptibilem tractari patitur: verum etiam hoc ipsum amat, desiderat, & cum gaudio suscipit, iuxta illud *D. Greg. l. 1. Dial. cap. 5.* Sicut superbi honoribus, ita plerumque humiles sui despectione gaudent: quia iudicium quod de se intus habent, ab alijs sentiunt approbari.

*Tertius*

*De*  
*Tertius* g  
ornatur virtut  
guatur donis g  
ur, laudatur,  
ab hominibus  
ic vilipendit,  
ao, in affectu,  
tam coram De  
iuxta illud *Ps.*  
um cor meum  
*prof. relig. cap.*  
picit se, qui  
multa habet vn  
ta humilitas,  
ustici non vu  
st in illo simp  
a nec ex ho  
pauper se pau  
pauper agnos  
on est admir  
iues se pauper  
cum sapit, &  
tribuit, sed te  
nde gloriosus  
egente necessi  
Dicendum  
omini cognos  
eccatorem, *si*  
orum, secun  
monium, co  
rofecto enim i

**Tertius** gradus est, cum homo, quo plus  
 ornatur virtutibus, quo melius diuinis impin-  
 uatur donis gratuitis, & quo magis honora-  
 ur, laudatur, extollitur, & superexaltatur  
 o hominibus; eo amplius seipsum despiciit  
 e vilipendit, semper se humilians in sensu  
 io, in affectu, in verbo, in signo, & in actione,  
 am coram Deo, quam coram hominibus,  
 iuxta illud *Ps. 130.* Domine, non est exalta-  
 am cor meum, &c. Vnde *D. Bon. lib. 2. de*  
*prof. relig. cap. 33.* Si enim humiliatur & de-  
 piciit se, qui non habet unde gloriatur, sed  
 multa habet unde confundatur: licet bona sit  
 ta humilitas, tamen non miranda. Vt si filius  
 astici non vult filius regis putari, laudanda  
 t in illo simplex puritas, sed non prædican-  
 a nec ex hoc miranda humilitas. *Item.* Si  
 auper se pauperem reputat, & ab alijs vult  
 auper agnosci, veritati consentit in istis; sed  
 on est admirationi talis humilitas. Si verò  
 ues se pauperibus conformat, & altus nihil  
 cum sapit, & gloriosus nihil de gloria sibi  
 tribuit, sed totum refundit ei, à quo habet  
 nde gloriosus videtur; hic est humilis non  
 ogente necessitate, sed veritatis charitate.

Dicendum sexto, quod facile est cuilibet  
 homini cognoscere seipsum esse maximum  
 peccatorem, *si nimirum* peccatorum suorum  
 torum, secundum propriæ conscientiæ te-  
 monium, considerauerit multitudinem;  
 cōfectò enim inueniet plura eorum se alijs,

tum publicè & scandalosè egisse; tum occul-  
 sed Deo & sibi ipsi apertè commississe; tum  
 bimet ignotè & soli Deo cognitè perpetrà-  
 à quibus sibi aliquando timuit Regius Pro-  
 pheta, cum diceret *Ps. 18. Delicta quis in-  
 ligit, ab oculis meis munda me Domine.*  
 ab alienis parce seruo tuo. *Si quoque* graui-  
 tem suorum peccatorum inspexerit, & cu-  
 aliorum peccatis ponderauerit & compa-  
 uerit, certè plures illi occurrent rationes  
 peccata aggrauantes quàm minuentes; & a-  
 orum excusantes quàm accusantes: sicut  
 nim qui graui laborat dentium aut oculorum  
 dolore, dicit omnium aliorum, suum esse d-  
 lor-mi maximum; quia scilicet proprius  
 sentit per experientiam, aliorum verò dolo-  
 res tantum nouit per considerationem: pa-  
 ratione, cuiusuis peccatum veraciter poen-  
 tentis, ipsi in suo sensu maximum etiam el-  
 videtur ac reuera est. *Si denique* obserua-  
 rit sui cordis pronitates, propensiones, ac pr-  
 cliuitates ad malum, sic etiam maximum  
 peccatorem quisque inueniet: quia, exte-  
 gratiam Dei, videbit se faciliter posse omni-um  
 hominum peccata, qui sunt ac aliquando fue-  
 runt & erunt, & si non opere perpetrare, cel-  
 tè tamen ipsà voluntate approbare. Vnde I-  
 Paulus 1 *Tim. 1.* dicit se esse peccatorem pri-  
 mum. *id est,* summum, maximum, ac pessi-  
 mum: quia persecutus est Ecclesiam Dei. Si-  
 militer *S. P. N. Franciscus* dicere solebat  
 pecca-



peccatorem maximum & grauissimum esse :  
uia iudicabat se non sic cooperari gratiæ Dei  
icuti expedire sibi videbatur.

Vilissimum se quoque quisque conspiciat,  
primò recogitauerit, quod post veram con-  
fessionem ad Deum, toties in aliqua peccata  
eciderit. Vnde est *Ier. 2.* Quam vilis facta  
es nimis (*ô anima*) iterans vias tuas. Si *secundò*  
proprijs defectus tam naturales quàm mora-  
les ac spirituales inspexerit, profecto inueniet  
se vel ignobilem, vel pauperem, vel illitera-  
tum, vel in deuotum ac repidum, vel passio-  
natum ac immortificatum, vel fictum religio-  
sum de virtutibus apparentibus vanè glori-  
am & humanas laudes appetentem, vel alios  
despicientem & temerè iudicantem, &c. ac  
inde vilem & in suo sensu vilissimum : nam  
dicit *S. Greg.* Tanto quis est vilior Deo, quan-  
to pretiosior sibi : tanto pretiosior Deo,  
quanto propter Deum est vilior sibi. Et *S. Bern.*  
Appetere de humilitate laudem, humilitatis  
non est virtus, sed subuersio : verus humilis  
vult vilis reputari, non humilis prædicari :  
gaudet contemptu sui, hoc solo planè super-  
bus (*alias magnanimus*) quod laudes contem-  
nat. Si tandem *tertiò* considerauerit alio-  
rum nobilitatem, scientiam, deuotionem,  
profectum in virtutibus continuum, & alia  
huiusmodi quibus se superant, facile se alijs  
viliorem reperiet. Vnde *S. Anselm.* Alterius  
virtutem non vitium, suumque vitium non



virtutem considerare debet, quisquis ad c  
men humilitatis attingere studet.

Inutilissimum se quoque esse quilibet co  
spiciet, si consideraueit illa verba veritatis  
ternæ ad Apostolos prolata *Luc. 17.* Cum  
ceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicit  
Serui inuiles sumus. Nam si verè Aposto  
sancti inuiles sunt, certè quivis alius inu  
lissimus est. *Item Ioan. 15.* Ego sum vitis v  
palmites, qui manet in me & ego in eo, h  
fert fructum multum: quia sine me nihil po  
testis facere. Qui igitur ex se nihil potest f  
cere, profectò inutilis est, ac in suo sensu & a  
stimatione inutilissimus.

Miserrimum se denique quilibet facilè co  
gnosceret, ex eo videlicet quod nesciat verum  
nam sibi peccata præterita dimissa sint vel no  
sint, iuxta illud *Ecl. 9.* Nescit homo verum  
amore, an odio dignus sit; sed omnia in fu  
turo reservantur incerta. Si enim non sum  
sibi dimissa, certè miserabilior est cane ac bu  
fone: quia in istis solum est miseria tempora  
lis poenæ; in peccatore verò, simul & culpæ  
& poenæ æternæ. Si etiam moralem seu pro  
babilem habet certitudinem quod sit in gratia  
Dei, tamen adhuc miserrimus est: quia ex se  
impossibile sibi est, in eadem gratia stare ac  
perseuerare.

Stultissimum tandem se esse quisque facilè  
cognoscere potest, quamvis sit summus Theo  
logus, ex ipsa consideratione suæ scientiæ; an  
vide-

delicet eadem  
rosit ad salute

ultissimus illi

sapientia pr

quantum est ex

ebet, in Deu

nsu suo stultit

est. Hoc

ultissimum se

ultissimus vi

issimus mihi e

me ipso hab

pecto; dum p

orum ignorat

pectam non h

Nemo se ipsu

os sapiens est

ult esse inter

tracticæ, quæ

miseriæ & in

umili de seip

potitia Dei ac

stultus fiat (&

sapiens.

Dicendum

gnanimitas no

contraria tend

ectam ratione

in homine ali

ex infirmitate

quod ex dono

uidetur ad  
 t.  
 e quilibet co  
 ba veritatis  
 17. Cum  
 t vobis, dicit  
 verè Apost.  
 is alius inue  
 sum viris vo  
 go in eo, hi  
 me nihil po  
 hil potest fa  
 o sensu & z  
 bet facile co  
 sciat verum  
 a sint vel no  
 homo verum  
 omnia in fu  
 is non sunt  
 cane ac bu  
 ia tempora  
 ul & culpæ  
 em seu pro  
 i sit in gratia  
 : quia ex se  
 ia stare ac  
 isque facile  
 mus Theo.  
 cientiæ; an  
 vide.

delictet eadem scientia profic sibi, vel non  
 osit ad salutem: quod si non proficit, iam est  
 ultissimus illis omnibus, quibus sua scientia  
 sapientia prodest: si verò proficit, adhuc  
 tantum est ex se, talis est: quia id quod à Deo  
 bet, in Deum referendo sicuti debet, in  
 su suo stultissimum illum remanere neces  
 est. Hoc pacto Salomon sapientissimus  
 altissimum se esse confitetur dicens *Prov. 30.*  
 ultissimus virorum ego sum. *id est*, insipien  
 timus mihi esse videor, dum me ac mea quæ  
 me ipso habeo seclusa Dei illuminatione  
 ecto; dum propriam ignorantiam cum a  
 orum ignorantia, quam ita sicuti meam per  
 ectam non habeo, comparo. Vnde *1. Cor. 10.*  
 lemo seipsum seducat, si quis videtur inter  
 os sapiens esse in hoc sæculo (*id est*, si quis  
 ult esse inter vos sapiens, maximè scientiã  
 racticã, quæ consistit in vera sui ipsius ac suæ  
 miseræ & insipientiæ cognitione; atque in  
 umili de seipso sensu ac æstimatione, cum  
 otitia Dei ac diuinorum experimentaliter )  
 ultus fiat (*Exposè*, in proprio sensu) ut sit  
 sapiens.

Dicendum septimò, quod humilitas & ma  
 nanimitas non sunt opposita, quamuis in  
 contraria tendere videantur: quia secundum  
 eam rationem procedunt. Inuenitur enim  
 in homine aliquis defectus, qui competit ei  
 ex infirmitate naturæ; & aliquid magnum,  
 quod ex dono Dei possidet. Humilitas ergo  
 facit,

facit, quod homo seipsum parvipendat secundum considerationem proprii defectus. Magnanimitas autem facit, quod homo te magnificet honoribus, secundum considerationem donorum, quæ ex Deo possidet. *Item* humilitas alios honorat & superiores æstimat in quantum in eis aliquid de donis Dei inspicit. Magnanimitas verò contemnit alios, secundum quod deficiunt à donis Dei: non enim tantum appretiat alios, quod pro eis aliquid indecens faciat. Vnde de viro iusto dicitur *Psal.* 14. Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus (quod pertinet ad contemptum magnanimi.) Timentes autem Dominum (quod pertinet ad honorationem humilis) glorificat.

*Item*, humilitas contemnit & fugit honorem, nihil faciens indignum honore, ac tenet se in infimis secundum suum modum, propter maiorem securitatem. Magnanimitas tendit in excelsa secundum rectam rationem, propter maiorem honestatem ac decorem. *Item*, humilitas magnis honoribus non extollitur, sed illos in Deum à quo sibi veniunt, fidelissimè refert. Magnanimitas nullis dehonorationibus frangitur, sed eas contemnit, tanquam indignè sibi illatas. *Item*, humilitas refrenat animum, ne se immoderatè cum sui videlicet scrutatu vilificet; & reprimat appetitum ne tendat in excelsa præter rectam rationem. Magnanimitas firmat animum contra despe-

ratio.

pendat secundum ignotum, & impellit ipsum ad prosecutionem ignotum, secundum rectæ rationis modum. *Item*, humilitas ut vilis videatur, vilibus incipit operibus (ut potè, lauat utensilia, purgat scopis domum, &c.) & hoc propter Christi imitationem, & spiritualem suam utilitatem. Magnanimitas secundum sui status decentiam, operatur gloriosa (ut potè, ad heroica opera statutum sese extendit, fidei veritatem defendit ac diffeminat, &c.) ad solam scilicet Dei promouendam maiorem gloriam, & proximorum profectum multiplicandum respiciens. Vnde *S. Greg.* Nonnunquam etiam sancti viri de bona sua opinione gaudent, sed iam per hanc ad meliora proficere audientes censant; nec iam de opinione sua, sed de promotorum gaudent utilitate: quia aliud est fauores querere, & aliud de profectibus exultare. *Idem deinde.* Cum audientium utilitati non proficit, mentem nostram fama laudabilis non eleuet, sed fatiget. *Item*, humilitas bona quæ agit, occultat; & illa superbia ac vana gloria deprædetur: & proprios defectus propalat, ut propter sui augmentum & in gratia Christi profectum speretur. Magnanimitas defectus occultat, ne inde alicui scandalum nascatur; & magna ac excelsa propalat, ut inde Deus glorificetur. *Item*, humilitas bonum diligenter operatur, tum timore ac diffidentia de viribus propriis. Magnanimitas arduum ac difficile libenter agnoscit.

greditur, cum spe & confidentia in Dei auxilio. Et sic, qui non ex confidentia suarum virtutum, sed auxilij diuini tendit ad sublimiorem, non facit contra humilitatem: quia aliud est leuare se secundum Deum, aliud secundum seipsum. Iam igitur patet, quod humilitas & magnanimitas non sunt opposita, sed conuenientia, ac inuicem sibi seruientia.

Verum non blandiantur sibi aliquando incipientes de magnanimitate, prius enim a maximè insistere debent humilitati: tum quia humilitas est virtutum radix, mater, fundamentum & custos, sicut iam vidimus: tum quia magnanimitas propriè ad solos viros magnorum meritorum ac perfectarum virtutum spectat, quibus magnus debetur honor, tantumquam veris patribus spiritualibus, quamuis alias ab eis non sit expetendus, ait enim *Thomas*. Qui capitur honoris desiderio, qui non vult paruipendi, & dolet se despici, quantum mira faciat, tamen procul abest à perfectione: inest enim ei virtus sine fundamento. Et *D. Bon. lib. 2. de prof. relig. cap. 33.* Non est mirum, si inopes sumus virtutum, cum matrem & custodem virtutum, scilicet humilitatem, tam alienam à nobis sentiamus. Et *inferius*. Altiora ædificia profundiori fundamento indigent, & arbor excelsa si radicata non fuerit, facilius ventorum impulsu eueritur: qui ergo cito desiderat virtutis culmen attingere, studeat se in humilitatis fundo soli-

care;

re: quia Deus superbis resistit, humilibus  
item dat gratiam. Et *Alvarez, de Paz.* Si  
quid habueris cui laus & honor debeat, il-  
lud si potueris prudenter abscondes. Pericu-  
sum est talentum ad laborandum absconde-  
& in sudario ligare: & valde tutum est cau-  
taccipiendi honoris & laudis occultare, &  
semper se ab occasionibus elationis subtra-  
re. *idem.* Occulta bona tua, ne ea fures  
ne fauores humani deprædentur: si Deo  
taciturnum fuerit, ipse te manifestabit, ipse te è  
tebris extrahet & super candelabrum ponet:  
si autem ipse non dixerit ascende superius, ca-  
ne ascendas, ne honores & laudationes in-  
iras: quia eas fortasse diabolus tibi suppe-  
ditabit, vt pereas.

Dicendum octauò, quod aliquando inue-  
nitur est humilitatem vitiosam, tum scilicet se-  
cundum defectum, tum secundum excessum,  
in opere Christi sectatoribus fugiendam:  
*prima* illud est *Eccl. 19.* Est qui nequiter  
militat se, & interiora eius plena sunt dolo.  
*secunda* Verò illud est quod sequitur. Et  
iustus, qui se nimium submittit à multa  
humilitate. Humilitas secundum defectum  
quadruplex est. *Prima* dicitur violenta ac  
inordinata, quæ venit à solo principio extrin-  
seco. Vt cum quis ab alio deiicitur. De hac  
humilitate illud est *Ps. 104.* Humiliauerunt  
compedibus pedes eius. Et *2. Machab. 9.*  
Humiliatus ad terram in gestatorio portaba-

tur,



tur, manifestam Dei virtutem in semetipso  
 contestans. Verum illa humilitas quæ est tunc  
 à principio extrinseco, tum à principio in-  
 trinseco, *id est*, tam ab aliena voluntate co-  
 gente, quàm à propria consentiente, iam est  
 aliquid virtutis, & non solum pœna. Et tale  
 puta esse humilitatem iuvenum religiosorum  
 noviter converforum, qui varijs mortificatio-  
 nibus & vilificationibus à suis magistris spiri-  
 tualibus humiliati, discunt sibi ex necessitate  
 virtutem facere. De hac humilitate illud est  
*Ps.* 118. Bonum mihi quia humiliasti me, ut  
 discam iustificationes tuas.

*Secunda* humilitas secundum defectum, di-  
 citur ficta, quæ in aperto tenet se in infimis,  
 sed in occulto tendit ad excellentiam vanæ  
 gloriæ. Et huiusmodi simulata ac falsa & su-  
 perba humilitas, vel quoque humilis superbia,  
 propria est hypocritarum. Vnde *S. Hier. ad  
 Calan.* Humilitatem sequere, non quæ osten-  
 ditur aut simulatur gestu corporis, aut fractâ  
 voce verborum; sed quæ puro cordis affectu  
 exprimitur: aliud enim est virtutem habere,  
 aliud virtutis similitudinem. *Idem ad Demetrium.*  
 Fictam humilitatem fugiens, illam sectare  
 quam Christus docuit, in qua non sit superbia  
 inclusa: multi enim huius virtutis vnam  
 pauci veritatem sequuntur: perfacile est ali-  
 quem vestem habere contemptam, salutare  
 submissius, manus & genua exosculari, incli-  
 nato in terram capite oculisq; in terram de-  
 iectis,

is, humilitatem ac mansuetudinem polli-  
eri; lentâ voce tenuique sermones infringere;  
suspirare crebrius, & ad omne verbum  
peccatorem & miserum se clamare: sed si vel  
hui sermone offensus fuerit, continuò vide-  
eum attollere supercilium, leuare cerui-  
m, & delicatum illum oris sonum, insano  
more repenti mutari.

*Tertia* humilitas defectuosa, dicitur besti-  
s: quæ est, cum homo suum honorem ac di-  
nitatem non intelligens, comparat se iumen-  
insipientibus suorum desideriorum mori-  
s, & similis efficitur eis per imitationem.

*Quarta* humilitas defectuosa, dicitur incom-  
eta & indiscreta: qualis est exterior, nullâ  
bens cum interiore connexionem. Vel qua-  
est illa interior, quæ nascitur ex timore  
uili, possidentem se liberans à pœna, sed  
illum sibi adferens meritum. Vt fuit Regis  
hab, de quo est 3. Reg. 21. Nonne vidisti  
hab humiliatum coram me. Et illius prin-  
is supra quinquaginta milites, de quo est  
Reg. 1. Qui cum venisset, curuauit genua  
tra Heliam, & precatus est eum.

Humilitas vitiosa secundum excessum tunc  
quando propter humilitatem conseruan-  
in, dissimulat aliquis alterius peccat, quæ  
is facili modo debito corrigere posset: quo  
& peccantem lucraretur, & alijs occasio-  
en scandali amoueret. Vnde S. Greg. Ad-  
nendi sunt subditi ne plusquam expedit,  
sint

sint subiecti: ne cum student plusquam necesse est hominibus subijci, compellantur virtutem eorum venerari. *Vel deinde*, quando quis ex nimia humilitate, Domini sui talentum (de quo est *Matth. 25.*) abscondit in terra doctrinam scilicet veritatis ac iustitiæ cum detrimento simplicium occultando. Et hoc est quod dicitur *Ecccl. 12.* Noli esse humilis in sapientia tua. Vnde *S. Aug.* Qui se dicit scire quod nescit, temerarius est: qui se negat scire quod scit, ingratus est.

## INSTITUTIO VII.

### De virtute Patientia.

**D**icendum est primò, quod virtuti patientia insistendum ac studendum est propter multa. *Primò*, quia per patientiam tolerabilia redduntur præsentis vitæ incommoda nam aduersitas, quando cum impatientia est & extrinsecus affligit hominem, & intrinsecus amarum facit, & ipsam eius conscientiam vulnerat. *Secundò*, quia per patientiam homo securus redditur de gratia Dei. Patientia enim, sicut & humilitas germana sua soror, ex charitate nascitur, in quam & desinit ut eam adornet, iuxta illud *1. Corinth. 13.* Charitas patientis est: non est ambitiosa. id est, non est superba sed humilis. Igitur cum patientia cauetur à charitate, non est sine gratia. *Tertio*, quia per patientiam sapientia viri promouetur, probatur & innotescit. Sicut enim

humili-

humilitas est causa, origo & fundamentum  
 veræ sapientie, iuxta illud *Psal.* 110. Initium  
 sapientie, timor Domini. Et ratio est, quia  
 veram sapientiam ipsa sui ac diuinorum ex-  
 perimentalis notitia constituit. Ad cognitio-  
 nem autem Dei ac diuinorum non venit nisi  
 ex cognitione sui, quam habet humilitas,  
 iuxta illud *D. Bern.* Gradus ad notitiam Dei,  
 est cognitio sui: & ex imagine quæ in te reno-  
 uabitur, ipse videbitur. Ita etiam patientia,  
 eiusdem sapientie certissimum est indicium:  
 nemo enim sapiens est (vt vulgo dicitur) nisi  
 patiens. Vnde *Prou.* 14. Qui patiens est, mul-  
 ta gubernatur sapientia: qui autem impati-  
 ens est, exaltat stultitiam suam. *Item*, 19. Do-  
 ctrina viri, per patientiam noscitur.

*Quarto*, quia sicut humilitas cooperante  
 sibi patientia ordinat nos ad cognoscendam  
 summam veritatem, *id est*, summam sapien-  
 tiam, tam scilicet in præsentem quam in futuro:  
 ita patientia cooperante sibi humilitate, or-  
 dinat nos ad fruitionem summæ pacis: nihil  
 enim pati molestiæ, est pacem seu requiem  
 habere: quod fit duobus modis, aut scilicet  
 nullam sentiendo molestiam, vt erit in patria;  
 ut molestias molestè non ferendo, quod est  
 virtutis patientie in præsentem vitam. Sic enim  
 patientia & humilitas sociæ & comites sibi  
 sunt inseparabiles, vt vbi vna illarum sit, altera  
 esse non possit: & vbi vna operetur, altera  
 minime otietur: & vbi vna mentem ordines

ac dirigat ad inquirendam summam sapientiam & summam pacem, altera cooperari non desistat. Vnde est, quod Christus Dominus has exercens ac docens virtutes, simul ea coniunxerit, ut patet *Matt. 11*. Discite à me quia mitis sum, & humilis corde: & invenietis requiem animabus vestris. Et hoc est quod sicut verus humilis cum superbo manet in pace: quia iuxta suum propositum habet cui se humiliet, & à quo contemnatur. Ita verus patiens servat pacem cum iracundo: quia invenit quem iuxta suam electionem sustineat, & à quo exerceatur.

*Quintò*, quia patientia hominis iusti, pluris ceteris virtutibus proximos ædificat; nam rarior est alijs virtutibus. Plures enim sunt casti, abstinentes, paupertatem zelantes, semetipsos humiliantes, orationibus instantes, fide constantes, multa bona opera facientes: pauciores autem in contumelijs & despectionibus humiliter patientes. Passim nos defendimus & excusamus, ne fortè alij de nobis scandalizentur, putantes nos esse criminosos si taceamus: cum magis ex hoc iudicemur, quod per impatientiam nos vindicamus, & mordentes nos remordemus. Vnde *S. Greg. hom. 18. in Evang.* Imitanti Deum gloriosius est iniuriam tacendo sustinere, quam respondendo superare. Et *S. Bern.* Times ne credatur detractori de te, & inde alij scandalizentur: sustine & tace, patientia tua tollet suspi-

cionem

cionem vel  
dibus aliorum  
policum.

*Sextò*, qui  
tur gloriam i  
eritis cum vo  
rauerint vos,  
nomen vestru  
lum homin  
ecce enim n  
Hinc *S. Greg.*  
enter tolera  
insulare. Et

mala equan  
quàm à sem  
nis, discipline

*Septimò*,  
cier compa  
nobis sustin  
nos eius di  
pro quo ipse  
riz celestis  
enim Christo  
sime (teste A  
bimus. Et si  
nibus, pre  
consolationi  
sitemus, qu  
uerla æquo

Dicendum  
tur duplicite

cionem vel mitigabit presumptionem in cordibus aliorum : & sic patiaris sicut morsus pulicum.

*Sextò*, quia patientia magnam nobis meretur gloriam in cælo, iuxta illud *Luc. 6.* Beati eritis cum vos oderint homines, & cum separauerint vos, & exprobrauerint, & eiecerint nomen vestrum tanquam malum, propter filium hominis : gaudete in illa die & exultate; ecce enim merces vestra multa est in cælo. Hinc *S. Greg.* Maioris est meriti aduersa patienter tolerare, quam bonis ac pijs operibus insudare. Et *D. Bonau.* Maioris est meriti mala æquanimiter pati ab alio sibi illata, quam à semetipso sibi indicta. Ut sunt ieiunia, disciplina, cilicia, &c.

*Septimò*, quia per patientiam Christo veraciter compatimur, & hoc illi quod ipse pro nobis sustinuit rependimus, cum scilicet inter nos eius diuidimus quas passus est iniurias : pro quo ipse etiam daturus est nobis suæ gloriæ cælestis æternas voluptates ac delicias. Si enim Christo in præsentem compatimur, certissime (teste Apostolo) in futuro illi conregnabimus. Et si nunc socij eius sumus in passionibus, profecto etiam erimus & in æternis consolationibus : & eo propius ibi Christo assistemus, quo hic maiora propter illum aduersa æquo animo toleramus.

Dicendum secundò, quod patientia sumitur dupliciter, *largè* nimirum & *strictè*. Pati-



entia largè sumpta, est virtus generalis quæ superatur omne arduum ac difficile, & omni tentatio suffertur. *Vel item* patientia largè sumpta significat omnem aliam virtutem, quæ aliqua mala propter Deum tolerantur. Vt est fortitudo, constantia, magnanimitas, longanimitas, mititas, & mansuetudo. Patientia strictè sumpta, est virtus specialis, passiones extrinsecus illatas æquo animo ferens; ita, quod animus nec ex tristitia succumbat, nec ex perturbatione vindictam appetat. Hinc est, quod sicut patientia strictè ac propriè sumpta, est virtus tristitiæ moderatiua: vnde & patiens dicitur, qui de malis sibi illatis immoderatè non tristatur. *Ita* fortitudo est virtus timoris & audaciæ moderatiua: vnde & fortis dicitur, qui ardua ac difficilia aggreditur, & nulla aduersa formidat. *Et* constantia, est virtus trepidationem animi inter causas fluctuantes moderans & superans: vnde constans dicitur, quem labores, difficultates, & terrores non faciunt pusillanimum ac mutabilem. *Et* magnanimitas est virtus quæ nullis frangitur aduersis: vnde magnanimus dicitur, qui contemnit aduersa tanquam sibi indignè illata. *Et* longanimitas, est virtus spei cum longa expectatione bonorū: vnde longanimis dicitur, quem longa expectatio à spe desiderij non frangit, & ad impatientiam non prouocat. *Et* mititas est virtus moderatiua iræ, in quavis tribulatione animum reddens tranquillum:

quillum: v  
accensione t  
nimi & bonit  
uerudo est v  
tinere aduer  
reddere: vnde  
sentit cordis a  
libet tractab  
Dicendum  
necessitatis, a  
necessitatis q  
illud habetur  
cessaria est, v  
portetis repr  
mala illata æ  
us defendend  
nendi sibi rel  
ut in primis  
dictam in ord  
gatus: ita  
debitam depe  
moderare deb  
tam submissio  
entiam, etiam  
cipere amicit  
quo animo tol  
dictum, non p  
est. Vnde I. F.  
st, meritum p  
entiam sustine  
Quæ est anim

quillum : vnde mitis dicitur, qui nulla animi  
accensione turbatur, sed in tranquillitate ani-  
mi & bonitate iugiter perseverat. *Et man-*  
*uetudo est virtus, cui facile est quoduis su-*  
*tinere aduersum, & non malum pro malo*  
*reddere : vnde mansuetus dicitur, qui nullam*  
*entit cordis amaritudinem, & omnibus se ex-*  
*hibet tractabilem.*

Dicendum tertio, quod patientia, alia est  
*necessitatis*, alia *supererogationis*. Patientia  
*necessitatis* quæ est de lege præcepti ( de qua  
illud habetur *Hebr. 10.* Patientia vobis ne-  
cessaria est, vt voluntatem Dei facientes, re-  
ortetis repromissionem ) tolerat quidem  
mala illata æquo animo propter Deum, sed  
us defendendi & causam coram iudice depo-  
endi sibi reseruat. Hac patientiâ patiens, si-  
ut in primis motibus deponere tenetur ini-  
iustam inordinatam ex animo, adhuc non ro-  
atus ; ita deinde rogatus etiam iustam ac  
debitam deponere, vel saltim mitigare ac  
moderare debet : vidensque aduersarij sui ve-  
ram submissionem, pœnitentiam & beneuo-  
lentiam, etiam tenetur eum in pristinam re-  
cipere amicitiam. Ille autem qui malum æ-  
quo animo tolerat pro peccatis iuste sibi ini-  
iustum, non patiens sed pœnitens dicendus  
est. Vnde *1. Petr. 2.* Hæc est enim gratia ( *id*  
*est, meritum patientia* ) si propter Dei consci-  
entiam sustinet quis tristitias, patiens iniuste.  
*Quæ est enim gratia si peccantes & colaphi-*

zati suffertis? sed si beneficientes patiente  
sustinetis, hæc est gratia apud Deum. Et *cap. 3.*  
Melius est enim ut beneficientes (si volunta  
Dei velit) patiamini, quam malefacientes. Et  
*cap. 4.* Nemo vestrum patiatur quasi homici  
da; aut fur, aut maledicus, aut alienorum ap  
petitor. Si autem ut Christianus (*id est, inno  
center, sicut & Christus innocenter passus est*  
non erubescat: glorificet autem Deum in isto  
nomine.

Patientia supererogationis, quæ est de le  
ge consilij; tolerat malum illatum æquo ani  
mo propter Deum: & cedit iuri suo; scient  
quia servum Dei (iuxta illud 2. *Tim. 2.*) non  
oportet litigare, sed mansuetum esse ad om  
nes. Vnde etiam est illud 1. *Cor. 6.* Iam om  
nino delictum est in vobis, quod iudicia habe  
tis inter vos: quare non magis iniuriam acci  
pitis? quare non magis fraudem patimini?  
Et *Rom. 12.* Si fieri potest, quod ex vobis est,  
cum omnibus hominibus pacem habentes,  
non vosmetipsos defendentes charissimi, sed  
dare locum iræ. Scriptum est enim, Mihi vin  
dictam, & ego retribuam: dicit Dominus.  
Huiusmodi erat patientia illorum, in quorum  
persona dicitur 1. *Cor. 4.* Maledicimur & be  
nedicimus: persecutionem patimur, & susti  
nemus: blasphemamur & obsecramus.

Dicendum quartò, quod primus gradus su  
pererogatiæ ac asceticæ patientiæ est, quan  
do quis ut offensam Dei fugiat, aduersa sibi

ab a-

D  
ab alijs illata  
scilicet dolen  
ex sensualitat  
tionis inferior  
omnem anim  
pugnam spiri  
tientia enim si  
a æquanimite  
qui mala irro  
autem, quod  
qui solet, pue  
ipatione, & d  
eruor impatie  
is quatuor m  
torum prude  
beret, quanti  
& quantum p  
Patientes esse  
vestra, quon  
inquabit; n  
eruerum, ut n  
anquam assili  
ne lingua prosi  
a. Vnde Davi  
iam, cum con  
obmutui & hu  
e, ut ad alios  
us alienatus  
tenditur ad in  
dissipantur à s  
Quarto modo,

ab alijs illata æquanimiter sustinet; omnem  
 scilicet doloris, iræ, ac impatientia motum  
 ex sensualitate confurgentem, & omnem ra-  
 tionis inferioris discursum turbulentum, &  
 omnem animi immoderatam tristitiam per  
 pugnam spiritualem cohibet ac reprimat. Pa-  
 tientia enim secundum *S. Greg.* est aliena ma-  
 la æquanimiter perpeti: contra eum quoque  
 qui mala irrogat, nullo dolore morderi. *Nota*  
 autem, quod sicut ignis quatuor modis extin-  
 gui solet, puta, persusione, obstructione, dis-  
 sipatione, & defectione materiz. Ita similiter  
 furor impatientia deferuere consuevit a-  
 jjs quatuor modis. *Primo*, persusione consi-  
 derum prudentium: vt maturè homo deli-  
 eret, quantum ei nocere possit impatientia,  
 & quantum prodesse patientia. Vnde *Jacob. 5.*  
 patientes estote & vos, & confirmate corda  
 vestra, quoniam aduentus Domini appro-  
 inquabit; nolite ingemiscere fratres in al-  
 terutrum, vt non iudicemini, ecce iudex ante  
 vnuam assistit. *Secundo*, obstructione oris,  
 & lingua profiliat in verba aliqua turbulen-  
 tia. Vnde *David Ps. 38.* Polui ori meo custo-  
 diam, cum consisteret peccator aduersum me,  
 & mutui & humiliatus sum. *Tertio*, dissipatio-  
 ne, vt ad alios actus homo se conuertat, qui-  
 us alienatus obliuiscatur iniuriz, quâ suc-  
 cenditur ad impatientiam: sicut cum ligna  
 dissipantur à se inuicem, ignis diuisus deficit.  
*Quarto modo*, defectione materiz, vt homo

auertat se ab illis negotijs & cupiditatibus quæ solent ministrare occasiones impatientiz: & fugiat eiusmodi hominum colloqui & conuersiones, qui suâ commiseratione in quâ, aut maledictâ susurratione, magis ac magis impatientiz illius accensum ignem feruer faciunt. Vnde est *Prou. 16.* Cum defecerint ligna, extinguetur ignis; & susurrone subtrahito, iurgia conquiescunt.

Secundus gradus est, quando asceta ex longo usu aduersa propter Christi imitationem æquo animo tolerandi & impatientiam refrenandi, cum iniuria afficitur, vix iam senti illos motus sensualitatis, aut audit remurmurationes suæ inferioris rationis, aut aliquando in animo suo experitur tristitiæ amaritudinem: iamque illa aduersitas quam sustinet non grauis sed leuis ei videtur. Vnde *D. Bonauentura*. Vix aliquid in hac vita tam asperum est quod usu & studio patientiz non fiat leuius ad portandum, iuxta illud: Quod malè feras assuesce & feres.

Tertius gradus asceticæ patientiz est, quando aliquis pati aduersa, cum desunt (propter magis ac magis Christo conformari) desiderat: vel cum adsunt, in ipsis gaudet & gloriatur, iuxta illud *Iob. 6.* Hæc mihi sit consolatio, ut affligens me non parcat. Et *Psal. 68.* Improperium expectauit (id est, desiderauit) anima mea. Et *1. Cor. 12.* Placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumelijs, & necessitati.

statibus, i  
Christo.

Dicendum  
aliquando a  
vera; asceti  
defectuosa, e  
turalis quæ  
quia non p  
tem corpori  
mat carnem  
quæ sustinet  
aduersa pro  
tatem & vtil  
Tertia dicitu  
iuriam æqua  
tentione o  
num vltion  
tur necessit  
necessitatis  
præcepti ac  
ternam, cui  
tionem subij  
sa quæ est inu  
tate violenti  
illata; quia  
non potest.  
Patientia  
illa, quæ hom  
iniurijs enim  
bile est; sed  
Secunda illa



fitatibus, in angustijs, in persecutionibus pro Christo.

Dicendum quintò, quod patientia, est etiã aliquando *defectuosa*, aliquando *excessiva*: utraq; ascetis summopere fugienda. Patientia defectuosa, est quadruplex. *Prima* dicitur naturalis quæ tolerat mala, non ut oportet: quia non propter Deum, sed propter sanitatem corporis, ex amore naturali, quo quis amat carnem suam. *Secunda* dicitur mundana, quæ sustinet multos labores, & tolerat multa aduersa propter aliquam gloriam, commoditatem & utilitatem mundanorum obtinendã. *Tertia* dicitur simulationis, quæ in aperto iniuriam æquanimiter sufferre videtur, sed intentione occultã, in tempus aliud opportunum ultionem vindictæ differt. *Quarta* dicitur necessitatis. *Nota* autem quod patientia necessitatis, quæ est necessaria necessitate præcepti ac medijs ad obtinendam vitam æternam, cui se homo per voluntariam resignationem subijcit, virtuosa est: sed illa defectuosa quæ est inuoluntaria, quâ homo ex necessitate violentiæ, inuitus patienter fert mala sibi illata; quia alias iniuriam suam vindicare non potest.

Patientia excessiva duplex est. *Prima* est illa, quâ homo in iniurijs Dei patiens est: in iniurijs enim proprijs esse patientem, laudabile est; sed in iniurijs Dei, est nimis impium. *Secunda* illa est, quâ quis in iniurijs proximi

Q 7

patiens



patiens est, quem alias ( si commodè potest )  
sive scilicet ex iustitia, sive ex charitate de-  
fendere tenetur. Vnde est *Prov. 26.* Ne re-  
spondeas stulto iuxta stultitiam suam ( *in sua*  
*scilicet causa* ) ne efficiaris ei similis. Respon-  
de stulto iuxta stultitiam suam ( *in causa stult-*  
*et Des & proximi* ) ne sibi sapiens esse vi-  
deatur.

## INSTITUTIO VIII.

### De virtute Obedientiæ.

**D**icendum est primò, quod obedientia a-  
pud spirituales multas habet sui com-  
mendationes. *Prima* est, quia propter Deum  
deserit quod est maximum. Tria enim sunt  
genera bonorum humanòrum, quòrum infi-  
ma sunt bona exteriora, quæ per voluntariã  
paupertatem deseruntur: media sunt bona  
corporis, quæ per castitatem religiosam ab-  
negantur: suprema seu maxima sunt bona a-  
nimæ, inter quæ præcipua est propria volun-  
tas, in quantum scilicet per illam homo omni-  
bus alijs bonis utitur; & hæc per obedientiã  
asceticam omnino deseritur. Vnde *D. Greg.*  
Obedientia victimis iurè præponitur, quia  
per victimas aliena caro, per obedientiam  
verò voluntas propria mactatur.

*Secunda* commendatio obedientiæ hæc  
est, quod sine hac virtute bona opera, non  
sunt bona ac meritoria. Vnde *S. Thom.* Quo-  
cunque virtutum opera ex hoc meritoria sunt

apud

odè potest) apud Deum, quod sunt vt obediatur volun-  
 tati diuinæ: nam si quis etiam martyrium su-  
 stineret, vel omnia sua pauperibus erogaret,  
 nisi hoc ordinaret ad impletionem diuinæ  
 voluntatis, quod rectè ad obedientiam perti-  
 neret, meritoria esse non possent: sicut, nec si  
 fierent sine charitate, quæ sine obedientiâ  
 esse non potest. Dicitur enim 1. *Joan.* 2. quod  
 qui dicit se nôsse Deum, & mandata eius non  
 custodit, mendax est. Qui autem seruat ver-  
 ba eius, verè in hoc charitas Dei perfecta est.  
 Et hoc ideo est, quia amicitia facit idem velle  
 & nolle. Et *D. Bern.* Grande malum propria  
 voluntas, quâ fit, vt bona tua, bona non sint.  
 Etenim si in die ieiunij mei, inueniatur vo-  
 luntas mea, non tale ieiunium elegit Domi-  
 nus: nec sapit illi ieiunium meum, quod non  
 obedientiam, sed vitium voluntatis propriæ  
 sapit. Et subdit, Ego autem non solam de iei-  
 unio, sed de silentio, de vigilijs, de oratione,  
 de lectione, de opere manuum, postremo de  
 omni obseruantia monachi, vbi inuenitur vo-  
 luntas sua in eo, & non obedientiâ magistri  
 sui, idipsum sentio: minimè prorsus obser-  
 uantias illas, & si bonas in se, inter virtutes  
 censuerim deputandas.

*Tertia* est, quod ex obedientia bonum o-  
 pus deseritur cum merito. Vnde *S. Greg.* Sci-  
 endum est, quod licet nunquam per obedi-  
 entiam malum faciendum sit, tamen aliquando  
 per obedientiam debet bonum quod agitur  
 inter-

intermitti. Neque enim in paradiso arborum mala exiit, ex qua Deus homini comedere interdixit: sed ut melius per obedientiam meritum homo bene conditus cresceret, dignum fuerat, ut tunc etiam à bono prohiberetur: quatenus tanto verius hoc quod ageret virtus esset, quanto à bono cessans, auctori suo se humilem & subditum exhiberet.

*Quarta*, quod obedientia est propria Christi virtus; quapropter suo exemplo docuit eam discipulos suos tripliciter, ut sicut inobedientia clauferit eis paradysum, ita obedientia aperiret. *Primo* quidem docuit ad mundum veniens, ut est *Ioan. 6.* Descendi de celo, non ut facerem voluntatem meam, sed voluntatem eius qui misit me, Patris. *Secundo*, manens in mundo, ut est *Philip. 2.* Factus obediens usque ad mortem. *Tertio*, transiens de mundo, ut est *Matt. 16.* Non sicut ego volo, sed sicut tu. Et inde est, quod obedientia est quasi clavis paradisi celestis, in cuius figura Christus dedit Simoni, qui interpretatur obediens, claves regni celestis. Et sicut Dominus maledixit primo homini inobedienti, dicens. Maledicta terra in opere tuo: sic benedixit obediendi Simoni, dicens. Beatus es Simon Bariona.

*Quinta* est, quod opera ex se indifferentia (ut est quies corporalis, refectio, &c.) ex obedientia facta sunt meritoria. Vnde obedientia est quasi navis celestis: nam sicut qui in

adiffo arbori  
ni comedere  
dientiz me-  
eret, dignum  
hiberetur.  
geret virtut  
thori suo se  
propria Chri  
plo docuit  
sicut inobe-  
obedientia  
d mundum  
e cælo, non  
voluntatem  
do, manens  
s obediens  
de mundo,  
o, sed sicut  
t quasi cla-  
a Christus  
ediens, cla-  
us maledi-  
ns. Male-  
xit obedi-  
imon Ba-  
fferentia  
ce.) ex o-  
de obedi-  
cur qui in  
nam

navi est, ad portum designatum semper pro-  
cedit, & tamen ipse quiescit; sic qui est in navi  
obedientiæ semper proficit in virtute ac me-  
rito coram Deo, & cælo appropinquat dor-  
niendo, vigilando, comedendo, ambulando,  
& quiescendo: quia instar nauigantis non  
mouetur motu proprio sed alieno. De hac  
navi est *Prov. 31.* Facta est quasi navis inli-  
oris, *id est*, mercatoris. Per eandem ratio-  
nem obediens comparatur equitarui: nam  
sicut equitans quiescendo procedit, quia non  
mouetur motu proprio sed equorum: ita bo-  
nus obediens quando etiam pausat ex obedi-  
entia, meretur: quia non innititur motui vo-  
luntatis suæ, sed sui superioris. Vnde *Cant. 1.*  
Equitarui meo assimilaui te amica mea.

*Sexta* commendatio virtutis obedientiæ  
est, quod sui sectatores vincere facit spiri-  
tum proprium, spiritum carnis, spiritum mun-  
di, & spiritum diaboli, iuxta illud *Proverb. 21.*  
Vir obediens loquetur victoriam, *hoc est*, non  
solum ipse triumphabit de victoria spirituali,  
erum & alios docebit modum eisdem ho-  
mines vincendi. Imo quod plus est, ipsum etiam  
Deum obediens vincere potest. Vnde *S. Greg.*  
si obediens fuerimus prælatis nostris, Deus  
bediet orationibus nostris. Et *S. Aug.* Citius  
audetur vna oratio peccatoris obedientis,  
quam decem millia contemptoris. Et *D. Bon.*  
deo Dominus præposuit Apostolis Simonem  
obedientem, quia vult vt omnia obediant o-  
bedi-

bedienti: nec mirum ſi vult quod obediens  
obediant ceteræ creaturæ; quia etiam ipſe  
Deus voluit obedienti obedire. Exemplum  
de Ieſue, de quo dicitur: Non fuit ante  
poſtea tam longa dies, obediens Domini  
voci hominis.

Dicendum ſecundò, quod obedientia ſumi-  
tur dupliciter, *largè* nimirum & *ſtrictè*. Obe-  
dientia largè ſumpta, vtpotè, pro executione  
& implementatione cuiuſcunq; quod ſub præcepto  
cadere poteſt, eſt virtus generalis. Strictè ve-  
rò ſumpta, quatenus nimirum habet ſpeciali  
obiectum, quod eſt præceptum ſuperioris ta-  
cium vel expreſſum, eſt virtus ſpecialis. Por-  
ro obedientia ſpecialis alia eſt *neceſſitatis*, al-  
ia *ſupererogationis*. Neceſſitatis illa eſt, qua  
in ijs tantum obedit, ad quæ formali præcep-  
to obligatur: alias dicitur obedientia ſuffi-  
cientiæ: quia ſicut ad ſalutem neceſſaria eſt,  
ita & ſufficit: quæ non aliud eſt, quam habi-  
tus parendi illorum præceptis atq; imperijs,  
quibus lege iureq; tenemur; ac vt pareamus,  
recta dicat ratio. Supererogationis illa eſt,  
quæ cedit iuri ſuæ voluntatis, ac obedit ſuo ſu-  
periori propter Chriſti imitationem in om-  
nibus licitis atque honeſtis quantumcunq;  
difficilibus. Nihil autem aliud eſt huiuſmodi  
obedientia, quam propriæ voluntatis ſubie-  
ctio, arbitrio ſuperioris ad omnia licita & ho-  
neſta quantumlibet ardua ac difficilia. *Nota*,  
quod vtræque obedientia præſens, vel exequi-



ut ex quadam bona ac pia consuetudine actus quoslibet à superiore demandatos: vel implet iussu superioris ex formali proposito ac intentione aduali, causâ imitationis Christi, mota ac excitata per charitatem: & hæc propriè dicitur formalis, illa verò quasi materialis.

Demum obedientia formalis, alia est *simplex*, alia *religiosa*. Simplex illa est, *tum* quâ omnis creatura ratione vtens, tenetur obedire Deo ex libertate sui arbitrij: vt Angelus & homo: *Tum* quâ Christianus populus Regibus & Magistratibus obedit, iuxta illud *Rom. 13.* Omnis anima potestatibus sublimioribus subdita sit: non est enim potestas nisi à Deo. *Tum* quâ obediunt vxores suis maritis, filij & filie suis parentibus, serui suis Dominis. *Tum* quâ omnes fideles ab Ecclesia generaliter obligati obediunt suis prælatis (Papæ scilicet, Episcopis & Parochis) in his quæ canones & iura præcipiunt, pro omnibus promulgata. *Tum* quâ Clerici suis prælatis obediunt in his, quæ ad eorum officium pertinent, & ad statum ac ordinem clericalem spectant: vt est continenter viuere, debitam tonsuram deferre, & similia in sacris canonibus pro eis contenta obseruare. *Tum* quâ aliquis ad obseruantiam pro arbitrio suo limitatam & determinatam, certæ alicui personæ spirituali, ex propria voluntate obedit.

Religiosa obedientia illa est, quâ ex vi voti  
sui



sui solemniter emissi, personæ religiosæ suæ prælati obediunt: & huius obedientiæ actus omnino superiores sunt in merito actibus obedientiæ simplicis: quia religiosa obedientia, per solemnē votum, dedicat Deo arbitrium voluntatis suæ, cum omnibus fructibus actuum eius; simplex verò obedientia, solum non nisi fructus offert Deo; & hoc, quando & quantum vult.

Denique obediendia religiosa seu ascetica, utpotè voto solemnī firmata, alia est *limitata* & alia *absoluta*. De obedientia limitata illud est *D. Bern.* Votum meum non augeat prælati sine mea voluntate. De obedientia absoluta illud est *S. P. N. Francisc.* Firmiter præcipio fratribus, ut obediant suis Ministris in omnibus, quæ promiserunt Domino observare, & non sunt contraria animæ suæ, & Regulæ nostræ.

Dicendum tertid, quod obedientiæ asceticæ tres sunt gradus. *Primus* est, quando quis religiosorum ex prima illa intentione ac voluntate quam habuit in ingressu religionis & voti emissionē, ipsis nimirum operibus efficaciter, promptè ac diligenter foris obedit superiori suo vices Dei gerenti (iuxta illud *Heb. 13.* Obedite præpositis vestris, & subiacete eis, ipsi enim pervigilant, quasi rationem pro animabus vestris reddituri, ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes) in omnibus scilicet quæ ducunt ad Deum ac præceptorie seu

*Secundus* est, cùm quis religiosorum non  
ntum operibus foris obedit, sed etiam vo-  
luntatem suam perfectè voluntati sui superi-  
ris actualiter conformat: quod fit, quando  
in illo fine sensualitatis repugnantia idem  
vult & idem non vult in omnibus licitis ac  
onestis, quæ scilicet in Deum referri pos-  
sunt, quamvis illa non præceptorie ac ex-  
pressè mandentur, ac insuper difficilia & ar-  
dua sint.

*Tertius gradus asceticæ obedientiæ est; cum quis non solum exterius obedit ex suo libero arbitrio ( id est, spontè ) & non solum voluntatem suam plenè iam abnegatam, voluntati sui superioris conformat; sed etiam, quando & ipsum intellectum suum ac proprium iudicium in obsequium Christi iam omnino captiuatum, intellectui ac iudicio sui superioris accommodat: quod fit, quando cum suo superiore, non solum idem vult, & idem non vult in omnibus honestis; sed etiam, quando idem cum eo sentit, id est, idem affirmat, & idem negat, credens nimirum ac iudicans, id, quod superior iubet vel prohibet, omnè rectèq; iuberi vel prohiberi: & sic suum*

iudicium iudicio sui superioris subiiciens, ipsum superiorem ut proprii iudicii regulam ac normam, & Diuinæ voluntatis interpretem in perpetuum accipit.

Dicendum quartò, quod adhuc dantur alij gradus asceticæ obedientiæ. *Primus* est, obedire Deo in omnibus præceptis, prohibitionibus & consilijs propter se: quia nihil præcipit nisi bonum, & nihil prohibet nisi malum, & nihil consulit nisi magis bonum. *Secundus* est, obedire homini propter Deum, qui nimirum omnia cum discretionem ac deliberationem imperat. *Tertius* est, obedire propter Deum homini indiscreto, & dyscolo, & despecto, qui multa imperat impetuosè ac sine discretionem & deliberationem iuxta illud 1. *Petr.* 2. Serui obedite Dominis ( *modo non in illicitis* ) non tantum bonis & modestis, sed etiam dyscolis ( *id est, inhumanis & seueris* ) hæc est enim gratia ( *id est, magnum meritum* ) apud Deum.

Item, *Primus* gradus obedientiæ est, obedire scilicet superiori in eo quod est leuè & facile. *Secundus*, obedire in eo quod est arduum ac difficile ad breue tempus. *Tertius*, obedire in eo quod est arduum & difficile, & hoc ad longum tempus, ac vsque ad mortem, sicut & Christus Patri suo obediuit.

Item, *Primus* gradus est, dum quis obedit suo superiori reuerenter ex timore pœnæ & culpæ. *Secundus*, dum quis obedit libenter, propter

propter spem gratiæ in præsentî, & gloriæ in futuro. *Tertius*, dum quis obedit gaudenter, id est propter Deum ex amore amicitie.

Item, *Primus* gradus est, implere præceptum superioris propter Deum. *Secundus*, implere nutum. *Tertius*, implere voluntatem, id est potestatem ac interpretatiuam.

Dicendum quintò, duplicem esse obedientiam vitiosam ascetis omnino fugiendam, quarum altera est secundum defectum, altera secundum excessum. Obedientia defectuosa secundum defectum triplex est. *Prima* dicitur obedientia cupiditatis, quâ obedit aliquis suo superiori libentissimè, in eo, quod ubi præcipit iuxta suam appetentiam ac propriam voluntatis electionem: uti & canis venaticus obedit venatori sese incitanti ad insequendam feram: & accipiter signo admonitus, ad capiendam perdicem. *Secunda* dicitur mundana, quâ obeditur vel propter mercedem, vel propter in vanum placere superiori, vel propter aliquam promotionem, &c. *Tertia* dicitur coactionis, quâ obedit aliquis iniustus, vel nimirum ne pœnâ aliquam subeat, vel ne bono aliquo priuetur.

Obedientia secundum excessum, alias excessiva illa est, quâ quis obedit suo superiori in illicitis: contra nimirum propriam conscientiam, contra regulam, contra voluntatem Dei: cum alias magis Deo quàm hominibus obedire oporteat.

## INSTITVTIO IX.

## De virtute Paupertatis.

**D**icendum est primò, quod paupertas alia est *necessitatis cogentis*, alia *Voluntatis eligentis*. Paupertas necessitatis cogentis vel alias inuoluntaria, non aliud est, quàm indigentia rerum necessariorum ad sui & suorum conseruationem : qualem habent, quicunque siue ex familiæ penuria, siue casu fortunæ omni possessione vel rerum iure carent ; alias libenter essent diuites, si possent. De hac paupertate illud est *Ecc. 27.* Propter inopiam multi deliquerunt. Et *Prou. 30.* Mendicitatem & diuitias ne dederis mihi. Et *subdit.* Ne egestate compulsus furer, & perire nomen Dei mei. Hanc tamen paupertatem facit meritariam patientia Christi, si adest, quod patet *Luc. 16.* Factum est autem vt moreretur mendicus (*nominè Lazarus*) & portaretur ab Angelis in sinum Abraham. Paupertas voluntatis eligentis vel alias voluntaria, alia est *Philosophica*, alia *Euangelica*. Philosophica est, quæ ob honestum aliquem respectum, sponte abdicat bonorum temporalium possessionem. Vnde *S. Hier. lib. 3. in Matt. c. 19.* Hoc enim & Crates fecit Philosophus, & alij multi diuitias contempserunt.

Euangelica paupertas illa est, de qua habetur *Matt. 5.* Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum. Quæ quidem

videm paupertas, alia est pauper *spiritu* & *on rebus*, alia *et spiritu* & *rebus*: vel a-  
as, paupertas præsens, alia est quæ dicitur  
*aupertas affectus*, alia quæ dicitur *paupertas*  
*fractus*: quarum prior, est *virtus necessitatis*,  
ad salutem videlicet necessaria, de qua est il-  
ad *Ps. 62.* Diuitiæ si affluant, nolite cor ap-  
onere. Et *Ecc. 3 1.* Beatus diues qui inuen-  
us est sine macula, & qui post aurum non a-  
ijt, nec sperauit in pecunia & thesauris.  
Hac paupertate spiritus seu affectus, illi sunt  
auperes, qui bona temporalia diuitiisque  
possident, non amore illarum capti, sed ne-  
cessitate ac infirmitate præsens humanæ  
conditionis compulsi: de quibus etiam pau-  
perum & Ecclesiarum necessitatibus liberali-  
ter subueniunt, iuxta illud *Luc. 11.* Quod su-  
perest, date eleemosynam. Posterior pauper-  
as, est *supererogationis virtus*, de qua illud est  
*Matt. 19.* Si vis perfectus esse, vade, & vende  
omnia quæ habes, & da pauperibus, & habe-  
bis thesaurum in celo: & veni, sequere me.  
Et *Luc. 14.* Qui non renunciat omnibus  
quæ possidet, non potest meus esse discipulus.  
Hac paupertate affectus & effectus pauperes  
sunt, qui nec habent possessiones, nec habere  
volunt, etsi commodè possent sine peccato. Hi  
tanto feliciores habentur, quanto magis à la-  
queo cupiditatis elongati sunt: quorum alij  
non habentes diuitias, fecerunt sibi de neces-  
sitate virtutem, nolendo eas habere etiam si

R habere



habere possent: alij qui diuitias seu possessiones vel habere potuerunt, vel re ipsa habuerunt, & eas abiecerunt, & amplius propter imitationē Christi nunquam habere voluerunt.

Huc etiam spectat paupertas illorum Ecclesiasticorum, qui ex vera obedientia Prælatum cum multis possessionibus suscipiunt (alias in seipsis non abiicientes paupertatem propositum) ut per eas cultum Dei amplius faciant, & proximis subueniant: hi tanto laudabiles paupertatis Christi sectatores quanto etiam in diuitijs ab eius amore non separantur. Talis fuit paupertas S. Bonaventuræ, S. Ludouici, &c. Denique, paupertas affectus & effectus, vel alias paupertas impererogationis, alia est *simplex*, alia *religiosa*: & hæc simplex est, quæ voto solemniter non roboratur, de qua illud est *act. 4.* Multitudinis cordium erat cor vnum & anima vna, ne quisquam eorum quæ possidebat, aliquis suum dicebat; sed erant illis omnia communia: neque enim quisquam egens erat inter illos, &c. Ex quibus verbis collige, quod paupertas Evangelica ut est virtus supererogationis, dicitur spontaneam possessionum huius mundi abdicationem, pro amore Dei, studio virtutum, & Christi imitatione expeditiorē propriè tamen non dicitur rerum inopiam: quia non pertinet ad rationem paupertatis Evangelicæ indigentia; quamvis ex consecratione paupertatis, pauperes Evangelici de

beant

seu possessio-  
ipsa habue-  
ius proprie-  
bere volun-  
illorum Ec-  
centia Prae-  
us suscipiun-  
paupertatem  
Dei amplifi-  
i tanto sum-  
se ceteros  
amore non  
as S. Bona-  
um, pauper-  
paupertas su-  
alia religiosi-  
non roborat

neant esse parati ad inopiam, quæ sæpè ut ef-  
fectus ex tali paupertate sequitur Vnde verus  
pauper Evangelicus debet cum Apostolo sci-  
re, & satiari & esurire (ut habetur *Philip. 4.*)  
& abundare & penuriam pati.

Paupertas religiosa, alias ascetica, utpotè,  
ioto solemniter firmata, duplex est: *Altera*,  
quæ per professionem, ita abdicat omne ius  
civile ab omnibus personis singularibus, ut  
amen admittat dominia, possessiones & pro-  
prietatem bonorum temporalium in commu-  
ni. *Altera* est, quæ ita abdicat omne ius civile  
ad bona temporalia possidenda, ut nec Con-  
sentui in communi, nec particularibus perso-  
nis, etiam ipsis superioribus competere pos-  
sit: & hæc paupertas altissima est.

Dicendum secundò, quod altissimæ pau-  
peritatis sunt tres gradus. *Primus* gradus re-  
titudinis cre-  
ma una, ne-  
uat, aliqui-  
nia commu-  
ns erat inte-  
e, quod pau-  
supereroga-  
tionum huius-  
re Dei, studio-  
expeditiori-  
in inopiam  
in paupertate  
is ex conse-  
uangelici de-  
beant

Dicendum secundò, quod altissimæ pau-  
peritatis sunt tres gradus. *Primus* gradus re-  
quiret quinque: quorum *primum* est erogare  
propriorum bonorum pauperibus Chri-  
sti, iuxta illud in *Regula Fratrum Minorum*  
*cap. 2.* Dicant eis verum S. Evangelij, quod  
adant, & vendant omnia sua, & ea studeant  
pauperibus erogare. *Secundum*, abdicatio  
perpetua omnis usus seu actus iuris civilis,  
iuxta illud in eadem *Regula cap. 6.* Fratres ni-  
hil sibi approprient. *id est*, Nihil proprij ha-  
beant, tam scilicet in particulari, quàm in  
communi *Tertium*, alienatio omnis curiosi-  
tatis, pretiositatis & superfluitatis à simplici  
usu rerum necessario; quæ tria pugnant con-

tra paupertatis exemplaritatem, vilitatem, & modicitatem. *Quartum*, Firmum propositum procedens ex charitate, sic semper pauperem vitam gerendi (quia iuxta *D. Bern.* Non paupertas virtus reputatur, sed paupertatis amor.) & hoc propter expeditionem Christi imitationem, propter mundi ac sui contemptum, propter exercitium virtutum, propter *S. Evangelij* prædicationem, & proximorum edificationem. *Quintum* est, proiectio curæ ac sollicitudinis nostræ in diuinam providentiam, non secluso honesto laboritio & mendicatione moderata, iuxta illud *Psal.* 54. Iac super Dominum curam tuam, & ipse te erigiet. Et *Matt.* 6. Primum querite regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adiicientur vobis. Et in *Regula cap.* 6. Vadant pro leemofyna confidenter: nec oportet eos videri recundari, quia Dominus pro nobis se fecit pauperem in hoc mundo. Et *cap.* 5. De moderate verò laboris, &c. *Secundus* gradus altissimæ paupertatis est, quando quis in casu deflectionis seu subtractionis rerum necessariarum minimè turbatur, ob amorem paupertatis Christi, qui de seipso dicit *Luc.* 9. Vulpe foveas habent, & volucres cæli nidos; filius autem hominis non habet, ubi reclinet caput suum. *Tertius* est, quando quis in eodem casu gaudet: & eo magis, quo perfectius creditur & experitur, per suam paupertatem Christum fieri conformem. Ad huius paupertatis studium

D  
dium iniu  
querite reg  
vult donare  
parus ab eo  
nobis necess  
aut vires co  
aut spiritual  
li, & insupe  
Dicendum  
paupertate  
tum & alia  
defectuosa  
propria est i  
sunt, vel p  
mulando. I  
runt, ut h  
acquirant  
Item, qui  
uerunt, sec  
gione per  
defectuosa,  
illorum est  
voluntate  
imo & om  
sua afflic  
mirè afflic  
quid desit  
scilicet, ve  
lia, benè sit  
cupiunt: v  
turbantur,

dium inuitans nos *D Bonau. in illud.* Primum  
 querite regnum Dei. *sic ait.* Qui ex gratia  
 vult donare celestia, cur etiam temporalia &  
 parua ab eo non speremus? Aut ergo dabit  
 nobis necessaria in quantum expedit nobis:  
 aut vires corporis ad sustinendum penurias:  
 aut spiritualement dulcedinem meliorem carna-  
 li, & insuper primum celeste.

Dicendum tertio, duplicem esse vitiosam  
 paupertatem, aliam scilicet secundum *defe-*  
*ctum*, & aliam secundum *excessum*. Paupertas  
 defectuosa duplex est. *Prima* dicitur ficta, quæ  
 propria est illorum, qui pauperes seu mendici  
 sunt, vel pro otio fouendo, vel pro lucro cu-  
 mulando. *Item*, qui res mundi modicas dese-  
 runt, vt hoc titulo magna bona Ecclesiastica  
 acquirant & possideant, ac in illis luxurientur.  
*Item*, qui exterius quidem res mundi dese-  
 ruunt, sed interius erga easdem in sua Reli-  
 gione perditæ afficiuntur. *Secunda* paupertas  
 defectuosa, dicitur delicata & sollicita: quæ  
 illorum est, qui omnia quæ mundi sunt, re &  
 voluntate seu effectu & affectu dimiserunt;  
 imo & omnem hic in Religione erga super-  
 flua affectum deposuerunt, sed erga necessaria  
 mirè afficiuntur, seduloque curant, ne sibi  
 quid desit eorum; atque in omnibus, in victu  
 scilicet, vestitu, cella, & omni denique re a-  
 lia, benè sibi commodèq; perspectum habere  
 cupiunt: vnde si quid in ijs defuerit, dolent,  
 turbantur, expostulant, & grauiter conque-

runtur. Paupertas excessiua esset in Fratre Minore, si renuntiare vellet non solum omni vsui politico seu civili, verum etiam & omni simplici vsui rerum, sine quo præsens vita conservari nequit.

Dicendum quartò, quod præsens paupertas spiritus, multum est commendabilis, ob quinque rationes. *Prima* est, quia facit hominem fugere sui magnificationem per superbiam, quæ est initium, radix, & caput omnium vitiorum ac peccatorum. Duo enim paupertas spiritus dicit, tum videlicet abiectionem rerum temporalium, quæ fit spiritu seu libera voluntate ex instinctu Spiritus sancti: tum exinanitionem inflati & superbi spiritus, per spiritum humilitatis. *Secunda* est, quod hominem toto corde servire Deo facit: quia alias (iuxta illud *Matth. 6.*) Nemo potest Deo servire & mammonæ. *id est*, diuitijs. quæ sicut de profundo terræ tolluntur, ita suo pondere ad infima terræ suos detrahunt amatores. *hoc est*, in profundum inferni. Vnde Apostolus *1. Tim. 6.* Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem & in laqueum diaboli, & desideria multa, & inutilia & nociva, quæ mergunt homines in interitum & perditionem. *Tertia* ratio est, quia paupertas spiritus facit hominem expeditum ad sectandas virtutes: nam sicut exonerato, facile est velociter currere: sic contemptori mundanorum, facile est spiritu expedite proficere. *Quarta*, quia ma-

gni est meriti apud Deum: quanto enim minus de terrenis nobis indulgemus, tanto amplius recompensabitur nobis de celestibus, iuxta illud *Matt. 5.* Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum. *Quinta* ratio est, quia paupertas spiritus, de celestibus ut de celestibus sentit, & de terrenis ut de terrenis. Vnde est quod pauper spiritu nouit, nimis esse contemptibilem substantiam temporalium, *tum* ex sui natura: nam terra ex qua veniunt diuitiæ, ignobilius est elementum inter cætera elementa. *Tum*, quia non multum est necessaria: modicus enim victus & vestitus, & locus contactus, sufficit homini pro necessitate ad viuendum, quod autem superest, superfluum est. *Tum* quia multorum pater inuidiæ, qui libenter eam auferrent habenti, per multas artes. *Tum*, quia multo labore & sollicitudine acquiritur & seruatur, etiam cum ipso vitæ periculo. *Tum*, quia non satiat appetitum habentis: sed quo plus de illa habetur, eo inquietius sititur. *Tum*, quia diu cum homine non perseverat: nam si aliter ei non adimitur, mors illum separat ab eis, & nihil potest. Immo post mortem deferre ex ipsa, nisi quod meruit hic per ipsam. *Tum*, quia tam bonis quàm malis datur: & ideo non sunt feliciores qui ea abundant, imo frequenter infeliciores, quia eis est occasio multorum malorum. Verè igitur sapiens est pauper spiritu, qui paruipendit quod vile est, &



non multum laborat pro eo, quod parum utile est, & fugit quod perniciosum est, & liberaliter spargit quod conseruatum perit, & distributum in pauperes fructificat.

Dicendū est quintò, quod contra paupertatem Minoritanam multipliciter obijcitur. *Primò*, Christus habuit loculos. Igitur superflua est paupertas excludens loculos denarium ac prouisionum. Respondetur ex *D. Bonaventuræ apologia*. Christus qui factus est omnibus exemplar, ut Prælati Ecclesiæ, habuit loculos pro necessitatibus sibi subditum: & ut Magister, ad docendum suos faciendi eleemosynam. Habuit quoque per condescensionem, personam in se suscipiens infirmorum seu imperfectorum. Verum non habuit ut persona particularis & ut exemplar perfectionis, nisi tempore necessitatis extremæ, ut leges naturæ conseruaret: quare extra tempus huiusmodi, voluit suos non esse sollicitos de rebus necessarijs ad vitam, sed vix primum regnum Dei & iustitiam eius quærerent. Vnde est *Mar. 6*. Præcepit eis, ne quid tollerent in via, non peram, neque in zona, sed calceatos sandalijs.

*Secundò* obijcitur, ex *Psal. 36*. Non vidimus iustum derelictum, nec semen eius quærens panem. Igitur qui mendicando quærit panem, non est iustus, nec semen eius. *Respondetur ex eodem sancto*, Hoc intelligendum esse de pane spirituali, qui est verbum Dei, con-

solatio

solatio ex  
pane corpo  
rum, tunc e  
licum, nec  
poralem de  
Tertio, ex  
Sancti eius,  
bus eum. E  
mere Deum  
inopia spirit  
tur ibi. Diu  
quirentes au  
omni bono.  
inuolutari  
luntaria, q  
animo, pro  
Quartò,  
quàm (elee  
mosynam  
magis eam  
aliquid desic  
getis vel toll  
sine prouisi  
laudanda: c  
& tollit alie  
beatius est  
accipere. E  
tum quod h  
bere poter  
non ex nece  
ac beatius e

Solatio celestis, gratia Dei; non autem de pane corporali. *Vel* si duplicabitur, *derelictum*, tunc erit sensus. Non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem corporalem derelictum.

*Tertio, ex Ps. 33.* Timete Dominum omnes Sancti eius, quoniam non est inopia timentibus eum. Ergo non stat simul & inopia, & timere Deum. *Et.* Hic etiam intelligenda est inopia spiritualis non corporalis. Vnde sequitur ibi. Diuites eguerunt & esurierunt; inquirentes autem Dominum, non minuentur omni bono. *Vel* intellige de inopia corporali inuoluntaria, quæ est afflictiva; non de voluntaria, quàm timentes Deum æquo ferunt animo, propter Christi imitationem.

*Quarto, ex Act. 20.* Beatius est magis dare, quàm (*elemosynam*) accipere. Sed dare elemosynam non facit perfectum. Ergo multo magis eam accipere. *Item 1. Thess. 4.* Nullius aliquid desideretis. *Ubi aut Glossa.* ne dum rogetis vel tollatis. Ergo paupertas voluntaria sine prouisione humana perpetua, non est laudanda: quia mendicando desiderat, rogar, & tollit alienum. *Respondetur ad primum.* Si beatius est magis dare elemosynam, quàm accipere. Ergo beatiores sunt fratres, qui totum quod habebant dederunt, vel quod habere poterant reliquerunt alijs, & modica non ex necessitate naturæ (hoc enim melius ac beatius est dare, quàm accipere) sed ex su-

pererogatione iustitiæ recipiunt. Vnde *Aug.* Bonum est facultates cum dispensatione pauperibus erogare : melius pro intentione sequendi Dominum, insimul pauperibus donare, & absolutum ab omni sollicitudine egere cum Christo. *Ad secundum.* Duplicitè aliquis rogat : vel propter desiderium rei alienæ, vel propter desiderium salutis alienæ. Vnde *S. Aug.* Datum querit, qui delectatur præcipuè in re accepta : fructum querit, qui delectatur in salute aliena.

*Quintò* obijcitur, ex *Luc. 12.* Vendite quæ possideris, & date eleemosynam. *Ubi Gloss. an.* Venditis omnibus possessis, & spretis, & erogatis pauperibus, operamini manibus vnde viuatis & eleemosynam tribuatis. Igitur pauperibus Evangelicis qui possunt manibus laborare, mendicatio non consonat. *R.* Consonat pauperibus Evangelicis moderata mendicatio ob imitationem Christi, dum ad exemplum eius insistant orationibus, vigilijs, meditationibus superandis, ac omni virtutum exercitio. Consonat & operatio manualis, tamen non impediat maiora bona, vt sunt prædicationis verbi Dei, administratio Sacramentorum ac eiusmodi alia. Consonat & eleemosynæ largitio moderata, vbi commodè fieri potest, iuxta illud *Luc. 11.* Quod superest (de mercede laboris, & ex quotidianis oblatibus) date eleemosynam. Vide plura apud *D. Bonauenturam.*

## INSTITVTIO X.

## De virtute Sobrietatis.

Dicendum est primo, quod sobrietas dupliciter accipitur, *largè* nimirum & *strictè*. *Strictè* sumpta, est virtus quâ quis in potu inebriatio temperans est, & sic opponitur ebrietati. *Largè* verò sumpta, accipitur pro moderamine ab omni superfluitate & intemperantia mentis & corporis. Vnde dicitur sobria mens & sobrius sensus. Verum hoc loco sobrietas iuxta *D. Bonau. lib. 2. de prof. Relig. cap. 46.* medio modo accipitur. Et sic est virtus gulæ opposita, quâ scilicet corporis alimenta cum moderamine admittuntur, ac idem est quod parsimonia seu abstinencia, quæ in tribus consistit, *in qualitate, in quantitate, & in modo*. In qualitate quidem, ut non delicata & pretiosa cibi ac potus alimenta requirantur, sed simplicia, quibus nimirum sustentari natura valeat, & gula non irritari, & quæ de facili haberi possunt. In quantitate verò, ut non nimis ac sæpius quàm decet comedatur ac bibatur more brutorum; nec ut corpus oneretur, sed solum reficiatur. In modo tandem, ut ipsa necessaria corporis alimenta honestè & religiosè sumantur, non autem immoderatè ac indisciplinatè, & hoc propter Deum: nam sobrietas, sicut etiam quouis alia virtus, tunc solum est apud Deum meritoria, cum ipse Deus, est illius finis, causa &

forma. *hoc est*, si propter Deum principaliter fiat. si ex instinctu Dei, & secundum Deum.

Præsens sobrietas, est *virtus necessitatis* & *supererogationis*. Necessitatis tunc dicitur, quando fugit commestationes & compotationes immoderatas, ne Deus offendatur. Supererogationis autem, quando fugit in cibo & potu, imo & in somno, ipsam licitam satisfactionem, ob Christi imitationem.

Dicendum secundò, quod sobrietas ad multa valet. *Primò*, ad satisfactionem pro peccatis: ut sicut corporis voluptate peccamus, ita eius castigatione emendemur. *Secundò*, ad reprimenda vitia, ac præsertim carnis lasciviam: ut quæ impinguata insolens & inobediens facta est; abstinentiâ macerata & castigata, in servitutem spiritui redigatur. *Tertiò*, ad sollicitudines mundanas abscindendas: quia qui modicis contentus est, modica providere curat. *Quartò*, ad facilem multarum virtutum acquisitionem: sobrius enim agilior est ad bonum, aptior ad servandam castitatem, cautior in lingua, promptior ad devotionem, purior in affectu ad acquirendam sapientiam, expeditior ad mentaliter orandum, subtilior & acutior mente ad contemplandum, memoriâ tenatior diuinorum. *Quintò*, sobrietas valet ad aliorum ædificationem: quia qui exteriora nostræ ordinata vident; qualiter interiora ælliment quæ eos latent, coniiciunt. *Sextò*, valet ad meritum gloriæ,

De  
gloriæ, tam  
sibi connexi  
voluptate su  
qualibus, &  
bimus.

Dicendum  
sunt gradus.  
ne corpora  
seu delectat  
nisi necessa  
quiritur.  
quis necess  
virtutis, &  
enter toler  
est, quand  
solis illis  
in qualite  
pter Chri  
nus factus  
brietas Ap  
Vellebant  
& manduca  
S. Paulus a  
& esurimu  
Dicendum  
sobrietas  
cundum e  
cinæ, alia  
pertatis, a  
fit propter  
vel confer

loriz, tam pro seipsa, quàm pro virtutibus  
ibi connexis : quia quo magis hic nobis de  
voluptate subtrahimus, eo magis & hic spiri-  
tualibus, & illic cœlestibus delicijs abunda-  
vimus.

Dicendum tertio, quod sobrietatis tres  
sunt gradus. *Primus* est, quando in sumptione  
corporalium alimentorum, non voluptas  
seu delectatio sensualis, sed moderata & non  
nisi necessaria naturæ satisfactio ac refectio  
quæritur. *Secundus* est, quando defectus ali-  
quis necessariorum alimentorum, ob amorē  
virtutis, & aliorum ædificationem, vel pati-  
enter toleratur, vel spontè quæritur. *Tertius*  
est, quando quis libenter vult esse contentus  
solis illis quæ extremæ sufficiunt necessitati  
in qualitate & quantitate alimentorum, pro-  
pter Christi imitationem, qui pro nobis ege-  
nus factus est, cum esset dives. Talis fuit so-  
brietas Apostolorū Domini, de quibus *Luc. 6.*  
Vellebant discipuli eius spicas (*ob egestatem*)  
& manducabant confricantes manibus. Vnde  
S. Paulus ait *1. Cor. 4.* Usque in hanc horam  
& esurimus & sitimus, & nudi sumus.

Dicendum quarto, quod etiam quædam  
sobrietas habeatur secundum defectum, & se-  
cundum excessum. Defectuosa alia est medi-  
cinæ, alia avaritiæ, alia hypocrisis, alia pau-  
pertatis, alia delicata. *Medicinalis* sobrietas  
fit propter sanitatem corporis recuperandā :  
vel conservandam : quæ tamen, dum refertur



in Deum ex charitate, est meritoria. *Auidia*, ad parcendum expensis. *Hypocrisis*, pro laude humana. *Paupertas*, pro necessitate penuriz. *Delicata* illa est, quæ cum non habentur desiderata, tristatur, indignatur & murmurat. *Excessiva* sobrietas illa est, quæ carere vult necessario naturæ alimento, non absque graui sanitatis corporalis nocumento: cum alias sic homo pro posse debet proprio corpori providere prudenter, ut nec ei de necessario cibo & potu, & somno aliquid deficiat, nec aliquid superflui adsit: ne videlicet, aut ex penuria ante tempus deficiat, aut ex abundantia lasciuia.

## INSTITUTIO XI.

### De virtute Castitatis.

**D**icendum est primò, quod virtus castitatis alia est de lege præcepti, alia de lege consilij. *Castitas necessitatis*, quæ est de præcepto; vel est extra, vel intra matrimonium. Illa quæ est extra matrimonium, excludit omnem veneream ac libidinofam delectationem, non solum in quouis actu externo, verum etiam in ipsa cogitatione, aspektione, verbo & tactu, iuxta illud *Matt. 5.* Audistis quia dictum est antiquis: Non mœchaberis. Ego autem dico vobis, quia omnis qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, iam mœchatus est eam in corde suo. Quod si oculus tuus dexter scandalizat te, erue eum & projice abs

ee abs te:  
membrorum  
rum mitea  
manus tua,  
matrimoniu  
eie quidem  
matrimoniu  
remedium  
nis; sed pe  
eos: quod  
eaci promi  
Castitas  
lio, alia est  
est, quæ  
proposito  
De hac ca  
bus præ  
autem do  
castimon  
continuo  
qua loco  
te secund  
lis castitas  
quàm hui  
xus, poll  
perpetuo  
eum in p  
torum, te  
Porro  
simplex, a  
Solo dunt

te abs te: expedit enim tibi, ut pereat vnum membrorum tuorum, quàm totum corpus tuum mittatur in gehennam. Et si dextera manus tua, &c. Illa verò castitas quæ est intra matrimonium, alias coniugalis dicta, advenit quidem ordinatos actus libidinosos in usu matrimonij ad procreationem prolis, & ad remedium concupiscentiæ ac illicitæ libidinis; sed perpetuo excludit quosvis inordinatos: quod ipsum aut serio proposito, aut efficaci promissione firmat coram Deo.

Castitas *supererogationis*, quæ est de consilio, alia est *virginalis*, alia *vidualis*. Virginalis est, quâ quis virginitatem perpetuam firmo proposito, aut etiam ipso voto Deo consecrat. De hac castitate illud est 1. Cor. 7. De virginibus præceptum Domini non habeo, consiliû autem do, &c. Vidualis castitas illa est, quæ castimoniam omni tempore viduitatis suæ, continuo servat ob Christi imitationem. De qua loco citato. Beatior erit, si sic permanferit secundum meum consilium. Item, vidualis castitas dicitur (quamvis minus propriè) quàm homines incontinentes cuiuscunq; sexus, post suam ad Deum conversionem verâ, perpetuo voto firmatam inuiolatè servant, tum in pœnam suorum præteritorum peccatorum, tum ob Christi imitationem.

Porro castitas supererogationis, alia est *simplex*, alia *religiosa*. Simplex est, quæ, vel solo duntaxat simplici proposito, vel simplici voto,

voto, Deo consecratur. Religiosa verò vel alias ascetica castitas, virginalem scilicet ac vidualem complectens, illa est, quæ in perpetuum ipso solemniori voto in religione ac Ecclesia approbata firmatur, ac Deo dedicatur.

Dicendum secundò, quod sicut simplex castitas virginalis, excellentior est simplici castitate viduali; ac deinde eadem vidualis, matrimoniali seu coniugali: quia castitas virginalis & vidualis ordinata est ad bonum animi secundum vitam contemplatiuam; matrimonialis verò ad bonum corporis secundum vitam actiuam. Ita quoque castitas religiosa, omnem huiusmodi superat ac præcellit castitatē. *Primo* quidem ipsa excellentiā virtutis religionis: quia castitas matrimonialis, & si in aliquibus ordinibus militaribus sub votum cadat, & consequenter ad virtutem religionis pertineat, simpliciter tamen castitas dici nequit, nisi adiectum eius, quo matrimonialis dicta est: & sic superatur à castitate religiosa seu ascetica. Vidualis etiam castitas & virginalis, quamuis aliquando ad eandem spectent religionis virtutem ob simplex votum quo Deo consecrantur, tamen inferiores sunt castitate ascetica, quæ ipso iam solemniori voto firmatur. *Secundò*, stabilitate ac immutabilitate: quia castitas vidualis & virginalis simplex, subiaceret instabilitati ac mutabilitati: superueniente enim dispensatione aut (absq; dispensatione) ipso matrimonio, iam omnino dissol-

dissoluitur  
rica, non l  
tur matrim  
perat omne  
stias enim  
lectationes  
castitas virg  
ad nuptias  
vero ascetic  
dit nzuun  
quirir puri  
bo & ope  
quouis licit  
perat etian  
lum inde si  
quæ ad me  
stigar inte  
eam & ex  
tius, ieiun  
ac vestim  
ne à mun  
clausuris a  
stias absq  
nis, diu si  
crescentib  
frit ac des  
quia casti  
cretur sol  
ad minus  
quia si ne  
& ut est ap

diffoluitur. Castitas verò Religiosa seu ascetica, non subiaceret dispensationi, nec diffoluitur matrimonio. *Tertio* castitas religiosa superat omnem aliam castitatem puritate: castitas enim coniugalis ipso facto admittit delectationes libidinosas licitas ac ordinatas: & castitas virginalis & vidualis simplex, potest ad nuptias congruis medijs adspirare: castitas verò ascetica quemcunque huiusmodi excludit naxum, & Angelicam ac perpetuam requirit puritatem; nullam in cogitatione, verbo & opere oblectationem veneream, sub quouis licito titulo admittens. *Quarto*, superat etiam disciplinâ: quia castitas, non solum inde sic dicta est, quod concupiscentiam, quæ ad modum pueri est frenanda, actibus castigat internis; verum etiam quod castigat eam & externis mortificationibus, abstinentijs, ieiunijs, vigilijs, cilicijs, disciplinis, lectis ac vestimentorum austeritatibus, separatione à mundanis hominibus & carni deditis, clausuris asceteriorum & similibus: nam castitas absque huiusmodi castigationibus carnis, diu secura esse non potest, quibus alias crescentibus crescit, & decreascentibus decrescit ac deficit. *Quinto*, superat discretionem: quia castitas religiosa antequam Deo consecratur solemnî voto, probatur communiter ad minus per spatium vnius anni. Ratio est, quia si nemo potest esse castus seu continens (ut est apud Sapientem) nisi Deus illi dederit:

rit: ita etiam nemo potest discretè ac rationabiliter castitatem Deo vouere, nisi prius ab ipso eam acceperit, ac se accepisse probauerit expertusque fuerit; secus agendo indiscretè ac imprudenter faceret, & seipsum miserrimè deciperet, cùm alias iuxta Apostolum melius sit nubere, quam (voluntario igne concupiscentiæ) vri.

Dicendum tertio, tres esse gradus asceticæ castitatis. *Primus* est, quando incipiens aliquis, ob amorem virtutis ac imitationem Christi, fugiens omnem quantum potest cum gratia Dei incontinentiæ occasionem, ac mundi prouocamenta ad libidinem; ab ipsis etiam imaginationibus irreuerentibus ac turpibus, & à cogitationibus immundis ac impuris, statim à principio sui intellectus animaduersionis, se auertit diligenter, mentem suam ad alia honesta & sancta studiosè applicando: statimque motibus in sensualitate libidinosis insurgentibus, & delectationibus, titillationibus, ac pruritibus venereis in carne sua nascentibus, resistit fideliter, diuinum contra eos confidenter & perseueranter inuocando auxilium: & carni suæ, si opus fuerit, aliquâ applicando congruam mortificationem, & hoc magis intensam quàm prolixam. *Secundus* est, quando quis post multas victorias, congruis medijs de tentationibus carnalibus obtentas, minus iam, rarius, & remissius concupiscentiarum stimulis exagitur: ac motus

sensuæ

ensualitatis aliquando insurgentes, citius & facilius, solo quasi suæ voluntatis imperio seclat & compescit. *Tertius* est, quando quis ita per gratiam Dei, domitam habet carnis concupiscentiam, ut vix iam aliquos eius sentiat treuerentes nonnunquam consurgere motus.

Dicendum est quarto, quod etiam aliquando habetur castitas quædam vitiosa, tam secundum defectum, quàm secundum excessum. Castitas defectionis, alia est indiscreta, alia scandalosa. *Indiscreta castitas* dicitur, cum illa materialis, quæ nullam cum formali habet connexionem: tum & illa formalis, quæ non fundatur in castitate spirituali.

*Hinc nota* primò, quod *castitas materialis* consistit in quodam privatiuo, quod puta esse, ipsum non experiri quamcunque veneream voluptatem: huiusmodi autem castitas, non est virtus: quia non operatur secundum rationem, seu, non refertur ad debitum finem. *Formalis castitas* consistit in quodam positiuo, quod est firmum propositum nunquam huiusmodi veneream experiendi voluptatem, propter amorem virtutis ac Christi Domini imitationem. *Nota* secundò, quod castitas dupliciter accipitur, *proprie* nimirum & *metaphorice*: *proprie* sumpta, est virtus specialis, contra luxuriam: *metaphorice* verò accepta, est virtus generalis contra omnem inordinationem, quæ alias dici solet castitas spiritualis, seu castitas mentis aut cordis: vnde non habet



habetur, nisi cum refugit mens, ne delectabiliter alijs coniugatur contra debirum diuini ordinis, & cum delectatur coniungi Deo. Dicitur huiusmodi castitate illud est, quod dicitur 2. Cor. 11. Despondi enim vos vni viro virginem castam exhibere Christo. Item, Castitas indiscrera illa est, quæ occasione sui casu non fugit vt oportet: nam alias *prudens ac discretior* fugit omnes huiusmodi occasiones proximas, vt est castitas cælibatus: *prudensior* fugit & remotas. vt est castitas religiosorum. Item, indiscrera castitas illa est, quæ delicate viuunt, omnem refugiens carnis mortificationem. Vnde 1. Tim. 5. Vidua quæ in delicijs est, viuens mortua est. *Castitas scandalosa*, vel alias lasciuia (largè nimirum sumendo lasciuiam) illa est, quæ seruatur adhuc mente & corpore, sed nonnullis signis, verbis, blanditijs, leuitatibus, motibus & gestibus minus probatis, excitat in se ac in alijs libidinem, aut parit alicuius mali suspicionem,

Castitas secundum excessum diceretur, si quis à principio suæ conuersionis omnino vellet esse castus sine sensu, cum alias asceticæ castitati non noceat sensus, nisi consensus: est enim castitas habitus voluntarius in anima, vt in subiecto, habens materiam in corpore, & nec per sensum, nec per violentiam auferatur. Item, si quis amore castitatis incensus membra sibi virilia amputare conaretur, quo ipso, volens tentationis ardorem temperare,

expo-

De  
exponeret  
perfectio  
cum alias ad  
per tempo  
istentiam,  
norrificatio  
& nisi per co  
ercitium.

P R  
Testamentu  
eterna

T Estamen  
est quod  
voluntatis  
idem est, qu  
tis, de eo, q  
vult. Sum  
legem Dei  
bus in test  
æternæque  
dum, iuxta  
sit populo  
mencum su  
modo, testat  
alias ascetic  
tis, cum D  
matum ani  
prem videli  
ni graduu

poneret se periculo mortis ac propriæ in-  
fectionis, daretque operam rei illicitæ:  
um alias ad virtutem castitatis non veniatur,  
si per tempestivam concupiscentiæ moribus  
resistentiam, nisi per sensuum sensualitatisq;  
mortificationem, nisi per fugam occasionum,  
nisi per continuum orationis mentalis e-  
xercitium.

## P R A X I S XIV.

*Testamentum animæ condendi, pactaq; illius  
eterna cum Deo inita, formandi ac  
producendi.*

**T**estamentum *vulgariter* sumptum, idem  
est quod instrumentum, extremæ alicuius  
voluntatis continens testimonium. Vel quoq;  
idem est, quod iusta sententia & testario men-  
tis, de eo, quod post mortem suam aliquis fieri  
vult. Sumptum verò *spiritualiter*, significat  
legem Dei novam & veterem, datam homini-  
bus in testimonium ac signum immutabilis  
æternæque voluntatis Divinæ ad observan-  
dum, iuxta illud *Ps* 110. Redemptionem mi-  
sit populo suo: mandavit in æternum testa-  
mentum suum. Verum quodam *secretiori*  
*modo*, testamentum animæ consideratum, vel  
alias asceticæ ac mysticæ sumptum, notat men-  
tis, cum Deo, specialissimum quendam fir-  
matum amoris amicitie contractum; ex se-  
ptem videlicet scalis cælestibus, amoris Divi-  
ni graduum, vel alias pactorum, actuum ana-  
gogico-

gogicorum, actuum contemplationis, actionum vnitiuarum, adspirationum, suspiriorum, & orationum iaculatoriarum, coadunatum.

Notandum est primò, quod præsentis testamenti scalæ cælestes graduum Diuini amoris, inde sic dicuntur: quia mens in sui eleuatione, gradatim se habere solet actibus suis in Deum, scalis huiusmodi (iuxta illud *Gen. 28.*) innixum, donec in summitate earum, ab ipso excipitur, ac in ipsum deficiat, secundum quod dicitur *Pf. 118.* Defecit in salutare tuum anima mea. Hoc modo defecerat in salutare Dei (*hoc est.* transformatus fuerat, in Saluatorem IESVM filium Dei) S. Paulus, cum diceret, *Galat. 2.* Vnus autem, iam non ego: viuit verò in me Christus.

Notandum secundò, quod pacta ascetica, inde sic dicta sunt; quia sicut pactum pro fœdere sumptum, significat inter duos vel plures pacis ciuilis initionem: ita pacta huius spiritualis testamenti ad veram ac mysticam animæ cum Deo pacem consequendam ducunt. *Vel item,* quia sicut pactum politicum, quatenus videlicet pro signo accipitur, res multiplices significat iuxta duorum placitum, conditum, & consensum: ita pacta spiritualia, in signo brevis alicuius propositionis, mirifices conceptus Deū amandi, laudandi, honorandi & orandi continent, iuxta adinventionē animæ deuotæ & ipsius Dei placitum, qui etiam sub signo paucorum verborū sacræ Scripturæ,

sensu

actus multip  
pactum v  
illud, Deus

Barthol. a S

animæ, & in

Notandum

actus contem

mentem susci

tionis discurs

obliquitatem

videlicet simp

de amandur

Notandum

inde sic dici

git ad vnio

actionem ve

Actio enim

proprie dici

nus vnition

vnio in fact

Actio, quæ me

tur. Vnio au

contemplat

Notandum

suspiria inde

ex feruore s

tio enim, est

ritus rationa

est quasi spiri

Notandum

hinc appe

Insus multiplices includere voluit Huiusmo-  
 paſtorum vſum habuit *S. P. Franciſcus*, vt  
 illud, Deus meus & omnia. Similiter etiam  
*Barthol. à Saluth.* vt patet in eius testamen-  
 animæ, & in Inventionibus Diuini amoris,  
 Notandum tertio, quod actus anagogici, &  
 tus contemplationis, hinc dicuntur: quia  
 entem ſurſum ducunt, ac ſupra omnem ra-  
 onis diſcurſum & voluntatis proprietatem,  
 bliquitatem & tepiditatē eleuant, ad Deum  
 idelicet ſimpliciter conſpiciendum & perfe-  
 tē amandum, laudandum, &c.

Notandum quarto, quod actiones vnitivæ,  
 ade ſic dici ſolent; quia mens illis agitur &  
 git ad vnionem Dei. *Putat autem*, aliud eſſe  
 ctionem vnitivam, & aliud ipſam vnionem.  
 Actio enim vnitiva, notat vnionem in fieri, &  
 propriè dicitur vnitio. Vnio verò, eſt termi-  
 nus vnitionis, ſeu ipſum vinculum vnies, ac  
 vnio in factò eſſe. *Vel item*, vnitio, eſt illo a-  
 ctio, quā mens contemplantis Deo coniungi-  
 tur. Vnio autem eſt ipſe actus, per quē anima  
 contemplatrix manet Deo cōiuncta ac vnita.

Notandum quinto, quod aspirationes ſeu  
 ſuſpiria inde vocantur, quia actiones illorum  
 ex ſeruore ſpiritus ſurſum tendunt: adſpira-  
 tio enim, eſt quaſi ad Deum ſpiratio, vel ſpi-  
 ritus rationalis ſurſum anhelatio: & ſuſpiriū,  
 eſt quaſi ſpiritus ſurſum iſſio.

Notandum ſextò quod orationes iaculato-  
 riæ hinc appellantur, quia ſicut iaculatoris re-

lum vel sagitta, cito volans ac velociter medium transcendens, subito, aut aliquem vulnerat aut scopo infigitur: ita orationes huiusmodi, quæ sunt oris spiritus affectuosi ac feruidi actiones, in momento nubes ac celos penetrant, & suo acuto (ut est *Cant. 4.*) sponsum æternum vulnerant (id est, commouent) ac cordi eius infixæ manent. De istis oratiunculis *S. Aug. ad Probam sic habet.* Dicuntur fratres in Ægypto crebras quidem orationes habere, sed eas breuissimas, cum & raptim quodammodo iaculatas: ne illa vigilanter erecta, quæ orationi plurimum necessaria est, per productiores moras euanescat, atque hebetetur intentio. *hac ille.* Ad hoc autem huiusmodi oratiunculae instituuntur, ut nimirum animæ deuotæ cum sponso suo cælesti, continuè, humillimè ac intinè conuersanti, ad iugiter in silentio & spiritu colloquendum deseruiant.

Notandum septimò, quod ad huius testamenti ascetici, pacta spiritualia formanda ac producenda, quatuor concurrere debent. *Primum* est, Enunciatio quædam, seu propositio certæ alicuius orationis, paucis nimirum verbis res multiplices, vel alias conceptus varios amoris diuini profundorum ac stupendorum mysteriorum, comprehendentis. *Secundum*, Eleuatio mentis ac ipsius constitutio in fide, spe & charitate, siue formali ac explicita, siue virtuali ac implicita. Tunc autem constituitur mens in fide formali ac explicita, quando ipso

ipso actu elici  
implicita, qu  
te è contrari  
el charitate  
ipso actu elici  
terò ac impl  
redit: ratio  
charitas mu  
ata mens ex  
is expresse  
ens perfectè  
et superare  
uando ab is  
endit; qu  
ontenptu  
et ait S. Ista  
um. *Secun*  
bus sui, tu  
contemptu  
ipsum dese  
tertius, quan  
scendit; qu  
osius Dei.  
Hinc est, c  
one, tribusi  
utibus, qua  
am, & confid  
mens deserit  
atem verò,  
ursum tendit  
Deum peruen

So actu elicitō credit: in virtuali verō ac  
 implicita, quando actualiter ſperat vel amat.  
 ē contrario, tunc mens conſtituitur in ſpe  
 el charitate formali ac explicita, quando  
 ſo actu elicitō ſperat vel amat: in virtuali  
 verō ac implicita, quando ipſo actu elicitō  
 credit: ratio huius eſt, *tum* quia fides, ſpes,  
 caritas mutuā ſe iuvant operatione: *tum*  
 quia mens ex ſui debilitate, actualiter pluri-  
 bus expreſſe nequit intendere. Verum ut  
 mens perfectē elevata eſſe cenſeatur, tres de-  
 bet ſuperare aſcenſus: quorum *primus* eſt,  
 quando ab iſtis exterioribus ad interiora ſui  
 tendit; quod fit conſideratione mundi &  
 contemptu. Amor enim rerum terrenarum  
 eſt *ait S. Iſid.*) viſcus eſt pennarum ſpiritu-  
 alium. *Secundus*, quando aſcendit ab interio-  
 ribus ſui, ſupra ſeipſam; quod fit cognitione  
 contemptu ſuimet: ubi enim homo ſua &  
 ipſum deſerit, ibi Deum ſupra ſe invenit.  
*Tertius*, quando in Deum quem iam invenit,  
 aſcendit; quod fit conſuetudine & amatione  
 ſui Dei.

Hinc eſt, quod mens in perfecta ſui eleua-  
 tione, tribus indiget iuvare ſurſum actiois vir-  
 tutibus, quas puta eſſe *humilitatem*, *puri-  
 tatem*, & *confidentiam*: per humilitatem enim,  
 mens deſerit ſeipſam & omnia ſua; per puri-  
 tatem verō, tanquam ab omnibus expedita,  
 ſurſum tendit; per confidentiam tandem ad  
 Deum peruenit & in Deo quieſcit, tanquam



in termino ac ultimo fine. Iuuabitur quoque mens erectione versus cælum suæ corporalis faciei, ac sursum eius oculorū intentione; nec non pectoris vna manu tactione, aut etiā am-  
 babus in crucis formā positus, constrictione.

*Tertium*, Apprehensio simplex, brevisq; recogitatio conceptuum ac mysteriorum, it illis paucis verbis inclusorum. *Quartum* est. Ipsorum scilicet mysteriorum, voluntatis affectu, grata ac feruida exceptio & amplexio. His iam præmissis, ad scalas ipsorum spiritualium pactorum, seu actuum contemplationi ac inuentionum Diuini amoris veniendū est.

### SCALAE I.

Pactorum amoris gratuiti seu gratiosi.

#### PACTVM I.

*Amoris incomparabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incomparabili.

**H**Æc verba, quotiescunque Ô IESV mihi spirando corde ac ore dixerō, moxq; sub altero, toties intendo & affectuosissimè cupio te diligere supra omnia: imo quoq; hoc ipso reuera magis te diligo quo ad comparationem & appretiationem, quam meipsum a omnem creaturam, quocunque modo ad inspectantem ac pertinentem, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, est

amor

Pa

amor necesse  
 vnde quoniam  
 nis omnibus  
 ris est, tum  
 expellere;  
 legis præceptum  
 rem bonorum  
 dicā diuino

Quis mihi  
 more

**H**Æc verba  
 Ô IESV  
 diligere te  
 minato ac  
 norum; i  
 culato, &  
 permanere

Notandum  
 amor super  
 tium vitam  
 quorum præ  
 abnegare  
 ones & vol  
 ligioz obe  
 quæ alias i  
 licite dilige  
 (iuxta D.

*Pacta, seu actus anagogici.* 411

amor necessitatis, seu, de necessitate salutis: unde quoque infirmus est, tanquam communis omnibus electis: natura autem illius amoris est, tum omne peccatum mortale ab anima expellere; tum voluntatem in obseruantia legis præcepti stabilire ac firmare; tum amorem bonorum temporalium moderari, ac practicâ diuinorum æstimatione superare.

PACTVM II.

*Amoris incontaminabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incontaminabili.

**H**Æc verba, quotiescunque dixerò, toties **H**Ô IESV mi, cum tota efficacia cordis mei diligere te cupio ac intendo amore incontaminato ac incoinquinato dilectione mundanorum; semperque tecum expedito, immaculato, & puro corde, iugiter conuersari ac permanere desidero, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, est amor supererogationis ac proprius incipientium vitam spiritualem, cuius sunt tria officia: quorum *primum* est, contemnere nimirum & abnegare mundum seu eius honores, possessiones & voluptates (per studium & cultum religionis obedientiæ, paupertatis & castitatis) quæ alias in priori gradu infra Deum non illicitè diligebantur. Minus enim Deum amat (*iuxta D. Aug.*) qui eum Deo aliquid amat, quod

quod propter Deum non amat. Et secundum *S. Greg.* Tanto quis ab amore Dei disiungitur, quanto inferius delectatur: & citius ad Deum (*conuersione practica & anagogica*) conuertitur, qui non habet in hoc sæculo, unde delectetur. Et secundum *D. Anselm.* Creatura rationalis nihil debet diligere, nisi Deū, aut propter solum Deum. *Alterum* officium est, custodire ac defendere amantem à quouis veniali peccato, ex deliberatione videlicet ac industria veniente, quo alias motus charitatis impeditur & affectus refrigeratur ac maculatur. *Tertium* est, præseruare amantem ab omni passionum perturbatione, & conseruare illum cum amato in quiete solitudinis.

## P A C T V M III.

*Amoris infatigabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore infatigabili.

**O** Domine quotiescunq; dixero verba hæc, ex profundo cordis mei; toties integrâ affectione meâ, cupio ac desidero diligere te amore nulli vnquam labori cedente, quem requirit vitæ spiritualis profectus; ac sub vlla difficultate deficiente, sine qua non venit ad veram virtutem, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, proprius est proficientium in vita spirituali, cuius quinque sunt officia. *Primum* est, effi-

cgre

Pa  
cere in a  
in virtut  
fectionem  
nullâ vnq  
rum, ac di  
& assidue  
exercitiu  
tentiones  
amoris na  
ratur mag  
aut non o  
iucundos  
Vade S.  
res aman  
tium, pi  
taliū:  
boratur,  
tuo infli  
donec in  
matione  
Orig. *super*  
sui, &c.  
frequent  
veritatis  
tis, abie  
Solus an  
habere vt  
num pere  
te, omne  
ra Eccl. 1

cere in anima desiderium, optimè proficiendi in virtutibus, & feliciter perueniendi ad perfectionem. *Secundum*, roborare animam, vt nullâ vnquam frequentia tentationum, laborum, ac difficultatum asceticarum, fatigetur; & assiduitate ac multitudine spiritualium exercitiorum, proposita eius, conatus & intentiones frangantur. Vnde *S. Greg. de istius amoris natura sic ait, dicens*. Amor Dei operatur magna, vbi est: si verò operari renuit, aut non operatur, amor non est. *Tertium* est, iucundos animæ asceticos reddere labores. Vnde *S. Aug.* Nullo modo onerosi sunt labores amantium, sed ipsi delectant, sicut venantium, piscantium, aucupantium & cæterorum talium: in eo enim quod amatur, aut non laboratur, aut labor amatur. *Quantum*, perpetuo instigare animam ad quærendum amatum, donec inuenitur per plenam ac perfectam amationem & practicam cognitionem. Vnde *Orig. super illud Cant. 3.* In lectulo meo quæsiui, &c. *sic ait*. Quærendus es Domine cum frequentia laboris: nunc in lectulo, luminae veritatis: nunc per noctes, seruire charitatis, abiecta superstitione naturalis rationis. Solus amor te inuenit: quia qui te amat, te habet vt amet, amat vt habeat, & ne in æternum perdat. *Quantum* est, separare ab amante, omne amato dissimile: nam dicit Scriptura *Eccl. 13.* Homo simili sui sociabitur.

## PACTVM IV.

*Amoris inseparabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore inseparabili.

**H**Æc verba, quotiescunque ô IESV mi ex intimo cordis mei dixerò; toties affectuosissimè concupisco, semper te diligere, illo scilicet amore, qui me nulli vnquam negotio ( iuxta modum huic tempori donatum ) cum naturæ, tum vitæ actiuz, à te iam inuento, & comprehenso, ac à tui iucunda contemplatione, separari & alienari permittat, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei proprius esse dicitur contemplatiuorum, qui tantæ virtutis est, vt continuis stimulis agitez contemplatoris mentem, ad contemplandû dilectum, comprehendendum & tenendum. Vnde *S. Bern in illud Cant 3.* Inueni quem diligit anima mea, &c. *sic ait.* Quis te non teneat Domine IESV, qui tenentem te spe fortificas, perfectione decoras, perseverantiâ conducis? Ego autem non dimittam te, nisi benedixeris mihi, & nunquam dimittam te, quia non benedixis, nisi tenentem te.

## PACTVM V.

*Amoris insuperabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore insuperabili.

Hæc

**H**Æc  
proflu  
roties arde  
scilicet am  
huius mun  
retur præf  
Norand  
prius est C  
señatorum  
aduersitas  
quorum a  
lud decan  
Transiun  
( aduersita  
eduxisti  
peregrin  
aiunt Ro  
Christi  
an nudie  
gladius  
te mortis  
oues occi  
mus prop  
ac virtute  
tam duru  
moris vi

Quis n  
mo

**H**Æc verba ò IESV mi quotiescunque ex profundo cordis mei suspirando dixerò; toties ardentissimè desidero te diligere, illo scilicet amore, qui nullis vnquam frangatur huius mundi prosperitatibus, & nullis superetur præsentis sæculi aduersitatibus, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor proprius est Christi martyrum, & quorumuis eius sectatorum, sub quacunque prosperitatis & aduersitatis persecutione non succumbentium: quorum alij in refrigerio iam vitæ æternæ illud decantare perhibentur, quod est *Psal. 45.* Transiimus (*non succumbentes*) per ignem (*aduersitatum*) & aquam (*prosperitatum*) & eduxisti nos in refrigerium. Et alij hic adhuc peregrinantes ac militantes, cum Apostolo aiunt *Rom. 8.* Quis nos separabit à charitate Christi? tribulatio? an angustia? an fames? an nuditas? an periculum? an persecutio? an gladius? (sic ut scriptum est: Quia propter te mortificamur tota die, æstimati sumus sicut oves occisionis) sed in his omnibus superamus propter eum qui dilexit nos. De natura ac virtute amoris huius sic ait *D. Aug.* Nihil tam durum atque ferreum, quod non igne amoris vincatur.

**PACTVM VI.**

*Amoris insatiabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore insatiabili.



**Q**uotiescunque Domine mi, hæc verba ex intimo cordis mei suspirando dixerō, toties tota cordis mei efficacia diligere te exopto, amore nimirum illo, quo semper maior in anima mea sitis seu cupiditas accendatur, magis ac magis perpetuo affectu & effectu te amandi ac diligendi, *Amen.*

Notandum est, præsentem amorem tantæ esse virtutis ac tanti desiderij, vt nihil ei sufficiat, præter vnum solum quod sitienter amat: quodque dum sitit, bibit; bibendo autem sitim non extinguit, sed quo amplius bibit, eo amplius sitit: quia auidi & insatiabilis amoris ac desiderij sitis vel esuries non sedatur sed irascitur, iuxta illud *Ecclesiæ* 24. Qui edunt te, adhuc esurient; & qui bibunt te, adhuc sitient. Et iuxta *D. Bern.* Qui te gustant, esuriunt: qui bibunt, adhuc sitiunt. Desiderare nesciunt, nisi Iesum quem diligunt.

Amor huius loci proprius est contemplatiuorum, actiuorum, zelosorum & passionum Dei. *Contemplatiuorum* quidem proprius est, qui scilicet, quo magis diligunt Deum, eo magis eum contemplantur: & quo magis contemplantur, eo magis diligunt: & quo magis diligunt, eo minus putant se eum diligere: ac proinde semper maiore illius amore concupiscunt inardescere, magisque ut magis in eo iugiter sitiant crescere ac proficere, ita vt huius profectus modum ac finem non habeant. *Actiuorum* autem, qui scilicet vehementi amore

Christi

Pa  
Christi i  
opera faci  
aliquid bon  
nouo bona  
præfens am  
Christi ac  
nes ad am  
(iuxta illu  
omnes ad a  
nâ suâ, or  
uertunt, e  
nimaram c  
tandem, q  
ac eius ver  
tes, tant  
malis affi  
habent se  
sent: qu  
stuant de  
tormenta  
Desideri  
Hos pr  
censûtos,  
Itinere a  
SS. Patre  
runt, cū  
huius mu  
est, supra  
parabilit  
mandata,  
vita æter

Christi inflāmati, quo plura virtuosa ac bona opera faciunt, eo minus putant ac iudicant se aliquid boni fecisse: ac proinde semper de nouo bona agere incipiunt. *Zeloſorum* quoq; præſens amor proprius eſt, qui nimirum zelo Christi ac deſiderio Apoſtolico ſuccenſi, omnes ad amandum Deum trahere contendunt (iuxta illud *S. Aug.* Si amatis Deum, rapite omnes ad amorem Dei.) & quo plures doctrinā ſuā, oratione & exemplo ad Deum conuertunt, eo magis conuerſionem & ſalutem animarum quærunt ac ſitiunt. *Paſſiuorum Dei tandem*, qui ſcilicet, quantò plures pro Deo ac eius veritate & iuſtitia patiuntur aduerſitates, tantò magis ob eandem cauſam pluribus malis affici deſiderant: dumq; ſic afficiuntur, habent ſe, ac ſi nihil adhuc aduerſi ſuſtiniſſent: quique, ita ad Chriſtum vehementi reſtuant deſiderio, vt ad eum per quæuis dira tormenta venire cupiant, iuxta illud *Philip. i.* Deſideriū habeo diſſolui, & eſſe cum Chriſto.

Hos gradus Diuini amoris in præſenti recensitos, *D. Bonau.* ſatis luculenter explicat *Itinere æternitatis 4. d. 5. art. i.* quos alias *SS. Patres* à mundanis hominibus acceperunt, cū ſcilicet eos cernerent amare bona huius mundi, *tum* amore incomparabili. *hoc eſt*, ſupra Deum ac bona æterna: ſeu, incomparabiliter magis quàm Deum & ſancta ipſius mandata, quorum obſeruatione promeretur vita æterna. *Tum* amore incontaminabili;

quod faciunt, dum non acceptant illos concionatores & confessarios, per quos ab amore mundi immoderato & excessiuo, ad amandum Deum, sanâ scilicet doctrinâ, pijsque persuasionibus ducantur, ne (vt aiunt) ipsorum scrupulis contaminentur. Sic Achab (vt est 1. Reg. 22.) odio habebat Michæam: quia non prophetebat ei bonum, sed malum. *Tum* amore infatigabili, quod faciunt, dum nullius ferè laboris ac studij molestiam sentiunt, in congregandis nimirum ac inquirendis huius sæculi bonis: heu gementes dicturi aliquando illud Sap. 5. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, &c. *Tum* amore inseparabili: quod faciunt, dum ab eorum memoria & affectu nunquam dimittuntur. *Tum* amore insuperabili, quod fit, dum nec beneficijs Dei, nec iustorum admonitionibus & bonis exemplis, nec timore iudiciorum Dei, nec horrore pœnarum infernalium, propositum illorum, bona huius mundi per fas (vt aiunt) & nefas conquirendi, superari ac immutari potest. *Tum* denique amore infatiabili, quod faciunt dum quo magis abundant huius mundi bonis, eo magis illa inuidendo alijs, augeri sibi toto corde concupiscunt.

## SCALA II.

Pæctorum amoris gratitudinis.

### PACTVM I.

Confessionis.

Domine

Pal  
Domine  
omni

Hæver  
profund  
tories cora  
actu intend  
num, Prop  
summe am  
fensam, not  
que tempo  
riam à me a  
vel futuri  
pra omnia  
lia. Item,  
in æternu  
stabilem  
omnia (&  
Item, toti  
ac omnen  
Propter t  
desideran  
danorum  
tota me  
tuz bene  
ternum.  
tem, & iu  
omnia (&  
Item, toti  
plenâ fide  
tanquam

Domine Deus, propter te, & supra omnia.

**H**Æc verba quotiescunque Domine mi ex profundo cordis mei suspirando dixerò, toties coram te ac tota tua cælesti curia, ipso actu intendo peccata mea detestari in æternum. Propter te (*Suspirè*) summè bonum & summè amandam: ac propter tui solius offensam, non autem propter bonum quodcunque temporale vel æternum per tuam iustitiam à me alienandum, aut malum præsentis vel futuri sæculi mihi à te infligendum. Et supra omnia (*Suspirè*) mundanorum detestabilia. *Item*, toties displicent mihi peccata mea in æternum. Propter te (*Suspirè*) summè detestabilem ac iucundum & suavem. Et supra omnia (*Suspirè*) mundanorum abominabilia. *Item*, toties fugio peccata mea in æternum, ac omnem eorum fugere occasionè intendo. Propter te (*Suspirè*) summè appetendum ac desiderandum. Et supra omnia (*Suspirè*) mundanorum fugibilia. *Item*, toties Domine mi, tota meæ voluntatis efficacia adhæreo legitur benedictæ ac sanctis tuis mandatis in æternum. Propter te (*Suspirè*) summè sapientem, & iustam ac sanctam præcipientem. Et supra omnia (*Suspirè*) mundanorum concupiscibilia. *Item*, toties Domine Deus inhzrere tibi volo plenâ fide, firmâ spe & charitate perfectâ, tanquam supremæ veritati, largitati & bonitati.

tati. Propter te (*Exposè*) summe colendum  
desiderandum & diligendum. Et supra omnia  
(*Exposè*) credibilia, sperabilia & amabilia  
mundanorum. *Vel*, supra omnia, *id est*, magis  
quàm omnibus credibilibus, desiderabilibus  
& amabilibus, *Amen*.

## PACTVM II.

## Gratiarum actionis.

Domine Deus, tibi gratias ago.

**H**Æc verba quotiescunque Domine mi, ex  
intimo animæ meæ, suspirando dixerò, to-  
ties gratias immortales referre tibi intendo,  
pro tuis cunctis beneficijs, mihi indigno libe-  
raliter collatis. Quod nimirum ad imaginem  
& similitudinem tuam me creaueris, & capa-  
cem tuæ cognitionis & dilectionis reddideris.  
Quod me hæcenus conseruaueris, & ad mei  
conseruationem & recreationem cuncta ne-  
cessaria condideris. Quod me ex fidelibus  
tuis, & inter fideles nasci, baptizari & catho-  
licè educari volueris. Quod me ut confido,  
ad vitam æternam prædestinaueris, quam sci-  
licet in hac vita per spem iam possideo, ac re  
ipsa in futura possidere cupio. Quod me ad  
hanc sanctam N. Religionem congrua effica-  
ciq; traxeris vocatione, ac de tenebris mul-  
torum peccatorum mundanæque vanitatis in  
lucem cognitionis & imitationis tuæ transu-  
leris. Quod me tam multis gratijs ac sanctis  
inspiracionibus tuis præueneris, concomitatus  
& sub-

*Pacta, seu actus anagogici.* 421

& subsequutus fueris, vnde nascuntur mihi  
piæ cogitationes, spiritualia desideria, sancta  
& æterna proposita, firmitas ac stabilitas &  
perseuerantia in bonis inchoatis. Quod me  
à multis periculis, animæ nimirum & corpo-  
ris auxilio tuo efficaci præseruare volueris: &  
à pluribus malis, disciplinâ tuâ & paternâ  
correctione liberaueris. Quod Sacramenta  
salutaria, præsertim verò pœnitentiæ & Eu-  
charistiæ, ad stolam animæ meæ dealbandam,  
& ex quotidianis defectibus abluendam, in-  
stitueris.

*Item*, toties tibi Domine Deus gratias im-  
mortales reddere intendo, tum pro his, tum  
pro omnibus alijs beneficijs, siue à me cogni-  
tis, siue tibi soli notis, quæ mihi & cunctis  
meis fratribus huius Conuentus, ac totius  
Prouinciæ, & vniuersi Ordinis nostri, imo &  
omnibus tuis fidelibus, qui sunt, fuerunt, &  
erunt, contulisti, confers & conferre decreui-  
sti. *Item quoque* pro cunctis beneficijs, quæ  
omnibus Sanctis & Angelis, ipsique Beatissi-  
mæ Virgini Mariæ, & sacrosanctæ humanitati  
à Verbo Diuino assumptæ, tribuere dignatus  
es, tota cordis mei efficacia, imo quantum  
possum, affectu omnium tuorum intimorum,  
æternas gratiarum actiones reddo tibi ac  
persoluo in æternum, *Amen.*

P A C T V M III.

*Laudationis.*



## Domine Deus, te laudo.

**H**Æc verba quotiescunque suspirando ex corde dixero, toties ô Iesv mi, laudare te intendo, ac re ipsa laudo, tam coram tota tua Ecclesia, militante scilicet ac triumphante; quam coram vniuersa Sathanæ Synagoga, quæ est in hoc mundo & inferno, de omnibus tuis perfectionibus Diuinis, quas habes vna cum Patre tuo æterno & Spiritu sancto: *ac præsertim* laudo te ex tua omnipotentia, quæ est ad extra, & maximè in creatione totius vniuersi elucet: *item*, ex tua sapientia, quâ mirabiliter cuncta quæ creâsti conseruas: *item*, ex tua misericordia, quâ victus mundum redemisti: *item*, ex tua bonitate, quâ pulsus impios iustificas: *item*, ex tua iustitia, secundum quam reddis unicuique iuxta opera eius: *item*, de alijs quibuscunque huiusmodi perfectionibus, quas tibi sacra attribuit Scriptura.

*Deinde*, toties laudo te de tuis perfectionibus humanis, quibus clarebas operando salutem nostram in medio terræ: *Esposè*, de tua humilitate, patientia, obedientia, paupertate, castitate, ac de omnibus alijs virtutibus & cunctis operibus mirabilibus. *Imo quoque* laudare te intendo ex tota cordis mei efficacia, laudibus videlicet omnium tuarum creaturarum, maximè verò laudibus omnium fidelium & iustorum tuorum præsentis Ecclesiæ militantis, qui nimirum sunt, fuerunt & erunt: ac

etiam

Pa  
etiam laud  
rum spiritu  
superexalta  
Beatissima  
etiam sancti  
laudare non

Don

**H**Æc ve  
totes intendo  
Maieftati  
primis aut  
meipsum  
tam secun  
tam in vita  
tate quàm  
quàm in æ  
& resignati  
voluntatis,  
sanctum be  
Deo meo p  
mea sacrifici  
cales quàm  
internarum  
num; omni  
ralium quàm  
omnia mea

etiam laudibus omnium Sanctorum & beatorum spirituum, quibus te perpetuo laudant & superexaltant: nec non, laudibus, quibus te Beatissima Virgo Maria mater tua, ac ipsa etiam sanctissima humanitas tua, in æternum laudare non cessat, *Amen.*

**P A C T U M IV.**

*Oblationis.*

**Domine Deus, tibi offero.**

**H**Æc verba ò Ihs mi, quotiescunque ex intimo cordis mei, suspirando dixerò, toties intendo cum tota efficacia animæ meæ, Maiestati tuæ cuncta infra scripta offerre. *In primis autem* offero tibi Domino Deo meo, meipsum in perpetuum seruum ac mancipiū, tam secundum corpus quàm secundum animā, tam in vita quàm in morte, tam in prosperitate quàm in aduersitate, tam in tempore quàm in æternitate, cum plena abnegatione & resignatione proprii mei amoris, propriæ voluntatis, & proprii iudicii, ad omne tuum sanctum beneplacitum. *Deinde*, offero tibi Deo meo, pro maiori scilicet gloria tua omnia mea sacrificia; omnes meas orationes tam vocales quàm mentales; omnia mea ieiunia, tam internarum quàm externarum mortificationum; omnes meas eleemosynas, tam corporalium quàm spiritualium operum pietatis; & omnia mea opera indifferencia, quæ nimirum  
sunt

sunt in te referibilia, vt est comedere, bibere, dormire, decenter vestiri, honestè recreari, &c. *Demum* offero tibi Deo meo, omnia alia huiusmodi sacrificia, omnes orationes, omnia ieiunia, omnes eleemosynas, & omnes actus indifferentes, omnium scilicet fratrum meorum huius nostri Conuentus, totius Provinciae, ac vniuersi Ordinis; imo quoque, omnium tuorum fidelium cuiuscunq; status, conditionis & vocationis, qui vnquam fuerunt, sunt & erunt vsq; ad sæculi huius consummationem. *Tandem* Domine Deus, toto corde meo, offero tibi in æternum, omnia merita omnium electorum tuorum ac vniuersæ celestis curiæ, ipsiusq; Beatissimæ Virginis Mariæ matris tuæ, & sacrosanctæ humanitatis à te assumptæ, ad tuam perpetuam maiorem gloriam, *Amen.*

## P A C T U M V.

## Petitionis.

Domine Deus, à te peto.

**H**Æc verba, quotiescunque ô IESU mihi inspirando dixerò, toties suppliciter te Deum meum orare intendo, vt mihi plenam mei & tui cognitionem largiaris; vt mihi peccata mea dimittras, illaq; æterno odio me habere facias: vt voluntatem tuam sanctam semper impleam, ac legi tuæ benedictæ in perpetuum obediā: vt mihi infundas & con-

tiau

*Paſſa, ſeu actus anagogici.* 4<sup>o</sup> §

inuo augeas virtutes Theologicas & morales,  
nec non dona, benedictiones & fructus Spiritus  
sancti : vt per gratiam tuam aſſequar  
erga omnes Sanctos tuos, ac præſertim erga  
Beatiffimam Virginem Mariam, matrem tuã  
piſſimam, veram deuotionem : vt mihi con-  
cedas pium & reuerentem affectum erga om-  
nes Eccl<sup>iæ</sup> ſix tuæ ſanctæ prælatos, ac præſer-  
tim erga Summum Pontificem, qui eſt illius  
caput : & erga meos ſuperiores, qui hic tuum  
tenent locum, ac meæ curam gerunt animæ :  
imo, vt omnia quæ tu nôſti ad ſalutem æter-  
nam conſequendam eſſe neceſſaria, mihi con-  
ferre digneris. *Toties* quoq; Domine mi clem-  
entiſſimè à te obnixè peto, vt hæc omnia  
poſtulatæ, non ſolum mihi ipſi tribuere velis;  
verum etiam & omnibus fratribus meis huius  
Conuentus, ac totius Prouinciæ & vniuerſi  
Ordinis : nec non omnibus tuis fidelibus, qui  
ſunt, & vſque ad ſæculi huius conſummatio-  
nem erunt.

*Toties denique* cernuus à te peto, vt tuum  
Vicarium, Romanum ſcilicet Pontificem, cum  
omnibus Cardinalibus & Episcopis, ac omni-  
bus ſpiritualibus cuiuſcunq; ſtatus & Ordini-  
nis ; nec non omnes Principes Chriſtianos  
cum vniuerſo eorum populo, præſertim Re-  
gem noſtrum cum omnibus proceribus Regni  
huius, ac totâ plebe, tuo ſemper auxilio pro-  
tegas : omneſq; peccatores, hæreticos, ſchi-  
ſmaticos, & quoscuq; alios infideles ad te  
conuer-

conuertas: deniq; omnibus fidelium anima-  
bus in purgatorio exsistentibus, requiem æ-  
ternam concedas, *Amen.*

# SCALA III.

Pactorum Amoris conformatiui.

## PACTVM I.

Resignationis.

Omnia volo, nihil volo, in toto cor-  
de meo in æternum.

**H**æc uerba, quotiescunque Domine Deus  
Hex intimo cordis mei suspirando dixerō,  
toties obtuli amorem & imitationem ac be-  
neplaciti conformitatem, animo resignatissi-  
mo *Omnia volo* pati mala in æternum, tam  
videlicet præsentis quàm futuri sæculi, si tu  
vis me illa pati: & *Nihil volo* mali facere in æ-  
ternum, iuxta tuam præceptionem. *Amen.*  
Porro, Toties *Omnia volo* bona agere cum au-  
xilii gratiæ tuæ, tam videlicet necessitatis  
quàm supererogationis, ad maiorem gloriam  
nominis tui & proximorum utilitatem: &  
*Nihil volo* boni expectare in æternum, tam  
præsentis quàm futuri sæculi, præter unicam  
tuam gratiam & ipsum amorem tuum. *Amen.*  
Hæc enim tuæ voluntatis duo esse vestigia scio  
Domine Deus. Bona videlicet agere, & nulla  
bona expectare: Mala pati, & nulla mala  
facere.

PACTVM

P A C T V M II.

Indifferentia.

Paratum cor meum Deus, paratum  
cor meum.

**H**Æc verba Domine mi, quotiescunque ex  
profundo cordis mei suspirando dixero,  
toties paratus sum, ob imitationem, confor-  
mitatem, amorem & gloriam tui maiorem, ad  
ferendam quamcunq; mihi imposueris fortu-  
nam, secundum tuam ordinatione p. jssimam.

Vnde est, quod *paratus* sum ad mortem,  
*paratus* ad vitam: *paratus* sum ad infirmita-  
tem, *paratus* ad sanitatem: *paratus* sum ad  
adversa patienter ferenda, *paratus* ad prospe-  
ra humiliter sustinenda: *paratus* sum ad infir-  
miam perferendam absque iusta causa, *para-  
tus* ad bonam finem propter opera virtuosa:  
*paratus* sum ad omnem hominum defectio-  
nem propter meum multiplicem defectum,  
*paratus* ad gratiam propter multorum profe-  
ctum: *paratus* sum ad subeundam dishono-  
rationem propter me, *paratus* ad ferendam  
honorationem propter te: *paratus* sum ad o-  
bediendum dyscolo ac severo superiori, *para-  
tus* ad parendum discreto & humano: *para-  
tus* sum ad habitandum in hoc Conventu. *pa-  
ratus* ad transeundum ad quemcunque alium  
locum: *paratus* sum ad manendum cum fra-  
tribus mihi gratis & amicitia speciali coniun-  
ctis,



Es, paratus cum fratribus mihi contrariis, paratus sum ad perferendam desolationem spiritualem, paratus ad experiendam cælestem consolationem: &c. &c. *Amen.*

## P A C T V M III.

## Unionis.

O I E S V, vni me tecum inseparabiliter.

**H**Æc verba quotiescunque Domine mihi inspirando dixerò, toties intendo & affectuosissimè cupio me vnum fieri tecum in æternum per *adhesionem, conformitatem, & comprehensionem* tui perpetuam. *Amen.*

Notandum est primò, quod præsens *adhesio*, per quam vnum efficimur cum Christo Deo nostro (iuxta illud 1. *Cor.* 6. Qui adhæret Deo, vnus spiritus est) alia est *communis*, alia *specialis*. Communis nihil aliud notat, quam coniunctionem amicitie, quæ habetur per obseruantiam mandatorum Dei, & fugam omnium iniquitatum. De huiusmodi adhæensione illud est *Deut.* 10. Dominum Deum tuum timebis, & ei soli seruias, iurabisque in nomine illius. *Ex cap.* 11. Diligatis Dominum Deum, adhærentes ei. Specialis adhæsiō est, quando quis omnibus relictis ac sprecis quæ mundi sunt, propter amorem Dei & Christi eius imitationem, seipsum perfectè abnegat; ac amore sui plenè mortificato, voluntateque

sua

voluntati Diuinæ per exercitia perfectæ  
in virtutum coniuncta, tranquillus & li-  
ber in omnibus quæ sibi eueniunt permanet.  
Conformitas, de qua habetur *Rom. 8.* Quos  
conseruit & prædestinauit ( *illos voluit* ) con-  
formes fieri imagini filij sui, alia est *necessita-*  
*ta*, alia *supererogationis*. Prima dicit accom-  
modationem ac assimilationem voluntatis no-  
stræ Diuino beneplacito, in his quæ sunt se-  
cundum legem præcepti. Altera est, quæ fa-  
cit voluntatem nostram voluntati Diuinæ si-  
milem & configuratam, in his quæ sunt secun-  
dum legem consilij

Comprehensio duplex est, vel alias com-  
plexio ac tentio, amati scilicet ab amante, de  
qua illud habetur *Cant. 3.* Inueni quem dili-  
git anima mea, tenui eum, nec dimittam. *Al-*  
*tera*, quâ Deum complectimur, tenemus ac  
possidemus, mediante eius effectu gratiæ ha-  
bitualis. *Altera* est, qua complectimur Deum,  
mediate illius experimentalis notitiâ.

Notandum secundò, quod unio amantis a-  
nimæ celebratur cum amato, per huiusmodi  
adhesionem, conformitatem & comprehen-  
sionem, quando anima an ore sponsi sui cæle-  
stis vulnerata, *id est*, commota ac inflamma-  
ta, in sui sursum actione, flammigeraque ac a-  
morosa eleuatione, mox omnem dissimilitudi-  
nem quarumcunque defectionum & imperfe-  
ctionum suarum deponit, ac in eadem flamma  
comburit: perurgentibusque expostulationi-  
bus

bus ab amato impetrat sibi omnium virtutum  
& perfectionum infusionem, ac iucundæ intima-  
que illius præsentis impressionem: vbi  
sic illi copulatur & vnitur, vt & ipsa amans a-  
nima, sit omnino in amato, & amatum (*id est*  
sponsus cælestis) in amante, quamuis sub di-  
uersa ratione. *Quatenus* enim ille amor inti-  
mus, quo sponsa amans sursum agitur, aman-  
tem informat: sic amatum est in amante, me-  
diâ scilicet sui *similitudine & affectione*. Mediâ  
quidem *similitudine*, quando amans cupiens  
habere amatum intimè sibi vnitum, apprehen-  
dit speciem, amati vicem gerentis, ac inde  
producit actum intellectus, si alias infusum  
cælitus non accipit; qui idem est quod ver-  
bum mentale, cognitio intellectiua, & image  
ac similitudo formalis amati. Mediâ verò *af-*  
*fectione*, amatum est in amante, quando amans  
producit affectû seu amoris affectuosi actum,  
si quoque diuinitus infusum non habet, qui  
ipsum amati vicem gerit. *Quatenus* verò ille  
amor terminatur ad amatum: sic amans est  
in amato terminatiuè.

## PACTVM IV.

## Transformationis.

O IESV, transforma me totum in te.

**H**Æc verba quotiescunque supirando dix-  
ero, toties cum intimis meis desideriis cupio  
O IESV mi, secundum esse meum actuale,  
in tuum deficere ac transmutari, & iam non  
meâ

ea sed tuâ vitâ vivere; ita ut idem tecum sit  
eum velle & nolle, idem sentire & dissentire;  
idem experiri & pati, eundem denique af-  
fectum habere & in illo iugiter proficere, ac  
maximè in affectu contemptus mei, & dile-  
ctionis inimicorum, *Amen.*

Notandum est, quod transformatio & unio  
pud Ascetas & Mysticos, aliquando idem si-  
gnificant ac pro eodem accipiuntur, aliquan-  
do plus valet transformatio quàm unio. *Tum*  
quia amans anima, amato unita, dicitur adhæ-  
re & conformari amato, ac etiam compre-  
hendere amatum, & comprehendere ab amato:  
transformatâ verò, dicitur cum eodem amato  
in profundo sui habitare, conuersari, deambu-  
lare, sermocinari, & quiescere in oblectatione  
& lætitia ineffabili. *Tum* quia unio, in ipsa in-  
trouersione & eleuatione spiritus consumma-  
tur, & per extrauersionem seu ad exercitia vi-  
tæ actiue conuersionem soluitur: transfor-  
matio autem stat & manet cum extrouersione  
spiritali, quàm nonnunquam requirit. Vnde  
amans anima amato unita, dicitur in sui amati  
desinere similitudinem, non nisi secundum  
spiritalium suarum potentiarum actiones,  
dum idem cum illo affirmat & negat, idem  
vult & non vult: transformata verò, desinit  
etiam secundum ipsarum virtutum organica-  
rum, dum idem cum illo operatur & patitur, idem  
sentit & experitur. *Tum* quia unio amantis  
cum amato non celebratur nisi mediante ac  
præce-

præcedente annihilatione animæ per summam humilitatem: transformatio verò, nisi mediâ experienciâ ac sufferenciâ magnarum persecutionum, per summam patientiâ. Vnde amans anima, sicut amato cui vnita est, in minimo summo opere displicere timet, ita & in omnibus placere studet; ac inde est quod amat multum suos inimicos: transformatâ verò, gaudet in aduersis, benè faciens quantum potest suis aduersarijs. Ex his patet, vnionem esse effectum vitæ contemplatiuæ; transformatiōnem verò, vitæ mixtæ.

## PACTVM V.

## Exultationis.

Viuat Rex noster IESVS. Viuat, viuat.

**H**Æc verba exultationis & acclamationis Hæc, quotiescunque ô Iesv mi suspirando dixerò, toties toto affectu intendo ac desidero, omnem creaturam rationalem ac intellectualem, quæ est in cælo, & in terra, & subtus terram, excitare & permouere ad gaudendum, lætandum & exultandum in te Deo meo, de tuis bonis ac perfectionibus, quas habes tanquam Dominus dominantium & Rex regnantium in æternum, Amen.

Notandum est, quod cum anima exultans in Deo suo, præsens elicit pactum, clamans videlicet in persona omnium electorum militantis Ecclesiæ, ad omnes incolas cælestes, & ad animas in purgatorio existentes: ac deinde, om-

nium

nium istorum  
clamans, to  
Iesv in D  
proclamat  
sculorum,  
beatam & f  
incimo affect  
lum esse om  
entem, infu  
uitem, ætern  
tentem quid  
noretur ab o  
intellectuali  
imitentur ac  
nibus laude  
vnicuique  
quamuis in  
impio ciera  
nibus verè a  
sit propitius  
nes afflictos  
sitate consti  
letur. Dicit  
men eius, i  
Æternum è  
perturbatio  
luare regnu

num istorum nomine, gaudenter sibi ipsi re-  
clamans, toto corde eligit ac reeligit amorem  
I E S U M in Deum ac Dominum suum, eumq;  
proclamat ac denunciatur Regem esse omnium  
æculorum, & gratulatur ei vitam omnimodè  
beatam & felicem in æternum : vultque ex  
intimo affectu ac ex abundantia sui cordis il-  
lum esse *omnipotentem* ( sicuti alias est ) *sapi-*  
*entem, iustum, clementem, misericordem, di-*  
*uitem, æternum, immutabilem, &c.* Omnipoten-  
tem quidem, ut timeatur, adoretur & ho-  
noretur ab omnibus creaturis rationalibus &  
intellectualibus. Sapientem, ut eum omnes  
imitentur ac ei obediant. Iustum, ut ab om-  
nibus laudetur & benedicatur, quod scilicet  
vnicuique secundum opera eius retribuatur,  
quamvis iusto supra meritum, & iniusto ac  
impio citra condignum. Clementem, ut om-  
nibus verè ac sincerè poenitentibus, facillimè  
sit propitius. Misericordem, ut omnes homi-  
nes afflictos ac in quacunque miseria & neces-  
sitate constitutos, benignè suscipiat & conso-  
letur. Diuitem, ut omnes qui inuocant no-  
men eius, in palatio gloriæ suæ ditare valeat.  
Æternum & immutabilem, ut absque aliqua  
perturbatione in sempiterna pace ac tranquil-  
litate regnum illius permaneat.

*SCALA IV.*

*Pactorum Amoris benevolentie.*

T

PAC



## PACTVM I.

*Amoris iustitiæ Amati.*

Amo tuam iustitiam.

**H**Æc verba quotiescunque Ò IESV mi suspirando dixerò, toties affectuosissimè mihi complaceo in tua iustitia, per quam & te ipsum ad mortem crudelissimam condemnasti pro nostris peccatis; & me famulum tuum varijs pœnis & afflictionibus in præsentis vitæ adiudicasti, quamvis citra condignum: *tum scilicet*, ut hoc ipsum, esset mihi signum gratiosi amoris tui: quos enim amas; castigas, & arguis: *Tum*, ut inde coniiciam, quod in futuro sæculo mihi indigno seruo tuo parcere, misereri, & indulgere decreueris. *Amen.*

## PACTVM II.

*Amoris potentia Amati.*

Amo tuam potentiam.

**H**Æc verba, quotiescunque Ò IESV mi suspirando dixerò, toties mihi affectuosissimè complaceo in tua potentia: per quam non solum cuncta benè fecisti; sed & pro nobis patientis, omnia tormenta mortis, gloriosè vicisti: & me seruum tuum in qualibet necessitate ad te suspirantem & clamantem, contra omnes meas aduersitates ac tentationes optimè firmasti & roborasti, quas in nomine tuo in finem superare confidenter spero. *Amen.*

*Passa, seu actus anagogici.*

435

**P A C T V M III.**

*Ameris sapientiæ Amati.*

**Amo tuam sapientiam.**

**H**Æc verba, quotiescunque Ó I E S U mi su-  
spirando dixeró, toties affectuosissimè  
mihi complaceo in tua sapientia: per quam  
in hoc mundo sciisti reprobare malum, & e-  
ligere bonum: & me in præsentí illuminare  
ac edocere voluisti, ad imitationem tui, omnia  
huius mundi prospera reprobare & contem-  
nere, tanquam occasiones & principia malo-  
rum spiritualium; & quævis approbare ac e-  
ligere aduersa, tanquam semina virtutum, &  
rationes spiritualium consolationum ac sem-  
piternalium voluptatum. *Amen.*

**P A C T V M IV.**

*Ameris bonitatis Amati.*

**Amo tuam bonitatem.**

**H**Æc verba, quotiescunque Ó I E S U mi su-  
spirando dixeró, toties mihi affectuosissi-  
mè complaceo in tua bonitate; qua semper  
te habes antecedenter ad conuersionem & uti-  
litatem inimicorum tuorum; vnde ob imi-  
tationem tui, ego quoque peccator maximus,  
toties intendo ac volo, meos omnes aduersa-  
rios præuenire mea benignitate & amore;  
cordis videlicet, signi, oris, & operis. *Amen.*

**P A C T V M V.**

*Ameris misericordiæ Amati.*

**T 2**

**Amo**

**PA-**

Amo tuam misericordiam.

**H**Æc verba, quotiescunque ô Iesv mi suspirando dixerò, toties mihi affectuosissimè complaceo in tua misericordia: quâ motus, pro nobis mortem subeundo, sanguinem tuum pretiosum cum feruenti ac efficaci oratione, pro tuis crucifixoribus ac inimicis. Patri æterno offerre dignatus es: vnde quoque ego indignus famulus tuus, toties ad imitationem tui, omnia mala quibus me afficiunt mei aduersarij, tibi, cum Patre tuo æterno, pro satisfactione peccatorû eorum offero in perpetuum: ac toties quantum ex me est cedens iuri meo, omnibus illis do licentiam, mihi maledicendi ac detrahendi, & quauis iniuria me afficiendi, quodocunque & quotiescungi illis placuerit: quâ de re, tam coram te Deo meo, quam coram hominibus, nullam vnquâ rationem mihi reddere tenebuntur. *Amen.*

### SCALA V.

*Pactorum Amoris experimentatiui.*

#### PACTVM I.

*Amoris dulcis, seu suauis ac reficientis.*

Quando suauitate amoris tui reficiar?

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando dixerò, toties ô Iesv mi intendo & affectuosissimè cupio, ita amoris tui dulcedine refici,

vt anima mea desolata & lassata, vijs tuis spiritualium profectuum ac piarum meditationū assistens, ex perceptione huiusmodi tuæ dulcedinis, spiritualiter confortetur & consoletur, ac tota in conspectu tuo lique scat. *Amen.*

Notandum est primò, quod anima vsu Mysticorū lique scere dicitur (iuxta illud *Cant. 5.* Anima mea liquefacta est.) quando deposita omni dissimilitudine sui amati, per abnegationem omnis suæ duritatis, reluctationis, obscuritatis, extrauagationis, proprietatis, obliquitatis, tepiditatis & oscitationis, tota efficitur seruida & mollicata, habilitata & coarprata, ad recipiendam in se perfectæ similitudinis amati impressionem.

Notandum secundò, quod amor suauis ac dulcis, non aliud est, quàm dilectionis Dei motio, cui suauitas cælestis in animam diuinitus veniens ineffabiliter commiscetur. Sicut enim *amor mundanorum*, non est sine suauitate seu delectatione sensuali, per quam & augetur: ita *amor Dei* ac diuinorum, necesse est vt habeat aliquam suauitatem cælestem seu iucunditatem spiritualem, per quam amplius promoueatur, perficiatur & intendatur.

Differt autem amor dulcis ab amore fructuoso ea ratione; quia *amor dulcis* habet se per modum cuiusdam inuitationis diuinæ ad intimam vnionem: amor verò *fructuosus*, est, quo spiritus noster inhaeret ac intimè vnitur Deo, & in ipso suauiter conquiescit: vnde vbi

est humani spiritus cum diuino intimior v-  
nio, ibi etiam consequenter celebratur emi-  
nentior fructus: & quia *amor dulcis*, non ni-  
reficit animam in Deum agentem; *frustum*  
verò sariat ac inebriat in Deo quiescentem.

Notandum tertio, quod suauitas seu dul-  
cedo huius amoris (*qua alias vocari solet de-  
lectatio boni, voluptas & iucunditas cælestis*,  
consolatio diuina, deuotio accidentalis, spiri-  
tus deuotionis, feruor deuotionis, sensio di-  
uinorū, exultatio ac læticia spiritualis, gau-  
dium Spiritus sancti, dulcis à Deo & in Deū  
affectus, gustus sapientię, vñctio spiritus, pin-  
guedo spiritualis, experientia & prægustatio  
& perceptio saporis seu mulli ac vini mystici,  
amor sensibilis, gratia reficiens, refectio cæle-  
stis & gratia sensibilis, quæ animam erudit ac  
illuminat, & ad inferiora contemnenda faci-  
litat, & ad superiora amplectenda erigit) se-  
cundum *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 7.*  
dupliciter accipitur, *generaliter* nimirum &  
*specialiter* (quia bis dicit Apost. ad *Philip. 4.*  
Gaudete in Domino semper, iterum dico gau-  
dete. *tum scilicet* gaudio generali, *tum spe-*  
*ciali*) Hac autem ratione altera differt ab alie-  
ra: quia *prima*, habet se in anima per modum  
spiritus permanentis; *secunda* verò, per mo-  
dum spiritus transeuntis: vel quia, *prima* an-  
nexa est diuinitus gratiæ inhxerenti, & cuilibet  
virtuti habituali; *secunda* verò, nonnunquam  
adeest ipsi charitati, in Deum scilicet agenti vel  
propter

propter  
actuali.

Suauitas  
quædam  
carnis cum

cordatione  
donis gratiæ  
est, quod

Deum co-  
monio per  
nem omni-

nia agend-  
ad cuncta  
suauitate

odisti uni-  
Deus tu-

Et *ps. 36.*  
tuæ Don-

Et 2. Cor.  
conscien-

requi-ẽ, q-  
mittitur:

mas vitæ  
eius quie-

enim sen-  
quàm in-  
gaudebis  
quàm de

Suauitas  
quoddam  
uni pro-

propter Deum operanti, & cuilibet virtuti actuali.

Suauitas generalis idem est, quod mentis quædam hilaritas, nata nimirum ex quæta carnis cum spiritu, & spiritus cum Deo concordatione, & naturalium animæ potentiarum donis gratuitis decoratione. Vel quoque idem est, quod gaudium Spiritus sancti, ex bona ad Deum confidentia, & bonæ conscientie testimonio proueniens: quod alias reddit hominem omnibus beneuolum, ac paratum ad omnia agenda & sufferenda pro Deo, & promptum ad cuncta quæ sunt Dei promouenda. De hac suauitate illud est *Ps.* 44. Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea vocit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ præ consortibus tuis. Et *Ps.* 30. Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te. Et 2. *Cor.* 1. Gloria nostra hæc est, testimoniū conscientie nostræ. Et *D. Aug.* Tu qui veram requies, quæ post hanc vitam Christianis promittitur quæris, etiam hic eam inter amarissimas vitæ huius molestias suauem gustabis, si eius qui eam promissit præcepta dilexeris: cito enim senties dulciores esse fructus iustitiæ quàm iniquitatis, & verius atque iucundius gaudebis de bona conscientia inter molestias, quàm de mala inter delicias.

Suauitas specialis idem est, quod gaudium quoddam ex actuali consolatione spiritus diuini proueniens, quo anima vitæ internæ ad-



dicta, gaudet in Deo de illius bonitate ac exteris perfectionibus: quod quidem gaudium consolatioq; cælestis, ad hoc animæ rationali non raro diuinitus conceditur, vt inde lassata rebellionibus sensualitatis, & contradictionibus rationis inferioris, & oppugnationibus diuersarum tentationum, ac fatigata laboribus exercitiorum spiritualium & sufferentijs aduersitatum, refectionem & corroboracionem spiritualem haberet; ac postea promptior & deuotior euaderet, purius viuendo, & in Dei amore ac pietate magis proficiendo. De hac suauitate illud est *Pf.* 33. Gustate (*labijs affectus*) & videte (*oculis mentis*) quoniam suavis est Dominus. Et *Pf.* 99. Laudate nomen eius, quoniam suavis est Dominus: in æternū misericordia eius. Et *Sep.* 12. O quam bonus & suavis est Domine spiritus tuus in omnibus.

Hæc deinde suauitas specialis duplex est, alia nimirum *spiritualis*, alia *sensibilis*. Spirituālis seu intellectuālis illa est, quæ non nisi solū spiritum afficit & exhilarat, non defluendo in partem animæ sensitiuam, secundum quam corpori iungitur: vnde fieri aliquando potest, ac non raro accidere solet, quod cum vires superiores, cælitus infusæ serenitate deuotionis perfruuntur; tunc inferiores, nebulā ariditatis ac diuinæ desolationis obscurantur, & amaritudine illusionum ac tentationum exacerbantur.

Suauitas sensibilis illa est, quæ totam corpoream

P  
poream  
afficit, vt  
vegetet, re  
ta serenita  
ret: vnde  
aut aliquo  
fectu viæ  
dio aduers  
Deum fer  
Porro su  
ium, alia p  
pientium q  
der à suau  
immediat  
vires anim  
alligatur,  
ticus recr  
incipient  
tionales a  
prof. Relig  
sibiles dul  
quæ à Deo  
bus, qui sp  
vt saltem p  
no: qui vi  
gnoſcunt,  
veritas, &  
perfectio.  
Vnde qu  
incipientiu  
ob tres rati

porream naturam sic medullitus penetrat & afficit, ut sensus eius exteriores ineffabiliter vegetet, recreet ac reficiat; & superiores, multa serenitate ac mirabili tranquillitate exhilaret: unde fit, quod homo non sentiat laborē, aut aliquod fastidium & incommodū in profectu vitæ spiritualis; ac totus, quamvis in medio aduersitatum constitutus, exultans, in Deum feratur.

Porro suauitas sensibilis, alia est *incipientium*, alia *proficientium* & *perfectorum*. Incipientium quidem non descendit neque dependet à suauitate spirituali seu intellectuali, sed immediate in sensum imaginationis, ac inde in vires animales, secundum quas anima corpori alligatur, à Deo instillari solet, ut per eam spiritus recreetur, cuius ratio est: quia etiam ipsi incipientes adhuc sunt animales, non verò rationales ac spirituales. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 76.* inquit. Sunt quædam sensibiles dulcedines & suauitatis experientię, quæ à Deo dantur quibusdam nouis & rudibus, qui spiritualia nondum lucidè intelligūt, ut saltem per sensibilia consolentur in Domino: qui virtutem purè spirituum non cognoscunt, in quibus maior vis est, & certior veritas, & fructuosior profectus, & purior perfectio. *hæc ille.*

Vnde quoque suauitas huiusmodi sensibilis incipientium, non semper est magni faciendæ, ob tres rationes: quarum *prima* est, quia sæpè

conceditur à Deo, non solum verè conuersis, sed etiam & in peccato mortali existentibus. Conuersis quidem, ac iustificatis, verèq; incipientibus datur, vt videant (sicut ait *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 1.*) quàm largè Deus remunerat sibi seruientes, & quàm bonum est seruire tam dulci Domino: datur *item* ad confirmationem fidei, ad robur spei, ad charitatis accensionem, ac desiderij inflammationem: datur *item* ad eruditionem, vt videant quo pergendum sit: sicut in tenebris lumen ostenditur, vt videatur quo sit eundum & vbi cauendum: datur *item* ad muniendum contra tentationes. Peccatores autem, qui scilicet in peccatis suis mortalibus adhuc permanent, interdum sensibiles gratias seu sensuales oblationes internas accipiunt (ait *Henricus Harphius in Mystica Theologia*) sed illi communiter, quos à mundo & à peccatis Deus vult retrahere. *Secunda* ratio est, quia huiusmodi suauitas, non solum diuinitus animæ instillatur, sed etiam aliquando ex ipsa teneritudine complexionis nascitur: sunt enim aliqui homines tam mollis naturæ, vt dum legunt, cogitant, audiunt & loquuntur de Christi acerba passione, de pœnis inferni, de gloria cælesti, ac de cæteris veritatibus diuinis, facillimè interiorius compungantur, affectu compatiuntur, timore configantur, in lachrymas resoluantur, gaudio afficiuntur, & quodammodo liquefiant animo: qui deinde per obiecta mundanæ

P  
danæ p  
euocari,  
Craciones  
discretion  
quia quæ  
nam à spir  
vt inde mi  
exult. mee  
studia exte  
gligar; ac  
rate, putan  
gnatione  
pristina p  
Profici  
bilis, incl  
quia pro  
uitas diu  
spirituale  
tionales  
in sensual  
vt non sen  
moditates  
suauitate  
meum (id  
est, sensua  
uium. V  
Prouectio  
biles dant  
ris dulces  
corpori su  
mes suas;

danz prosperitatis aut aduerſitatis mente alto euocati, mox etiam ad fabulas, vanitates, oblectationes carnales, & ad alia huiusmodi ſine diſcretionem reuertuntur. *Tertia* ratio eſt, quia quædam ſuauiſſas ſenſibilis, aliquando etiam à ſpiritu maligno incipienti procuratur, ut inde miſer fiat elatus, & perfectum ſe eſſe exiſtmet ac Deo ſummopere charum, iamq; ſtudia externæ & internæ mortificationis negligat, ac tandem deficiente huiusmodi ſuauiſſas, putans ſe à Deo eſſe derelictum, ex indignatione & deſperatione retrò aſpiciat, & in priſtina peccata facilè recidat.

Proſicientium & perfectorum ſuauiſſas ſenſibilis, includit intellectualem ſeu ſpiritualem: quia proſicientibus & perfectis præſens ſuauiſſas diuinitus infunditur in ſuperiores ac ſpirituales vires (eo quod & ipſi iam ſint rationales & ſpirituales) à quibus mox deſluit in ſenſualitatem, quam ſic afficit & exultat, ut non ſentiat præſentis vitæ labores, incommoditates, difficultates & aduerſitates. Hæc ſuauiſſas Prophetæ repletus ait *Pſal.* 83. Cor meum (*id eſt*, ſpiritus meus) & caro mea (*id eſt*, ſenſualitas mea) exultauerunt in Deum viuum. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. Rel. c. 76.* Prouectioribus in ſpiritu conſolationes ſenſibiles dantur, propter redundantiam interioris dulcedinis: ut ſicut anima communicat corpori ſuo quaſi comiti ac ſocio viz paſſiones ſuas; ita communicet ei & conſolationes.

Tristante enim interius anima, etiam corpus tabescit exterius: sicut ergo corpus collaborat spiritui, & compatitur in merito, ita dignè comparticipat & conremuneratur ei in præmio, non solum futuræ gloriæ, sed etiam præsentis gratiæ. *hac ille.*

Notandum quare, quod si quis voluerit hac proficientium & perfectorum suauitate sensibili, alias vera, infallibili ac depurata refici (nam incipientium sæpè falsa ac fallibilis est, vel ad minimum impura) tria habeat iuxta doctrinam *D. Bon. in Soliloq. anima cap. 2.* *Primum* est, depuratio animæ ab omni inquinamento peccati voluntarij ac deliberati: & alienatio seu abstractio illius à consolationibus temporalibus, amoreq; creaturarum immoderato, nam dicit *S. Bern.* Errat omnino, si quis illam cælestem dulcedinē, huic cineri; diuinum illud balsamum huic venenoso gaudio; charismata illa Spiritus sancti, huius sæculi illecebris misceri posse arbitratur. *Secundum* est, exercitatio in multorum parratione bonorum, & in perpeffione plurimorum malorum, propter amorem Dei & Christi Domini imitationem. *Tertium* est, eleuatio mentis supra se; & hic anima iam reficitur cælesti dulcedine & consolatione: ad quam refectionem omnes à Christo inuitamur apud *Matt. cap. II.* Venite ad me omnes (*per mentis eleuationem*) qui laboratis (*in expurganda & bonis operibus ac virtutibus exornanda anima vestra*) & onerati estis.



*rati estis (persecutionibus, tentationibus, & ad-*  
*uersitatibus huius mundi) & ego reficiam vos.*

Notandum quintò, quod sicut suauitatis cum gratia inhærente seu habituali permanentis, experientia seu perceptio ac vsus impeditur, *tum felices* per tristitiam sæculi huius, torporem acedix, neglectiorem spiritualium exercitiorum, scrupulos ac timores vanos perturbatæ conscientix, & metum cuiusvis mundanæ aduersitatis: *tum* per amorem bonorum temporalium, dissolutiones ac leuitates animi, &c. Ita etiam suauitatis transeuntis, *tum* per animæ siccitatem, ariditatem, sterilitatem, frigiditatem, desertionem, desolationem, & derelictionem spiritualem: *tum* per consolationes ac recreationes corporales. Dicitur autem sicca & arida mens, quando in sui depuratione, exercitatione & eleuatione, non humectatur aqua cælestis visitationis. Talis fuit siccitas & ariditas David, cùm diceret *Ps.* 142. Expandi manus meas ad te: anima mea sicut terra sine aqua tibi: velociter exaudi me. Dicitur quoque mens sterilis & frigida, quando seminat grana studiosæ præparationis & sollicitæ attentionis, fructus tamen illi, consolationis diuinæ, ac cælestium illuminationum & feruidarum affectionum non excrefcit. Hanc sterilitatem ac frigiditatem expertus est David cùm diceret *Ps.* 118. Defecerunt oculi mei in eloquium tuum, dicentes quando consolaberis me: quia factus sum sicut yter in pruinâ,



iustificaciones tuas non sum oblitus. Dicitur tandem contemplatiua mens desolata seu derelicta à Deo, quando se illi Deus præsentem non exhibet in affectu, per infusionem gratiæ suæ exhilarantis. Hoc modo derelictæ animæ vox illa est *Ps. 21.* Deus, Deus meus, respice in me: quare me dereliquisti.

Huius autem derelictionis causas eiusmodi assignat *D. Bonau.* *Vel nimirum*, ut desiderium animæ ad Deum hoc ipso magis accendatur & eleuetur. *Vel* ut per hoc in maiori humilitate anima contineatur, & melius ex vitijs purgetur. *Vel* ut eo ipso pro præteritis negligentijs puniatur, & cautiore ac diligentiori in posterum efficiatur. *Vel* ut inde intelligat, quod non ex debito, aut pro meritis hanc gratiâ Deus conferre soleat, sed pro sua voluntate ac liberalitate. *Vel* ut vires corporales debilitatæ, per nimiam videlicet huic gratiæ adhesionem, opportunâ illius subtractione refocillentur. *Vel* ut per hoc probetur animæ constantia ac stabilitas in continuandis spiritualibus exercitijs: fidelitas & perseverantia in spernendis oblectationibus mundanis: longanimitas in sufferenda voluntate Diuina. *Vel denique*, ut eius meritum ac etiam præmium augeatur.

## P A C T U M II.

*Amoris auidi, seu afficientis, & commouentis.*

Quando suauitate amoris tui afficiar?

Hæc

Hæc  
spirans  
pio, sic su  
totus conc  
spirem & a  
conioction  
continuum  
iugè exerci  
inhærete v  
Norand  
alis, vel ali  
liud est, qu  
rij, incitant  
tæ dulcetur  
S Greg.  
in mente  
earum sa  
scitur, qu  
uitas non  
quam inde  
pter prom  
firmatione  
ne & amac  
sapor, vti  
appeti deb  
mentum:  
amamus, f  
miscetur,  
reficiatur,  
vitæ spir  
Notand

**H**æc verba, quotieſcunque ô les v mi ſu-  
ſpirando dixerò, toties affectuoſiſſimè cu-  
pio, ſic ſuauitate amoris tui affici; vt hoc ipſo  
totus concitatus ac permotus, ad te ſolum ad-  
ſpirem & aſpiciam, nullibi quærens aliquam  
conſolationem, niſi in te amore meo, cui per  
continuum ſtudium vitæ contemplatiuæ, &  
iugè exercitium intimæ dilectionis, perpetuo  
inhærere volo. *Amen.*

Notandum eſt *primò*, quod reſectio ſpiritu-  
alis, vel alias guſtus ſuauitatis cæleſtis, nihil al-  
liud eſt, quàm irritamentum quoddam deſide-  
rij, incitamentum amoris, & auidæ appeten-  
tiæ dulciter inhærendi amato ſemini. Vnde  
*S. Greg.* Augent ſpirituales deliciæ deſideriũ  
in mente, dum ſatiant: quia quanto magis  
earum ſapor percipitur, eo amplius cogno-  
ſcitur, quod auidius ametur. Hæc tamen ſua-  
uitas non debet à Deo exoptari propter illã,  
quam inde capit anima voluptatem; ſed pro-  
pter promotionem, corroboracionem & con-  
firmacionem ipſius animæ in Chriſti imitatio-  
ne & amacione. Sicur enim cibus indicus eſt  
ſapor, vt ſalubriter nutriant corpus, ob quod  
appeti debent, non autem ob gulæ delecta-  
mentum: ita amor noster, quo Deum intin-  
e amamus, ſuauitas cæleſtis nonnunquam com-  
miſcetur, vt hoc ipſo, anima laſſa ac deſolata  
reſiciatur, afficiatur, recreetur, & in profeſſu  
vitæ ſpiritalis promoueat.

Notandum *ſecundò*, quod homo vitæ ſpiri-  
tuali

tuali deditus, in studio inherendi Deo his proficit gradibus. *Primo*, quando orationi vacans, cum labore ac fatione mentis euagationes comprimit, & affectus suos per terrena desideria errantes cum difficultate colligit. *Secundo*, quando ex longo usu orandi mentaliter, facilius iam cor suum cohibet, iamq; secū passim habitat & spiritualia tractat, iuxta illud *Exod. 16.* Maneat vnusquisque apud semetipsum, nullus egrediatur ostium domus suæ die sabbathi, & sabbathizabit populus. *Tertio*, quando iam homo delectabiliter in profundo sui cum Deo iugiter deambulat, colloquitur, manet, & conquiescit, ac vnum cum illo in illius amoris fruitione efficitur, ita vt quæuis extrouersio sui, sic illi magna desolatio, grauis tribulatio, & nimia afflictio.

## PACTVM III.

## Amoris saturantis.

Quando suauitate amoris tui saturabor?

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando dixero, tories o Ies v mi affectuosissimè cupio, sic suauitate amoris tui saturari (quod ipsum promissisti dicens *Matt. 5.* Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam: quoniam ipsi saturabuntur.) vt in comparatione bonorum spiritualium ac celestium, omnia bona sæculi huius, sine mihi contempui ac fastidio, & reprobationi meæ, vt stercora, iuxta illud *Prou.*

27. Anima saturata (consolationibus ac suauitatibus cælestibus) calcabit (*hoc est*, contemnet cupiditatis æternæ) fauim. Amen.

PACTVM IV.

*Amorus inebriantis.*

Quando suauitate amoris tui inebriabor?

Hæc verba, quotiescunque suspirando dixero, toties o Iesv mi affectuosissimè cupio, sic suauitate amoris tui spiritualiter inebriari, vt iam, non solum fastidium & contumnam solacium quoduis mundanum; verum etiam, vt quæram pati omne aduersum, placeamq; mihi ipsi in quibuscunq; pœnis, opprobrijs, & persecutionibus propter tui amorem ac imitationem, cum tuo Apostolo sic dicente 2. Cor. 12. Placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo. A.

Notandum est, quod ebrietas duplex habetur, alia *sensualis*, alia *spiritualis*. Sensualis ebrietas, vel est *propria*, vel *impropria*. Propria, illa dicitur, per quam menti quædam sui obliuio generatur, ex superfluatorum potuū indulgentia: quæ deinde stricte & largè accipitur: largè accepta, significat satis abundantem sumpcionem potus vsque ad hilaritatem: & in hoc sensu illud est quod dicitur de fratribus Ioseph Gen. 23. Biberuntque & inebriati sunt cum eo. Stricte verò sumpta, significat excess-

excessum in potando causâ voluptatis, vsq; a violentam priuationē vsus rationis, aliquando & ipsorum sensuum corporaliū. De hac ebrietate illud est 1. Cor. 6. Neque ebriosi regnum Dei possidebunt.

Ebrietas sensualis impropria, seu metaphorica, significat omnem cuiuslibet inordinatæ affectionis insolentem ac exuberantem commotionem; mentis videlicet, aut solam confusionem ac perturbationem efficientem, aut etiam ipsam excecationē perpetuam causantem. Tali affectuum ebrietate, mulier illa Babylonica ebria esse dicitur (*Apo. 17.*) de sanguine Sanctorum, & de sanguine Martyrū Iesv: & omnes qui inhabitant terram, de vino prostitutionis eius. Eadem quoque ebrietate, æstimantur esse ebrij, de quibus dicitur *Prov. 2.* Lætantur cum malè fecerint, & exultant in rebus pessimis.

Spiritualis ebrietas, quæ etiam sub metaphorica continetur, est bona & sancta, de qua habetur illud *Psal. 22.* Calix meus inebrians, quàm præclarus est. *Et ad Ephes 5.* Nolite inebriari vino, in quo est luxuria; sed implemini Spiritu sancto. *Et in hymno Ecclesiastico.* Linguis loquuntur omnium: Turbæ pauent gentiliū. Multo madere deputant. Quos Spiritus repleuerat. Ad hanc sanctam ebrietatem inuitamur à sponso cælesti, dicente *Cant. 5.* Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi. *Et Ioan. 7.* Si quis sitit (*Spiritualem* *felices*

felices conf  
amoru & e  
tem spiritus

su alicuius p  
dicunt & ag  
do, & sæpe a  
sunt: ita qu  
suauitatis pl  
petus illor  
possit; mul  
tur & loqu  
libus admini

Porro sp  
nimirum &  
quæ mentes  
feriorum,  
& sensualit  
de hac ebr  
murmurat  
turbationu  
ac imitatio  
temporalium  
seunt; ac i  
tumelijs, de  
sistibus ga  
fuerunt, de  
stili gaude  
digni habit  
liam pati.  
diceret Ga  
cruce Dom

*Paſſa, ſeu actus eurgogici. 4-1*

*ſcilicet conſolationem*) veniat ad me (*aff. & u  
amoris & effectus imitationis*) & (*ad ebrietate  
sem spiritus*) bibat Verum, ſicut qui exceſ-  
ſu alicuius potus, rationis uſu deſtituuntur;  
dicunt & agunt multa, quæ à communi mo-  
do, & ſæpe à rectæ rationis præſcripto aliena  
ſunt: ita qui de vino cæleſtis conſolationis ac  
ſuauitatis plus percipiunt, quàm cor ſeu ap-  
petitus illorum rationalis capere ac digerere  
poſſit; multa cum inuſitato ſeruore operan-  
tur & loquuntur, iſtis etiam cæteris ſpiritu-  
alibus admiranda

Porro ſpirituſalis ebrietas duplex eſt, *ſobria*  
nimirum & *ecſtaſica*. Ebrietas ſobria illa eſt,  
quæ mentem non alienat ab uſu ſenſuum in-  
feriorum, niſi ab ipſo uſu rationis inferioris,  
& ſenſualitatis immoderatè ſeſe habentis. Vn-  
de hic ebrij ebrietate, abſque vſu ſenſu re-  
murmurationum inferioris rationis, & per-  
turbationum ſenſualitatis, propter amorem  
ac imitationem Chriſti, in amiſſione bonorũ  
temporalium, ſummoperè lætantur & hilare-  
ſcunt; ac in quibuſuis perſecutionibus, con-  
tumelijs, deſpectibus, infirmitatibus & aduer-  
ſitatibus gaudent & gloriantur. Sic inebriati  
fuerunt, de quibus eſt *Act. 5.* Ibant Apo-  
ſtoli gaudentes à conſpectu concilij, quoniam  
digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contume-  
liam pati. Sic inebriatus fuit S. Paulus, cum  
diceret *Galat. 6.* Mihi abſit gloriari, niſi in  
cruce Domini noſtri Ieſu Chriſti: per quem  
mihi



mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. Si  
& S. Pater Franciscus inebriatus fuit, cum  
patre suo carnali, sustineret carceres & plaga  
absque signo doloris: & cum totus coram homi-  
nibus se denudaret sine affectu pudoris: &  
cum vestimenta sua patri restitueret nullo re-  
spectu habito suæ humanæ necessitatis: &  
cum omnibus paternis facultatibus in præ-  
sentia proprii Episcopi lætus & gaudens re-  
nunciaret, propter desiderium Christi imi-  
tationis.

Ebrietas ecstasica illa est, quæ mentem alie-  
nat, vel non nisi ab ipso usu (qui quidem usus  
aut est plenus, aut semiplenus, sensuum cor-  
poraliū. *id est*, aut solum à circumspccta &  
distincta exteriori aduertentia, aut etiam & à  
confusa. Vel quoque & à quodam usu naturæ.  
Et sic præsens ebrietas spiritus, trifariam di-  
uiditur, seu, in tres quosdam gradus distingui-  
tur. Vnde ebrij ista ebrietate, quæ mentem  
alienat à semipleno usu sensuum corporaliū,  
seu à distincta eorum aduertentia; aliquando  
præ abundantia spiritualis gaudij, prorumpunt  
in cantica & laudes diuinas; aliquando  
in multas lachrymas resoluuntur; aliquando  
membris omnibus inquieti fiunt, ita ut nun-  
quam consistant, sed cursitent, saltent, tripu-  
diant, manibus plaudant, magnisque vocibus,  
etiam, quam intus sentiunt, testentur volupta-  
tem, ac eo pacto exterius se habeant, & ea  
pati videantur, ac si vino vel sicera nimis im-  
pleti,

pleti, exce-  
quibus Spi-  
ebriatos culte  
homius quam vn-  
quippe, opin-  
nam tui parte  
hac vicia habet  
ebriatus D  
tamenti in ci-  
oris viribus

Ebrij vero  
tem alienat à  
seu, non solu  
confusa eoru  
effabilem v  
tia, sic in o  
nullum tor

Ebrij tan  
usu naturæ  
detur, non  
tui: Vnde  
quo ad mort  
tamen, quo  
nem, station  
celo fixatione  
te, ebria fui  
troduxit me  
continetur v  
mundanaru  
bus theoria  
ac illuminat  
mur in te.

eti, exceptis duntaxat indecoris gestibus, quibus Spiritus sanctus charissimos suos in-  
priatos custodit: mente interim eorum ple-  
ius quam vnquam iudicij sui compote; quæ  
nippè, optimo suo obiecto, secundum opti-  
nam sui partem, optimo modo, qui potest in  
ac vita haberi, coniuncta est. Hoc modo fuit  
ebriatus Dauid, cum in introitu Arcæ te-  
namenti in ciuitatem, iubilans, insolito more  
potis viribus saltaret coram Domino.

Ebrij vero istâ ebrietate spiritus, quæ men-  
tem alienat à pleno vsu sensuū corporalium:  
seu, non solum à distincta, verum etiam & à  
confusa eorum aduertentia; præ actuali in-  
effabiliū voluptatum cælestium experien-  
tiâ, sic in omnibus sensibus obmutescunt, ut  
nullum tormentum sentire possint.

Ebrij tandem istâ ebrietate, quæ & ab ipso  
vsu naturæ mentē quodammodo alienare vi-  
detur, non sunt à corpore soluti, sicut mor-  
tui: Vnde quæuis priuentur vsu naturæ  
quo ad motum corporalem, non priuantur  
tamen, quo ad aliquam tenuissimam spiratio-  
nem, stationem, flexionem, ac oculorum in  
cælo fixationem. Huiusmodi ecstasica ebrieta-  
te, ebria fuit sponsa, cum diceret *Cant. 1.* In-  
trodixit me Rex in cellaria sua ( ubi scilicet  
continetur vinum ineffabilis suauitatis super-  
mundanarum deliciarum, & claritatis indi-  
cibilis theotiarum, seu diuinarum reuelationū  
ac illuminationum ) exultabimus & lætabi-  
mur in te.

Quando suauitate amoris tui inebriatus, securus efficiar?

**H**Æc verba, quoties, unque suspirando dixero, toties O LES V MI affectuosissime cupio, illo dulci tuo ac sapido amore impleri & inebriari, qui spiritum meum int me tibi inhærare faciens, ac vnum tecum in vna fruitione ac sapientia efficiens, perfectè me securum reddat de mutua nostri consummata ac perpetua amicitia, *Amen.*

Notandum est, quod vir deuotus intimè Deo inherens, tunc in vna fruitione seu in vno sapido amore, vnum efficitur cum Deo, quando ipso actu perfectè Deum amat, & se vicissim à Deo intimè amari experitur: in tantum autem de Diuino erga se amore securus est, in quantum & certus, quia certitudo generat securitatem: Vnde sicut triplex haberi potest certitudo de vera Dei amicitia, ita & securitas: *Spore*, coniecturalis, experimentalis & reuelationis.

CERTITUDO coniecturalis, vel alias moralis ac probabilis (de qua habetur 2. *Petr.* 1. Fratres, magis satagite, vt per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciatis, veni ex firmis sacræ scripturæ ac sanctorum Patrum testimonijs, & ex ipsius Diuinæ in nobis gratiæ effectus: gratia enim Dei seu

chari-

caritas Spiritus  
iffusa; vacua  
est: sed sicut  
cor mundum  
deus; ita gratia  
deus sibi illu  
minat; secundum  
quod dicitur, tan  
tum datur, quod  
datur, secundum  
ne diligo. Effi  
citur charitatis  
aut dari plura  
Primum e  
omnium pe  
folius Dei o  
ligitis De  
nurus signi  
tale opponi  
in eadem vol  
charitas e  
per contritio  
præfens dete  
hoc, propter  
quia potest  
per amorem  
dilectionem,  
stabiliter, se  
posito cau  
suam libera  
Dei, quodlib

Charitas Spiritus sancti in cordibus nostris  
 fusas, vacua, otiosaque in nobis esse non po-  
 tuit: sed sicut sol claritate & caliditate sua,  
 totum mundum illustrat & fecundum red-  
 dit; ita gratia seu charitas Dei perfecta, sub-  
 iectos sibi illuminat, inflamat, exultat, fa-  
 cit; fecundos ac frugiferos. Quod tum ob-  
 tuamus, iam hoc ipso certi & securi effici-  
 mur, quod Deum diligamus, & à Deo diligā-  
 tur, secundum illud *1<sup>a</sup> Cor. 8.* Ego diligentes  
 te diligo. *Effectus* autem gratiæ, quæ etiam si-  
 gna charitatis ac amicitie Dei dicuntur, pos-  
 sunt dari plura.

Primum effectum ac signum, est detestatio  
 omnium peccatorum perpetua, propter  
 solius Dei offensam: nam dicitur *Ps. 96.* Qui  
 diligitis Dominum, odite malum. *Ratio* autem  
 iustus signi est, quia charitas & peccatum mor-  
 tale opponuntur sibi, quam ob rem stare simul  
 in eadem voluntate non possunt: & ideo quan-  
 to charitas est in voluntate, expellit peccatum  
 per contritionis detestationem. Quod autem  
 præsens detestatio debeat esse perpetua, &  
 hoc, propter solius Dei offensam, ratio est:  
 quia potest quis detestari peccata præterita  
 per amorem naturalem, & per acquisitâ Dei  
 dilectionem, sed non in perpetuum *id est*, non  
 stabiliter, seu non cum firmo ac efficaci pro-  
 posito cavendi futura peccata: nam propter  
 suam libertatem, potest aliquis absque gratia  
 Dei, quodlibet vitare peccatum mortale: non  
 tamen

tamen propter infirmitatem potest diu (ad decursum videlicet vnius & alterius tertij quimenſis: cuiusmodi tempus requirit probati & purgatio incipientium) omnia in communivicare, quin in aliquod illorum incidat.

Secundum ſignum ac effectum, eſt vera, integra, ac ſtudioſa mandatorum Dei obſervatio, iuxta illud *Ioan. 14.* Qui habet mandata mea, & ſervat ea, ille eſt qui diligit me: qui autem diligit me, diligitur à Patre meo, & ego diligam eum, & manifeſtabo ei meipſum. *Et infra.* Si quis diligit me, ſermonem meum ſervabit: & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & manſionem apud eum faciemus. In quæ verba *S. Greg.* In quorundam corda venit, & manſionem non facit: quia tempore tentationis ab eo recedunt. In quorundam corda venit, & manſionem facit: quia ſic amor ſive charitas Dei eos penetrat, ut ab amore, tempore tentationis non recedant. *hæc ille.*

Tertium effectum ac ſignum, eſt patratiomultorum bonorum operum, iuxta illud *Matt. 7.* A fructibus eorum cognoscetis eos. Nunquid colligunt de ſpinis vuas, aut de tribulis ficus? Sic omnis arbor bona, fructus bonos facit: mala autem arbor, malos fructus facit. *Ratio* huius ſigni eſt, quia charitas, quæ eſt amor ultimi finis, maxime eſt operatiua, & ideo imperat omnem actum ordinatum vel ordinabilem in hunc finem. Vnde *S. Greg.* ait ſupra illud *Ioan. 14.* Si quis diligit me,

Nun-

P  
Nunquam  
nim magn  
amor non  
Quartum  
invitz con  
no huius ſi  
alium exe  
lis: ita exe  
lium, ſignu  
Habitare in  
ſenſus: ita  
vita ſpiritu  
ſcitur, illu  
probatum.  
Quintum  
ta illud *Ioan*  
lat in tenebr  
huius ſigni  
tem in ſimili  
nem puta  
rum eſt, pro  
& ſeipſum r  
quis venit a  
matrem, & v  
rores, adhuc  
teſt meus eſt  
renuntiat or  
eſſe meus diſc  
Foris eſt: v  
per ſuam for  
pore; ſic am

Nunquam est amor Dei otiosus: operatur enim magna si est: si autem operari renuit, amor non est.

Quartum, est vitalis sensuum spiritualium in vitæ contemplatiuæ studijs exercitatio. *Ratio* huius signi est, quia sicut sensuum corporalium exercitatio, signum est vitæ corporalis: ita exercitatio vel usus sensuum spiritualium, signum est vitæ spiritualis. Vnde *S. Greg.* Habitare in corpore animam, probant vitales sensus: ita habitare in anima spiritum, probat vita spiritualis. Illud ex visu & auditu dignoscitur, istud ex charitate & alijs virtutibus probatur.

Quintum, est feruida Christi imitatio, iuxta illud *Ioan. 8.* Qui sequitur me, non ambulat in tenebris: sed habebit lumen vitæ. *Ratio* huius signi est, quia amor transformat amantem in similitudinem amati, quo ad operationem puta arduam & difficilem. *Velut nimirum* est, propter Christum omnia mundana & seipsum relinquere, iuxta illud *Luc. 14.* Si quis venit ad me, & non odit patrem suum, & matrem, & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam; non potest meus esse discipulus. *Et infra.* Qui non renuntiat omnibus quæ possidet, non potest esse meus discipulus. *Et iuxta illud Cant. 8.* Fortis est, ut mors dilectio. Nam sicut mors per suam fortitudinem separat animam à corpore; sic amor Christi alienat mentem à sui ac



mundanorum dilectione. *Velut quoque* est, inimicos diligere, iuxta illud *Matth. 5.* Diligite inimicos vestros, benefecite his qui oderunt vos: & orate pro persequentibus & calumniantibus vos: ut sitis filij Patris vestri, qui in cælis est. *Velut denique* est, aduersa omnia æquo animo tolerare, iuxta illud *1. Cor. 13.* Caritas omnia suffert, omnia sustinet. *Velut tandem* est, pro salute proximi, semper habere paratum animum subire mortem, iuxta illud *1. Ioan. 3.* In hoc cognouimus charitatem Dei, quoniam ille animam suam pro nobis posuit: & nos debemus pro fratribus animam ponere.

Sexum effectum gratiæ Dei, ac signum charitatis, mutuæque inter nos ac Deum nostrum amicitia indicium, est victoria cupiditatis & timoris mundanorum. De prima parte signi *S. Aug.* Charitatis venenum, est spes adipiscendorum temporalium: & nutrimentum charitatis, est imminutio cupiditatis: perfectio verò charitatis est, ubi nulla est cupiditas. De secunda *1. Ioan. 4.* Timor non est in charitate: sed perfecta charitas foras mittit timorem. Est autem timor *sexplex*, naturalis videlicet, humanus, mundanus, ferulis, iniuriis, & filialis. *Timor* naturalis est, quo ante actum rationis timemus naturæ nostræ incommodum, ut est, gelus, infirmitas, mors, &c. Hunc timorem tolerat charitas perfecta, quia nec vituperabilis, nec laudabilis est. *Tu-*

mor hun  
metur no  
superatus  
mundanus  
eur amissi  
Principum  
tus, conde  
ulil est, qu  
culpam ac  
tam præsen  
morem (C  
sancto, ve  
stra desero  
non est cu  
Spiritus la  
t morem  
neuter est  
ac inspirat  
quo timet  
sensam Dei  
nam, Hic  
de quo hab  
entia, (seu  
Dei filialis,  
& reuerent  
charitas, est  
irreuerent  
hoc timore  
sanctus, pe  
Septimu  
ritatis ac a

*timor* humanus est, quo post actum rationis timetur nocumentum corporis. Hoc timore superatus Petrus, negavit Christum. *Timor* mundanus est, quo post actum rationis timetur amissio bonorum temporalium, gratia Principum, &c. Hoc timore superatus Pilatus, condemnauit Christum. *Timor* Dei seruilis est, quo timetur peccatum, non propter culpam ac Dei offensam, sed propter poenam, tam præsentis quàm futuri sæculi. Hunc timorem (quamuis eum habeamus à Spiritu sancto, ut videlicet origini conuersionis nostræ destruiat) foras mittit charitas: quia non est cum Spiritu sancto. *id est*, cum gratia Spiritus sancti: ac multo magis, foras mittit morem humanum & mundanum, quorum neuter est à Spiritu sancto. *id est*, ab impulsu ac inspiratione illius. *Timor* Dei initialis est, quo timetur peccatum, primario propter offensam Dei, secundario propter poenam æternam. Hic timor est iam cum Spiritu sancto, de quo habetur illud *Psal.* 110. Initium scientiæ, (seu charitatis) timor Domini. *Timor* Dei filialis, vel alias castus, sanctus, perfectus & reuerentialis, quem non excludit perfecta charitas, est, quo timetur quævis offensa ac irreuerentia Dei, propter solum Deum. De hoc timore illud est *Psal.* 118. Timor Domini sanctus, permanens in sæculum sæculi.

Septimum effectum gratiæ, signum quod charitatis ac amicitiae Dei. puta esse, non pro-

funda ac intima suspiria amanti ad amatum.  
*Ratio* est, quia, quando memoria amati, men-  
 tis intima amanti tangit; statim amorosa su-  
 spiria tanquam quosdam nuncios amoris sur-  
 sum mittit, donec eam iucunda dilecti præ-  
 sentia visitet & consoletur. *Tum* alta deside-  
 ria amanti. *Ratio* est, quia, quanto magis ac-  
 cenditur amor Dei in amante, tanto desideria  
 amorosa perfectius sursum feruntur, nec qui-  
 escunt, donec ad dulcem amplexum amati  
 perueniant. *Tum* cogitationes languidæ. *Id*  
*est*, impatientes: seu cogitationes amoris im-  
 patientis, qui nimirum cum anxietate semper  
 appetit intimam cum amato unionem. *Ratio*  
 est signi huius, quia necesse est, ut quò præ-  
 cessit dilectionis thesaurus, illuc sequatur co-  
 gitationis amorosus affectus. *Tum* expecta-  
 tiones tardiosæ amanti. *Ratio* est, quia ut ait  
*Richardus*. Amanti omnis mora nimis longa  
 videtur, expectatio onerosa, clamat cum *S. Iob.*  
 Tædet animam meam vitæ meæ. Quod ex-  
 ponens *S. Greg. lib. 9. Moral.* dicit. Præsens  
 vita vilescere ac tædere incipit, dum diuinus  
 amor dulcescere ac perfici cæpit. Vnde amans  
 perfectè, cum tadio quodam fastidit omne,  
 quod cursum eius amoris impedit. *Tum* affec-  
 tiones ecstasice. *Ratio* est, quia secundum  
*S. Dionysium*. Amor perfectus in Deum ten-  
 dens, est faciens ecstasim spiritus: amor enim  
 non permittit amatores esse sui ipsorum, per-  
 mentis sobrietatem; sed eorum qui amantur,

per

per me  
 tur D. B.  
 noster spi  
 Cernu  
 tum ex tel  
 rus loque  
 Rom. 8.)  
 perception  
 diuina præ  
 comparati  
 sus ætern  
 prægustati  
 tione cuiu  
 Stationis, e  
 bus, dictu  
 fuit S. Pau  
 sum, quod  
 quodcunq  
 Cernu  
 cognitio I  
 scilicet hui  
 beretur, qu  
 non natura  
 et; sed per  
 sue habitu  
 celicus ven  
 tissimo con  
 prælestis  
 cum Deo or  
 alis compre  
 eorum esse  
 optimè inte

per mentis excessum. Et in hoc sensu loquitur *D. Bern.* inquit. Non est præsentior noster spiritus ubi animat, quam ubi amat.

Certitudo experimentalis venit animæ, *sum* ex testimonio speciali Spiritus sancti intuitus loquentis spiritui nostro ( iuxta illud *Rom. 8.* ) quod sumus filij Dei: *sum* ex ipsa perceptione Diuinæ bonitatis, ac noticia affectiva præsentis Dei amicabile: quæ alias, comparatione futuræ fruitionis, dici solet gustus æternæ dulcedinis, aut etiam haustus ac prægustatio cælestis suauitatis: & comparatione cuiusvis mundanæ voluptatis ac delectationis, quam excedit modis innumerabilibus, dicitur ebrietas. Hac certitudine certus fuit *S. Paulus*, cùm diceret. *Rom. 8.* Certus sum, quod neque mors, neque vita ( *nec aliud quodcunque* ) separabit me à charitate Dei.

Certitudinem reuelationis, facit quædam cognitio Dei ac diuinorum clara, quantum scilicet huius viæ status permittit; quæ habetur, quando se Deus manifestat per lumen, non naturæ, aut fidei & donorum Spiritus sancti; sed per quoddam aliud simile prophetico, siue habitus infusi, siue speciei intelligibilis cælicus venientis: ubi vir contemplatiuus altissimo confortatus auxilio, in illo lucis supercælestis radio, cognoscit Deum, ac simul cum Deo omnia secreta & arcana vitæ spiritualis comprehendit; seque ipsum, certum ac securum esse de gratia & amicitia Dei perpetua, optimè intelligit.

## P A C T V M VI.

*Amoris tranquillæ, seu quieti.*

Quando suauitate amoris tui inebriatus, securè quiescam?

**H**Æc verba quotiescunque suspirando dixero, toties *Ó I E S V* mi affectuosissime cupio, illo tuo suauissimo amoris vino sic inebriari, ut iam plenè in te perpetuo conquiescam, *Amen.*

Notandum est primo, quod amor quietus seu tranquillus, supremum inter omnes amores obtinet locum, & est perfectus virtutum omnium decor ac ornamentum: nam omne quidquid sibi & suo amato dissimile est, velut ignitorum carbonum congeries, in se, in suoque furore & ardore consumit, ut reddat cunctas animæ vires sibi unitas, & in vna cum Deo vnione copularas.

Notandum secundò, quod quies, tranquillitas, pax, sabbatismus, otium & silentium, propriè accepta, diuersa significant: sed figuratè ac spiritualiter sumpta, idem sonare videntur. *Primo* modo quies accepta, notat laxamentum corporis & animi, ac motus cessationem. *Tranquillas*, notat cessationem fluctuationis ac perturbationis. *Pax*, notat cessationem tumultuationis. *Sabbatismus* seu sabbatum, notat vacationem ab omni labore seruili. *Ottum*, notat cessationem ab omni operatione. *Silentium*, notat cessationem à locutione.

curione  
huc dupl  
ab aseris  
tranquillie  
primo fiat  
mort fieri  
latis inor  
tumultuat  
quæuis flu  
ac intentio  
moi labor  
sa quo ab o  
se viutorum  
tenæ quar  
ob amor  
est quod d  
bus legen  
nar homin  
modo h  
quillitate  
Non est pa  
membris  
lus cui ad  
In secun  
omni oper  
in exerciti  
pediente  
silento fac  
mentali o  
sei no expe  
di studiose

entione. *Secundo* modo ista omnia accepta, ad-  
huc dupliciter considerantur, aliter videlicet  
ab *Asctis*, & aliter à *Mysticis*. Ascetica quies,  
tranquillitas, pax, &c. tres habet gradus. In  
*primo* stat aliquis, cum cessat in eo ex studio  
mortificationis internæ omnis motus sensua-  
litate inordinatus; omnisque perturbatio ac  
tumultuatio discursuum rationis inferioris, &  
quævis fluctuatio instabilitatis propositorum  
ac intentionum sedatur: & cum vacat ab om-  
ni labore se nulli actuali peccatorum; ces-  
saque ab omni operatione consurgentium in  
se vitiorum, imo & ab omni locutione tam in-  
ternæ quam externæ murmurationis, & hoc  
ob amorem Dei ac legis eius Divinæ. Unde  
est quod dicitur *Ps* 118. Pax multa, diligenti-  
bus legem tuam. Peccatores autem, ac passio-  
nati homines, legem Dei non amantes, nullo  
modo huiusmodi pacem, quietem ac tran-  
quillitatem habere possunt, iuxta illud *Isa*. 57.  
Non est pax impijs. Et *D. Aug.* Multi vacant  
membris, & tumultuantur conscientia: so-  
lus cui adest bona conscientia, tranquillus est.

In *secundo gradu* stat aliquis, cum cessat ab  
omni opere vano ac inutili studio, mentem  
in exercitijs spiritalibus distrahente ac im-  
pediente: & quærit cellæ solitudinem, ubi in  
silencio sacræ lectioni, asceticæ meditationi ac  
mentali orationi vacare possit, donec illud in  
seipso experiatur, quod de quolibet huiusmo-  
di studioso dictum est, *Tren.* 3. Bonum est vi-



ro ( *id est, honestum est, & utile, & delectabile, homini in ætate & virili constituto* ) cum porterit iugum ( *disciplina scilicet religiosa ac imitationis Christi, quod alias graue esse videtur sensualitati, sed re vera spiritus leue ac suauis est* ) ab adolescentia sua ( *id est, ab ipsa tenera ætate* ) sedebit solitarius ( *confortia & sanorum hominum fugiendo* ) & tacebit ( *de celestibus ac æternis legendo & meditando* ) quia ( *actus anagogicus* ) leuauit se ( *in Deum* ) super se.

In tertio pacis Christi gradu stat aliquis, cum veræ ac perfectæ contemplationi ordinariæ deditus est; ac cælesti iucunditate perfusus, completam sui cum Deo celebrat sobriam vñionem. Hanc pacem promisit ac dedit Christus Dominus suis discipulis, dicens Ioan. 14. Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis: non quomodo mundus dat, ego do vobis. *id est, non corporalem sed spiritualem.* Hanc pacem sponsa Christi aliquando sibi pollicebatur dicens Cant. 8. Læua eius sub capite meo ( *id est, amor & timor mundanorum, quæ sunt à sinistris sponsi mei cælestis, ad rationem meam superiorem perturbandam, minime ascendunt* ) & ( *ideo* ) dextera illius ( *in qua sunt omnes thesauri voluptatum & consolationum cælestium* ) amplexabitur me. *id est, vñitatem me sibi reddet, & consequenter, perfectè quietam faciet.*

Mythica quies ( *iuxta D. Bon. opusculo de 7. grad.* )

Pa  
grad. con  
tius anima  
fufam nob  
nem conce  
lud est Pf.  
flum agent  
mitates cog  
contemplat  
Deus, aut fe  
te conquies  
tus mei, sua  
in tuam Di  
flum. ratem.  
cælestis paci  
toro adhuc  
lud D. Aug  
te ( *o Deus* )  
nec requies

S  
Pac

Quando  
rabor  
Hæc ver  
dis mei  
meus iocund  
culo amoris  
animam mea

*Pacta, seu actus anagogici.* 465

*grad. contemplationis extraordinaria*) est totius animæ mira & suavis tranquillitas, per infusam nobis ex frequentia orationis dulcedinem concreata, &c. De huiusmodi quiete illud est *Ps. 75.* Reliquæ cogitationis diem festum agent tibi. *id est.* Extremitates seu summitates cogitationis, vel alias actus ordinariæ contemplationis meæ sabbatizabunt tibi ô Deus, aut festo otio otiabuntur, ac sancta qui e te conquiescent: dum scilicet potentia spiritus mei, suâ visitatâ connaturalique actiuitate, in tuam Diuinam cælitus infusam deficient a-ctiuitatem. Huiusmodi quies, typus est illius cælestis pacis, ad quam donec perueniamus, ex toto adhuc quieti esse non possumus, iuxta illud *D. Augustini* effatum. Quia fecisti nos ad te (ô Deus) inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te.

## *SCALA VI.*

*Pactorum amoris violenti.*

### *PACTVM I.*

*Amoris vulnerans.*

Quando amore amoris tui vulnerabor?

**H**Æc verba quotiescunque ex intimo cordis mei suspirando dixerò, toties ô Deus meus intendo & affectuosissimè cupio, sic iaculo amoris tui vulnerari, vt secundum totam animam meam ab omnibus inferioribus ab-

tractus, & ad te solum concitatus ac permotus, n. hil omnino tecum transitorij desiderare ac diligere queam, *Amen.*

Notandum est primo, quod amor violentus, tunc vulnerare dicitur amantes, quando illos commouet ac impellit ad amandum ipsa sua non nisi mata. Hoc telo amoris ac deuotionis sponsæ, vulneratum te sponsus fatetur, dicens *Cant. 4.* Vulnerasti cor meum soror mea sponsa. *id est*, ó anima deuota, sic amore tuo concitasti, permouisti, induxisti ac inflammasti spiritum meum, vt omnino te reamare cogat, ac vnum te mecum in hoc meo amore efficere acceffe habeam. Eodem amoris telo sponsa se vulneratam esse confitetur, dicens *Cant. 2. iuxta 70. interpretes.* Vulnerata charitate i go sum. *id est*, cor meum totum sic ad amorem tui excessiuum dilecte mi, in contemplatione scilicet tuarum perfectionum, in me sentio esse per motum, irritatum & inflammatum, ac præ magno tui desiderio apertum & dilatatum, vt verè ac propriè realiterque tantâ violentiâ vulneratum & minutatim incisum sit. Vnde *Harphum Henricus in Mystica Theol.* Cor, eo quod tam late apertum est, læditur & vulneratur: quamuis autem læsionē huiusmodi patiatur, tamen tristitiam non habet, quia amoris vulneratio, est dulcissima passio & leuissimā pœna. Nec hoc mirum est, cum scriptum inueniatur, nonnullos propter tantam cordis apertionem mortem incurisse:

& istud

& istud  
re, prout  
dam sem  
enagnitudi  
quodam m  
quo Domi  
est etiam s  
aque Dicit  
splendidus  
tertio, imo  
rato cordi  
nis & chari  
ad amplexu  
nus renou  
tempore v  
dantissimi  
hac ille.

Notand  
mundanus  
sive in bon  
sive in bon  
ac odij vul  
le lentem,  
nihil aliud  
cogitat & l  
homo carni  
mati sui v  
nisi b. nun  
quatur, cu  
conuertere  
hælis amor

& istud accidit ex gaudio, voluptate vel amore, prout legitur, quod Brugi deuota quædam femina moriebatur in sermone sacro præ magnitudine amoris. Similiter legimus de quodam milite, qui moriebatur in loco de quo Dominus noster cælos ascendit. Ista læsio est etiam signum futuræ sanitatis spiritualis atque Diuinæ visitationis: quia Christus splendidus sol iustitiæ infundit secundo & tertio, imo multis vicibus, huiusmodi vulnerato cordi radios Diuinæ claritatis, dulcedinis & charitatis, excitando multoties animam ad amplexum suæ vnionis, sicque cordis vulnus renouat & aggrauat: verumtamen eo tempore vulnus hoc vnctum est superabundantissimis delicijs, quas cor ipsum recipit. *hac ille.*

Notandum secundò, quod sicut homo mundanus, aliquando læsus à suo aduersario, siue in bonis fortunæ, siue in bonis corporis, siue in bonis famæ, in tantum telo iracundiæ ac odij vulneratur ac permouetur contra se lædentem, vt durante illius vulneris dolore, nihil aliud nisi malum de suo inimico audit, cogitat & loquitur. *Et è contra:* sicut idem homo carnalis ac mundanus, telo amoris amati sui vulneratus seu concitatus, nihil aliud nisi bonum de amato suo audit, cogitat & loquitur, cum illoque præsentè delectabiliter conuersatur. Ita anima accepto vulnere celestis amoris, perpetuo agitur odio contra

peccatum, & nulla amplius auditione, cogitatione & collocurione recreatur & consolatur, nisi illa fuerit de sui dilecti gloria, potentia, sapientia, bonitate, pulchritudine & similibus, ad cuius præsentiam semper suspirat, semper anhelat, semper rapi desiderat: est enim hoc vulnus tam intimum, ut illud anima dissimulare non possit. *Item*, sicut recenter vulneratus in corpore, clamoribus atque suspirijs aërem replet, alia incommoda minimè sentiens. Ita amore in anima vulneratus, adeo ab amore consanguineorum & amicorum, ac omnium rerum temporalium aueritur, ut eorum incommodis & aduersitatibus, quas antea proprias reputabat, prae vehementia amoris diuini, quasi ad se non pertinerent, minimè immutetur.

## P A C T U M II.

*Amoris ligantis.*

Quando amore amoris tui ligabor?

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando dixero; toties o Deus meus ardentissimè desidero, sic vinculo charitatis tuæ secundum omnes vires animæ meæ constringi, ac tibi soli alligari; ut nihil aliud nisi te amatum meum aut propter te cogitare possim. *Amen.*

Notandum est primò, quod amor habet sua vincula, de quibus Spiritus sanctus *Osea* 11. In funiculis Adam traham eos, in vinculis charitatis. Huiusmodi vincula non sunt aliud,

Pal  
liud, quæ  
sa: dona vi  
ex quibus  
rumpitur, l  
in perfectio  
vulnerata p  
Richardus d  
ligari quàm  
Norandu  
tunc ligare  
perpetuâ q  
compellit in  
ctione ac me  
anima ac sa  
alia videlicet  
bona & vit  
cùm sibi in  
facit, ut pro  
à Deo, cogi  
& amoris a  
retinens.

p  
Amo  
Quando a  
bor?  
HÆc verba  
Amæ meæ  
mine Deus n  
intendo, ac  
moris tui tra

liud, quam dona Dei ab anima bene perpen-  
sa: dona videlicet, *natura, gratia, & gloria*,  
ex quibus fit funiculus triplus, qui difficilè  
rumpitur. Hec funiculo ita ligatur anima, vt  
in perfectiorem amorem, quam dum esset  
vulnerata procedat. Plus enim est ( vt ait  
*Richardus de gradibus violentie charitatis* )  
ligari quam vulnerari.

Notandum secundo, quod amor violentus,  
tunc ligare animam dicitur, quando eam Deo  
perpetuâ quadam amarione & cogitatione  
compellit inhærere. In qua tamen iugi dile-  
ctione ac memoria Dei, minimè iam laborat  
anima ac fatigatur; imo id illi labori est, ad  
alia videlicet quæ Deus non sunt, quamuis  
bona & utilia, cogitatione deuolui: ea tamen,  
cum sibi incumbunt, non omittit, sed vim sibi  
facit, vt propter Deum alia ( licet non aliena )  
à Deo, cogitet; in illo nihilominus memoriâ  
& amoris affectionem cui alligata est fixam  
retinens.

### PACTVM III.

*Amoris languidum facientis.*

Quando amore amoris tui infirma-  
bor?

¶ Ec verba, quotiescunque ex intimo ani-  
mæ meæ suspirando dixero, toties Do-  
mine Deus meus feruentissimè concupiscere  
intendo, ac reuera concupisco, sic amore a-  
moris tui transigi ac penetrari; vt deinceps



cuncta mihi sæculi huius prospera, tanquam cibaria infirmo ac languido, amara & insulsa esse videantur: & ut nullis vnquam huius mundi aduersis, tanquam insensibilis factus, aliquatenus commouear. *Amen.*

Notandum est primò, quod spiritualis languor, non aliud est apud Ascetas, quàm infirmitas ac debilitatio motuum sensualitatis, ex nimia intensione & eleuatione proveniens diuini amoris, quo mens in Deum extenditur. Vnde glossa dicit (super illud *Gen. 32.* Angelus Domini tetigit neruū femoris eius, & statim emarcuit.) Crescente virtute mentis, decrescit fortitudo corporis.

Notandum secundò, quod amor languorē asceticum in anima efficiens, ille dicitur, qui sic animam Deo inhzere facit, ut ad cuncta visibilia ac transitoria quodammodo insensibilis ac inidonea reddatur. Vnde glossa loco citato. Quanto ad maiorem sponsi se accendit mens, tanto ab amore temporalium languescit. Et supra illud *Cant. 5.* Adiuro vos filiz Ierusalem, si inueneritis dilectum meum, ut nuntietis ei, quia amore langueo. *Sic ait:* Quia præ amoris magnitudine, omnia temporalia sunt mihi in fastidio. *Item.* Amor languidum faciens, ille dicitur, quo sic anima in Deum excedit, ut præsentem vitam continuo habeat aspernabilem, & mortem omnino desiderabilem. Vnde iterum glossa supra eadem verba. Quia amore langueo. *sic ait.* Quia præ

Præ amor  
fiderio, et  
fastidio, con  
Notandu  
seu amor lan  
Mysticus, qu  
dam genera  
morem gere  
amara potia  
fiderij, & a  
appetentia  
quam se sen  
stico comm  
men conseq  
quàm ex D  
A  
Quando  
Hæc ver  
Hspirando  
meus intum  
faciari, tra  
ut omni mo  
emortua inc  
perpetua sp  
Nota adu  
habetur. p  
priuationem  
pore separa  
Philosophia

præ amoris magnitudine, mors mihi est in desiderio, etiam per dira tormenta; & vita in fastidio, cum patientia.

Notandum teritiò, quod languor animæ, seu amor languidam faciens animam, idem est Mysticis, quod amoris æstus, internam quandam generans impatientiam, quæ rationi morem gerere & obsequi non vult, donec re amata potiatur. *Vel* idem est, quod feruor desiderij, & avida, inhians, semperq; famelicæ appetentia vnionis passionis cum Deo, ad quam se sentit anima diuinitus vulnere mystico commotam ac inuitatam esse, illam tamen consequi non potest, non tam ex propria quàm ex Dei causa.

PACTVM IV.

*Amoris defectum afferentis.*

Quando amore amoris tui moriar?

**H**Æc verba, quotiescunque affectuosè suspirando dixerò, toties Domine Deus meus intimè desidero, sic amore amoris tui faucari, transfigi, penetrari & inflammari; vt omni motuum sensualitatis meæ exusta & emortua inordinatone, totus in te deficiens, perpetua spiritus mei gaudeam libertate. *A.*

Notandum est primò, quod mors multiplex habetur. *Prima* est naturalis, quæ significat priuationem præsentis vitæ, animæq; à corpore separationem. *Secunda* dicitur moralis Philosophica, quæ moritur aliquis, quando

causâ

causâ honestatis internæ, adhuc in corpore constitutus, corporeas illecebras morali docente Philosophia contemnit, & immoderationem passionum suarum naturalium compescit. *Tertia* mors, dicitur civilis, quâ moritur aliquis, *vel* quando suâ sponte renuntiat alicui dignitati: *vel* quando iuridicè infamis efficitur & actibus legitimis priuatur: *vel* quando in communitate hominum viuens, neminem afficit iniuria, & nullis commouetur ad rixas & lites aduersis, ut præsentem vitam honestè, quietè & securè traducere possit, iuxta illa duo verba antiquorum Philosophorum, *Sustine & Abstine. id est.* Sustine iniuriam, quæcunque mala illata æquo animo ferendo: & Abstine à vindicta ac omni specie mali. *Quarta* mors, dicitur culpæ, quâ quis moritur, quando propter peccatum vitâ gratiæ ac ipso Deo priuatur: quo magis anima, quam corpus spiritu viuit. De hac morte illud est *Rom. 8.* Si secundum carnem vixeritis, moriemini. Et *Iacob 1.* Peccatum cum consummatum fuerit, generat mortem. Et *S. Aug. lib. 13. de Ciuit. Dei.* Multi in corporibus viuus, animas mortuas portare noscuntur. *Quinta* mors, dicitur gehennæ, quæ est permissio doloris æterni, damnatio perpetua, & exclusio à gloriâ cælesti. Hanc mortem animæ infelicissimam, *S. Ioannes (Apoc. 21.)* vocat mortem secundam: quia supponit ac sequitur mortem culpæ. *Sexta* mors, dicitur

spiri-

Pad  
spiritualis  
mator, dice  
Num. 23. I  
rum. Hæc a  
Specialis. G  
omnes iusti  
ptionem. D  
vos conuict  
peccatis vest  
alia est asce  
moriuntur,  
possessionib  
renunziantes  
næ & interna  
iuxta illud  
dores veri)  
vitijs & cor  
fuerat. S. P  
mundus cru  
(mortuus sa  
Myslica n  
nimurum, qu  
expletur mo  
anima, non  
mitatis ac de  
tensione Di  
tur. Et rati  
Mortis Dei,  
quando anim  
bus, non sol  
stant occasio

spiritualis, quam optat quisque suæ salutis amator, dicens illud in profundo sui sæpissimè. Num. 23. Moriatur anima mea morte iustorum. Hæc autem mors, vel est communis, vel specialis. *Communis* illa est, quæ moriuntur omnes iusti peccatis suis, propter Dei præceptionem. De hac morte illud est *Ephes. 2.* Et vos conuificauit, cum essetis mortui delictis & peccatis vestris. *Specialis* mors spiritualium, alia est *ascetica*, alia *mystica*: Asceticâ morte moriuntur, qui liberâ voluntate huius mundi possessionibus, voluptatibus & honoribus abrenuntiantes, continuo mortificationi externæ & internæ, ac imitationi Christi insistant, iuxta illud *Galat. 5.* Qui sunt Christi (*imitatores veri*) carnem suam crucifixerunt, cum vitijs & concupiscentijs. Hac morte mortuus fuerat S. Paulus cum diceret *Galat. 6.* Mihi mundus crucifixus (*id est, mortuus*) est, & ego (*mortuus sum*) mundo.

Mystica mors quadrupliciter accidit. *Vel vimum*, quando cursus vitæ huius ac munus expletur modo extraordinario: quod fit, cum anima, non præ multitudine naturalis infirmitatis ac doloris, sed præ magnitudine ac intensione Diuini amoris à corpore separatur. Et talis fuit mors Beatissimæ V. Mariæ Matris Dei, & aliquorum sanctorum. *Vel etiam*, quando anima omnino separatur ab omni- bus, non solum quæ peccati aliquam ei præstant occasionem, verum & quæ obicem po-

nunt ipsius supremæ perfectionis obtinendæ aut quocunque modo impediunt eam, ne Deo intimè coniugatur. *Ut sunt irretentibilia & absoluta mysticorum, & ipsa connaturalis animæ ac ordinaria actiuitas. Vel quoque, quando anima ingreditur altissimam contemplationem, ubi perfectissimè in hærens Deo per vnitium amorem, ipsam incurrit ecstasim. Vel tandem, quando anima ab iucundâ Dei præsentia per spiritualem desolationem separatur.* De hac morte *Ioannes Taul. in Instit. cap. 4.* sic ait. Est alia quædam mors spiritualis, quæ est formæ nescia illa afflictio, quæ neque viam, neque fundum, neque modum habet.

Notandum secundò, quod amor defectum afferens, seu defectus ac defectio spiritualium, aliud est asceticis, & aliud mysticis. *Ascetica defectio anima*, significat effectum quemdam amoris Diuini, qui eo usque crescit, vt abstractat mentem ab imaginibus vanis & inutilibus mundanorum, & eam deficere faciat ac transformet in imagines diuinorum. Et sic præsens defectio, idem est, quod transformatio actiua, ac vnio sobria. Vnde est illud *Ps. 118.* Defecit ( *id est, transformatæ est* ) in salutare tuum anima mea. *Mystica defectio*, significat effectum quemdam amoris Diuini, qui eo usque crescit, vt mentem alienet à suo esse actuali ( *id est, à propria eius actiuitate ac operatione* ) & transformet eam in esse actuale diuinum, aliquando tandem in sui fundum cæ-

litus

itus infusum. Vbi anima, ad instar aëris incorporati radio solari, quadam admirabili illustratur claritate supercaelesti: & ad instar ferri exardentis, quodam feruet igne amoris Dei ineffabilis: & ad instar pomi saccharo confecti, inexplicabilem quandam imbibit semperiternalem dulcedinem. Et sic defectio mystica, idem est quod transformatio ac unio passiva seu ecstasica. Unde est illud *Ps.* 82. Concupiscit & deficit anima mea in atria Domini. *Super quod D. Greg. lib. 8. moral. cap. 19. sic* ur. Concupiscunt sed non desiciunt, qui iam quidem caelestia appetunt, sed adhuc tamen à terrenorum delectationibus minimè lassantur. Concupiscit vero & in atria Dei deficit, qui cum aeterna desiderat, in amore temporalium non perdurat.

Notandum tertio, quod libertas spiritus, alia est communis, alia specialis. *Communis* libertas illa est, quâ omnis iustus liber est à vinculis peccatorum. Et hæc est, de qua Apostolus ait. 2. *Corinth.* 3. Vbi spiritus Domini, ibi libertas. *Specialis* libertas spiritus illa est, quâ spiritus liber est ab omnibus quæ ejus contemplationem impedire possunt. Et hæc libertas, vel *ascetica* vel *mystica* est. Asceticâ libertatem habet spiritus, quem in contemplatione ordinaria non impedit culpa morbens (*id est*, inanis timor ac vana suspicio culpæ) cura pungens, sensus egens, & phantasmata irruentia. Mystica verò libertate spiritus



spiritus gaudet, cum liber est ab irretentibus & absolutis, contemplationi extraordinariæ insistent.

# SCALA VII.

Pactorum amoris Seraphici.

## PACTVM I.

Amoris semper mobilis.

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re semper mobili?

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo cor-  
dis mei suspirando dixerò, toties Domi-  
ne Deus ardentissimè concupisco dissolui, &  
esse tecum, ac semper in te ferri intentionem  
ac mobilitatem amoris mei attentissima, irre-  
missibili, & in aliud amabile ac desiderabile  
indeclinabili, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis inuenta  
materia in quam agat, mox in eam tendit  
absque ulla suæ motionis aut actionis inter-  
missione. Ita mentes beatæ, dum Diuinam  
intuentur potentiam, sapientiam, bonitatem,  
pulchritudinem, ac omnes alias perfectiones,  
inueniunt quandam materiam, in quam omnis  
sua affectione & amoris actione absque ulla  
intermissione ac interruptione semper mo-  
ueantur ac tendant.

PACTVM

PACTVM II.

*Amoris infinitus.*

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re infiniti ?

Æc verba, quotiescunque ex profundo  
I cordis mei suspirando dixero, toties Do-  
mine Deus ardentissimè concupisco dissolui,  
esse tecum, ac in te ferri intentione amoris  
ei interminabili, *Amen.*

Notandum est primò, quod sicut semper  
mobile, tollit interruptionem motus amoris  
amatore; ita infinitus seu incessabilis tol-  
lit terminationem eiusdem motus augmentati-  
onis, intensiōis, magnitudinis ac durationis.

Notandum secundò, quod sicut ignis non  
habet terminum in agendo, dummodo aptam  
inueniat materiam in quam agat, sed semper  
crescit, ac incessabili motione sua in eam  
tendit. Ita mentes beatæ, contemplantes Deū  
cuius immensitatem, infinitatem, & cæteras  
uiusmodi perfectiones, non habent termi-  
num in amando Deum, in quem semper per-  
petua motione ac incessabili actione sui amo-  
ris tendunt.

PACTVM III.

*Amoris semper calidi.*

Quan-

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re semper calido.

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo cor-  
dis mei suspirando dixerò, toties Dominus  
Deus feruentissimè concupisco dissolui, & effu-  
tecum, ac à te amore tui magis ac magis in-  
flammari, & ineffabili gaudio repleti, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis, quo magis  
appropinquat aptæ alicui materiæ, eo etiam  
magis proprio suo calore in omnes eius par-  
tes se diffundit: quia ab eadem materia nu-  
trimentum & augmentum sui accipit. Ita  
mentes beatæ, quo magis Deo amoris affecti-  
one appropinquant, eo etiam magis amor  
eius incallescunt, & consequenter ineffabili  
gaudio & exultatione adimplentur.

#### PACTVM IV.

*Amoris semper acuti.*

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re semper acuto?

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo cor-  
dis mei suspirando dixerò, toties Dominus  
Deus affectuosissimè desidero dissolui & effu-  
tecum, ac amoris mei toto in te impetu fere  
ac profundari, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis alicubi vi-  
lenter

inter oculos  
suo, super  
enta & inte  
entrum, ac te  
Deum suo amo  
fectionis (a  
moris, & ve  
maem pene  
totalitate  
bi sint, vbi  
so amato, &

Quando  
faciem  
re supe

**H**Æc verba  
dis mei si  
Deus ardenti  
um: ibique  
amore amor  
pio in æternu

Notandum  
anima se er  
severe dicit  
colligit. Ita  
Deum inten  
onis erigunt  
bere autem,  
creaturis con

ater oclusus, in quodam momento, impetu suo, superat ac penetrat omnia sui impedi-  
menta & intermedia, vt ibi sit, vbi est eius  
interum, ac terminus, & scopus. Ita beati in  
eum suo amore extensi, subito impetu suæ  
fessionis ( acutum enim significat impetum  
horis, & vehementiam desiderij ardentis )  
in nem penetrant virtutem, profunditatem  
totalitatem amari sui quantum possunt, vt  
i sint, vbi est eorum amatum. *id est*, cum  
so amato, & in ipso amato.

**P A C T U M V.**

*Amoris superferuidi.*

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re superferuido?

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo cor-  
dis mei suspirando dixerò, toties Domine  
Deus ardentissimè desidero dissolui & esse te-  
um: ibique in te profundatus ac submersus,  
amore amoris tui feruere & superferuere cu-  
pio in æternum. *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis, dum in  
flamma se erigit, ac se extra se iactat, super-  
feruere dicitur: feruere vero, dum se in se  
colligit. Ita beati in gloria cælesti, dum se in  
Deum intentione sui amoris & contemplati-  
onis erigunt, superferuere dicuntur: fer-  
uere autem, dum Deum non iam in se, sed in  
reaturis contemplantur & amant. **PA.**

480 *Test. animæ Pacta, seu actus anag.*

PACTVM GENERALE.

*In quo omnia pacta præcedentia, omnium scilicet  
larum, comprobantur & confirmantur.*

O Deus meus & omnia.

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando di-  
xero, toties in silentio ex profundo cor-  
dis mei, ò DEVS, qui es causa, principium, vi-  
ta, & finis creaturarum, ac sanctificator &  
protector MEVS, in quo omnes perfectione  
ET OMNIA bona continentur, quibus vsque  
in finem repleas desiderium tuorum, coram tui  
omnia pacta huius mei testamenti, intimo  
affectu subscribo, approbo, renouo,  
& confirmo in æternum,

*Amen.*

Explicit prima pars Summarij  
Theosophici.



PARS

PARS SECUNDA  
SUMMARI

ASCETICÆ ET MYSTICÆ  
THEOLOGICÆ.

QUINQUE TRACTATUS comple-  
tens, in quibus ipsa rudimenta ac  
præcepta earundem Theosophica-  
rum disciplinarum explanantur:  
quorum quidem tractatum  
series talis est.

PRIMVS TRACTATUS, agit de anima ra-  
tionali, quatenus est subiectum Asceticæ  
& Mysticæ Theologiæ, in tres portiones  
vsu spiritualium distincta

SECUNDVS, agit de notitijs virium animæ  
rationalis apprehensuarum & appetitiua-  
rum, in quantum videlicet ex illis oratio  
spiritualium coalescit.

TERTIVS, agit de via purgationis, illumina-  
tionis & vnionis, quâ spirituales veniunt  
ad veram diuinam sapientiam.



QUARTVS, agit de tribus statibus spirituum, scilicet incipientium, proficientium, & perfectorum.

QVINTVS, agit de tentationibus spirituum, & de remedijs contra easdem: & de peccatis, ad quæ huiusmodi tentationibus personæ spirituales pulsantur.

## TRACTATVS I.

De anima rationali, vt est subiectum Theologiæ spiritualis, in tres portiones vsu Ascetarum & Mysticorum distinctâ.

## INTRODVCTIO.

VT nobis Asceticæ & Mysticæ Theosophiæ rudimenta ac præcepta facilius innoscere queant, in primis necesse est in præsent tractatu, subiectum istarum disciplinarum spiritualium, vt potè, Animam rationalem more Mysticorum, in tres distinguere portiones (in *infimam* videlicet, *mediam* & *superiorem*) earumque definire vires, ac virium declarare officia & actiones.

Infima portio Animæ rationalis, dicitur Animalitas, & Anima sine adiuncto: quæ hac parte vnitur corpori ac eius organis, vnde illud non nisi animet, vegetet, viuificet & sen-

ficiet:

ificet: quod & anima irrationalis præstat animalibus. *Item* dicitur sensualitas, cupiditas, & Ratio inferior: quia anima rationalis per cupiditatem seu appetitum sensitivum, internè ad ea mouetur, quæ cognoscit tam sensu interiori organico, quàm ratione inferiori, sensui suo exteriori esse delectabilia: contrarijs autem eodem modo cognitis, animo se auertit, & quantum potest alienat.

Media portio Animæ rationalis, dicitur spiritus: *tum* quia potentia (vtpotè, memoria, intellectus & voluntas) quæ ex eo effluunt tanquam radij è sole, omnino sunt spirituales, non autem organicæ: nam non videntur corpori sic, vt illo vtantur aut organis illius, exercendo suas actiones internas; sed sic, vt non nisi vtantur vtente corporali organo, scilicet imaginatione: quæ sic se habet ad intellectum, sicut se habet color ad viam. *Tum* quia potentia spirituales, ad hoc aptæ sunt animæ rationali, vt illis mediantrius percipiat objecta spiritualia. *Tum* quia communes habet anima rationalis huiusmodi potentias spirituales cum Angelis, qui sunt spiritus.

Suprema portio Animæ rationalis, dicitur Mens: eo, quod emineat in animo. *Item* dicitur Vertex spiritus: quia anima rationalis hac parte sui, versus Deum spirat intus. *Id est*, versus Deum agit sui intimo, in quod est introuersa & eleuata: vertex enim spiri-

tus, alias dicitur intimum animæ rationalis, in quantum videlicet, potentia spirituales in illum refluunt, tanquam radij in solem. *Vnde* etiam est, quod vsitatum sit spiritualibus, accipere Mentem, aliquando pro spiritu, aliquando pro vertice spiritus, ac intimo animæ rationalis; sed cum tali discrimine. Spiritum enim significat Mens, quatenus videlicet extrahit se suis potentijs spiritualibus, ad inquirenda diuina ac per aliud aspicienda. & amore infatigabili excipienda. Verticem verò spiritus & intimum animæ rationalis significat Mens, quatenus introuertit se secundum easdem potentias ac sursum eleuat ad contemplanda diuina, & amore inseparabili amplectenda.

Vsitatum quoque est spiritualibus Theologis, harum portionum ac virium nomina persæpè confundere: ita vt aliquando, animam, pro mente & spiritu habeant; spiritum etiam pro mente, & mentem pro spiritu accipiant: & hoc propter ipsius animæ rationalis miram simplicitatem, & indiuisibilem unitatem. Quod tamen sic illam diuidant: hoc faciunt, non quasi huiusmodi portiones aliquomodo velint esse localiter in anima rationali; aut quasi anima rationalis habeat quantitatem molis seu magnitudinis; sed quatenus habet quantitatem virtutis: ideoque eadem portiones seu partes, non possunt dici partes integrales, nisi virtuales seu potentia-

les:

les: quia  
nalis. *Hic*  
& Anima di  
in suis pote  
uidetur, cū  
quando par  
similitudinis  
intelligendu  
*Physica The*  
anima ratio  
ficiorum & a  
distintas in  
His itaqu  
maioris eluc  
dicendorum  
recensitas a  
re & demo  
distinctioni  
rum portio  
ritiuas, viri  
ones declara

les: quia vires ac potentia sunt animae rationalis. Hinc est quod Auctor libri de Spiritu & Anima dicat cap. 8. Tota animae essentia in suis potentijs consistit, nec per partes diuiditur, cum sit simplex & indiuidua: etsi aliquando partes habere dicitur, ratione potius similitudinis, quam veritate compositionis intelligendum est. Item Ioannes Gerson de *Mystica Theol. part. 2. consid. 9.* Dicimus de anima rationali, quod ipsa pro diuersitate officiorum & agibilium, distinctas vires habet: distinctas inquam, non re, sed nomine.

His itaque suppositis, adhuc restat, causam maioris elucidationis, dictorum scilicet ac licendorum, in sequenti figura, portiones recensitas ac vires animae rationalis, delineare & demonstrare: ac postmodum in tribus distinctionibus praesentis tractatus, singulorum portionum vires apprehensiuas & appetitiuas, viriumque praesentium officia & actiones declarare & explicare.

# FIGURA ANIMASTICA

Anima rationalis  
suprema portio, dicitur Mēs,  
vertex & apex  
spiritus, centrum,  
fundum, orificium, &  
scintilla, cuius

Vis apprehensiva, dicitur simplex & pura intelligentia: aut etiam, vertex intellectus, & apex rationis,

Media portio, dicitur spiritus, cuius

Vis apprehensiva est Memoria, & intellectus ut ratio.

Infima portio, dicitur Animalitas, sensualitas Anima & ratio inferior, cuius

Vis apprehensiva, est sensus externus & internus. Sensus autem externus est visus, auditus, odoratus, gustus, tactus. Sensus quoque internus est sensus communis, imaginatio, phantasia, estimatio & memoria.

Vis appetitiva, dicitur Synteresis, apex voluntatis, appetitus superrationalis, principalis affectio, & supremus affectus.

Vis appetitiva est voluntas, seu appetitus rationalis.

Vis appetitiva, est appetitus concupiscibilis & irascibilis. Appetitus concupiscibilis affectio est amor, desiderium, delectatio, odium, fuga, dolor. Appetitus irascibilis affectio est spes, desperatio, audacia, timor, ira.

D  
Deviribus

A

D

Vires  
ces. A  
sensus corp  
Gustus, O  
ut sunt ali  
sua organa  
imaginatio  
Sensus com  
ex illo sens  
redeunt, v  
orbe in ce  
est, forma  
dine reru  
praesentiu  
hendunt, r  
proferendi  
quod nimi  
album & n  
hominis hu  
dulce & no  
tium est, i  
vnam sensu  
altera) con  
rei maior a  
magis est d

## DISTINCTIO I.

*De viribus infimæ portionis, tum apprehensivis, tum appetitivis.*

## ARTICVLVS I.

*De viribus apprehensivis.*

**V**ires sensitivæ apprehensivæ sunt duplices. Aliæ exteriores, *et sunt* quinque sensus corporis. videlicet. Visus, Auditus, Gustus, Odoratus, Tactus. Aliæ interiores, ut sunt alij quinque sensus (qui in cerebro sua organa habent) nempe sensus communis, imaginatio, phantasia, æstimatio & memoria. Sensus communis (qui ideo sic vocatur, quia ex illo sensus exteriores prodeunt, & in illum redeunt, velut lineæ à centro in orbem, & ab orbe in centrum) habet tria officia. *Primum* est, formas nimirum seu imagines & similitudines rerum ac obiectorum particularium præsentium, quas sensus exteriores apprehendunt, recipiendi. *Alterum* est, quoddam proferendi iudicium de sensibus exterioribus: quod nimirum visus, apprehendat & videat album & non nigrum; auditus, audiat vocem hominis huius & non alterius; gustus, gustet dulce & non amarum, & sic de reliquis. *Tertium* est, sensatum cum sensato (*id est*, rem vnain sensu aliquo exteriori cognitam, cum altera) comparare, ac determinare. v. g. huic rei maior albedo inest, quàm alteri. Vel, hoc magis est dulce, quàm illud, &c. X 4



Imaginatio habet officium, species videlicet seu similitudines à sensu communi apprehensas, absente re seu obiecto, formandi ac elicendi. Vis æstimatiuæ mundus est, ex formis seu imaginibus per imaginationem apprehensis, intentiones naturæ (*id est*, propensiones, seu proprietates, ac pronitates naturales) rerum sequendarum, vel fugiendarum, elicere. Secundum hanc virtutem, ovis lupum æstimat suæ vitæ hostē. Ita autē vis æstimatiua differt ab imaginatiua, sicut differt intellectus practicus, ab intellectu speculatiuo.

Phantasie triplex est officium: *primum* est, componendi formas cum formis; ac inde fingendi nouas alias formas, vt est componere ex albo & nigro varium: quod fecerunt oues (*Gen. 30.*) dum ex apprehensione virgarum candidi & viridis coloris, parerent Iacob agnellos varios. *Secundum*, componendi intentiones cum intentionibus. Vt facit ovis; dum intentionem nati sui & alieni apprehendens, suo non nisi nato vbera præbet, & alienum à se repellit. *Tertium* est componendi formas cum intentionibus; secundum quod, ovis formam lupi fugit apprehensam.

Vis memoratiuæ seu memoriæ sensitiuæ munus est, formas nimirum, & intentiones rerum, seu obiectorum, ex iisdem formis elicitas, conseruare, easq; præteritas reuocare ac repetere. *His sensibus* aliqui addere volunt sensum naturæ (vel alio nomine, legē naturæ, seu

De in

seu inclin  
tura suum  
tir. Vnde v  
præsentē ho  
quendā pæ  
pharasia ac

Notandu  
impulsum ei  
mobilis insti  
mines præ  
occupantur  
nando, conf  
do; animal

A

Vires se  
tera q  
seu extern  
motiua hun  
est motiua p  
quæ est mo  
quibus anim  
ternè. Vt s  
mouentes an  
quarum vna  
trasferibili  
tit anima bo  
git contra m  
gunt duz at  
tatio. Si er

seu inclinationē & instinctū naturālē) quo natura suum imminens bonū vel malū præsentat. Vnde venit illud, quod aliquādo nonnulli, præsentē hostē horripilationem ac tremorem quendā patiantur. Sed alij hunc sensum, cum phārasia ac vi æstimatiua confundere volunt.

Notandum autem est, quod instinctum ac impulsū eiusmodi naturalem, sicut & primū mobilis influentias, magis animalia quā homines præsentunt: quia homines multum occupantur circa suas conceptiones, ratiocinando, conferendo, componendo & diuidendo; animalia verò his minimè detinentur.

## ARTICVLVS II.

## De viribus motiuis.

**V**ires sensitiuæ motiuæ, sunt duplices. *Altera* quibus mouetur anima corporaliter seu externè. vt est virtus naturalis, quæ est motiua humorum: & vt est virtus vitalis, quæ est motiua pulsuum: & vt est virtus animalis, quæ est motiua membrorum: *Altera* sunt quibus anima mouetur spiritaliter seu internè. Vt sunt appetitus sensitiui duæ vires, mouentes animam aut diligendo aut odiendo; quarum vna dicitur *concupiscibilis*, & altera *irascibilis*: per concupiscibilem enim appetit anima bonum, per irascibilem verò insurgit contra malum. Ex concupiscibili, conflurgunt duæ affectiones, nimirum spes & delectatio. Si enim absens est, quod concupiscimus,

mus, speramus illud; si autem præsens est, in illo delectamur. Ex irascibili aliarum duarum affectiones oriuntur, videlicet dolor & timor: nam si præsens est, de quo irascimur, dolemus; si verò absens, timemus. *Vel iuxta aliorum placitum.* Vis concupiscibilis sex affectionibus gaudet. ut sunt, Amor, desiderium, & delectatio: odium, fuga, & dolor. Vis verò irascibilis, quinque habet affectiones. ut sunt, Spes & desperatio, audacia ac timor, & ira, quæ non habet oppositam affectionem, nisi ipsam sui cessationem.

Notandum est primo, quod præsentes affectiones prout sunt in animali, sequuntur apprehensionem sensuum interiorum; sed prout sunt in homine, & apprehensionem sensuum interiorum sequuntur, & iudicium rationis inferioris, à quo, & ipsum regimen agendi ac operandi accipiunt. Vnde est quod ab Ascetis & Mysticis, anima seu sensualitas, secundum hunc appetitum sensitivum vocatur Ratio inferior; sicut è contra, ratio inferior, quando huius appetitus affectionibus inordinatè se habentibus, nimis coniuget, Sensualitas nuncupatur.

Notandum secundo, quod affectus huius sensitivi appetitus, *aliquando* vocantur affectiones naturales, seu inclinationes ac propensiones innatæ, *id est*, cum natura natæ, quas quivis se experitur habere ad proprium corpus, ad vitam, ad sanitatem, ad amicos, cognato-

De in  
cognato-  
dunt in vi  
li. *Aliqua*  
ones sensu  
les; dum v  
ac impulsib  
nalia immo  
dem affectio  
passiones.  
suis impetib  
teros humo  
oculus, ac  
immuration  
sam etiam s  
turbant im  
xecutione  
considerare  
ones huma  
siones tand  
sam immura  
tionem infe  
cum appetit  
est amica ac  
seclusus & r  
rumpere fac  
nequaquam  
pervertunt i

DIS  
De

cognatos, &c. Huiusmodi affectiones tendunt in vtilia & delectabilia naturæ corporali. *Aliquando* iidem affectus dicuntur affectiones sensuales, vel alias habitudines carnales; dum videlicet animum suis incitamentis ac impulsibus prouocant ac stimulant ad carnalia immoderata desideria. *Aliquando* eadem affectiones appellantur passionēs & propassiones. Passiones quidem, quando sic suis impetibus commouent sanguinem ac cæteros humores in corpore, vt exterius facies, oculus, ac cætera membra corporis, ab eis immutationem sui patiantur: & quando ipsam etiam superiorem rationem, sic suis perturbant impulsibus, vt omninò desistat ab executione sui officij, quod est legem diuinam considerare, ac iuxta præscriptum illius, ad actiones humanas moderare ac dirigere. Propassiones tandem vocantur, quando non nisi ipsam immutant exterius animam, & solam rationem inferiorem (quæ, propter intimam cum appetitu sensitiuo coniunctionem, facta est amica ac patrona sua) concitant ac in discursus & ratiocinationes importunas prorumpere faciunt; sed rationem superiorem, nequaquam confundunt, nec rectum eius peruertunt iudicium.

## DISTINCTIO II.

*De viribus mediæ portionis.*

X 6

ART.

## ARTICVLVS I.

*De memoria.*

**M**Emoria, prout ad spiritum pertinet, dicitur memoria *intellectiva*: prout verò ad animam spectat, dicitur memoria *sensitiva*. Memoriz intellectiuarum, sunt quinque officia seu actus. *Scilicet*. Apprehensam acquirant quæ ab intellectu scientiam, seu conceptionem, conseruare ac retinere. Seruatam intellectui repræsentare. Elapsam recolere. Nouam excogitare. Tandem exterius manifestare, voce scilicet aut calamo. *Hinc est*, quod intellectiua memoria, aliquando se habet *passiue*, quando videlicet recipit & conseruat cognitiones intellectus; aliquando *actiue*, quando easdem elapsas recolligit, & intellectui repræsentat.

Memoria sensitiva, est iterata resumptio alicuius sensu apprehensi. vel, est repetitio obiecti particularis. vel, est reuocatio speciei sensibilis, vicem obiecti gerentis. *Vnde*, hæc est differentia inter memoriam intellectiuam & sensitiuam; quia intellectiua eorum curam habet, quæ intellectus cognoscit ac intelligit: sensitiva verò, eorum quæ sensus apprehendit.

## ARTICVLVS II.

*De intellectu, ac diuisionibus, operationibus, actibus, & habitibus illius.*

**S**cholasticorum usu, potentia intellectiua, sive alias ipse intellectus, secundum diffe-

rentiam

De vi  
rentiam  
nidi solet,  
agens, vn  
suam acti  
phantasia,  
cere specie  
rentem. Ve  
naria, prod  
tutalem ac  
uersalem. I  
officia, seu  
possibilia.  
relligibilem  
Secundam,  
gibili, intel  
cio idem in  
actiua. Te  
intellectio  
frus. Qu  
nem in obie  
peratiua.  
Porro sec  
videtur inte  
um Spec  
biecti verita  
rò, qui cogn  
boni: vnde  
intelligimus  
Tandem  
tis, diuiditur  
rem & infer

rentiam suorum officiorum, communiter di-  
uidi solet, in *agentem* & *possibilem*. Intellectus  
agens, vnicum habet officium, vtpotè, per  
suam actiuitatem seu abstractionem, vna cum  
phantasia, ex specie sensibili, formare ac fa-  
cere speciem intelligibilem, obiecti vices ge-  
rentem. *Vel alias*, ex specie seu forma imagi-  
naria, producere speciem seu formam intelle-  
ctualem ac spiritualem, ex particulari vni-  
uersalem. Intellectus *possibilis* quatuor habet  
officia, seu intellectui possibili quatuor sunt  
possibilia. *Primum* est, recipere speciem in-  
telligibilem ab intellectu agente formatam.  
*Secundum*, producere vna cum specie intelli-  
gibili, intellectionem obiecti: & ab hoc offi-  
cio idem intellectus, dicitur productiuus seu  
actiuus. *Tertium* est, recipere in se productam  
intellectionem: & ab hoc officio dicitur pas-  
siuus. *Quartum* est, tendere per intellectionem  
in obiectum: & ab hoc officio dicitur o-  
perariuus.

Porro secundum differentiam obiecti, di-  
uiditur intellectus in *speculatiuum* & *practi-*  
*um*. Speculariuius dicitur, qui cognoscit o-  
becti veritatem in ratione veri. Practicus ve-  
rò, qui cognoscit obiecti veritatem in ratione  
boni: vnde per intellectum speculatiuum rectè  
intelligimus; per practicum autè rectè agimus.

Tandem secundum differentiam dignita-  
tis, diuiditur intellectus in *rationem superio-*  
*rem* & *inferiorem*. Ratio superior deducit



conclusiones ex propositionibus per se notis. Inferior verò ex principijs, sumptis videlicet ab experientia per sensus.

Operationes & actus intellectus, hoc modo inter se distinguuntur: nam *operatio* est extensio & intentio potentia in obiectum, quâ tendit intellectus in cognitionem eiusdem obiecti; vel quâ profectum facit in intellectionem rei intelligibilis: *actus vero intellectus*, est ipsa eiusdem obiecti aut rei intelligibilis cognitio, ab intellectu producta ac elicitâ. *Vnde* sicut operationes intellectus sunt tres, ita & actus. *Prima* operatio dicitur simplex apprehensio, quâ tendit intellectus simpliciter seu absolutè, *id est*, ante omnem iudicij actum, in confusam obiecti apprehensi cognitionem. *Secunda* dicitur Iudicium, quâ tendit intellectus in cognitionem obiecti distinctam, affirmando videlicet aliquid de obiecto aut negando: seu, componendo aliquid cum obiecto; aut illud, vel ab illo diuidendo. *Tertia* dicitur Discursus, quâ tendit intellectus ex notis propositionibus, per illationem, in euidentem ignotæ veritatis cognitionem. *Primus* actus intellectus dicitur Directus, quo cognoscit intellectus obiectum directè, *id est*, simpliciter ac absolutè, absque vlla scilicet obliquitate sui respectus, ad alterius obiecti eiusque cognitionis comparisonem. *Secundus* dicitur Collatiuus, qui idem est, quod obiecti cognitio actualis, ad alterius obiecti cognitionem

De virt  
gnitionem  
quo intelle  
rectam aut  
suam cogni  
tem, vel sup  
Habitus  
que, *scilicet* è,  
prudencia, a  
bitus genera  
principioru  
tus acquiri  
ex principi  
Scientia ha  
per cognitio  
ex vniuersal  
bitus, cum  
dem rationi  
bitus, cum  
scilicet eide  
Mysticoru  
intellectiua,  
lus officioru  
di solet, in  
intelligentia  
scere nimiru  
& conclusioni  
(*scilicet* est, De  
lius, Spiritu  
per quandam  
tiones vero  
symbolo Apo

gnitionem ordinata. *Tertius* dicitur Reflexus, quo intellectus post cognitionem obiecti directam aut collatiuam, reflectit se, vel supra suam cognitionem, vel supra se cognoscentem, vel supra suum cognitum.

Habitus intellectus potentie sunt quinque, *Scopus* è, Intellectus, sapientia, scientia, prudentia, ars. *Intellectus* habitualis, est habitus generatus ex cognitionibus primorum principiorum. *Sapientia* habitualis, est habitus acquisitus per cognitiones conclusionum, ex principiis vniuersalissimis deductarum. *Scientia* habitualis, est habitus acquisitus, per cognitiones conclusionum, deductarum ex vniuersalibus principiis. *Prudentia* est habitus, cum recta ratione actiuus, per acta eidem rationi conformia acquisitus. *Ars* est habitus, cum recta ratione factiuus, per facta scilicet eidem rationi conformia acquisitus.

Mythicorum usu antiquiorum, potentia intellectiua, secundum differentiam trium illius officiorum, in tres quosdam gradus diuidi solet, in *rationem* videlicet, *intellectum* & *intelligentiam*, Rationis officium est, cognoscere nimirum fidei terminos, propositiones & conclusiones per aliud: terminos quidem (*Et est*, Deus, Christus, Trinitas, Pater, Filius, Spiritus sanctus, Creator, Saluator &c.) per quandam eorum definitionem: Propositiones vero fidei (*Et sunt* articuli fidei, de symbolo Apostolorum, S. Athanasij, & Concilij

cilij Nicæni ) per collationem cum alijs propositionibus magis notis : Conclusiones tandem fidei, per præmissas notas ac iam intellectas propositiones: ex quibus necessariò sequi eas, ipse discursus rationis euidenter demonstrat. Ad officium quoque eiusdem rationis spectat, ex præsentī scilicet cognitione fidei terminorum, propositionum & conclusionū, consurgere ac deuenire in diuinorum asceticam meditationem.

Intellectus ( qui est, quasi intus legens; nam venit à verbo intelligo, quod est, quasi intus lego; sicut & intelligere, est quasi intus legere, *id est*, interiora obiecti, puta essentiam quæ sub sensum non cadit, penetrare ac percipere ) officium est, eosdem fidei terminos, propositiones ac conclusiones simpliciter (*id est*, absque alio ) cognoscere. Cognoscit autem intellectus simpliciter fidei terminos, quando actu eos intelligit absque officio rationis, *id est*, post omnem eorum definitionem. Propositiones verò, quando eas, post omnem collationem cum alijs propositionibus quocunque modo magis notis, intelligit. Conclusiones tandem fidei simpliciter cognoscit intellectus, quando eas percipit ac intelligit post omnem illationis discursum. Ad officium etiam eiusdem intellectus spectat, ex præsentī videlicet simplici cognitione terminorum, propositionum & conclusionum fidei, consurgere ac deuenire, in diuinorum ordinariam contemplationem. Intel-

De virt

Intelligē  
dum suum  
ordinariam,  
extraordina  
plationem.

Vsu recen  
diua seu ipsa  
duos disting  
cet, & intell  
suorum offic  
inferiorem:  
oculo sursum  
tionis superi  
cet fidei cali  
sitiones & co  
leges diuin  
dum eas vie  
re. Vt. Hoc  
pit, consuli  
ferioris est,  
sualitatis ri  
humanas ta  
mouere. Vt  
ceps imperat  
blica vitale, q  
Porro, Ra  
speculatiua  
cognitiua est  
aut falsum, b  
etica verò est  
iudque apper

Intelligentia ad hoc apta nata est, vt secundum suum officium, post contemplationem ordinariam, consurgat ignotè, & ingreditur extraordinariam Dei ac diuinorum contemplationem.

Vsu recentiorum mysticorum, vis intellectiua seu ipsa potentia intellectus, non nisi in duos distinguitur gradus, in *rationem* videlicet, & *intelligentiam*. Ratio deindè, respectu suorum officiorum, diuiditur in *superiorem* & *inferiorem*: cuius rei exemplum habetur in oculo sursum & deorsum aspiciente. *Vnde* rationis superioris officium est, veritatis videlicet fidei cælitus reuelatæ, terminos, propositiones & conclusiones considerare. *Vel item*, leges diuinas meditari ac scrutari, & secundum eas vitam instituere ac mores componere. *Vt*, Hoc est faciendum, quia Deus præcipit, consulit &c. Officium autem rationis inferioris est, leges ciuiles, mundanas, & sensualitatis rimari, & secundum eas actiones humanas tam internas quàm externas promouere. *Vt*, Hoc est faciendum, quia Princeps imperat, quia honestum est, quia Reipublicæ utile, quia sensui delectabile, &c.

Porrò, Rationem diuidunt spirituales, in *speculatiuam* & *practicam*: speculatiua seu cognitiua est, dum iudicat aliquid esse verum aut falsum, bonum aut malum, & ibi sistit. Practica verò est, dum iudicat bonum, vt fiat, illudque appetit. Speculatiuæ rationis duo sunt actus,

actus, quibus in finem veri dirigitur: *Expositè*,  
 ratiocinatio, & aspectus veri. Ratiocinatio,  
 idem est, quod obscuræ veritatis, rationibus  
 ac documentis elucidatio. Vel quoque idem  
 est, quod veritatis ignoræ, per discursum ra-  
 tionis inquisitio seu inuestigatio, præcedens  
 ipsum illius cognoscere. Aspectus veri, est ip-  
 sa cognitio seu intellectio veri per aliud,  
 non autem simpliciter. Prædictæ rationis tres  
 sunt actus, quibus in finem boni dirigitur:  
 vtpotè discretio boni & mali, electio boni  
 seu melioris, & ipsa dilectio: quo pacto apud  
*D. Aug.* sic definitur. Ratio, est animæ aspe-  
 ctus, quo bonum & malum discernit, virtu-  
 tes eligit, Deum diligit.

Intelligentiam quoque Mystici, respectu  
 duorum eius officiorum, diuidunt in *simplici-*  
*cem, & puram*. Intelligentia simplex, post om-  
 nem discursum simpliciter apprehendit ver-  
 ritatem (*Expositè*, terminos, propositiones, &  
 conclusiones fidei) ac ordinariè illam con-  
 templatur. Intelligentia pura, purè ac nudè  
 apprehendit & contemplatur Deum. *Nota*,  
 quod persæpe mystici pro pura intelligentia,  
 ponunt simplicem intelligentiam, sed non è  
 conuerso.

## ARTICVLVS III.

De voluntate, ac eius affectibus, & actibus.

**V**oluntas, est quasi volitans seu volans; vo-  
 lat enim, cum vult, vt in suo centro seu  
 fine

De vi  
 fine conc  
 finem, quo  
 id esse, in sp  
 tatis amore  
 bus. *Vade*,  
 dere tendit  
 feat; ita s  
 volat in fin  
 Aug. Amor  
 quocunque  
 timus. trip  
 sumum v  
 quod puta  
 finis est iul  
 quorum pe  
 mine ad te  
 nec requir  
 parens:  
 ratione e  
 hic finis e  
 dicitur pra  
 voluntas, e  
 quam finem  
 norum & c  
 mens hum  
 vero fini v  
 quiescere i  
 adheret ap  
 peruersè a  
 Aug. Om  
 quod vitin  
 vtendis fr

fine conquiescat. *Nota*, id esse in spiritualibus finem, quod est in corporalibus centrum; & id esse, in spiritualibus voluntatem seu voluntatis amorem, quod est pondus in corporalibus. *Vade*, sicut creatura corporalis suo pondere tendit in suum centrum, ut in eo quiescat; ita spiritualis, suæ voluntatis amore, volat in finem, ut in eo quietetur. *Hinc D. Aug.* Amor meus, pondus meum: illo feror, quocunque feror. Est autem finis, utpotè, ultimus, triplex: *Primus* dicitur verus: qui est summum verum sub ratione summi boni, quod puta esse Deum vnum & Trinum: & hic finis est iustorum ac Sanctorum omnium, in quorum persona *D. Aug.* ait. Fecisti nos Domine ad te, & inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te. *Secundus* finis dicitur apparens: qui scilicet voluntati ostenditur à ratione errante, tanquam finis ultimus: & hic finis est infidelium idololatrarum. *Tertius* dicitur præstitutus: quem scilicet deprauata voluntas, ex libertate sua, substituit sibi, tanquam finem ultimum: & hic finis est mundanorum & carnalium hominum. Hinc est, quod mens humana, dum voluntate suâ adhæret vero fini ultimo, dicitur propriè ac ordinatè quiescere in Deo, ac frui Deo: dum autem adhæret apparenti vel substituto fini; malè, perversè ac inordinatè fruïtur, iuxta illud *D. Aug.* Omnis itaque humana peruersio est, quod vitium vocatur; fruendis uti velle, & utrendis frui.

Porro



Porro voluntas, iuxta *Aristotelem* nihil aliud est, quàm appetitus boni cum ratione. Et iuxta *D. Aug.* Voluntas, est animi motus, cogente nullo ad aliquid admittendum, vel non admittendum; adipiscendum vel non adipiscendum. *Hinc est*, quod voluntas libera est præ cæteris potentijs in anima rationali, & Domina ac regina omnium virium: inest enim illi facultas imperandi omnibus viribus tam externis quàm internis; internis deinde, tam affixis corporeis organis, quàm non affixis, *id est*, purè spiritualibus; nec cogitur à bono sic, ut necessariò illud velle debeat; sicut cogitur intellectus à vero, ut illi omnino assentiri teneatur. Est autem huiusmodi voluntas, alia *antecedens*, & alia *consequens*. Voluntas antecedens, vult bonum in communi apprehensum: & dirigitur per synteresim scholasticè acceptam, *id est*, per lumen cognitionis principiorum moralium, quod est in practico intellectu. Voluntas verò consequens, vult bonum in particulari apprehensum: & dirigitur per conscientiam, *id est*, per lumen cognitionis conclusionum moralium, quod etiam est in practico intellectu. Hanc voluntatem consequentem sensualitas depravare conatur, dum eam impetu suo stimulare non sinit, ut bonum in particulari (*Scilicet*, alicuius virtutis studium) quod sentit suis motibus esse contrarium, refugiat; malum verò vitij, quod est suum delectamentum, sub spe-

De vir  
cie boni  
etæe volun  
mortificati  
num illius,  
Motus v  
quando a  
differunt ab  
quod illi leg  
inferiorum  
spicientis,  
autem non  
dicij rectæ  
gientis. Al  
sunt differe  
cupiscibili  
beneplaci  
bus volun  
quale pur  
se habet;  
aut lucrum  
(tunc enim  
inferioris  
ale ac æter  
altas. Affe  
concupisci  
lum, ut ab  
dij, confid  
luntas ut i  
malum, ut  
ipsis medi  
tus volun

cie boni amplectatur: verum non itidem sollicitat voluntatem antecedentem; cum illa de mortificatione proxima sensuum ac passionum illius, curam non habeat.

Motus voluntatis, aliquando *affectus*, aliquando *actus*, dicuntur. Affectus huius loci, differunt ab affectibus appetitus infimi, in eo, quod illi sequantur apprehensionem sensuum inferiorum, & iudicium rationis deorsum aspicientis, ac nimis sensualitati fauentis; isti autem non moueantur, nisi prævio lumine iudicii rectæ rationis, vtpotè sensualitatem fugientis. Affectus igitur præsentis, in duplici sunt differentia: *alis*, quibus voluntas, vt concupiscibilis, erga bonum, vt est Deus, ac eius beneplacitum, beneuolè se habet: *alis*, quibus voluntas, vt irascibilis, contra malum, quale puta esse peccatum & vitium, maleuolè se habet; & hoc, non tam propter damnum, aut lucrum aliquod corporale ac temporale (tunc enim voluntas, lumen iudicii rationis inferioris sequeretur) quàm propter spirituale ac æternum, soliusque Dei offensam. *Vel alias*. Affectus *alis* sunt, quibus voluntas vt concupiscibilis, appetit bonum, & refugit malum, vt absolutè consideratum. *id est*, à medijs, consideratione præcisum: *alis* quibus voluntas vt irascibilis, vult bonum, & non vult malum, vt arduum apprehensum. *id est*, cum ipsis medijs consideratum. Sunt autem affectus voluntatis vt concupiscibilis, quibus appetitur

petitur bonum, tres, *Ex parte*, amor, desiderium, gaudium seu lætitia; & alij tres, quibus fugitur malum, *Ex parte*, odium, fuga, & tristitia. Voluntatis verò ut irascibilis sunt quinque, *Ex parte*, spes, desperatio, fortitudo, timor & ira.

Actus voluntatis, alij sunt *eliciti*, alij *impe-*  
*ti*. Eliciti sunt duo, volitio nimirum & no-  
tio. sicut enim intellectus respectu veri &  
falsi, habet se actu affirmationis & negatio-  
nis; ita se habet voluntas respectu boni &  
mali, actu volitionis & nolitionis. *Vel* deinde  
actus voluntatis eliciti sunt sex: tres quidem  
respectu finis, *Ex parte*, amor, intentio, & frui-  
tio: tres etiam respectu mediorum, *Ex parte*,  
consensus, electio, & usus. Nam sicut intelle-  
ctus, assentitur vero absoluto propter se, *Ex*  
*parte*, tum primo principio, quod est per se no-  
tum, tum ipsi Deo reuelanti; & vero respec-  
tiu, propter aliud, *Ex parte*, conclusioni,  
propter primum principium ex quo rectè in-  
fertur, vel Ecclesiæ, propter Deum: Ita vo-  
luntas, vult bonum absolutum propter se, *Ex*  
*parte*, finem ultimum: & bonum respectiuum  
propter aliud: *Ex parte*, media propter finem.  
Volendo igitur voluntas bonum absolutum,  
elicit actum amoris, intentionis, & fruitionis;  
volendo autem bonum respectiuum, elicit ac-  
tum consensus, electionis & usus.

Actus amoris, est prima inclinatio volun-  
tatis in bonum per se expetibile, abstrahens  
à presentia & absentia. *Scu*, Amor, est volu-  
tio

De virtutibus  
tio finis ab  
nis, est vol  
quoque inter  
sum ductio  
verò spei, &  
bitem. *Vel*  
dirigitur om  
Deum. *Ad*  
voluntatis  
in fine adept  
posse, fru  
est actus elic  
fine, habens  
tualem. *Vel*  
lupruosa  
Actus co  
ius loci, est  
ris certa m  
tionem, iu  
tinendum.  
Actus volun  
post plenam  
acceptantis.  
obtinendum  
actus volun  
ees ad oper  
dantis pote  
onem ac im  
obtinendum  
duplex habet  
lupras imple

io finis absolutè considerati. *Actus* intentionis, est volitio finis tanquam abientis. *Vel quoque* intentio, est directio, eleuatio, & sursum ductio cuiuscunque affectus, præsertim verò spei, & desiderij, in finem voluntari vniuersalem. *Vel tandem* est actus voluntatis, quo dirigitur omnis actio in Deum, propter solum Deum. *Actus* fruitionis, seu fruitio, est actus voluntatis quiescentis in bono præsentis, seu in fine adepti. *Vel*, est ex fine desiderato, iam possessio, fructus captio. *Vel quæque*, fruitio est actus elicited, quo vnitur voluntas cum fine, habens sibi annexam voluptatem spirituales. *Vel tandem* fruitio, est quies & voluptuosa fini propter seipsum adhæsi.

Actus consensionis, seu ipse consensus huius loci, est actus voluntatis, liberè acceptantis certa media, quæ post perfectam deliberationem, iudicata sunt conuenire ad finem obtinendum. *Actus* electionis seu electio, est actus voluntatis, aliquod medium particulare, post plenam deliberationem segregantis & acceptantis, tanquam magis conueniens, ad obtinendum finem. *Actus* visionis seu vsus, est actus voluntatis elicited, potentias executrices ad operationem applicantis: seu mandantis potentijs sibi ministrantibus, executionem ac impletionem certi alicuius medijs, ad obtinendum finem ordinati. *Hinc est*, quod duplex habetur vsus: *Primus* elicited, quo voluntas impleri vult ab alijs potentijs, ea, quæ sunt

sunt ad finem: *alter* est imperatus, qui elicitor ab aliqua potentia voluntati obtemperante. *Vel*, qui est ipsamet rei imperatæ executio, per potentias voluntati ministrantes.

Actus imperati sunt diuersi, *alij* quibus voluntas imperat intellectui, vt meditetur aliquod mysterium fidei, *Vel*, vt contempletur veritatem alicuius mysterij, iam antea per opus meditationis cognitam seu intellectam. *Alij*, quibus voluntas imperat sensualitati (est autem sensualitas iuxta *D. Bonau.* illa potentia animæ, quæ sensificat corpus & mouet; & appetit ea, quæ sunt delectabilia corpori, & refugit nociua) vt motibus ac impulsibus passionum suarum non præualeat contra dictamina rectæ rationis: *Alij*, quibus imperat voluntas potentijs corporeis, exterioriorem aliquam operationem. Sunt igitur actus voluntatis imperati, ipsa *scilicet* meditatio, contemplatio, fides, ambulatio, auditio, visio, & alij similes, qui nimirum motu & imperio voluntatis, à suis potentijs eliciuntur. *Hinc est*, talem esse differentiã inter actum elicitem & imperatum; quod actus elicitus ille dicatur, qui proximè à potentia, & per ipsam potentiam, producit: *Et est* volitio voluntatis, intellectio intellectus, visio visus, auditio auditus, &c. Actus autem imperatus, qui nimirum fit à potentia voluntatis, ministerio ac opera alicuius alterius potentiæ.

Denique actus voluntatis, alij dicuntur

*summa-*

De virtutibus

immanentes

mens, idem

te, qui nimirum

post sui pro-

tio, propositio

intellectu eli-

quam in sed-

dicatur. *Vt e-*

&c. Actus tri-

peratus à vo-

qua corporeis

qua productio

na, obedi-

tam videlicet

communiter

fructus pie-

Tandem

mati, & ali-

quod produ-

cuntur (ta-

intellectus; ve-

quàm puræ i-

quit elicere o-

perando Hu-

duntur à De-

primè depur-

solutio: qui e-

ma, & opore di-

sunt sine ani-

ipsam anima-

diuinæ, requi-

*immanentes*, alij *transeuntes*. Actus immanens, idem est quod actus elicitus à voluntate, qui nimirum in eadem voluntate recipitur post sui productionem. *Ut est*, volitio, nolitio, propositum, &c. sicut similiter actus ab intellectu elicitus, qui in ipso intellectu tanquam in sede sua excipitur, immanens etiam dicitur. *Ut est* intellectio, affirmatio, negatio, &c. Actus transiens, idem est quod actus imperatus à voluntate, & elicitus à potentia aliqua corporea, qui transit extra potentiam, à qua producitur. *Ut est*, eleemosyna, disciplina, obeditio, imitatio, &c. Huiusmodi actus, tam videlicet immanentes quam transeuntes, communiter dici solent ab ascetis, effectus & fructus piæ meditationis.

Tandem actus voluntatis alij dicuntur *formati*, & alij *infusi*. Actus formati, idem sunt quod producti seu elicti. Actus infusi illi dicuntur ( tam videlicet voluntatis, quam intellectus; vel potius, tam supremi appetitus, quam puræ intelligentiæ ) quos potentia nequit elicere operando, nisi recipiendo & cooperando. Huiusmodi autem actus non infunduntur à Deo, nisi animæ selectissimæ ac optimè depuratæ ab omni irretentibili & absoluto: qui quidem actus, dum fiunt in anima, & opere divinâ inactione seu infusione, non sunt sine anima, sed cum ipsa anima, & per ipsam animam: eiusmodi enim operationes divinæ, requirunt ipsius animæ vitalem acti-



uitatem, qualis est illius dispositio, præparatio, & cooperatio.

## ARTICVLVS IV.

*De differentia, inter affectus, & actus voluntatis.*

**V**erum quidem est, quòd affectus & actus voluntatis, ascetarum & mysticorum vti sapissimè confundantur, ac pro eodem accipiantur, tamen aliquot different. & inter eodari possunt. *Prima* illarum est, quòd affectus sunt motus & conceptus voluntatis passiuæ; actus verò sunt motus & partus voluntatis actiuæ. Voluntas rationis, tunc se passiuè habet, quando vel mediante aliqua consideratione piâ, ab ipso spiritali obiecto, aut diuina quandam percipit sui excitationem & commotionem; ita vt sentiat se vel tristari de peccatis præteritis; vel desiderium virtutis mortificationis ac obseruantia legis diuinæ concipere; vel gaudium de perfectionibus Dei, ac lætitiâ de puritate suæ conscientia experiri, &c. *Deinde*, passiuè se habet voluntas, quando ab ipso Spiritu sancto, mediante illius diuinâ inspiratione ac infusione illustrationis & suauitatis cælestis, ad præponendum omni mundanæ expectationi beneplacitum Dei, & ad seipsam relinquentiam & abnegandam, propter Christi imitationem emollietur & inclinatur. Actiuè autem habet se voluntas, quando horum aliquo modo per-

motâ,

De vi

mota, a

liante &amp; co

nimo delib

ferre amari

Secunda

ctus: quòd

motus ipsius

verò, non ni

ta est de imp

tur: hac vel

vellet homo

obseruantia

victorum, &amp;

beneuolenti

esset sibi po

V. luntas

sibili: hac

riò vult bo

ardua &amp; di

transcurrit,

bile esse ext

xiliij diuini

Tertia di

sunt aliquan

natæ volun

natæ. Habe

natam dicitu

aliquo pio aff

tatem, sed h

quo se in ha

minet. Dete

motu, actibus suis per seipsam elicicis, auxiliante & cooperante sibi diuina assistentia, animo deliberato, in suum se contendit transferre amatum. *id est*, Deum.

Secunda differentia est inter affectus & actus: quod affectus possunt quandoque esse motus ipsius voluntatis incompletæ; actus verò, non nisi completæ. Voluntas incompleta est de impossibili, vnde alias velleitas dicitur: hâc velleitate seu incompletâ voluntate, vellet homo bonum ( vt est vera pœnitentia, obseruantia mandatorum Dei, mortificatio vitiorum, & studium virtutum ) ad quod iam beneuolo affectu se commoueri sentit, si illud esset sibi possibile, vtpotè ratione mediorum. Voluntas verò completa, non est nisi de possibili: hâc voluntate homo efficaciter ac seorsum vult bonum, & media illius quantumuis ardua & difficilia eligit, proponit, & ipso usu transcurrit, nihil sibi in via spiritali impossibile esse existimans, propter assistentiam auxilij diuini sibi præsentissimam.

Tertia differentia est, quod affectus possunt aliquando esse motus solius indeterminatæ voluntatis, actus verò non nisi determinatæ. Habere aliquis voluntatem indeterminatam dicitur, quando sentit se commoueri aliquo pio affectu erga Deum, ac eius voluntatem, sed hâc ratione nullum actum elicit, quo se in hanc vel in alteram partem determinet. Determinatam autem voluntatem a-

58 Tractat. I. Dist. III. Art. I.

liquis habet, quando suum affectum conceptum, aliquo actu elicito aut imperato explicat, terminat, ac manifestat.

*Nota* autem, quod affectus, quo est purior & suavior, eo etiam actus eius est intensior, ardentior, acutior & penetrabilior. *Nota deinde*, quod aliquis actus, dicitur actus affectuosus, *id est*, inflammatus; & è conuerso aliquis affectus dicitur actuosus seu actiuus, eleuatus, sursum ductus, acutus, penetratiuus, &c.

DISTINCTIO III.

*De viribus supremæ portionis.*

ARTICVLVS I.

*De mente.*

**M**ENS communiter accipi solet, tam pro spiritu, quam pro singulis eius potentijs imò & pro ipsis actibus singularum potentiarum. Sed vsu *Mysticorum*, mens significat portionem animæ rationalis, cæteris eminentiorem ac sublimiorem, *id est* supremam: inde enim dicta est mens, quod in anima emineat quæ quidem illius eminentia ac sublimitas eo quod facilliter & sufficienter explicari non possit, idcirco pluribus ac diuersis insignitur à *Mysticis* nominibus, vt ex illorum proprietatibus ac significatis natura sua aliquatenus innotescere queat.

Primò igitur mens vocatur acies, intimum ac centrum rationalis animæ, eo quod ab illi poten-

De vir  
potentia  
unt quide  
inquirend  
da, & co  
Resluunt d  
gatis disc  
uerit orig  
mum Deua  
quiescente  
contemplat  
Secundò  
men ac fun  
quòd sicue  
non incuru  
dit, ac ibi  
ferius, ad  
simplicem  
dissoluunt  
nem, dum  
speciali in  
Tertio n  
fundus seu  
nus videlicet  
in se influen  
specialiter  
Quartò  
nam sicut v  
habere se so  
suum fundu  
mens respec  
passiue, du

*De viribus supremæ Animæ ration. 509*

potentiæ effluant, & in eam refluant. Effluunt quidem, quando mens extrouertitur ad inquirenda diuina, vtpotè per aliud aspicienda, & consequenter efficacissimè eligenda: Refluunt deinde, quando eadem mens abnegatis discursibus, se in suam recipit ac introvertit originem & vnitatem, vbi præsentissimum Deum tanquam in suo proprio solio requiescentem, simpliciter, aut aliquando purè, contemplatur.

Secundò mens dicitur apex, vertex, culmen ac summitas spiritus, ex eo videlicet, quòd sicut culmen flammæ ignis, deorsum non incuruatur, dum de se in superiora tendit, ac ibi emicat: sic mens, non respicit inferius, ad ea videlicet quæ impediunt suam simplicem aut puram contemplationem, & dissoluunt siue sobriam, siue ecstaticam vniõnem, dum pura in Deū erigitur, ac illi aliquo speciali inhzret amore.

Tertiò mens dicitur basis, imum, infimum, fundus seu fundum animæ rationalis, quatenus videlicet in contemplatione Dei, recipit in se influentias cælestes; inò & ipsum Deum specialiter sibi illapsum complectitur.

Quartò mens vocatur orificium animæ: nam sicut vas orificio suo respectu liquoris habere se solet actiue & passiuè, dum eum in suum fundum recipit, & indè effundit: ita mens respectu Dei habere se solet actiue & passiuè, dum in eum agit, & ab eo agitur.

510 Tract. I. Diff. III. Art. I. & II.

Quintò mens vocatur scintilla animæ, eo videlicet, quòd sicut scintilla seu igniculus è silice exiliens duo continet, splendorem puta & ardorem: ita mens duas illas vires excellentissimas comprehendit, nimirum simplicem ac puram intelligentiam, quæ resplendet claritate simplicis ac puræ cognitionis Dei, eiusque mysteriorum; & synteresim, quæ erga Deum amore aliquo speciali exardescit.

ARTICVLVS II.

*De intelligentia simplici ac pura.*

**I**ntelligentia, apud Scholasticos significat *rum* intellectum animæ rationalis, *rum* ipsum eius actum, *id est*, intellectionem; *rum* denique ipsam substantiam separatam, qualis est Angelus, ab omni scilicet materia abstractus: & anima rationalis, à corpore soluta ac separata.

Apud Mysticos verò, intelligentia, idem est quod supremus gradus vis intellectiue, seu summitas intellectus, vertex intellectus, apex rationis. *Vel etiam* idem est, quod ea vis cognitiua, quâ anima rationalis immediatè supponitur Deo, suscipiens ab eo lucē spiritua-lem; in qua, & per quam, *rum* simpliciter, *rum* purè diuinorum veritatem cognoscit.

Notandum autem est, quod præsens simplex intelligentia *dupliciter* immediatè supponitur Deo, ac immediatè ab eo lucem recipit. *Viporè* naturaliter & supernaturaliter.

Natu-

De vi  
Naturalit  
quandam  
simpliciter  
ritatis prin  
bensis) &  
(viporè, p  
esse certissi  
Superna  
simplex int  
uari, resp  
lis ordinar  
Ordinariè  
pernatural  
apta est su  
id est, Deu  
primis pri  
clusionibus  
ri & conte  
simplex in  
Deo, à quo  
simplicem  
accipere ali  
mediatè: a  
onem Dei  
ante doctrin  
cultione &  
inde cogniti  
negato om  
contemplat  
Extrior  
supposita D

De viribus supremis *Animæ ration.* 511

Naturaliter supposita Deo, accipit naturalem quandam lucem internā, in qua & per quam simpliciter cognoscit primorum naturalis veritatis principiorum (terminis eorum apprehensis) & conclusionum, ex eis illatarum (*Ex parte*, post omnem discursum) veritatem esse certissimam.

Supernaturaliter deinde supponitur Deo simplex intelligentia *ordinariè* & *extraordinariè*, respectu nimirum diuinæ supernaturalis ordinariæ & extraordinariæ inactionis. Ordinariè supposita Deo, accipit lucem supernaturalem ordinariā, in qua & per quam apta est summum ac incomparabile verum, *id est*, Deum, cum suis perfectionibus, tam in primis principiis fidei reuelatæ, quam in conclusionibus ex istis deductis, simpliciter intueri & contemplari. *Verum cum dicitur*, quod simplex intelligentia immediatè supponitur Deo, à quo lucem accipit, non debet intelligi simplicem intelligentiam omninò iam non accipere aliquando lucem spiritalè à Deo mediatè: accipit enim lumen, *id est*, cognitionem Dei ac diuinorum ab ipso Deo, mediante doctrinā, lectione, ratiocinatione, speculatione & meditatione ascerica; quam deinde cognitionem diuinorum, absoluto ac abnegato omni discursu, ad ordinariam ducit contemplationem.

Extraordinariè pura ac nuda intelligentia supposita Deo (quā mysticus supra omne ab-



solutum eleuatus in Deum) accipit ab eo lucem quandam supernaturalem extraordinariam, in qua & per quam Dei præsentiam, & eius mysteriorum veritatem, nudè ac purè, apta est intueri & contemplari. *Hinc etiam sciendum est*, quòd nuda ac pura intelligentia, adhuc mediatè lucem extraordinariam à Deo recipit, quando nimirum media supremi affectus seu synteresis experientia, actū cognitionis elicit, quàm videlicet suauis est Dominus.

Prima principia (*Sed alias*, Axiomata, Respectus primi, Conceptiones animi communes, Regulæ immutabiles, &c.) de quibus in præsentimentio fit, alia sunt veritatis naturalis alia supernaturalis. Principia veritatis naturalis sunt in triplici differentia. *Prima* differentię principia dicuntur veritatis speculatiuæ, quæ per se sunt nota, *Et est illud*. Totum, est maius suâ parte. *Secunda* differentię principia vocantur veritatis experimentatiuæ, quæ nimirum post experientiā sensuum, sunt simpliciter nota, *Et est illud*. Ignè necesse est esse vrentem. *Tertia* differentię principia dici solent veritatis moralis seu honestatis, quæ per ipsam legē naturæ sunt manifesta. *Et est illud*. Bonum est diligendum, & malum detestandū. *Et*. Quod tibi fieri non vis, alteri ne feceris.

Prima quoque principia veritatis supernaturalis, *Exporè* diuinitus reuelata, sunt etiam triplicis generis. *Primi* generis, dicuntur veritatis fidei, quæ a simplici intelligentia per lumen

De viri  
lumen fidei  
piuntur, re  
fis. *Et sunt*  
thanasi, &  
tanquam pr  
omnia assen  
reuelata dic  
principia ho  
disciplinam  
simpliciter.  
consilia Eva  
ter Deo mag  
lia. *Tertius* g  
tis experim  
perientiam  
ab intellig  
Quàm dule  
mel ori me  
passiones h  
quæ reuelab  
Christi suave  
Bonum est v  
doleſcentia s  
humiliāti m  
Et illud. Meli  
A R  
Synteresis  
Stentionem  
nalis anima

*De viribus supremis Animæ ration. 513*

lumen fidei infusum, illicò simpliciter concipiuntur, terminis videlicet eorum apprehensis. *Primi* sunt articuli symboli Apostolorum, Athanasij, & Concilij Nicæni, in quibus Deo tanquam primæ veritati propter se, & supra omnia assentimur. *Secundi* generis principia reuelata dici solent veritatis moralis, seu principia honestatis, quæ post doctrinam & disciplinam spiritualem, fidelibus nota sunt simpliciter. *Præputa esse*, præcepta diuina, & consilia Euangelica. *Et illud*. Obedire oportet Deo magis, quàm hominibus. & alia similia. *Tertijs* generis, dicuntur principia veritatis experimentatiuæ, quæ nimirum post experientiam sensuum spiritualium, simpliciter ab intelligentia concipiuntur. *Præputa esse illud*. Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo. *Et illud*. Non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. *Et illud*. Iugum Christi suauis est, & onus eius leue. *Et illud*. Bonum est viro cum portauerit iugum ab adolescentia sua. *Et illud*. Bonum mihi, quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas. *Et illud*. Melius est mori quàm peccare.

ARTICVLVS III.

*De Synteresi.*

**S**ynteresis est Græca dictio, & significat attentionem & conseruationem, quâ rationalis anima attendit sibi, vt se immaculatam

514 Tractat. 1. Dist. III. Art. III.

à vitio conferuet: quaque malè à se perpetrata continuo arguit. Vnde est illud, quod dicit *Alex. Alensis 3. parte summa*. Conscientia est regula in ratione: Syntereſis verò in voluntate, intelligendo eam ad bonum & honestum. Et *D. Bon. Breuil. part. 2. cap. 9.* Duplicem Deus indidit rectitudinem ipsi naturæ: videlicet, vnā ad rectè iudicandum; & hæc est rectitudo conscientiæ: aliam ad rectè volendum; & hæc est rectitudo syntereſis, cuius est remurmurare contra malum, & stimulare ad bonum. Et *Petr. de Aquila in lib. 2. sent. dist. 39. quæst. 2. § 2.* Conscientia est quoddam dictamen rectæ rationis, ordinatum ad opus fugiendum vel prosequendum. Syntereſis verò in creatura rationali est aliquid, quo homo naturaliter inclinatur ad bonum, & remurmurat de malo. Ista autem inclinatio potest esse duplex: vel ostensiuæ boni, & sic est in intellectu practico; vel est inclinatio determinatè, non tamen quod imponat necessitatem coactionis, & sic est in voluntate, *Hinc est*, quod præſens syntereſis in sacra scriptura intelligitur per vermem, legem, & lumen. Dicitur enim syntereſis idem quod *Vermis*: quia semper mordet ac rodit animum, remurmurans contra illius malè facta, iuxta illud *Isaia 66.* Vermis eorum non morietur. Dicitur *lex*, quia commonſtrat ac declarat, quid agendum & quid vitandum est: quod probatur testimonio *S. Pauli* dicentis *Rom. 2.*

Cum

De virt  
Cum enim  
naturaliter ea  
legem non  
ostendunt  
fuit, &c. D  
dam scilicet  
inclinantem  
ni. Vnde est  
nos, lumen  
etiam in cord  
Hinc quæ  
nima ration  
actus: Resp  
refum non e  
potentijs;  
cipiorum  
cum pertine  
culatiuus,  
prima prin  
latur intelle  
cur hic ipse  
uorum, nat  
lectus princi  
turalis prin  
tis, per quem  
inclinatur a  
lum, & ad b  
dicitur. Hin  
on ſcerum. S  
rum practica  
hicque concili

De viribus supremis Animæ ration. 517

Cum enim gentes quæ legem non habent, naturaliter ea quæ legis sunt faciunt, eiusmodi legem non habentes, ipsi sibi sunt lex: qui ostendunt opus legis scriptum in cordibus suis, &c. Dicitur postremo *lumen*, ob quandam scilicet naturalem diuinorum notitiam, inclinantem animum ad amorem summi boni. Vnde est illud *Psal. 4.* Signatum est super nos, lumen vultus tui Domine: dedisti lætitiā in corde meo.

Hinc quaeritur. An scilicet synteresis in anima rationali sit potentia, vel habitus, vel actus? Respondent scholastici Doctores, synteresin non esse potentiam distinctam ab alijs potentijs; sed esse habitum naturalem principiorum moralium, ad intellectum practicum pertinentem. Sicut enim intellectus speculatiuus, quatenus naturali quodam habitu prima principia speculatiua intelligit, appellatur intellectus principiorum. Vel alias: Sicut hic ipse habitus principiorum speculatiuorum, naturaliter intellectui inditus, intellectus principiorum vocatur. Ita habitus naturalis principiorum moralium seu honestatis, per quem intellectus practicus naturaliter inclinatur ad refutandum & fugiendum malum, & ad bonum amplectendum, synteresis dicitur. Hinc est illud quod dicit *Faustinus in Scorum.* Synteresis, est habitus principiorum practicum. Conscientia verò, est habitus conclusionum practicarum: cui habi-

516 *Tractat. I. Dist. III. Art. III.*

tui conformari debet nostra recta ratio in agendis. *Vnde* patet quod Synteresis quæ iam est naturalis cognitio principiorum practico-  
rum seu moralium ac honestatis, dicat. Bonum est diligendum, & malum detestandum. Conscientia autem quæ etiam est cognitio conclusionum moralium, ex principiis practicis deductarum, iterum dicat. Igitur. Hoc bonum est diligendum, & hoc malum detestandum. Nam quoque conscientia secundum sui nominis significationem, est conclusionum honestatis scientia, quam applicamus ad actiones nostras singulares seu particulares. *Vel*, est cordis scientia, quâ quis est sibi conscius eorum quæ fecit, vel facere intendit.

Spirituales autem Theologi, Synteresim, in anima rationali, putant esse tum potentiã, tum habitum, tum actum eiusdem potentiæ. *Quo ad primum*, Synteresis, largo quodam modo, idem est Mysticis quod mens, vtramque vim, simplicis videlicet intelligentiæ, & principalis affectionis comprehendens ac significans. Vti est apud D. Bonaaventuram, opusculo de septem gradibus contemplationis extraordinariæ, gradu. 4. Et in Theologia Mystica cap. 3. particula 4. Sed propriè, strictè ac genuinè, Synteresis, non aliud est Mysticis quàm apex, summitas, summusque gradus voluntatis, seu supremus ac superrationalis appetitus. *Vel item*, est ea vis appetitiva seu motiva quâ anima rationalis immediatè supponitur

De virtutibus  
tur Deo,  
spiritualem  
summi boni  
sens Synteresis  
ditur Deo,  
rem, ut potè  
Naturaliter  
lem seu inter  
lem, per quod  
stimulatur a  
Vnde S. Bonaventura  
Synteresis (mens)  
quæ semper  
turaliter motus  
abhorrens  
supponitur  
tum extrinsecum  
Deo, accipitur  
dam internam  
in oratione  
ctionem Dei  
quemdam sensum  
affectum, cuius  
in Deum, vel  
letur.  
Nota autem  
vidus ac suavitatis  
ipientibus in  
dum purus;  
rati ab affectibus  
males, quo ad



ratio in a-  
lis quæ iam  
in practico  
dicat. Ho-  
restandum  
est cognitio  
cipijs pra-  
cipitur. Hoc  
alum. dete-  
secundum  
clusionum  
us ad acti-  
lares. Vel,  
i conscius  
it.  
ynteresim,  
potentiâ,  
potentiæ.  
o quodam  
s, veramq;  
, & prin-  
ac signifi-  
n, opulcu-  
onis extra-  
ia Mystica  
tæ ac ge-  
icis quàm  
us volun-  
alis appe-  
seu moti-  
supponi-  
tur

*De viribus supremis Animæ ration. 317*

tur Deo, suscipiens ab eo quemdam ardorem spiritualem, per quem pellitur in dilectionem summi boni. *Notandum autem est*, quòd præsens Synteresis, dupliciter immediatè supponitur Deo, ac immediatè ab eo accipit ardorem, vtpotè naturaliter & supernaturaliter. Naturaliter supposita Deo, accipit spiritualem seu internum quemdam ardorem naturale, per quem naturaliter promouetur ac stimuletur ad bonum, & retrahitur à malo. Vndè S. Bonu. *in Comp. Theol. Geris. cap. 51.* Synteresis ( *inquit* ) vis est animæ motiua, quæ semper nata est figi in superioribus, naturaliter mouens & stimulans ad bonum, & abhorrens malum. Supernaturaliter deinde supponitur Deo Synteresis, tum ordinariè, tum extraordinariè. Ordinariè supposita Deo, accipit ab eo immediatè ardore quemdam internum supernaturalem ordinarium in oratione diuina, per quem pellitur in dilectionem Dei sobriè affectuosam. *Vel*, accipit quemdam feruidum, ac suauem, purumque affectum, cuius impulsu ac impetu sic fertur in Deum, vt ei facillimè sobriâ vnione copueretur.

Nota autem quòd huiusmodi affectus feruidus ac suavis, infunditur etiam persæpe incipientibus in infimum appetitum, sed non lum purus; quia & ipsi nondum sunt depurari ab affectu mundanorum, tanquam animales, quo affectu emolliuntur & inuitantur



ad contemnenda terrena & complectenda car-  
 tellia; ad fortiter reſiſtendum tentationibus,  
 & æquanimiter ſuſtinendum vitæ ſpiritu-  
 alis labores. Infunditur quoque huiusmodi affe-  
 ctus proficientibus in appetitum rationalem;  
 quia & ipſi ſunt iam rationales: ſed adhuc  
 non plenè purus; quia & ipſi nondum plenè  
 ſunt depurati ab omni proprietate & repidi-  
 tate: ut nimirum huiusmodi affectus ardore  
 illos impellente, facile illis peruenire ſit, ad  
 primum & alterum gradum ſpecialis vñionis  
 actiue, ſed non item ad tertium, *id eſt*, ad ip-  
 ſam ſobriam vñionem ac transformationem,  
 ad quam ſoli perfecti admittuntur & eue-  
 huntur.

Nota quoque, quod præſens Syntereſis,  
 non ſolum immediatè à Deo affectu ſuiui &  
 ardenti inflammatur, ſed etiam & mediatè;  
*ſpore* mediante ſimplicis intelligentiæ ſim-  
 plici intuitu diuinorum: ſicut etiam & vo-  
 luntas, ut appetitus rationalis eſt, mediante  
 rationis diſcurſu, diuino incaleſcit amore,  
 quamuis non ſic adhuc defæcato. Extraordi-  
 nariè ſuppoſita Deo Syntereſis, quæ myſticus  
 in Deum ſupra omne irretentibile eleuatus,  
 in caligine videlicet nudæ fidei à pura intelli-  
 gentia apprehenſum; immediatè ſuſcipit ab  
 eo actum extraordinarij amoris, cui coope-  
 rans, dignus efficitur rapi & extolli, ad ſuper-  
 eminentem vñionem. Hinc videre eſt, aliud  
 eſſe Deum in Syntereſim infundere affectum,  
 & ali-

*De vñi-  
 & aliud ipſu  
 tereſi infun  
 elicit actum  
 rō, ad hoc ei  
 propria ſui  
 onem diuina  
 Secundum  
 Syntereſis,  
 mentis, ſcint  
 nimæ portio  
 Ab eo quidem  
 ſolet; quia  
 euolat, mag  
 ſecundum in  
 git quàm in  
 ſecundum  
 ſpiraciter ei  
 ſim intentē  
 intelligenti  
 reſpectum q  
 duo enim in  
 videlicet &  
 gnitionis, in  
 gnitur; Synt  
 ardorem ani  
 ſcintilla ani  
 eundem ſplen  
 Syntereſis cor  
 malo tandem  
 præterea, quia  
 portionem ſe*

*De viribus supremæ Animæ ration. § 19*

& aliud ipsum actum : nam affectus, idè synteresis infunditur, vt illo permota, facillimè eliciat actum amoris sobriè vnitui; actus verò, ad hoc ei infunditur, vt illius impetu, cum propria sui cooperatione, ad ecstasticam vniõnem diuinam, rapiatur & extollatur.

Secundum hanc propriam acceptionem, synteresis, vocatur etiam à mysticis Apex mentis, scintilla intelligentiæ, Rationalis animæ portio virginalis, & cælum supremum. *Apex quidem mentis*, synteresis, ex eo sic dici solet; quia mens secundum synteresim altius euolat, magisque in Deum eleuatur, quàm secundum intelligentiam, dum plus eum diligit quàm intelligit. *Vel* altius euolat, dum secundum intelligentiam non ita Deum perspiraciter cognoscit, sicut secundum synteresim intensè ac intimè diligit. *Scintilla etiam intelligentiæ* synteresis dicitur, sed ob alium respectum quàm intelligentiæ, & ipsa mens: duo enim in scintilla considerantur, splendor videlicet & ardor; vnde ob splendorem conceptionis, intelligentiæ nomine scintillæ insignitur; synteresis autem scintilla vocatur, ob ardorem amoris; mens denique dicitur etiam scintilla animæ rationalis, in quantum simul eundem splendorem intelligentiæ, & ardorem synteresis comprehendit. *Anima portio virginalis* tandem synteresis dici solet, & hoc propterea, quia anima rationalis secundum hanc portionem seu vim, naturaliter immacula-

tam

tam se habere & conseruare vult, ab omni inordinatione ac vitio, propter honestum. Supernaturaliter verò ordinariè, propter Dei amorem, & Christi eius imitationem, &c. Supernaturaliter denique extraordinariè, secundum hanc portionem virginalem animæ rationalis, immaculatam se habere vult, non solum ab omni inordinatione ac vitio, verum etiam ab omni irretentibili, propter vnionem cum Deo supereminentem obtinendam. *Cælum supremum insuper appellatur* synteresis propriè sumpta, sicut etiam & intelligentia, ac ipsa mens (nam quoque cælum medium spiritus; & infimum, Anima, appellari solent) quia sicut in cælo supremo, Deus habitat per gloriam suæ maiestatis; ita in hac parte suprema animæ rationalis, singulari modo Deus naturaliter manet, vtpotè per suum instinctum naturalem. Supernaturaliter verò ordinariè, per habitualem gratiam, vtpotè primam & secundā: Extraordinariè tandem, per actuaalem quandam gratiam gratum facientem inusitatam. *Quo ad secundum*, synteresis apud mysticos significat etiam habitum, *sum videlicet naturalem sum supernaturalē.* Sed quatenus est habitus naturalis, ad practicum intellectum spectat, idemque est quod cognitio principiorum moralium, per quam homo naturaliter omnem refugit inordinationem. & amicus est rectitudini & honestati: ac inde à mysticis vocari solet instinctus indelebilis,

lebilis, & idem indelebilis, & ad  
statio & ad  
stus, & ea  
inotus, ad  
honesto) qui  
ac omnino de  
quando crasi  
tur ac prape  
esse videatur  
Geri lib. c  
nunquam ex  
bolo & in da  
illius: synte  
tum boni &  
culpx abiol  
abolo & in  
culpa comp  
tincta in illi  
remanet in  
dicit Ilias ca  
etur. Haben  
comparation  
mulis. Verò ac  
nendo hunc  
practica, vni  
is naturalis  
mina virtutu  
simplicis, ac  
uit, nec non  
biliuit; vt his

*De viribus supremis Animæ ration. 521*

ebilis, & stimulus ad bonum. Instinctus quilem indelebilis ( qui alias dicitur interna investigatione & admonitio diuina, seu impulsus, affectus, & tactus diuinus naturaliter homini inditus, ad retrahendum eum à malo seu inonesto) quia in nullo homine vnquam plenè ac omnino deletur aut extinguitur, licet aliquando crassitie vitiorum intantum obturatur ac præpeditur, vt extinctus & absorptus esse videatur. Vnde docet *D. Bon. Com. Theol. 2.æ. lib. 2. cap. 51.* quod synterefsis instinctus, nunquam extinguitur totaliter, etiam in diabolo & in damnatis, sed remanet in eis aliquid illius: synterefsis enim, quantum ad instinctum boni, & quantum ad displicentiam mali culpæ absolutè consideratæ, extincta est in diabolo & in damnatis: secundum verò quòd culpa comparatur ad pœnam, sic non est extincta in illis synterefsis: & in hunc modum remanet in eis ad cruciatum ac remorsum, vt dicit *Isaias cap. 66.* Vermis eorum non morietur. Habent igitur displicentiam mali, in comparatione & collatione ad pœnam. *Stimulus* verò ad bonum dicitur; quia Deus ponendo hunc habitum in simplici intelligentia practica, vniuersa principia honestatis, ac iuris naturalis ibi inscripsit ac inculpsit, & semina virtutum inseruit, surculumque rectæ, simplicis, ac Deiformis intentionis plantauit, nec non fontem amoris supremi boni stabiliiuit; vt his homo naturalibus stimulus concitatus,

citatus, ac tandem ipsa speciali gratia De  
prouocatus & adiutus, aliquando perfecti  
transcurrat summum malum, & amplectatur  
summum bonum.

Quatenus verò synteresis est habitus su  
pernaturalis ordinariè acquisitus, aliquand  
spectat ad practici intellectus summitatem, *est*, ad intelligentiam practici, aliquando a  
supremum appetitum. Ad simplicem quidem  
intelligentiam pertinet, dum idem est, quo  
cognitio seu intellectio spiritualium verita  
tum, per studium sacrarum lectionum & pia  
rum meditationum, acquisita. Et sic accipi  
D. Bonaventura synteresim *in Incendio amo*  
*ris*. Ad supremum autem appetitum refertur  
dum idem est, quod ipsa habitualis cognitio  
Dei ac diuinorum sobriè experimentatiua  
per actus frequentatos acquisita, inclinans su  
premu appetitum ad actus Dei sobriè  
amorem. Quatenus denique Synteresis est  
habitus supernaturalis extraordinariè acqui  
situs, *hoc est*, infusus, pertinet etiam *sum* ad  
supremum appetitum, *sum* ad puram intelli  
gentiam. Ad supremum quidem appetitum  
spectat, dum idem est, quod habitus Mysticæ  
Theologicæ. *Vel alius*, habitualis cognitio  
Dei ac diuinorum ecstasice experimentatiua.  
Ad puram verò intelligentiam refertur, dum  
idem est, quod practica cognitio, elicit a pu  
ra intelligentia post experientiam saporosæ  
dilectionis, sempiternaliumque voluptatum  
præglustationem.

Quo

Quo ad  
synteresis, n  
nalis, *ad est*, v  
mitas; & no  
bitus ex actib  
promeriam est  
eliciendum, t  
inclinat pote  
resis secundu  
affectus & p  
quod synter  
grata, duos ha  
monitionem  
alterum, ipsa  
Sed superna  
actualis, sec  
ecstasicos,  
ecstasice ap  
ta mentis,  
atâ, quo sup  
conspicitur  
intimam; i  
idem est, quo  
dinariæ cogn  
Hic autem a  
seu elicitus el  
plus iam spe  
affectus arden  
nalis animæ  
ecstasice me  
completa, q



De viribus supremis Animationis. 523

Quo ad tertium dico, quod apud Mysticos, synteresis, non solum est virtualis seu potentialis, *id est*, vis, seu potentia appetitiva summitas; & non solum est habitualis, *id est*, habitus ex actibus frequentatis generatus: verum etiam est actualis, *id est*, actus, ad quem eliciendum, talis habitus, interne naturalem inclinat potentiam. *Et inde est*, quod synteresis secundum Mysticos dici solet supremus affectus & principalis affectio. *Nota autem*, quod synteresis actualis naturaliter considerata, duos habet actus: *alterum*, ipsam remunerationem contra malum ac indecorum: *alterum*, ipsam appetentiam boni ac honesti. Sed supernaturaliter considerata synteresis actualis, secundum Mysticos, significat actus ecstaticos, excessivos & anagogicos. *Actus ecstaticus* apud Mysticos, aut est actus ecstaticæ mentis, ecstasi nimirum anagogicâ inchoatâ, quo superantur irretentibilia, & ignotè consurgitur ac tenditur ad divinam unionem intimam: ignotè autem menti consurgere, idem est, quod absque prævia luce, *ex potè* ordinariæ cognitionis, sursum agere in Deum: Hic autem actus quamvis adhuc formatus seu elicitus est, tamen in ipsius productione, plus iam specialis gratia Dei, infusi *videlicet* affectus ardentissimi & purissimi, quàm rationalis animæ potentia operatur. Aut est actus ecstaticæ mentis, ecstasi nimirum anagogica completa, qui iam nullatenus formari potest

à na-



à natura rationali, sed ab ipso Deo, natura  
 calitè infunditur, quamuis tamen coope  
 rante natura; & inde infusus appellatur. *Actus ecstasi-  
 cus* apud Ascetas est actus ecstati-  
 cæ mentis, ecstasi nimirum practica, quo ipsi  
 mens consurgens ac tendens in Deum, & cum  
 eo sese copulare per sobriam vñionem cupi-  
 ens, alienatur ab omni interna proprietate  
 tepiditate & obliquitate. *Actus excessiuus*  
 mentis nimirum excessiuus, seu; mentis amor  
 excedentis in Deum, re ipsa non differt ab ec-  
 statico, nisi nomine. *Actus anagogicus*, idem  
 etiam est Myticiis quod ecstasticus: sed asceti-  
 nihil aliud est, quàm eleuatio mentis actui  
 in Deum pñe cuiusvis affectionis, sicut fieri  
 solet in qualibet petitione diuina, obsecratio-  
 ne, oblatione & gratiarum actione: nec non  
 ad sobriam vñionem fide, spe, & charitate ac-  
 tuali tentione; est enim anagogia secundum  
 nomen suum, quasi sursum actio, vel sursum  
 ductio.

## ARTICVLVS IV.

De extrouersione & introuersione spiritus.

EXtrouersio seu extrauersio spiritus idem  
 est, quod mentis ad exteriora conuersio.  
 Duplex autem est huiusmodi extrouersio,  
*communis videlicet & specialis*. Communis  
 aliquando damnosa ac vitiosa, aliquando ho-  
 netta & utilis est. Damnosa seu vitiosa dicitur  
 primò, quando se homo à consideratione re-

rum

De extrouersione & introitu spiritus. 525

in spiritualium, aut ab exercitio virtutum, quorumque aliorum operum auerit, & ad pulas ac nugas conuertit. *Secundo* damnosa est, quando se homo à recto dictamine superioris rationis deliberatè auerit, nolens auerere ea, quæ sunt voluntatis diuinæ; & conuertit se ad oblectamenta sensualitatis inordinata, quibus inhians similis efficitur iuentis insipientibus. *Tertio* damnosa est extrouersio, quando homo descendit mente sua, ad considerandas sibi illatas iniurias, aut ad suorum aduersariorum defectus ruminandos, & ad intentiones eorum examinandas ac diiudicandas; quo ipso odia, inuidiæ, murmurationes, detractiones, & alia huiusmodi grauia eccata promouentur.

Vtilis & honesta extrouersio tunc esse dicitur, quando homo suspensis ad tempus exercitijs internis; commoditatibus honestis & naturæ suæ conuenientibus. *Exposè*, ad charitatem Dei referibilibus) vacat: cuiusmodi esse existima comedere, bibere, laborare, honeste recreari, &c.

*Extrouersio specialis, vel est* ascetica, quæ nihil aliud est, quàm alienatio seu auersio mentis à contemplationis ordinariæ exercitio, ac dissolutio sobriæ illius vnionis cum spiritu diuino; & conuersio ad studium piarum actionum, meditationum, & quorumvis operum vitæ actiue externæ. *Vel est* mystica, quæ nihil aliud est, quàm effluxio spiritus, seu potentia-

potentiarum eius, de suo centro, dissoluta nimirum in vniōe intimā ac absolutā contemplatione saporosa; & conuersio illius ad imagines à creaturis abstractas, quibus median-  
tibus ordinariē Deum contemplamur: *Sequitur quoque* ad studia extraordinarię vitę actiuę ac exercitia amoris practici, actusq; virtutum heroicis seu excessiuos.

Introuersio spiritus, itidem est duplex, actiua videlicet & passiuā. *Actiua seu ascerica* itidem est, quod spiritus distracti ac dissipati intra seipsum diligens collectio ac receptio seu virium spiritualium ad interiora sua à perturbationibus & occupationibus extrinsecis, ac à sensualitatis desiderijs inordinatis studiosa reuersio quę fit quando spiritus ab anima diuiditur ac elongatur, & fugit in solitudinem: qui quidem tres gradus pręsentis introuersionis expressē tanguntur *ad Hebr. 4. & Ps. 54.* Viuus est sermo Dei & efficacax, & omni gladio ancipiti penetrabilior, pertingens vsque ad diuisionem spiritus & animę. Ecce elongati fugiens, & mansi in solitudine. *Nota autem* tunc spiritum ab anima diuisum esse, quando spiritus concupiscentij ac propensionibus inordinatis animę suę, ipso actu repugnat ac dissentit, iuxta illud *Gal. 8.* Caro concupiscit aduersus spiritum, spiritus aduersus carnem: *Tunc verò* elongatum esse, quando iam minus quàm antea spiritus passionibus animalibus pulsatur aut phantasmatibus

ipseque

de extrouersione & introu. spiritus. 527  
 euerentibus minus attingitur ac diuexa-  
 . *Tunc autem* manere idem spiritus in soli-  
 line dicitur, quando ab his iam expeditus  
 linariæ contemplationi vacans, in tantum  
 fidem, spem, & charitatem inhæret Deo,  
 vnus cum eo efficiatur spiritus, vnum vi-  
 cet spirans, ac vnum intendens.

Porro introuersio passiva, quæ etiam es-  
 sentialis & mystica dicitur, nihil aliud est,  
 am virium spiritus ad suum fundum ac cen-  
 am reuersio & refluxio. *Dicitur autem pas-*  
*sa;* quia nemo per proprium studium, nisi  
 in tractionem diuinam, ad illam perueni-  
 potest. *Dicitur quoque essentialis,* ex eo vi-  
 licet, quia spiritus hac introuersione intra-  
 us, vires inferiores in fundum ac apicem  
 i rapit, vbi iam nullam earum contradictio-  
 em sentit. sed solum non nisi experitur Dei  
 norem affectuosum, & operationem ac in-  
 nctum diuinum, cui absque aliqua distracti-  
 ne perfectissimè intendit & obtemperat, ibi-  
 ue in ipso Deo suavissimè requiescit. *Deniq;*  
*mystica dicitur,* quia spiritus quando sic in-  
 ouertitur, abnegat omne absolutum, seu o-  
 nes imagines ac similitudines creaturarum,  
 am reliquijs irrentibilium.

Obseruandum autem est *primò,* quòd etiã  
 aliquando inueniatur introuersio præter hanc  
 ealem & veram, alia ficta, fucata ac imagina-  
 ta, quæ eorum propria est, qui absoluti à pec-  
 atis grauioribus, dum aliquibus exercitijs  
 internis

internis vacant, statim fingunt ac arbitrantur se esse perfectos & spirituales, quamuis in re veritate non sint, eo quod nondum habeant mortificatas passiones, nec voluntatem propriam, ac amorem sui perfecte abnegauerint nec adhuc sufficienter probatum sit illorum propositum ac animi stabilitas, tum scilicet internis tum externis vexationibus. *Secundo* quod sicut introversio passiva, idem est mytici quod intractio: ita etiam extroversio idem est quod extractio: nisi quod introversio & extroversio magis respiciunt concursum humanum; intractio verò & extractio diuinam operationem. *Tertio*, quod magistri spirituales, intractionem dicunt esse actum seu tractum diuinum, quo suauissime pellitur ac trahitur spiritus ad exercitium amoris vniui ac fructiui: extractionem verò, quo expellitur ac extrahitur ad exercitium amoris practici

## ARTICVLVS V.

*De eleuatione Spiritus.*

**Q**UENIAMADMODUM spiritus cadens in aliquid quod peccatum, cordis nimirum, oris, ac operis, non per situm localem mouetur deorsum, sed per habitum prauum. Ita etiam sursum non eleuatur versus Deum vt oportet, nisi per habitum deiformem. *Vnde est*, quod eleuatio spiritus, *alra* est communis, *alra* specialis. Eleuatio communis illa est, quâ tam fideles quàm infideles sursum aguntur in Deum, dum

dum illis aliquando orare contingit (omnis quippe oratio, siue nimirum strictè siue largè sumpta, est ascensio mentis seu eleuatio spiritus in Deum) sed non vt oportet; ac ideo non censetur esse gratiofa & sufficiens ad meritum vitæ æternæ: *sum* quia solâ sit naturali actiuitate, non nisi diuino adiuta generali auxilio: *sum* quia recuratur *aut* infidelitate, *aut* iniustitia, *aut* aliqua passionum perturbatione, *aut* denique animi quacunque inordinatione ex prauo habitu proueniente. Eleuatio spiritus specialis, illa est, quâ soli iusti sursum se habent in Deum, adiuti *videlicet* auxilio eius speciali ac supernaturali: & hæc sola efficax est, gratiofa & meritoria.

Porro eleuatio specialis, *duplex* est, actiua *scilicet*, & passiuæ. Eleuationis actiuæ seu ascensivæ *primus gradus* est, quando spiritus ab anima (*id est*, à sensuualitate & inferiori ratione) diuisus & introuersus (intantum enim speciali eleuatione spiritus eleuatur, inquantum & introuertitur: & intantum introuertitur, inquantum ab anima diuiditur) interna suâ in Deum agens deuotione, transcendit omne peccatum, ac stabiliter se constituit in obseruantia legis æternæ, iuxta illud *Psal* 1. Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum (*id est*, qui non est securus prauum consilium, peruersam doctrinam, & malum exemplum impiè agentium) & in via peccatorum non stetit (*id est*, qui in consuetudine peccatorum



suorum sibi non complacuit, seu non perman-  
sit ac persequerantur) & in cathedra petulencia  
non sedet (*id est*, qui alios prauo suo confusio-  
nem deprauant, doctrinam pestiferam non infe-  
cit, & malo exemplo non scandalizant) sed  
in lege Domini (constituta est) voluntas eius  
& in lege eius meditabitur die ac nocte. In  
hoc gradu elevationis constitutus, dicebat  
Propheta *Ps* 118. Iniquitatem odio habui  
& abominatus sum: legem autem tuam dilexi.

Secundus gradus actiue elevationis est:  
quando spiritus per ascetica internæ deuotio-  
nis studia sursum agens in Deum, transcendit  
amorem mundanorum, seu cupiditatem tem-  
poralium, quocunque modo ac iure ad se spe-  
ctantium. In hoc gradu stans S. Paulus dice-  
bat *Philip.* 3. Omnia arbitror vt stercore, &  
Christum lucrificam.

Tertius gradus est, quando spiritus stud-  
io intentus asceticis ac in Deum extensus, super  
transcendit omnem timorem, humanum scilicet,  
mundanum & seruilem, vt deinceps nuli-  
tiam sui corporis inconmoda nullas perse-  
cutiones & nulla huius vitæ aduersa pertime-  
scat. In hoc gradu stabat S. Paulus cum dice-  
ret *Rom* 8. Quis nos separabit, &c.

Quartus est, quando spiritus sic se extendit  
in Deum, vt omnem suæ rationis transcendat  
diuinorum inquisitionem, vel alias asceticæ  
meditationis studium; & constituat se, quasi  
in continuo ac perpetuo contemplationis

ordinariæ exercitio. Illicque enim spiritus in studio meditationis se exercere necesse habet, quousque pugnat cum vehementibus tentationum incurtibus, & cum intentis ad peccatum mortale propensionibus innatis: & quousque debellat cupiditatem mundanorum, & alias amorem boni cuiusvis extrinseci huius temporis. *Est* bonum utile, delectabile, honorabile: non autem boni intrinseci, cum quodlibet huiusmodi bonum intrinsecum, ad rationem spectat virtutis.

*Vnde est*, quod præsens spiritus dupliciter consideratur, *ut pugnans*, & *ut quiescens*. Spiritus pugnantis officium est, *inprimis* seipsum oportet subdere Deo: *ac postea* secum in profundo sui iugiter deambulare, quod idem est ac discurrere sericèque de ulteriori profectu spirituali tractare, tentationibus resistere, peccata fugere; cunctos sensualitatis morus inordinatos, ac rationis inferioris discursus turbulentos sedare sibi que ipsi subiugare, per omnia studiorum asceticæ meditationis & quousvis exercitiorum vitæ spiritualia: *tandem* prospera huius vitæ contemnere, & aduersa patienter tolerare. Spiritus quiescentis officium est, composita iam & pacificata anima, in ultimo sui cum solo Deo habitare, ac in illius studio ordinariæ contemplationis totiter se transferre & profundere: quod insuper requirit. *Primo* spiritum esse in spiritu. *Ita illud Apoc. 3.* Fui in spiritu in domo dei.

ca die. *Secundò*, spiritum esse supra spiritum, iuxta illud *Thren.* 3. Bonum est viro, cum portauerit iugum ab adolescentia sua: se debet solitarius & tacebit, quia leuauit se, super se. *Tertio*, spiritum esse sine spiritu. iuxta illud *3. Reg.* 10. Videns Regina Sabba sapientiã Salomonis, & domũ, & habitacula & cætera, non habebat ultra spiritum.

Dicitur autem secundum Ascetas, spiritum esse in spiritu, quando ratio superior debellatã sensualitate, & confutatã ratione inferiori, suspensis etiam suis studijs asceticæ meditationis, introvertit se iam ac transfert in simplicem intelligentiam, ad vacandum exercitio contemplationis ordinariæ: vbi sic se profundum perlustrat & expurgat ab omni inordinatione, vt in incimo suæ memoriæ nihil amplius reperiatur, nisi cogitationes sanctas, id est, castas, humiles, pacificas & obediens in intimo intellectus, nisi imagines diuinorum vtilissimæ, nobilissimæ & purissimæ: in intimo voluntatis, nisi perperua abnegatio sui, ac beneplacitum Dei plena resignatio, & feruens directio Dei ac proximi.

Spiritus verò supra spiritum est, quando synteresis intentione sui amoris altius se in Deum extendit, plus diligendo; quàm simplex intelligentia suæ intuitionis perspicaciã cognoscendo. Et hoc ipsum, quintum iam contribuit asceticæ eleuationis gradum. Spiritus sine spiritu est, quando spiritus noster, si

intimè

intimè adhæret spiritui diuino, vt vnus cum eo efficiatur spiritus, ac sobriè in eum transformetur. Et hoc deinde sextum eiusdem eleuationis constituit gradum. Eleuatio spiritus passiuæ seu mysticæ, tres habet gradus. *Primus* dicitur, quando spiritus in spiritu est, sensu mysticorum: *secundus*, quando spiritus supra spiritum est: *tertius*, quando spiritus sine spiritu est. Est autem sensu mysticorum spiritus in spiritu, cum spiritus sic sursum agit in Deum actibus ecstaticis, vt transcendens omnibus irreuerentibus & absolutis, cunctorum obliuiscatur exteriorum, & non aduertat quæ in suo corpore aguntur: suis nonnisi intentus desiderijs, ac spiritui diuino, à quo extraordinariè agitur & gubernatur. Spiritus verò supra spiritum est, cum mens secundum syncretismum, supra puram intelligentiam feruore ac impetu amoris violenti, à spiritu diuino sursum acta, & in cellam vinariam introducta, in o cælestium iucunditatum mirificè inebriatur. Spiritus denique sine spiritu est, cum mens, etiam secundum puram intelligentiam, quæ in præcedenti gradu foris stabat, ineffabilibus cælestis illuminationis splendoribus mirè illustratur, ac sursum acta in Deum à claritate in claritatem transformatur, iuxta illud 2. Cor. 2. Nos verò omnes, reuelatâ facie ( id est, illuminatâ mente per lumen fides ) gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem transformamur à claritate ( *illuminamur* )

*tionis ordinaria*) in claritatem (*illuminationis extraordinaria*) tanquam à Domini spiritu.

## ARTICVLVS VI.

*De suspensione spiritus, Ecstasi, & Raptu.*

**S**uspensio mentis ascetarum vsu, nihil aliud est, quàm ad id quod mens ordinariè contemplatur, studiosa, vehemens ac affectuosa attentio, obliuionem cæterorum actu. lè causans. Vsu verò mysticorum, idem est, quod cessatio in contemplatione extraordinaria: omnis ordinariæ operationis & actionis mentalis. *Vel* est vacatio simplicis intelligentiæ & synteresis, ab omni sua vñtata diuinorum cognitione & amatione: vñ anima actu extraordinariè Deum contemplans, solum sequitur Spiritus sancti tractum, absq; sua propria operatione, *id est*, à proprio spiritu profecta, seu à propria inquisitione inchoata. *Vel deinde*, mentis suspensio nihil aliud est apud mysticos, quàm summa & perfectissima tranquillitas animi, proveniens ex cessatione omnis vel exigui ventuli passionum, & cuiusvis vel minimæ perturbatiunculæ; nec non ex abnegatione omnium imaginum spirituum, quæ puritatem contemplationis extraordinariæ obnubilare solent.

Ecstasis idem est, quod stupor mentis excessiuus. Vel alias, idem est, quod alienatio mentis à sensu, ex re aliquâ repentè ac insperatè illi oblata, proueniens. Hinc ecstasice dicitur,

De susp  
dicitur,  
bus mente  
constitutus  
nitatem seu  
diuiz.  
Ecstasis a  
li. Natural  
delictet & d  
na, conting  
est, latio p  
dens vel ex  
qua infirmi  
cto, stupidi  
ebrii, appe  
sa, subitus  
tus alicui  
dij, iræ, &  
patiens, si  
vulneratum  
sa est, studi  
animi ad al  
nim anima  
quò veheme  
minus ad ali  
modo vider  
audiat, ne  
circa corpor  
contingere  
thematicis,  
fertur de A  
ac pericula

De suspensione & Ecstasi spiritus. 535

dicitur, qui est ab exterioribus seu inferioribus mente abstractus: *Scilicet*, qui est extra suam constitutus activitatem, sed non extra coactivitatem seu cooperationem, & potè, in actioni diuinæ.

Ecstasis alia est *naturalis*, alia *supernaturalis*. Naturalis deinde duplex est, *humana* videlicet & *diabolica*. Naturalis ecstasis humana, contingere solet ex triplici causa. *Prima* est, læsio phantasie seu imaginationis, procedens vel ex ebrietate nimia, vel ex gravi aliqua infirmitate, vel ex nimio senio: quo pacto, stupidi, insani, amentes, phrenetici, & ebrij, appellantur ecstatici. *Secunda* est causa, subitus, immoderatus, ac vehemens motus alicuius passionis, qualis est timoris, gaudij, iræ, &c. Hanc ecstasim homo aliquando patiens, sic alienatur à sensu, ut vulneratus, vulnerratum se esse non aduertat. *Tertia* causa est, studiosa intentio ac vehemens attentio animi ad aliquod obiectum naturale: cum enim anima nostra potentie sit limitata; ideo, quò vehementius vni alicui rei intendit, eò minus ad alia attendere potest, ita ut quodammodo videndo non videat, & audiendo non audiat, nec distinctè aduertat quid agatur circa corpus proprium. Huiusmodi ecstasis contingere solet pictoribus, arithmeticis, mathematicis, geometris, & similibus. Vnde fertur de Archimede summo mathematico, ac perfectissimo geometra, quòd cum animo



& oculis in terra defixis, figuras geometricas delinearet, hostium inuasionem propriæ urbis Siracusanæ, non aduertit; & satellitem vitam sibi adimentem non recognouit, cui non nisi dum ab illo occideretur, innuebat, ne se ab inchoato præpediret negotio.

Diabolica seu à dæmone procurata ecstasis, ideo etiam naturalis dicitur, quia causatur per applicationem naturalium mediorum, quibus ligantur sensus inferiores, & officia eorum impediuntur. Hanc ecstasim magi & sagæ pati solent; imo etiam & alij homines pseudospirituales à dæmone infascinati, seu illusi ac decepti, eandem experiuntur, qui aliquando opera huius inimici à sensibus alienati, mira & vera se vidisse putant & narrant, ac inde occasionem accipiunt seipfos magnificiendi, & alios contemnendi, proprijs rationibus innitendi, maioribus suis non obtemperandi, &c. cum è contra veram ecstasim committetur profunda humilitas ac sui contemptus, vera mortificatio passionum, captiuatio proprij iudicij, & annihilatio seu abnegatio propriæ voluntatis, nec non, ardens desiderium omnia mala omnesque ignominias propter imitationem ac amorem Ie s v Christi, patiendi ac sustinendi.

Supernaturalis ecstasis, etiam duplex est, alia videlicet *practica*, alia *anagogica*. Practica ecstasis est, quâ homo exit ac manet extra sua & extra se: hoc autem fit, dum aliquis ab affe-

Æu

De  
Au rerum  
possidere p  
ab amore si  
pria volunt  
post diuini  
cationis asc  
Et virtutum  
Anagogi  
ra inchoat  
lias incom  
illa est, quâ  
solâ duntax  
humanâ, in  
& ut sibi in  
menter sel  
nonnisi a  
statu, qui  
perari poss  
tuali cont  
vellet.  
Comple  
idem est, qu  
elevatorio, ad  
Qualem con  
quâ nimiru  
turalis mod  
tarum habe  
teroit, non  
naliter exim  
pro eo statu  
diuinitate insp

Aut rerum temporalium quas possidet, vel possidere potest, spiritu elongatur: dumque ab amore sui, & iudicio suo speciali, ac propria voluntate alienatum se esse experitur, post diutinum videlicet ac probatum mortificationis asceticæ studium, & multa ac perfecta virtutum exercitia.

Anagogica ecstasis deinde duplex est, altera *inchoata*, altera *completa*. Inchoata, vel alias incompleta, ac secundum intentionem, illa est, quâ mens, cælitus specialiter adiuta, solâ duntaxat intentione seu actuitate suâ humanâ, in Deum ut incomprehensibilem, & ut sibi intimè unibilem excedens, seu vehementer sese extendens, à sensibus inferioribus nonnisi actualiter alienatur; ita ut pro illo statu, quidquam non operentur, quamvis operari possent, si nimirum ipsa mens sese ab actuali contemplatione diuinorum, reuocare vellet.

Completa seu perfecta ecstasis anagogica, idem est, quod vehemens & affectuosa mentis eleuatio, ad Dei diuinorumque superintellectualem contuitum, experientiam, & gustum: quâ nimirum ipsa mens, supra statum sui naturalis modi, quem in suis operationibus visitatum habet, diuinitus posita, à sensibus externis, non solum actualiter, sed & aptitudinaliter eximitur. Vnde est quod idem sensus, pro eo statu mentis, diuina videlicet extraordinariè inspicientis & prægustantis, quidquam

non operantur, nec operari possunt, imò & per externa obiecta nullatenus excitantur.

Porro, ecstasis completa anagogica duplex est, *cognitiua* nimirum & *affectiua*. Cognitiua seu secundum vim apprehensiuam illa est, quâ mens secundum intelligentiam ab usu sensuû exteriorum diuinitus abstrahitur, & extra apprehensionem sibi connaturalem & vsitatam constituitur: nec non quâ ad sublimiora transfertur per eleuationem sui passiuam, nempe ad aliqua extraordinariè videnda. Affectiua ecstasis, seu secundum vim appetitiuâ, illa est, quâ mens secundum synteresim, extra propriam actiuitatem constituitur: dum videlicet per eleuationem, tractum, actiuitatemque caelestem in Deum vehementissimè & voluptuosissimè ferrur; quem supereminenter sibi reuelatum, per immediatam suam cum eo vniorè intinè completitur.

Raptus diuinus duplex est. *corporis* videlicet & *mentis*. Corporalis raptus, alius est, quo totus homo de loco ad locum transfertur, àbique sua humanâ coactiuitate. Alius est, quo eodem modo transportatur, sed cum admiculo suæ externæ cooperationis. Raptus mentis (quo nimirum transfertur spiritus ab humanis operationibus, & conuertiis exercitijs, non autem à proprio corpore, sicut fieri solet in morte) hoc ipso differt ab ecstasi: quia mens in diuina contentatione celatim patiens, sensum ab imaginibus vsitatis di-

eis diuinitate  
paulatim a  
suauiter in  
ter supra se  
verò patiens  
abstrahitur  
apprehensio  
ducitur: è  
ante aliquem  
liur; nec  
seu contem  
permundan  
fruitionem  
Raptus co  
ecstasim, d  
lus procur  
tur de sagi  
demonis,  
de causâ m

A R  
De Reuelat  
R Euelati  
R veli seu  
sentitatis, à  
pienda supe  
morio: de  
positum est  
conuerti tu  
demon. Hu  
petiuita D

eis diuinitus abstrahitur, non inuoluntariè; & paulatim ab officijs sensuum emouetur, & suauiter intra se colligitur, ac tandem dulciter supra se in Deum transfertur. Raptum verò patiens, celerrimè simili diuinâ virtute, abstrahitur ab vſitata & connaturali diuinorū apprehensione, quâ ordinario modo in Deum ducitur: & quodammodo violenter (quia ante aliquem sui consensum) à sensibus auellitur; nec non repentè ad apprehensionem seu contemplationem supernaturalium ac supermundanorum subleuatur, subitoque ad fruitionem diuinorum euehitur.

Raptū corporis, sicuti etiā mentis quandam ecstasim, Deo permittente, nonnunquā diabolus procurare potest: vnde communiter narratur de sagis ac veneficis, quod sæpiſſimè operā demonis, de loco ad locū transferantur, quā de causā mulieres volaticæ appellari solent.

## ARTICVLVS VII.

## De Reuelationibus seu visionibus spiritualium.

**R**euelatio nihil aliud est, quàm diuinitus veli seu velaminis (vapore, naturalis obſcuritatis, à sensibus spiritualibus, ad percipienda supermundana seu supernaturalia) remotione: de quâ illud est 2. Cor. 3. Velamen positum est super cor eorum: cū autem conuerſi fuerint ad Dominum, auferetur velamen. Huius veli seu velaminis remotionem petiunt à Deo S. David, cū diceret Ps. 118.

Reuela (*mensu*) oculos meos, & considerabo mirabilia de lege tua. *Hinc nota* duplicem esse Diuinam reuelationem, *Vniuersalem* nimirû, & *particularem*. Vniuersalis reuelatio, est earum veritatum fidei, quæ à Deo reuelatæ sunt, & ab Ecclesia Catholica seu vniuersali proponuntur, vt à nobis credantur. Huius reuelationis, diuisiones & gradus habentur in Institutione secunda, de virtute fidei.

Reuelatio particularis, est earum rerum, quas Deus specialiter alicui personæ singulari manifestat. Verum, sicut iuxta tres portiones animæ rationalis, triplices sunt vires eius apprehensiuæ & appetitiuæ: ita quoque totidem genera particularium diuinarum reuelationum eis respondent: quarum quædam percipiuntur viribus animæ, quædam viribus spiritus, quædam viribus ipsius mentis.

Primi generis reuelatio quæ viribus animæ apprehenditur, duplex est: alia *sensibilis*, seu *corporea*, alia *imaginaria*. Reuelatio sensibilis contingit, quando nimirum alicui affectuosè oranti, aut quidpiam boni ex charitate operanti Christus Dominus vel Sacratissima eius mater, vel quispiam è numero Angelorum, aut Sanctorum sese oculis corporeis videndum, aut auribus audiendum, aut manibus palpandum offert: vt hoc ipso spiritualiter recreatus ac interiori illustratus, occasionem sumat purius viuendi, ac voluntatem suam perfectius abnegandi, & diuino beneplacito

De  
cito eam tu  
luate, pati  
proficiendi  
onem habui  
gelos, & ce  
quando aud  
ret. 1. Reg.  
est Exod. 20  
des, & soni  
perientia al  
Reuelati  
cidere soles  
mnis. Illi  
tunc aliqu  
quando a  
præferim  
formas à  
formatas,  
ctione) ac  
præsentatio  
rum imagin  
dotaada, aut  
tur; vt du  
modo intell  
ent. Eiusm  
nes Ezechie  
phetarum &  
in veteri tes  
illæ aliæ ser  
uelare ac in  
nimabus in



cito eam studiosius conformandi, ac in humilitate, patientia, & alijs virtutibus velocius proficiendi. Eiusmodi reuelationem ac visionem habuit Abraham, quando tres vidit Angelos, & cum eis locutus fuit. Et Samuel, quando audiuit Dominum vocantem se, vt patet, 1. Reg. cap. 3. Et populus Israëliticus (vt est Exod. 20.) quando vidit voces, & lampades, & sonitum buccinæ: vbi visus, pro experientia aliorum sensuum accipitur.

Reuelationes imaginariæ duplici modo accidere solent, *Vel scilicet* in vigilijs, *Vel* in somnis. Illæ, quæ vigilantibus manifestantur: tunc aliquibus contemplatiuis contingunt, quando aliqua diuina ac cælestia mytheria, præsertim in excessu mentis, per figuras ac formas à sensibilibus acceptas, & diuinitus formatas, sic effici (absque vllâ humanâ fictione) ac subitâ quadam immisione & representatione imaginationi seu phantasie eorum imaginariè videnda, aut audienda, aut odoranda, aut gustanda, aut tangenda obijciuntur; vt durante illâ demonstratione, nullo modo intellectum suum alio deflectere valeant. Eiusmodi fuerunt reuelationes ac visiones Ezechielis & Danielis, ac aliorum Prophetarum & Sanctorum, tam in nouo quàm in veteri testamento. Huius quoque loci sunt illæ aliæ sensibiles dulcedines quas Deus reuelare ac infundere solet aliquibus deuotis animabus in sensum imaginarium, à quo po-



ita in omnes alias vires voluptas infusa derivatur. Vnde *D. Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 26.* Sunt etiam quædam sensibiles dulcedines, ac suauitatis experientie, quæ deuotis quandoque infunduntur: vt mirabilis fragrantia odorum, ineffabilis suauitas saporum, & hymnicæ melodiarum vocum ac sonorum, & tactu perceptibiles experientie indicibilium suauitatum. Illarum etiam reuelationum quæ dormientibus in somno representantur, vt saltem aliquantula notitia haberi possit, obseruanda est doctrina apud *D. Bon. in 3. part. censil. cap. 23.* vbi dicitur. Quod omnium, quæ sibi videntur videre dormientes, quinque sunt genera, scilicet oraculum, visio, somnium, insomnium, & phantasma. Oraculum est, cum in somnis parens, vel aliqua grauis persona, seu sacerdos, vel etiam Deus aliquid euenturum apertè vel non euenturum, faciendum vel vitandum denunciat. Vt si est, cum id quis videt, quod eodem modo quo apparuerat, euenit. Somnium est figuris cectum, & sine interpretatione intelligi non potest. Insomniū est, quando id quod vigilantem fatigauerat, se ingerit dormienti, sicut ebi cura, vel potus, vel aliqua studia, vel artes, vel infirmitates: iuxta infirmitates enim, diuersi, diuersa accipiunt somnia, alia enim vident sanguinei, alia cholericī, alia melancholici, alia phlegmatici: illi enim vident cubra & varia, & isti nigra & alba. Phantasma est,

D  
est quando  
tare se exult  
in se, vel pass  
& varias, læ  
est ephialtes,  
dere dormie  
quod non e  
cerebrum à  
primens an  
Hinc dici  
monito per  
seph, viro B  
Egyptum f  
eius, ac in  
similiter &  
Hærodem  
pretatus e  
seruis eius  
Secundi  
spectat, dup  
lis, altera a  
quod cogni  
propre sua  
tilium. nara  
ne. Est aute  
et alia, alia g  
potè sine a  
menti sobria  
per spiritum  
ipsum spirit  
Angelico, fa

est quando vix dormire experit quis, & vigilare se exultimat, & videtur aspicere irruentes in se, vel passim vagantes formas, discrepantes & varias, lætas & turbulentas. In hoc genere est ephialtes, quem opinantur vulgares, inuadere dormientes, & opprimere quiescentes, quod non est nisi fumositas conscendens ad cerebrum à stomacho, vel à corde, vim comprimens animalem.

Hinc dici debet, quòd illa imaginaria admonitio per Angelum facta in somno S. Ioseph, viro B. Virginis Mariæ, vt videlicet in Ægyptum fugeret cum puero Iesv & Matre eius, ac inde rediret, oraculum dicenda est; similiter & magorum, ne scilicet redirent ad Herodem: somnia verò fuerunt, quæ interpretatus est Patriarcha Ioseph Pharaoni, & seruis eius: & Daniel Nabuchodonosori.

Secundi generis reuelatio, quæ ad spiritum spectat, duplex est; *altera* vocatur intellectualis, *altera* affectualis. Intellectualis, idem est, quod cognitio mysteriorum diuinorum, siue propriæ siue alienæ salutis necessariorum & vtilium. nata ex sola diuina interna inspiratione. Est autem huiusmodi reuelatio, alia *specialis*, alia *generalis*. Specialis reuelatio, vt potè sine admiculo propriæ inquisitionis menti sobriæ adueniens fit duplici modo, vel per spiritum Angelicum, vel immediatè per ipsum spiritum diuinum. Mediante spiritu Angelico, facta fuit Zachariæ Prophetæ, vt patet,

ter, *Zach.* 4. Angelus qui loquebatur in me, dixit ad me, &c. Loquitur autem Angelus in hominem seu in animam, quando ei conceptum suum occultè ac internè imprimit & manifestat. Immediatè à Spiritu diuino, illa est, de qua *Pf.* 48. Audiam, quid loquatur in me Dominus Deus. Per hanc reuelationem, ac locutionem Deus internè, occultè & subito hominem sobriæ mentis illustrat, erudit & docet, quid nimirum agere vel dicere debeat, siue in proprio siue in alieno, speciali, vrgenti & graui negotio, iuxta quod promissit suis Apostolis & alijs Sanctis martyribus, *Matt.* 10. illis verbis. Cùm autem tradent vos, nolite cogitare quomodo aut quid loquamini, dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini. *Generalis* est illa, quâ Deus instruit ac illuminat mentem per spiritum scientiæ & consilij, intellectus & sapientiæ, simul ad plura negotia pertractanda, siue nimirum ad actiuam siue ad contemplatiuam vitam spectantia. Eiusmodi reuelatio fieri solet non absque adminiculo inquisitionis propriæ rationis; & est communis omnibus iustis, per quam eruditi, sciunt reprobare malum, & eligere bonum.

Affectualis reuelatio fit, quando homo orat Deum pro aliqua causa siue propria siue aliena, & ex affectione deuotionis & fiducia exauditionis, (quam in oratione sentit ac experitur sibi à Deo venisse) corripit ac intelligit se exaudiri in hac petitione. Sed licet,   
 confi-

De  
confidat quod  
sic prosperu  
qua vis habet  
non sentit s  
nec fiduciam  
habiturum  
nus reuelati  
tibus fam lia  
pius repetit  
logo curato,  
illa reuelati  
cerent. *Lue*  
erat in nobi  
ritec nobis  
mi fidelius  
delicet sa  
suis, serè  
piunt, d  
petram, ac  
d i' gener  
osè me fira  
mental affe  
ne diuino m  
pso amore  
esse cernant  
Terij ge  
spectat, alia  
henditur;  
præstatu  
tiâ appreh  
dist. s. voc

confidat quod illud pro quo orauit, habiturū sit prosperum successum, nescit tamen sepe, quā viā habebit processum. E contrario, cum non sentit sibi infundi affectum deuotionis nec fiduciam exauditionis, suspicatur se non habiturum effectum suæ petitionis. Hoc genus reuelationis, est specialiter deuotis mentibus familiare. In quo tamen ne quis deceptus reperiat, contulat D. Bonauenturam, loco citato, *de prof. relig.* Huc reduci potest illa reuelatio facta duobus discipulis, cū dicerent *Luc. 24.* Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum loqueretur in viā, & aperiret nobis scripturas. Eandem, quā plurimi fidelium humilitate paruuli, exclusis videlicet sapientibus & prudentibus in oculis suis, ferè quotidie sic experiuntur & percipiunt, dum deuotè legunt sacram scripturam, ac doctrinas Sanctorum Patrum; vel diligenter audiunt eloquia diuina; vel studiosè meditantur mysteria fidei; vel orationi mentali affectuosè vacant: ut non solum lumine diuino mirabiliter eruditi, verum etiam ipso amore celesti ineffabiliter inflammari esse cernantur.

Tertij generis reuelatio, quæ ad mentem spectat, alia est quæ purā intelligentia apprehenditur; alia quæ synteresi percipitur ac prægustatur. Reuelatio quæ purā intelligentiā apprehenditur, à D. Bonau. *ssm. 5. arer. dist. 5.* vocatur superintellectualis: non quod intel-

intelligentia sic aliqua vis animæ altior intellectus; sed quia intellectus vertice sui, supernaturali lumine ordinario illuminatus, ad illam se sua propria actiuitate nequit extendere. Fit autem huiusmodi reuelatio super intellectualem, *tum* quando vel personæ diuinæ, vel spiritus Angelici, vel animæ Sanctorum, vel aliqua diuina mysteria, per solas species infusas, ac eminentissimas & purissimas imagines & similitudines, luminaque intellectuala supernaturalia ac extraordinaria à Deo indita, conspicienda obijciuntur. Istiusmodi reuelationem Regius propheta habuit de mysterio Sanctissimæ Trinitatis, cum diceret *Ps 66*. Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus. Et S. Petrus de diuinitate Christi, cum confiteretur *Mat. 16*. Tu es Christus, filius Dei viui. *Tum etiam* quando Deus faciē seu essentiam suam, contemplatiuo, absque ullo velamine vel umbris eiusmodi similitudinum cælestium, clarissimè manifestat. Hanc reuelationem habuerunt Moyses & Paulus Apostolus, qui dispensatiuè essentiam Dei sicuti est, vidisse dicuntur.

Reuelatio mystica, quæ synteresi percipitur, non aliud est, quàm nutritia Dei experimentalis: *Vel alias*, prægustatio supereminens sempiternalium voluptatum. *Vel quoque*, perceptio suauissima bonitatis diuinæ, nascens ex complexu amoris vniui: *id est*, ex ipsa ymione intima. *Vel denique*, est fructio

*Der*  
eminenti  
munificent  
mis animab  
mis, in pig  
concessa. H  
cælestis, qu  
periuntur.  
dispensatio  
stauit; rati  
co; sicut et  
fuisse in re  
Notand  
do esse ver  
fas, ac dec  
lestes, ali  
les: sub  
moperè  
quam sig  
seu spirit  
hominem  
di in ipso,  
rem chari  
hum. luat  
ratem, pau  
tutes. Reu  
tellectum  
vel futura  
minis in m  
mero myst  
Hu us ge  
futuorua



eminentiſſima huic conditioni humanæ per  
munificentiam diuinam poſſibilis; pauciſſi-  
mis animabus, & hoc mundiſſimis ac puriſſi-  
mis, in pignus illius ſempiternæ fruitionis  
conceſſa. Illam verò reuelationem voluptatis  
cæleſtis, quam beati in cælo permanenter ex-  
petiuntur, S. Paulus ( vt aiunt ) per diuinam  
diſpenſationem tranſitoriè in hac vita prægu-  
ſtauit: ratione cuius fuſſe dicitur in paradi-  
ſo; ſicut etiam ratione viſionis facialis, dicitur  
fuſſe in tertio cælo.

Notandum autem eſt, reuelationes aliquan-  
do eſſe veras ac diuinas: aliquando fictas, fal-  
ſas, ac deceptorias. Reuelationes veræ ac cæ-  
leſtes, *alia* vocantur ſubſtantiales. *alia* forma-  
les: ſubſtantiales, quæ ſolæ à myſticis ſum-  
moperè celebrantur, ſemper in ſe habent ali-  
quam ſignificationem ac effectum myſticum  
ſeu ſpiritualem, *hoc eſt*, virtutem reformandi  
hominem in melius, ſeu efficiendi ac operan-  
di in ipſo, illud quod ſignificant, puta, maio-  
rem charitatem erga Deum, timorè filiale, hu-  
militatem, patientiam, obedientiam, caſti-  
tatem, paupertatem ſpiritus, cæterasque vir-  
tutes. Reuelationes verò formales, ſolum in-  
tellectum illuſtrant ad præſentienda inſtantia  
vel futura, ſed non renouant voluntatem ho-  
minis in melius, quàm obrem non ſunt de nu-  
mero myſticarum, nec magni æſtimari debent.  
Huius generis reuelatio fuit Pharaonis, qui  
futurorum præſagia in ſomno vidit. Simili-



et Balaam, ac asinæ eius, cui Angelus visibiliter apparuit.

Revelationes fictas, falsas, ac deceptorias, quandoque spiritus erroris, *id est*, diabolus suggerit ac manifestat, qui non rarò transformatur se in Angelum lucis, bonum aliquod iudicando, aut verum occultum prædicando ac detegendo malo fine, ut incautos & curiosos decipiat: quandoque eas caro & sanguis, *id est*, proprius spiritus fingit; cuius quidem fictionis causa esse potest, *vel* ipsum iudicium rationis, quod nequit discernere inter imagines à propria phantasia fictas ac fabricatas, & inter imagines absque aliqua operatione phantasiæ diuinitus repræsentatas. *Vel* aliqua passio nimis concitata, vtpotè tristitia, quæ mater & nutrix est multarum phantasiarum, quibus rationem superiorem perturbare ac ab officio suo suspendere solet. *Vel* cupiditas vanæ gloriæ, & proprii quæritus, quæ plurimarum fictionum & innumerabilium mendaciorum, sæpè causam & occasionem præbet.

Vt autem facillè possimus cognoscere falsas, fictas ac suspectas revelationes, hæc signa probabilia teneamus *Primum est*. Si quis curiositate ductus, desiderabat habere illas, ac postea sibi factas libenter propalat, ut videatur ab hominibus. *Secundum*, si tyronibus ac nouiter conuersis fiunt, qui nondum in charitate Dei & proximi humilitate, patientia, & in alijs virtutibus fundati ac probati sunt.

*Tertium,*

De re  
Tertium, si  
tam cult hab  
taneum, sed  
sum præbee  
vitorum spi  
conlijs pru  
Quartum, si  
illa est, quæ  
& gaudio aff  
lingat: siq  
vera diuina  
factam sibi  
nec plus in  
xerceat; aut  
negligit, m  
abnegatione  
specta quæ  
tione, vtpo  
catur ad ali  
gi naturæ,  
gelicis cons  
tra decreta  
vocationis,  
imporcunè  
contra aliqu  
bentur, non  
randi: piè  
Deo dispen  
Ecclesiæ, ac  
tiones. V  
cap. 17. laor

*Tertium*, si quis de reuelatione sibi facta, nullam vult habere suspensionem rationi consentaneam, sed nimis, facillèque, ac citò illi assensum præbet: vel ante adhibitum consilium virorum spiritualium ei obtemperat: vel si consilij prudentium acquiescere non vult.

*Quartum*, Suspecta ac deceptoria reuelatio illa est, quæ hominem à principio sui, lætitiæ & gaudio afficit; sed in fine turbulentum relinquit: siquidem contrarium facere solet vera diuina reuelatio.

*Quintum* Si homo post factam sibi reuelationem minus sit deuotus, nec plus in charitate Dei ac proximi sese exerceat; aut cum studium orationis mentalis negligit, minuique in humilitate, patientia, & abnegatione voluntatis proficit.

*Sextum*, Suspecta quoque est ac falsa, si homo in reuelatione, vipo è sensibili aut imaginaria, prouocatur ad aliquid faciendum, siue nimirum legi naturæ, siue præceptis diuinis, siue Evangelicis consilijs contrarium. Vel quando contra decreta Ecclesiæ, aut ordinationes propriæ vocationis, aut regulas honestatis ac virtutû, importunè stimulatur. Vnde illi Sancti, qui contra aliquid horum aliquando fecisse perhibentur, non sunt imitandi, sed tantum admirandi: piè enim creditur, in hoc cum eis à Deo dispensatum fuisse, ob aliquam vtilitatem Ecclesiæ, ac occultas & inscrutabiles alias rationes. Vnde S. Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 17. In omnibus reuelationû vel visionum

gene-

generibus magna castella habenda est, ne falsi pro veris, noxia pro salutaribus, exigua pro eximijs, & incerta pro certis recipiantur. Solus autem spiritus Sanctus scit hominem experire ac certum reddere, quid in illis recipiendum sit, vel respuendum, & quomodo eis utendum; sicut & prophetas & sanctos docuit, quibus non solum vera ostendit, sed etiam per veritatis testimonium, quia vera essent, interius demonstravit.

## TRACTATUS II.

De notitijs virium animæ rationalis apprehensuarum & appetitivarum, quas requirit studium mentalis orationis.

### INTRODUCTIO.

**T**ot quidem genera notitiarum habet anima rationalis, quot & sensus: quorum alij sunt *externi*, alij *interni*. Sensus externi quibus obiecta corporalia in se ac per se percipiuntur sunt quinque, *scilicet*, visus, auditus, odoratus, gustus & tactus. Notitia visus, idem est quod visio corporalis, seu cognitio præsentis obiecti materialis per visionem oculorum corporaliū. Hæc cognitione Adā & Hevæ cum cognovissent se esse nudos, consueverunt folia ficus (ut est *Gen. 3.*) & fecerunt sibi perizomata. Notitia auditus, est cognitio extrinseca præsentis obiecti per auditionem,

Hæc

Hæc cognitione Rhode puella ( ut habetur  
 Gen. 12. ) cognouit Petrum. Notitia odora-  
 ris est cognitio ac perceptio obiecti per odo-  
 rationem. De hac cognitione illud est Ps. 113.  
 Nares habent, & non odorabunt. Notitia gu-  
 stus, est cognitio ac perceptio saporis alicuius  
 per gustationem. De hac cognitione illud  
 est Job. 34. Auris enim verba probat, & gur-  
 gurescas gustu diiudicat. Notitia tactus, est co-  
 gnitio extrinseca obiecti corporalis, quæ ha-  
 eret, dum sui corporis extremum, est simul  
 cum extremo alterius corporis. De hac co-  
 gnitione illud est Gen. 27. Et palpatu eo, di-  
 cit Isaac. vox quidem, vox Iacob est: sed  
 manus, manus sunt Esau. Et cap. 4. Adam ve-  
 ro cognouit uxorem suam, quæ concepit &  
 peperit. Et Luc. 1. Quomodo fiet illud, quo-  
 iam virum non cognosco.

Sensus interni animæ rationalis, alij sunt  
*organici*, alij *inorganici seu spirituales*. Sen-  
 sus organici, quibus obiecta corporalia per  
 sui speciem, seu in sui imagine imaginaria  
 recipiuntur, puta esse sensum communem,  
 imaginationem, phantasiam, æstimationem &  
 memoriam. Notitia sensus communis, est de-  
 terminatio cognitionis, per quemcunque sen-  
 sum externum præsentis obiecti corporalis  
 prehensi. Notitia imaginationis, est cog-  
 nitio absens obiecti corporalis per propriam  
 sui speciem, à sensu communi acceptam. No-  
 tia phantasie, est cognitio materialis obiecti,

cti,

eti, tam possibilis, quam impossibilis, per speciem efformatam, ad instar speciei à sensu imaginationis apprehensæ. Notitia æt. marinis, est cognitio intentionis naturæ, rerum scilicet sequendarum ac fugiendarum, elicitur ex specie per imaginationem apprehensâ. Notitia memoriæ, est recordatio cognitionis eorum, quæ per imaginationem apprehenduntur. His adde sensibus, alios quosdam sensus imaginarios, *æpore*, visum, auditum, odoratum, gustum & tactum: quorum quidem sensuum potest haberi usus bonus & malus. Magnis utitur sensibus imaginarijs, quando concupiscentiam carnalem imaginatur sibi à se venereos, ita ut imaginariè videat turpia, audiat obscena, tangat inhonesta. Benè verò utitur, quando in meditatione mysteriorum fidei imaginatur sibi loca, personas, actiones, passiones personarum, & quascunque alias circumstantias. *U*t, meditando pœnas infernales, imaginariè videt vultus inferorum infernales, & animas peccatrices igneis quibusdam corporibus velut ergastulis inclusas: audit planctus, eiularus, vociferationes, blasphemias: percipit factores sulphureos: gustat amaritudines: sentit quodammodo cruciatus ac dolores.

Sensus spirituales seu inorganicos, quibus obiecta spiritualia percipiuntur, puta esse visum, auditum, odoratum, gustum & tactum. Virtus spiritualis attribuitur intellectui: autem

ditus

tus memoriæ: odoratus, gustus & tactus  
 voluntati. Notitia seu perceptio visus spiri-  
 tualis, est ipsa visio seu intuitio ac intellectio  
 objecti, circa quod versatur intellectus. De  
 hoc sensu visus illud est *Deut.* 32. Videte,  
 quod ego sum Deus. Visio igitur præsens in-  
 lectiua, quâ Deus cognoscitur ac diuina  
 recipiuntur, secundum triplicem diuersita-  
 tem visionis corporeæ, *tripliciter* etiam di-  
 nguitur. Sicut enim oculus corporeus vi-  
 det rem, *Vel nimirum* in similitudine speciei  
 x, in speculo artificiali expressæ: *Vel* in sui  
 agine sculptâ aut pictâ: *Vel* in se ipsâ. Ita  
 oculus spiritualis videt Deum ac diuina, *Vel*  
*licet* in speculo creaturarum, per species  
 tractas: & hæc visio dicitur ordinaria, siue  
 nimirum habeatur mediante discursu colla-  
 tionis, & illationis, vt fieri solet in considera-  
 ne & meditatione; siue habeatur post o-  
 nem discursum, vt fieri solet in ascetica con-  
 platione, *Vel* videt in vera imagine: qualis  
 similitudo deiformis cælitus data: & hæc  
 o extraordinaria est, mysticæ contempla-  
 ni deditis vsitata. *Vel denique* videt Deum  
 diuina per se ac in se: *id est* in sui essentia &  
 tritate: & hæc visio propriè dicitur clara  
 intuitiua, ad quam oculus intellectualis  
 non venit, nisi lumine gloriæ dispositus.  
 Notitia auditus spiritualis, est ipsa auditio  
 cultæ locutionis diuini spiritus, seu perce-  
 o diuinarum inspirationum. De hoc sensu



illud est *Apoc. 2.* Qui habet aures, audiat quid dicat spiritus Ecclesijs. Auditio præsentia est ascetarum alio mysticorum. *Prima est* quando siue mediatè siue immediate ( *id est* tam media concione, exhortatione, lectione meditatione & aduersitatum perpeffione quàm absque huiusmodi medio ) internè uocamur ad veram nostram abnegationem ; eaque percipimus, quæ spectant ad nostram ac aliorum salutem. De huiusmodi auditio est inspirationis diuinæ illud est *Psal. 118.* Declarat sermonum tuorum illuminat, & intellectu dat paruulis. Ignitum eloquium tuum vehementer, & seruus tuus dilexit illud. Et *Ps 8.* Audiam quid loquatur in me Dominus. *Secunda* auditio est, quando mens eleuata in diuinam caliginem, audit arcana verba, quæ ( ob ineffabilitatem eorum, ut est *2. Cor. 12.* non licet homini loqui. Dictumque ad se uerbum absconditum, & uenas suturæ cælestis ( ut habetur *Iob. 14.* ) quasi furtiuè suscipit.

Notitia odoratus, est olfactio ac perceptio odoris, qui est in re, circa quam intellectus uoluntas versatur. De hoc sensu illud est *Can. 1.* Trahe me post te, curremus in odorem uirgulentorum tuorum. Et *2. Cor. 2.* Bonus odor Christi sumus. Olfactio seu odoratio spiritus *alia* est ordinaria, *alia* extraordinaria. *Primo* modo anima rationalis odorem spirituum æternorum percipere probatur, si nimirum inexplicabili quadam eorum fragrantia concitata,

citata,

citata extendit se suis sobrijs desiderijs ad in-  
quirendam diuinorum maiorem ac maiorem  
amoris experientiam. *Secundo* Verò, si iam se  
extendit ipsis ecstaticis desideriorum ardoribus.

Notitia gustus, est perceptio seu gustatio  
spiritalis dulcedinis vel amaritudinis, quæ  
est in re, circa quam intellectus & voluntas  
erfatur. De hoc sensu illud est *Ps* 33. Gu-  
state & videte, quoniam suavis est Dominus.  
Gustatio diuinorum *alia* est ascetica, *alia* my-  
rica. Ascetis vsitata gustatio bonitatis Diuinæ,  
seu perceptio dulcedinis, acquisite nimirum  
elicite amationis diuinorum, illa est: quæ  
anima contemplatrix post suos multos cona-  
tus ac diutina studia spiritualia, vincta tandem  
in amato, copulâ scilicet vnionis actiue, so-  
lè reficitur, afficitur, satiatur & inebriatur.  
Lyfticis verò vsitata gustatio sempiternalium  
delectationum, illa est: quæ anima contempla-  
rix, intima videlicet ac passiuâ vnione Deo  
copulata, ecstaticè inebriari solet.

Notitia tactus, est ineffabilis quædam volu-  
tuosa sensio ac perceptio intumæ præsentie  
suis Diuinitatis. De hoc sensu illud est  
*1. Cor.* 3. Inueni quem diligit anima mea: te-  
neum, nec dimittam. Et *Cant.* 5. Venter  
meus (i. e. homo interior, seu spiritus meus)  
tremit ad tactum eius. Ascetæ spiritualē  
tactum percipiunt, si quodam diuino impulsu  
excitati, extendunt se, tum ad ordinarium  
exercitium externum practici amoris, tum ad

sobrium exercitium internum fructuque dilectionis. Mystici tactum divini spiritus percipiunt, cum quando intimè vulnerati, supra modum humanum actibus ecstaticis sursum feruntur, adspirantes ad mysticam cum Deo celebrandam unionem: tum quando ipso actu arcanè ac mysticè Deo copulantur. Huiusmodi enim tactus, est nouissimum medium inter Deum & mentem: inter agere humanum & agi, seu pati: inter viuere & expirare: inter sobriè se habere spiritui, & ecstaticè: qui alias quamuis sentiri potest in unitate spiritus sicut & odor & sapor spiritualium, minimè tamen potest comprehendi & explicari.

His iam suppositis dicendum est, quod sicut in præcedenti tractatu intelleximus animam rationalem, iuxta tres sui portiones, tribus gaudere viribus apprehensivis, *Scilicet* imaginatio, ratio, & simplex intelligentia: totidem quoque affectivis, ut est appetitus sensibilis, appetitus rationalis, & appetitus super-rationalis. Ita in præsentis tractatu earundem virium recensebimus notitias, *tum scilicet* apprehensivas, *Scilicet* Dei ac diuinorum imaginatio cogitatio, consideratio, meditatio, speculatio & contemplatio: *Vel aliàs*, Dei ac diuinorum imaginaria, confusa, distincta, evidens simplex & pura cognitio. *Tum amativas*. *Scilicet* ipsa actualis amatio; seu, amoris divini virtutè, ab infimo, medio & supremo appetitu, *Prima* igitur distinctio præsen-

Th  
præsentis  
tius virium  
de notitijs  
rum: sed  
iulmodi no

D I

De not

A

De t

Dicendu  
largè  
siderari sol

Primo mod

eam vim,

re formas

in quâ &

terminatur

ginacio di

considerat

Hæc deinde

alis, *alia* ra

scilicet inc

ginamur ea

quod & bel

ultima, qu

mur ea, qu

& legimus

do ad med

cere nequi

Dicendu

presentis tractatus rem habere vult de notitijs virium apprehensuarum: *secunda* verò, de notitijs virium appetitiuarum seu amatiuarum: *sed tertia* de oratione Dei, in quam huiusmodi notitiæ desinunt ac terminantur.

# DISTINCTIO I.

*De notitijs virium apprehensuarum.*

## ARTICVLVS I.

*De imaginatione & cogitatione.*

**D**icendum est primo, quòd imaginatio siue largè siue strictè sumpta, dupliciter considerari solet, *sum* vt potentia, *sum* vt actus. *Primo modo* sumpta & considerata, significat eam vim, quâ anima rationalis apta est recipere formas seu species rerum corporearum, ac in quâ & per quam cuiuslibet alterius sensus terminatur cognitio. Et ob hanc causam imaginatio dicitur oculus carnis. *Secundo modo* considerata, significat actualem sui vsum. Hæc deinde actualis imaginatio, *alsa* est bestialis, *alsa* rationalis. Bestialem esse puta, quâ scilicet inconsideratè & absque utilitate imaginamur ea, quæ ante vidimus aut audiuius, quod & bestia facit. Rationalem verò esse exactissima, quâ consideratè ac utiliter imaginamur ea, quæ aliquando vidimus, audiuius, & legimus; illaque componendo vel diuidendo ad meditando adducimus, quod bestia facere nequit.

Dicendum secundò, quòd sine obsequio

præsentis imaginationis, ratio seu intellectus ordinariè non potest confurgere ad cognitionem inuisibilem, spiritualium & æternorū: nam ut ait *Philosophus*. Nihil est in intellectu, quod non sit prius in sensu. Et Apostolus *Rom. 1.* Inuisibilia Dei à creatura mundi, per ea quæ facta sunt, intellectu conspiciuntur. Prius enim visu corporali res materiales præsentis apprehenduntur: postea visus imaginationis, formæ seu similitudines rerum corporearum percipiuntur: ac tandem visu spirituali seu intellectu, earumdem rerum, naturæ, rationes, causæ, proprietates, effectus ac differentia conspiciuntur: ex quorum deinde conspectu ac notitia, per studium assuetæ meditationis, in practicam deveniunt fidei mysteriorum cognitionem. Et sic præsens imaginatio non aliud significat, quàm vsum sui rationalem, ac studiosam sui applicationem ad mysterium, de quo instituenda est meditatio.

Dicendum tertò. quòd cogitatio quæ oritur ex imaginatione, & transiit ac terminatur in considerationem, *alia* est communis, *alia* specialis. Communis illa dicitur, quæ omnibus usitata est: & hanc *triplicem* esse puta humanam videlicet, diabolicam, & divinā. Cogitatio *humana* si subijciatur rectæ rationi, bona quidem est: quia referibilis est in Deum; sed non sicut sufficit: quia ipso actu non refertur. Si verò non subijciatur, vana est, secundum

dum illud  
h. minu  
diabolica,  
immissa, se  
tione obre  
illud *Matt*  
bus vestris  
spirata, se  
meritoria  
Porro, qu  
passiva, &  
Passiva  
ac moratu  
concurfu  
nis: & sic  
suum, el  
à quo co  
à verbo  
intellectu  
nem ei re  
quenter o  
finis: quat  
uis in se  
meritum  
sua est, ac  
beratæ ve  
Activa  
ciur, vel  
modi cog  
cordis ag  
quens, v

*De imaginatione & cogitatione.* 559

dum illud *Ps.* 92. Dominus scit cogitationes  
hominum, quoniam vanæ sunt. Cogitatio  
*diabolica*, id est, per diabolicam suggestionem  
immissa, semper est mala, aut nimirum in ra-  
tione obiecti, aut in ratione finis: de qua est  
illud *Matt.* 9. Vt quid cogitatis mala in cordi-  
bus vestris. Cogitatio *diuina*, id est, à Deo in-  
spirata, semper est bona, & semper potest esse  
meritoria si pio ac deuoto affectu excipiatur.  
Porro, quælibet istarum cogitationum, *vel* est  
passiua, *vel* actiua.

Passiua cogitatio illa dicitur, quæ nascitur  
ac moratur in nobis, sine nobis, *id est*, sine  
concurso nostræ deliberationis & consensio-  
nis: & sic præsens cogitatio secundum nomen  
suum, est quasi mentis coactio: nam copito,  
à quo cogitatio, est frequentatiuum veniens  
à verbo cogo: cogunt enim quodammodo  
intellectum diuersa obiecta, per imaginatio-  
nem ei repræsentata, ut passim huc illuc fre-  
quenter vagetur, sine respectu alicuius debiti  
finis: quapropter huiusmodi cogitatio quam-  
uis in se sit bona aut mala, tamen non habet  
meritum aut demeritum: quia quousque pas-  
siua est, non subijcitur rectæ rationi seu deli-  
beratæ voluntati.

Actiua cogitatio illa est, quæ ipso actu eli-  
citur, vel deliberatè admittitur: & sic huius-  
modi cogitatio iuxta nomen suum est quasi  
cordis agitatio, seu cordis sæpè iterata, fre-  
quens, volubilis, instabilis & vagabunda a-



Cogitatio: nam agitatio venit ab agito, quod est iterativum seu frequentativum ab ago. Unde est quod sic definiatur. Cogitatio est respectus animi, in res ab imaginatione repræsentatas, ad evagationem pronus. Hæc demum activa cogitatio, vel est speculativa, vel practica.

Speculativa cogitatio dicitur, quæ principaliter assumitur propter obiecti cognitionem, sine aliquo ordine ad praxim. Practica verò est, quæ principaliter assumitur propter delectationem ex obiecto capiendam, ac propter aliquam actionem ad extra imperandam. Et huiusmodi cogitatio habet rationem boni vel mali, meriti vel demeriti, iuxta videlicet principium, à quo oritur; & materiam, circa quam versatur: quia deliberata est, & ad finem certum ac intentum ordinata.

Cogitatio specialis, alias propria ascetarum, dupliciter accipi solet, *largè* nimirum & *strictè*. Largè sumpta, significat omnem intellectus piam operationem, & quamlibet actualem diuinorum sanctam cognitionem. Strictè verò accepta, solam non nisi designat simplicem apprehensionem, & confusam cognitionem rei, *id est*, termini seu mysterij, de quo instituenda est asctica meditatio seu contemplatio. Quod autem præsens cogitatio significat simplicem apprehensionem, *ut est* prima operatio intellectus, & cognitionem confusam, ratio est: Tum *videlicet*, quia intellectus  
simplici-

Dei  
 simplici  
 virtus,  
 ratione v  
 quæ sub  
 gulariter  
 intellectu  
 (*ut est* huius  
 ditandum  
 strictè, se  
 dinem &  
 funditatem  
 dum suas  
 partes &  
 cialiter.

Dicens  
 quæ  
 meditatio  
 giam, est q  
 Astronomi  
 actu contu  
 ram, motu  
 huiusmodi  
 dum studi  
 mirum leg  
 & imitation  
 lestern glori  
 datis tuis e  
 Et D. Aug.

*De imaginatione & cogitatione.* 561

simpliciter apprehendens obiectum (*&c. est* virtus, peccatum, &c.) cognoscit illud sub ratione vniuersali: nam alia obiecta inferiora, quæ sub illo continentur non cognoscit singulariter ac distinctè, nisi confusè. *Tum* quia intellectus simpliciter apprehendens obiectum (*&c. est* historia alicuius diuini mysterij ad meditando assumpti) non cognoscit illud distinctè, secundum videlicet omnem sui latitudinem & longitudinem, sublimitatem & profunditatem: seu, non cognoscit illud secundum suas omnes rationes, modos, qualitates, partes & diuisiones, nisi confusè ac superficialiter.

ARTICVLVS II.

*De consideratione.*

**D**icendum est primò, quod consideratio, quæ oritur ex cogitatione, & desinit in meditationem, iuxta sui nominis etymologiam, est quasi contuitio siderum. Vnde sicut Astronomus dicitur considerare, quando ipso actu contuetur sidera cælestia, vt eorum naturam, motus, effectus, influentias, ac cæteras huiusmodi qualitates intelligat: sic & asceta, dum studiosè inquirat vias (obseruantia nimirum legis æternæ, cognitionis sui ac Dei, & imitationis Christi) quibus venit ad cælestem gloriam, iuxta illud *Ps. 118.* *In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas.*

*Et D. Aug.* Scientiam terrestrium & cælestium

terum, magni estimare solet genus humanum : in quo profectò meliores sunt, qui huic scientiæ præponunt nosse semeripsum, laudabiliorque est animus cui nota est infirmitas sua, quam qui ea non perspecta, vias siderum scrutatur. *Item*, Qui crescit in scientia & non in bona vita, elongatur à Deo : tu ergo si scis prius esse desideras, discas in terris, quorum scientia perseveret in cælis. Infelix homo qui scit omnia alia, te autem Domine IESU nescit : beatus verò qui scit, etiam si alia nesciat. Si autem te, & alia nouit : non propter ea beator, sed propter te solum beatus.

Porro consideratio secundum nomen suum, est quasi confidens ratio : quod ipsum significat stabilitatem rationis, cunctanter nimirum ac studiosè procedentis per sui iudicii operationem, ex confusa in distinctam obiecti cognitionem. Procedit autem ratio operatione sui iudicii, *Vel* componendo, *Vel* diuidendo, *Vel* conferendo. *Primo* modo procedit per compositionem; componendo nimirum cum subiecto prædicatum; seu prædicando, iudicando ac affirmando de obiecto simpliciter apprehenso, secundum quod conuenit illi. *Pr*, virtuti conuenit amor. Peccato conuenit odium. *Vel*, Virtus est amabilis. Peccatum odibile. *Hinc* procedens ratio ulterius, & causam ac rationem huius rei inquirens, non aliā inuenit ac iudicat esse, quàm, quod virtus honesta sit, vniuers & delectabilis : peccatum verò

igno.

ignomin  
cundo  
Vel nini  
conueni  
ratem, no  
merit  
tem, non  
iacet pos  
tes diuer  
alia Mori  
diuidend  
considera  
A quo, P  
Tertio m  
iudicij  
quod est  
est spirit  
cognitio  
cuius an  
buit nou  
nem SS.  
qualis, so  
eius, ex  
floris, fru  
vireutum  
litatum A  
Dicen  
large sur  
& cogniti  
cepra, col  
rationem

ignominiosum, damnosum & amarum. *Secundo* modo procedit ratio per diuisionem: *Vel* nimirum negando de obiecto, quod disconuenit ipsi. *Pr.* Virtus, ob laboris difficultatem, non debet esse odibilis: quia magni est meriti. Peccatum ob delectationis voluptatem, non debet esse amabile: quia magnæ subiacet poenæ. *Vel* diuidendo obiectum in partes diuersas. *Pr.* Virtus, alia est Theologica, alia Moralis. Item Theologica, &c. *Vel* quoque diuidendo aliquod mysterium fidei, in plures considerationes. *Pr sunt illæ.* Quis, Quæ, A quo, Pro quo, Quomodo, Quam ob causam. *Tertio* modo procedit ratio operatione sui iudicij per collationem: conferendo scilicet quod est minus notum, cum magis noto. *Pr* est spirituale & materiale: ut ita deueniat in cognitionem eius explicitam & distinctam, cuius non nisi implicitam & confusam habuit notitiam. *Et* sic est deuenire in cognitionem Ss. Trinitatis, ex cognitione animæ rationalis, solis, ignis, &c. Et in cognitionem virtutis, ex cognitione proprietatum palmæ, floris, fructus, &c. Et in cognitionem Christi virtutum ac perfectionū, ex cognitione qualitatum Agni, petræ, lapidis angularis, &c.

Dicendum secundò, quòd consideratio largè sumpta, significat omnem operationem & cognitionem intellectus: *strictè* autem accepta, solam notat secundam intellectus operationem, & distinctam cognitionem: ac idem

est quod processus rationis, tendentis videlicet ex terminis aut propositionibus fidei simpliciter apprehensis & confusè cognitis, in cognitionem diuinorum distinctam. *Hinc nota* duplicem esse processum rationis: *alter* est, quo procedit ratio ex confusa cognitione (ut dictum est) in distinctam: & talis processus præsentem constituit considerationem strictè sumptam. *Alter* verò est, quo procedit ratio ex cognitione distincta in euidentem: & talis processus dicitur discursus illationis, qui aliàs intellectuali meditationi deseruit.

### ARTICVLVS III.

#### *De meditatione.*

**D**icendum est primò, quòd meditatio diuinorum *alia* est intellectualis, *alia* affectualis. Intellectualis *largè* sumpta, significat omnem operationem & cognitionem intellectus: *strictè* verò accepta, solum significat discursum & euidentem diuinorum cognitionem. *Et* hæc meditatio, idem est, quod processus rationis (per discursum videlicet illationis, non autem collationis) de notis ad ignota, seu de magis notis ad minùs nota. *Vel* idem est, quod studiosa & efficax inquisitio veritatis, per discursum rationis. Hæc *deinde* intellectualis meditatio diuinorum, *vel* est scholastica Classicorum, quæ inquit veritatē propter scire ac errores confutare: *vel* est scripturalis Ecclesiasticorum, ac verbi Dei prædicat,

dicatorum, quæ inquit veritatem diuinorum propter fideles docendos, credenda nimirum, speranda atque agenda: *Vel* est ascetica spiritualium, quæ inquit cognitionem diuinorum veritatum propter ipsum proficere, in fuga scilicet malorum, in patratione bonorum, & in perpeſſione aduerſitatum, ob Dei præceptionem ac eius Christi imitationem. *Hinc* patet præſentem meditationem propriè eſſe practicam, ſed non niſi inchoatè ſecundum aſcetas: *ſum* quia intentione ſua ſtudioſà occultam ac ignotam diuinorum cognitionem inquit, obſcuram elueidat, perplexam euoluit, dubiam decernit, confulam diſtinguit, & inuentam recolit; vt eam intimo affectu excipiendam ac ſancta operatione adimplendam offerat: *ſum* quia aſſiduâ ſuâ attentione tam inter legendum, pſallendum, & vocaliter orandum, quàm inter quidpiam aliud agendû, excitare ac promouere nititur erga Deum pium affectum, & ad omnia diuina exequenda promptum reddere conatur animum. De hac meditatione illud eſt *Pſal.* 118. Niſi quod lex tua meditatio mea eſt, tunc fortè periſſem in humilitate mea. *Item.* Super omnes docentes me intellexi: quia teſtimonia tua meditatio mea eſt. *Item.* Concupiui ſalutare tuum Domine, & lex tua meditatio mea eſt.

Dicendû ſecundò, quòd aſcetica meditatio intellectualis triplex eſt. *Prima* dicitur, Meditatio vt meditatio: & hæc illa eſt, quæ per-



discursum rationis, ex præmissâ vñâ aut alterâ propositione notâ, in cognitionem ignoræ conclusiōis devenire solet. *¶* Christus Dominus in suâ passione fuit patiens & humilis. *Hæc* propositio nota est omnibus Christianis bonis & malis. *Igitur* ad imitationem Domini ac Magistri mei Iesv Christi, necesse est me esse patientem & humilem, in hac meâ aduersitate. *Hæc* autem conclusio minùs est nota: imo ipsis supernis & passionatis hominibus, nimis est occulta, & valdè ignota.

Secunda dicitur meditatio vt consideratio: & hæc illa est, quæ rem meditatur per eius circumstantias, similitudines, dissimilitudines & ponderationes. Per eas quidem circumstantias *primò*, quæ rem comitantur: *secundò*, per eas quæ rem præcedunt: *tertiò*, per eas quæ rem subsequuntur. *¶* Peccatum comitatur obsecratio mentis, remorsus conscientie, inquietudo animi, priuatio gratie Dei. *Igitur* mihi detestandum est. *Item*, Peccatum præcedit callida suggestio ac incitatio diabolica, concupiscentie titillatio, mentis perturbatio. *Igitur* abominandum est. *Item*, Peccatum sequuntur miserie huius vitæ, ac ipsa reprobatio æterna. *Igitur* fugiendum est. *Per* similitudinem verò rem meditatur, quando devenire conatur in cognitionem explicitam ac evidentem rei alicuius minùs notæ, ex similitudinibus, seu qualitatibus ac proprietatibus alterius rei magis notæ: *Vel* quando

ex figu-

ex figuris  
Euangelii  
alicuius v  
nem rem  
dicentem  
temporal  
ueniri gau  
pturi sun  
temporal  
cruciatib  
totum ear  
rationem  
Susannæ  
los scelera  
Ræ sunt  
mors mil  
giam man  
dere in m  
conspici  
est Deus  
perdendu  
cidere nisi  
animam p  
porell. It  
bueratus  
faciam. E  
condignæ  
ram gloria  
felices, p  
gloria ver  
Tertia

ex figuris veteris testamenti, aut ex parabolis Evangelicis tendit in cognitionem figurarum alicuius veritatis diuinæ. Per dissimilitudinem rem meditatur hoc modo, iuxta *D. Aug.* dicentem. Sicut nullum gaudium rerum temporalium ex aliqua parte simile potest inueniri gaudio vitæ æternæ, quam sancti accepturi sunt: ita nullus cruciatus poenarum temporalium, potest semper ternis in quorum cruciatibus comparari. Quia *scilicet*, oppositum eadem est ratio. *Igitur &c.* Per ponderationem rem meditandi habetur exemplum Susannæ sic secum meditantis, & ad senes illos sceleratissimos aientis *Daniel. 13.* Angustæ sunt mihi undique: si entur hoc egero, mors mihi est: si autem non egero, non effugiam manus vestras. Sed melius est mihi iacere in manus hominum, quam peccare in conspectu Domini. Quia *scilicet*, potentior est Deus ad saluandum me, quam homines ad perdendum: & quia homines nequeunt occidere nisi corpus; Deus autem & corpus & animam perdere ac in æternum condemnare potest. *Item* S. Pauli ad *Philip. 2.* Omnia arbitratum sum ut stercora, ut Christum crucifaciam. Et *Rom. 8.* Existimo quod non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. Quia *scilicet*, præsentibus passionibus transitoria sunt; gloria verò futura, æterna est. *Igitur &c.*

Tertia intellectualis meditatio asceta, dici-

tur meditatio ut speculatio: & hæc illa est, quæ  
 re meditatur per aliquid, quod est eius effectus:  
 Res enim causans, vel alias, causa ipsa, relucet  
 ac representatur in suo causato, seu, effectu,  
 tanquam in quodam speculo. *¶* Ut, in amaritu-  
 dine mortis, relucet peccati qualitates: quia  
 mors, est effectus peccati. Et *¶* in creatura,  
 relucet perfectiones Creatoris. *Vnde* spec-  
 ulatio, vel aliàs meditatio ut speculatio non  
 aliud est, quam inuelligatio & visio causæ per  
 effectum. Modus igitur meditandi Deum in  
 speculo creaturari, triplex habetur, *alius ni-*  
*mirum* per affirmationem, *alius* per excessum,  
 & *alius* per negationem. *Modus per affirma-*  
*tionem* meditandi Deum talis est. Si creatura  
 est. Ergo Deum creatorem esse necesse est.  
*Item.* Si Deus est, omnino necesse est eum esse  
 omnipotentem, summè sapientem, tummè  
 bonum: alias si talis non esset: non posset,  
 non sciret, & non vellet producere huiusmo-  
 di creaturam. *Item.* Si itaque Deus est omni-  
 potens, summè sapiens, & summè bonus. Er-  
 go summè omnino est timendus, imitandus &  
 amandus.

Modus per excessum meditandi Deum ta-  
 lis est. Si Deus est creator mundi, & causa in  
 eo tantarum perfectionum, quas quilibet spe-  
 ctare potest in creaturis. Ergo necesse est Deū  
 perfectione suā, excedere ac superare perfe-  
 ctiones creaturarum, modis videlicet dece-  
 nis, centenis, millenis & infinitis, tanquam

suarum

suarum  
 causa pri  
 sic his mo  
 ctibus. Vn  
 supra omni  
 Modus  
 talis est.  
 mul habet  
 fectum in  
 rum quilibet  
 in causā. S  
 respectu i  
 causa prim  
 nitus: id  
 quener  
 secundum  
 apperiat  
 est finis  
 quiescit.  
 tionalis d  
 Deus est i  
 ternus: q  
 nem termi  
 nis in loco  
 Dicend  
 affectualis  
 finio amati  
 per pia def  
 intellectu  
 lud est p  
 fectus) me

suarum perfectionum participationes. Quia causa prima ac vniuersalissima, necesse est, ut sit his modis nobilior & perfectior suis effectibus. Vnde consequenter, supra modum, ac supra omnia creaturarum est diligendus.

Modus per negationem meditandi Deum talis est. Illa causa est infinita, quæ totam simul habet virtutem producendi respectu effectuum infinitorum specie distinctorum, quorum quilibet requirit specialem perfectionem in causâ. Sed Deus habet huiusmodi virtutem respectu infinitorum effectuum, quorum est causa prima & vniuersalissima. Ergo est infinitus: *id est*, infinitè perfectus. Vnde consequenter est infinitè amandus, quamuis non secundum intensionem, sed tantum secundum appropriationem & durationem. *Item*. Si Deus est finis creaturæ rationalis: quia in eo solo quiescit. Ergo est infinitus: alias creatura rationalis de perfectiori cogitaret. *Item*. Si Deus est infinitus. Ergo est immensus & æternus: quia infinitas radicalis dicit negationem termini perfectionis, & circumscriptionis in loco.

Dicendum terriò, quòd ascetica meditatio affectualis seu affectiua, idem est quod inquisitio amationis summi boni, ac diuinorum, per pia desideria, studio ac vfu meditationis intellectualis excitata. De hac meditatione illud est *Psal.* 18. Meditatio cordis (*id est*, affectus) mei, in conspectu tuo semper. Et

*Cant.* 3.

*Cant. 3.* In lectulo meo per noctem quaesivi quem diligit anima mea. *Dicitur autem* meditatio praesens, affectualis: non quod, non indigeat aliquo intellectus obsequio; indiget enim inuentionibus & conceptibus eius *id est* actibus; sed non inquisitionibus seu operationibus: nec quod, non erudiat ac illuminet intellectum; erudit enim & illuminat magis quam intellectualis meditatio; sed quod ex affectu charitatis consurgat, & in eundem affectum desinat, ac per eundem affectum dirigatur, promoueatur, dilateretur, eleuetur, & perficiatur. *Vnde* huiusmodi affectiua meditatio, utpote in esse acquisito, non autem in acquirendo, iam idem est, quod ipsa ordinaria contemplatio. *Dicitur quoque* praesens meditatio, amationis summi boni inquisitio, *Gratiè* ordinaria: nam alias inquisitio & inuentio seu acquisitio duplex est, intellectualis nimirum & affectualis: quarum utraque, *alia* dicitur ordinaria, & *alia* extraordinaria.

Inquisitio ordinaria intellectualis fit per discursum collationis & illationis (*id est*, per primum & alterum processum rationis: *Vel*, quod idem est, per secundam & tertiam operationem intellectus) quae non sufficit ad salutem, iuxta illud *Iean 8.* Quæritis me & in peccato vestro moriemini. Inquisitio affectualis ordinaria, fit per efficaces electiones mediorum ad vltimum finem consequendum, ac per pia desideria magis ac magis amandi Deum;

& hæc

& hæc  
Beati qu  
corde ex  
inquisit  
cūm dicit  
Deum ex  
rum ac  
Inuen  
naria, est  
cognosc  
in qua n  
seculum  
do verita  
ordinaria  
tur dicit  
Aualis  
sui exte  
nem, pe  
lud Cam  
tenui eu  
Inquis  
lis quā  
templar  
Deum co  
nionem.  
lectualis  
mentis v  
tuitur.  
Diren  
secundum  
gram, m



& hæc sufficit ad salutem, iuxta illud *Ps.* 118. Beati qui seruantur testimonia eius, in toto corde exquirunt eum. Vtraque huiusmodi inquisitione. Deum inquirebat Propheta, cum diceret *Ps.* 76. In die tribulationis meæ, Deum exquisiuit manibus (*intellectus nimirum ac voluntatis*) meis,

Inuentio seu acquisitio intellectualis ordinaria, est, *tum* quando veritas aspicitur seu cognoscitur per aliud: vt fit in meditatione, in qua non habetur cognitio rei, nisi per discursum collationis aut illationis. *Tum* quando veritatem simpliciter intuemur: vt fit in ordinaria contemplatione, cui nullus miscetur discursus. Inuentio seu acquisitio affectualis ordinaria, est, quando mens, feruida sui extensione, ad sobriam cum Deo unionem, peruenit celebrandam, vt iam dicat illud *Cant.* 3. Inueni quem diligit anima mea: tenui eum, nec dimittam.

Inquisitio extraordinaria, tam intellectualis quàm affectualis, fit, quando mens ex contemplatione negationis, actibus ecstasticis, in Deum confurgit, ad eius intimam adspirans unionem. Inuentio extraordinaria, tam intellectualis, quàm affectualis, in intima cum Deo mentis unionem consistit, ac per eam constituitur.

Dicendum quartò, quòd ascetica meditatio secundum propriam sui nominis etymologiam, multipliciter definiri potest. *Primò.*

Medi-



Meditatio, est quasi medij animi ( *id est*, omnium virium internarum animæ rationalis ) actio. *Secundò*. Meditatio, est quasi mediocrum ( ad finem scilicet vltimum consequendum necessariorum ) inquisitio & electio. *Vnde* notare est, hoc ipso differre meditationem à contemplatione : quod meditatio occupatur circa inquisitionem & electionem mediocrum ad finem ; contemplatio verò iam præhabitis medijs, rectè ac simpliciter tendit in finem, & in ipso sistit ac quiescit. *Tertio*. Meditatio, est quasi in mentem diuinitas. Dicitur autè Deus ire in mentem, cum eam pulsat, excitat, illuminat, & alloquitur suâ præuenienti gratiâ, ut meditationi diuinorum diligenter ac feruenter insistant. *Vnde* D. Bonau. *1111. 2. dist. 5.* sic ait. Allocutio diuina præcedit ac inchoat meditationem humanam, dicit enim Apostolus 2. *Cor. 3.* Quòd non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis, tanquam ex nobis. Quantò minùs sufficientes sumus meditari ex nobis tanquam ex nobis, cum meditatio perfectior sit cogitatione. *Quarto*, Meditatio, est quasi mentis in sui medium ( seu intimum ac profundum ) itio. Dicitur autem mens ire in sui intimum, quando inspiratione diuinâ præuenientis gratiæ susceptâ, & cooperante sibi adiuvante gratiâ Dei, cum ipso Deo in profundo sui deambulat, tractans de correctione suorum defectuum, de profectû spirituali, & similibus, iuxta illud *Psal. 76.* Cogitavi dies anti-

antiquorum  
& meditatio  
bar, & se  
Meditatio  
citur verò  
omnino de  
& affectio  
tanquam  
quasi men  
diligens  
tate ad ci  
discurren  
uota, me  
ria, magn  
entia, n  
bos, qu  
uar; ut i  
gio prop  
porè, sch  
intellexi  
est. Super  
meditatio  
intellexi :

A  
Dicen  
Duino  
culatio: &  
significat  
investigat

antiquos, & annos æternos in mente habui:  
 & meditatus sum cum corde meo, & exercita-  
 bar, & scopebam spiritum meum. *Quintò.*  
 Meditatio, est quasi mentis in Deum itio. Di-  
 citur verò mens ire in Deum, quando seipsam  
 omnino despiciens, soli Deo sua conceptione  
 & affectione perpetuò inhærere contendit,  
 tanquam fini ultimo. *Sextò.* Meditatio, est  
 quasi mentis ditatio. Sicut enim prudens ac  
 diligens mercator, multum ditescit, de ciui-  
 tate ad ciuitatem, ac de nundinis ad nundinas  
 discurrendo, & vbique lucrando: ita mens de-  
 uota, meditando ac remeditando fidei myste-  
 ria, magnum sensim thesaurum cælestis sapi-  
 entiz, non tam nimirum intellectuæ ac ver-  
 bosæ, quàm affectuæ ac practicæ, sibi coacer-  
 uat; vt iam piè gloriari possit, dicens cum Re-  
 gio propheta illud *Ps* 118. Super omnes (*et*  
*tempore, scholasticos & scripturales*) docentes me  
 intellexi: quia testimonia tua meditatio mea  
 est. Super senes (*hoc scilicet studium ascetica*  
*meditationis minus astimantes ac negligentes*)  
 intellexi: quia mandata tua quasi tui.

## ARTICVLVS IV.

## De Speculatione.

Dicendum est primò, quod speculatio di-  
 uinorum, alia dicitur speculatio vt spe-  
 culatio: & hæc scholasticorum est, ac omnem  
 significat rationalem à longinquo veritatis  
 inuestigationem, propter scire, absque vllò  
 ordiæ

ordine ad proximum. *Alia* dicitur, speculatio ut speculatio practica: & hæc spiritualium est, ac notat quandam inquisitionem & intuitionem Dei in speculo suorum effectuum, causantem ac efficientem in anima rationali, maiorem ac maiorem cognitionem Dei, timorē & amorem, ferventiorēque ac diligentiorē eius imitationem. De hac speculatione illud est 1 *Corint.* 13. Videmus nunc (*Deū*) per speculum (*creaturarum*) & in ænigmate. *id est*, in obscuritate fidei, & in abstractis perfectionibus mundanorum. Speculatio enim huius loci venit à speculo, non quidem ab artificiali ac propriè sumpto, quod est instrumentum ex vitro & stanno argentove elaboratum, speciem ac similitudinem cuiuscunque rei in se recipiens & repræsentans; sed à metaphorico, quod idem est ac effectus causæ: nam effectus sunt quasi quoddam speculum, in quo causa eorum cernitur.

Dicendum secundò, quòd speculatio spiritualium, *alia* est ascetica, *alia* mystica. Speculatio ascetica, *Exopore*, incipientium propria, idem est cum meditatione: quia discursibus vitur. Vnde dicimur speculari Deum, hæc nimirum speculatione; quando ex creaturis inuestigamus eum per discursum rationis, ac in eundem eius veritatem devenimus cognitionem. Ascetica speculatio, propria videlicet proficientium & perfectorum, iam idem est quod contemplatio ordinaria: quia discursu-

turbis  
culo, veru  
Nam sic  
dens suam  
subira iua  
denda om  
lationem c  
tus, veritat  
illico simp  
tur. My  
qua extrac  
illius, iuxta  
dibus conte  
ibi contule  
A

Dicend  
accip  
dè. Larg  
intellectus  
tantum co  
intuitione  
dicationem  
quæ ad co  
in illa sili  
cit medica  
nis termin  
sit & inue  
enim conte  
etymologica

urbibus caret: & hæc non solum venit à speculo, verùm etiam & à specula speculatoris. Nam sicut speculator seu stationarius ascensu suam speculam, ac in eà vigilas agens, subita sui aspectus eleuatione, palàm videt vilenda omnia: ita ascera pius, in hanc speculationem ordinariæ contemplationis eleuatus, veritatem suo aspectui interno obiectam, illicò simpliciter comprehendit seu contueatur. Mystica speculation, idem est, quod aliqua extraordinaria contemplatio, vel actus illius, iuxta D. Bonauenturam, *de septem gradibus contemplationis extraordinaria*, quem ibi consulere licet.

## ARTICVLVS V.

## De Contemplatione.

Dicendum est primò. quòd contemplatio, accipitur aliquando *large*, aliquando *strictè*. Large sumpta, dicit omnem operationem intellectus & cognitionem: quamohrem non tantum comprehendit visionem veritatis aut intuitionem, sed etiam considerationem, meditationem, & quamcunque inquisitionem, quæ ad cognitionem veritatis tendit, atque in illa sistit. Strictè sumpta contemplatio, dicit meditationis & cuiuscunque inuestigationis terminationem: nec non veritatis quæsitæ & inuentæ visionem seu intuitionem. Est enim contemplatio secundum sui nominis etymologicam definitionem, quasi contuitio

in templo, seu contuitio de templo. Ita namque contemplatiue insitens contemplationi suæ, mentis oculo veritatem simpliciter & perspicaciter contuetur: sicut etiam auditor sacrorum, oculo carnis apertè & expressè in templo perlucido, nullis videlicet columnis & anfractibus obscurato, sacerdotem diuinis intentum aspicit: *vel* sicut speculator apertè & expressè, de templo excelfo, cuneos inimicorum venientium animaduertit.

Dicendum secundò, quòd contemplatio strictè sumpta, *alia* est Philosophica, *alia* Theologica. Philosophica secundum D. Bern. lib. 2. de consid. cap. 2. Est verus certusque intuitus animi de quacunque re. Siue, Apprehensio veri non dubia. Theologica contemplatio, secundum D. Thomam. 2. 2. q. 118. art. 1. & 3. idem est, quod Diuinæ veritatis simplex intuitus. Porro contemplatio Theologica, *alia* est scholasticorum, *alia* spiritualium. Scholasticorum non *alia* est, quàm simplex & perspicax Dei ac diuinorum intuitio, sine proximo respectu ad praxim. Spiritualium verò contemplatio, non aliud est, quàm mentis in Deum suspensa (*id est*, nimis attenta) eleuatio, æternæ dulcedinis gaudia degustans. ita D. Bern. de scala claustralis. Diuus autem Bonau. Contemplatio (*inquit*) est clara (*claritate scilicet sua*) & libera perspicacia, ad cognoscendum diuinam sapientiam; & propriam, ac naturalem possibilitatem,

tem,

em. *Item.* Contemplatio est actus intellectus non impediti, gratia sanati, in æterna spectacula directi, cum admiratione suspensi. *Tantum,* contemplatio spiritualium est simplex apprehensio Dei & diuinorum, ac notitia practica *id est,* amatiua. *Hinc nota,* quod quatuor sunt, quæ mentem impediunt, ne possit liberè contemplari: culpa nimirum mordens, cura pungens, sensus egens, & phantasmata irruentia. Culpa mordens, significat peccatū, quod conscientiam arguit, tam videlicet illud, quod ex anima per contritionem non est deteretum, quàm quod post veram pœnitentiam importunè ingerit se menti, conscientiam trilitia, timore, scrupulis & plurimis perturbationibus efficiens. Cura pungens, significat nimiam animi sollicitudinem, de possibilitibus bonis acquirendis, quæ amantur; & malis cauendis, quæ timentur. Sensus egens, significat indigentiam corporalem cibi, potus, calefactionis, refrigerationis, requiectionis, & anationis. Phantasmata irruentia, significant representationem imaginariam eorum quæ amamus, desideramus, speramus, vidimus, audiuius, imo & quæ meditati ac contemplari sumus ordinario modo. *Nota deinde,* quod simplex apprehensio diuinorum triplex est. *Prima* illa dicitur, quæ est inchoatiua rationis vltioris processus, vocaturque initiū operationis seu prima operatio intellectus. *Secunda* simplex apprehensio diuinorum, illa



est, quæ habetur post omnem discursum processum & inquisitionem rationis: & hæc propriè dicitur actus contemplationis, seu ipsa actualis contemplatio, habens finem, intimum Dei amorem, ac specialem cum illo unionem. *Tertia* simplex diuinorum apprehensio, illa est, quæ dicitur notitia experimentalis, seu cognitio practica ac sapida: quam apprehendit & concipit intellectus; ex perceptione diuinorum, per spiritualem odorem, gustum & tactum: vel alias, quæ venit intellectui ab experientia affectiua, perfecti amoris, imitationis ac timoris Dei.

Dicendum tertio, quod contemplatio spiritualium, duplex est, *asctica* nimirum & *mytica*. Ascetica contemplatio, id est, asceticis usitata, alias vocari solet ordinaria, simplex acquisita, rationalis & affectuosa. Ordinaria quidem dicitur, tum scilicet, quia habet suum ordinem & modum, ab humana industria excogitatum ac præscriptum: tum quia Deus in hac contemplatione, à simplici intelligentiâ, modo hominibus ordinario seu usitato conaturali, cernitur & conspicitur. Simplex dicitur: quia huic contemplationi nullus miscetur discursus; sicut alias miscetur contemplationi compositæ, quæ veritatem minùs notam, aspiciit per aliam veritatem magis notam, quo pacto, non differt à meditatione. Acquisita dicitur: quia labore ac studio humano & industria, cum ordinario auxilio diuino acquiritur.

sum pro-  
 hac pro-  
 seu ipsa  
 m, intus  
 vniione  
 enho, illa  
 ntalis, seu  
 pprehens  
 rceptione  
 um, guttur  
 ellectui ab  
 ris, imica  
 platio spi  
 um rum &  
 est, asceci  
 a, simplex  
 Ordinaria  
 habet suum  
 dultia ex  
 quia Deus  
 nre-llig-n  
 uisitato &  
 r. Simplex  
 nullus mi  
 ur contem  
 m mids no  
 agis notā  
 ne. Acqui  
 o humano  
 diuino ac  
 quiri.

Rationalis seu ratiocinativa dicitur  
 quod a ratione, ac studio illius, veniat  
 in simplici intelligentia; & non raro in eandem  
 tionem descendat. Quamobrem D. Bonau.  
 in 3. distin. 3. presentem contemplationē,  
 o nomine speculationis pertinere docet,  
 partim ad rationem, partim ad simplicem in-  
 telligentiam. Affectuosa seu affectiva dicitur:  
 quia ab affectu contemplandi Deum incipit,  
 in affectum amoris Diuini definit. Amor  
 Deum contemplaturum incitat, & in amorem  
 terminatur contemplatio: atque in ea magis,  
 quam in meditatione exardescit ignis. Nam  
 in quis, quem amat, viderit (*inquit S. Gre-  
 gorius*) in amorem ipsius amplius ignescit.  
 Verum contemplatio mysticorum, adhuc po-  
 ri iure dicitur affectuosa: quia magis ibi  
 Deum agitur affectus quam intellectus.  
 Mystica contemplatio, *id est*, mysticis vti-  
 ta, alius vocari solet extraordinaria, super-  
 rationalis ac superintellectualis, infusa, pas-  
 sa, & saporosa. Mystica quidem contem-  
 platio dicitur (accepta videlicet genericè:  
 sub illa, tres alie huiusmodi contempla-  
 tionis collocantur species, sicuti etiam sub  
 contemplatione asctica) quia mens ad illam  
 extraordinariè inuitata seu permota, modo  
 insurgit mystico, seu occulto & ignito, ve-  
 rorè, absque conceptu humano: ac in Deum  
 humanæ scilicet industriæ) ignotum, impe-  
 a fertur inexplicabili, eque arctissimo amo-

ris vnitiui nexu feliciter copulatur: vbi ab  
 sconditis cælestibus reuelationibus in tantis  
 recreatur, ac ineffabilibus supermundanis  
 voluptatibus potatur; vt cæteri spirituales  
 perfecti, ad huiusmodi scilicet participationem  
 nem non admissi, id ipsum esse possibile diffi-  
 culter credant, imperfecti vero impossibiliter  
 arbitrentur. Extraordinaria dicitur: tunc  
 quia præsens contemplatio est vltra omnes  
 ordinem, caretque omni modo, & nullis in-  
 diget humanæ industriæ regulis: cum aliis  
 solo magisterio ac tractu diuino regatur  
 gubernetur: quâ de causâ quoque dici solet,  
 Modinescia. & Moditexpers. Tum quia omne  
 conceptum de Deo hominibus vñitum & con-  
 naturalem transcendit. Tum quia, mens  
 hac contemplatione non constituitur, nisi a  
 xilio cælesti extraordinario adiuta & eleuat  
 peculiarique gratiâ Dei sursum acta & erecta  
 Superrationalis & superintellectualis dicitur  
 quia ad hanc contemplationem intellectus  
 noster nullatenus venire potest; neque per  
 suam ratiocinationem, neque per simplice  
 intuitionem: cum aliâs, semper sit ratione  
 simplici intelligentia superior. Infusa dicitur  
 & immediata: quia proximè ab ipso Deo  
 manat, à donoque illius supercælesti, ad hoc  
 scilicet animæ infuso, vt eam extraordinari-  
 illuminet, instruat, permoueat, eleuet, & in-  
 flammet. Hinc nota, aliam esse contemplatio-  
 nem infusam secundum quid, aliam simplici  
 ter.

Contemplatio infusa secundum quid. vel  
 mediatæ, illa est: quæ à Deo venit hu-  
 manæ industriæ, actiuitati, labori & exercita-  
 tioni diuturnæ, medijs scilicet donis Spiritus  
 sancti ordinariè infusis: ac ideo huiusmodi  
 contemplatio, non differt ab ordinaria & ac-  
 cidentaria. Contemplatio infusa simpliciter: vel  
 infusa simpliciter per accidens, quæ scili-  
 cet gratiosè ac præmaturè à Deo datur alicui  
 merè conuerso, nondum in studio meditatio-  
 nis satis exercitato: sed nihilominus ordina-  
 riæ modum cognoscendi obiectum non ex-  
 ceedit, nec in aliquo superat contemplationem  
 requisitam. Vel est infusa simpliciter per se:  
 quæ scilicet nullo vnquam studio, labore &  
 operatu humano comparari potest; sed im-  
 mediatè à solo Deo procedit, modo homini-  
 bus ignoto & inusitato: & omnino modum or-  
 dinarium cognoscendi & amandi Deum tran-  
 scendit. *Passiua dicitur*: quia sicut se habet  
 anima rationalis actiue ac operatiue in Deū,  
 ita infusa contemplationi: te-  
 nente manus eius intellectus nimirum & vo-  
 luntatis) ac ducente celesti Numine, per gra-  
 tiam suam cooperantem. Ita se habet passiue,  
 respectu scilicet inactionum diuinarum, du n-  
 uic vacat contemplationi: quoniam ipsis  
 iam excipitur, rapitur & portatur diuinis  
 manibus, gratiarum videlicet extraordinari-  
 um. Quod quidem fit, non absque eius  
 consensu & cooperationis vitalis concursu. Ve-  
 re est,

est, manuum suarum internarum eccliarum actiones extendere; et alias desiderare, gaudere, iubilare, &c. *Et inde est*, quod animi rationalis, dicatur aliquando pati diuina, et lectum scilicet irradiationum, inflammationum, experientiarum, ac aliarum gratiarum huiusmodi extraordinariorum infusionem. *Saporosa dicitur*; quia experimentatiua est seu experientiam habet saporis diuinorum. *Hinc nota* quod sapor internus, *alius* est scholasticorum seu speculatiuorum, qui nascitur gustui spiritali ex ingeniosa & subrepticia cuiuscunque veritatis conceptione. *Alius* est spiritualium, qui nascitur ex intima summi boni amatione, & vtili diuinorum practica intelligentia: & hic sapor, dicitur condimentum contemplationis. Porro sapor spiritualium *alius* est, quem percipit ac gustat anima rationalis, ordinariæ intentæ contemplationi dum scilicet actiua vnione spiritui diuino foris coniungitur: *alius* verò, quem purius (id est, à vitijs expurgata, à passionibus defæcata & à phantasmatibus alienata) extraordinariæ contemplationi addicta, Deoque passiuè vnione copulata, modo admirabili & ineffabili experiri solet.

Dicendum quartò, quod contemplatio, tam scilicet ascetica, quam mystica, triplex habetur. *Prima* quidem ascetica contemplatio, dicitur affirmationis seu positionis: *secunda*, dicitur excessionis: *tertia*, negatio-

is. Contemplatio affirmationis seu positionis illa est, quæ dum simpliciter Deum apprehendit ac inuenitur, modo videlicet homini figurato & connaturali, *exposè*, per species perfectionum à creaturis abstractas: eo ipso, easdem creaturarum perfectiones, per modum positionis seu affirmationis, ipsi Deo attribuitur; quas nouit perfectionum eius diuinatum esse participationes. *Vnde* secundum huius contemplationis modum, dicitur Deus in scriptura sacra, omnipotens, sapiens, iustus, bonus, misericors, Dominus, Rex, Iudex, Saluator, *Item*, via, veritas, vita, charitas &c.

Contemplatio excessionis, seu contemplatio per excessum ac præstantiam, illa est, quæ dum simpliciter Deum apprehendit ac inuenitur, sensim excedit seu superat contemplationem affirmationis, donec plenè ab ea elongata & alienata, in contemplationem negationis desinat. *Vnde* secundum huius contemplationis modum, dicitur Deus in palæstra mysticorum, superomnipotens, supersapiens, superbonus, supersubstantia, &c.

Contemplatio negationis seu ablationis, illa est, quæ Deum simpliciter apprehendens, post omnem scilicet discursum, omnes quas illi prius quocunque modo tribuebat creaturarum perfectiones, ab illo remouet, tanquàm imperfectè & impurè diuinitatem illius representantes. *Vnde* secundum huius contemplationis modum, dicitur Deus, Increatus,



incorporeus, incogitabilis, inimaginabilis, inconceptibilis, inuisibilis, incomprehensibilis, ineffabilis, infinitus, immensus, immutabilis, &c. Atque inde est quod à mysticis dicatur DEVS, OMNIA & NIHIL creaturarum. Omnia quidem creaturarum est: quia omnia in ipso per vnā simplicissimā rationem Deitatis continentur: quo fit, vt sit omnia, vel formaliter, vel eminenter. Nihil verò creaturarum est: quia vltra est omnia. Pari ratione, dicitur etiam à mysticis Deus, Omninomius & Innominabilis, Omninomius quidem est: quia nulla res tot nominibus nominatur, exprimitur, & describitur, vt Deus: nec aliqua res, ex tot representatiuis similitudinibus, effectibus & exemplis; ex tot rationibus, argumentis & medijs; ex tot vestigijs & doctrinis agnoscitur, vt ipse Innominabilis autem est Deus: quia nulla est vox, nullum vocabulum, nulla denominatio, quæ illum satis exprimere possit.

Nota primò. hoc esse discrimen inter quamlibet præsentem asceticam contemplationem & meditationem: quod mens meditationi vacans, procedat ratiocinatione ac discursu, nunc vnā perfectionem limitatam, nunc alteram, tandemque omnes, aut scilicet attribuendo Deo, aut ab eo remouendo ac seiungendo. Contemplationi vero insilens, non tam curat, vt quidquid est rerum perfectionis, quæ sub sensum cadunt ac intelligi possunt,

possunt  
affirmando  
quàm vt  
omnem r  
cognoscat

Nota s  
munem se  
vitæ spiri  
absque co  
lus (seclu  
plationis  
ditationis  
spirituales  
sionem: o  
vel propri  
ratiocina  
tingat; v  
infusione.

Conter  
tus, dicitu  
terij sup  
propria &  
illa est, e  
scentur ph  
tu exclud  
Sicut etia  
simplex, il  
vel alias, à  
tiones inte  
Conten  
templatio

possunt, humano more, aut attribuat Deo affirmando, aut à Deo segreget negando; quàm vt Deum simpliciter apprehensum post omnem rationis discursum, magis ac magis cognoscat, timeat, imitetur & diligat.

Nota *secundò*, quòd nullus (iuxta communem sensum spiritualium) ad perfectam vitæ spiritualis normam perungere valet, absque continuo usu contemplationis: & nullus (secluso Dei miraculo) ad usum contemplationis pervenire potest, absque studio meditationis. Per miraculum autem intelligunt spirituales, peculiarem Dei gratiam, & infusionem: omnis enim contemplatio habetur, vel proprio labore ac industria humanâ, quæ ratiocinationibus utitur, vt ad intuitum peringat; vel afflatu diuini spiritus, & gratiosa infusione.

Contemplatio quoque mystica *primi* status, dicitur pura: *secundi*, dicitur caliginosa: *tertij* supereminens. Contemplatio pura, propria *videlicet* incipientium mysticorum, illa est, cuius conceptui diuinali, nulla miscentur phantasmata: *vel alias*, à cuius intuitu excluduntur operationes imaginationis. Sicut etiam exempli gratia, contemplatio simplex, illa est, cui non miscentur discursus: *vel alias*, à cuius intuitu excluduntur operationes intellectus, seu processus rationis.

Contemplatio diuina in caligine, aut contemplatio Dei caliginosa, propria *videlicet*

proficientium n yſticorum, illa eſt, quæ quã-  
 uis ſit pura ſicuti & prior, imò priori altior,  
 nobilior, & diuinior, tamen adhuc eſt obſcu-  
 ra, reſpectu nimirũ contemplationis patriæ:  
 cuius quidem obſcuritas ita eſt clara, ut præ-  
 ſens contemplatio, meritò poſſit dici claro-  
 obſcurior, & è conuerſo, obſcuroclarius. *Li-  
 cet enim* caligo apud ſcripturales, ſecundum  
 proprium literalem ſenſum, idem ſit, quod  
 obſcuritas eſſe cõta ex nebulis & nubibus, ra-  
 dios luminofi corporis detinentibus: *vel alias,*  
 condenſatio in aëre exhalationum terræ, cæ-  
 leſtis luminis diſfuſionem impediens: ſecun-  
 dum verò improprium literalem ſenſum non  
 aliud ſignificet, quàm in oculis corporeis ali-  
 quem defectum claritatis naturalis: ſecundũ  
 quoque ſpiritualem ſenſum, non aliud deno-  
 tet, quàm obſcuritatem prophetiarum, lite-  
 ram legis non intellectam à Indæis, ignorati-  
 onem diuinorum, profunditatem myſteriorũ  
 Dei. *Tamen* apud n yſticos occultiori ſenſu,  
 idem eſt caligo, quod lumen quoddam ſpiri-  
 tuale, mirabiliter & ineffabiliter mentem il-  
 luſtrans, & ſuper omnem humanæ eleuati-  
 onis modum ſurſum erigens. *Vnde* S Dionyſius  
*epiſt. 3. ad Doroth.* inquit. Diuina caligo, eſt  
 lux, ad quam aditus non patet, in qua Deus  
 ( 1. Tim. 6. ) habitare dicitur: quæ quidem  
 nec cerni poteſt præ excellenti claritate, nec  
 adiri eadem, propter ſingularem diuini lumi-  
 nis ciuitatem, *ad eſt.* Caligo diuina, ſenſu  
 myſti-

myſticorum  
 cum uelati  
 ordinariu  
 in mente  
 mens, ſuã  
 connatura  
 aurem præ  
 ſignatur, et  
 mum diſſe  
 gnificatiõ  
 cer, quia ſi  
 ſidera cale  
 in ortu eiu  
 præſens lu  
 ſua clarit  
 format a  
 gnitionis  
 ſupernatu  
 obumbra  
 ter excell  
 lux caligin  
 ſic illumina  
 facie certa  
 ram, ſapie  
 ſuis proſpe  
 infernus ſi  
 ſuaſionibu  
 cendam n  
 reddit obſ  
 ditatem, l  
 in myſter

mysticorum, est lux spiritualis, quâ Deus circumuclatur: *seu*, lumen intellectuale extraordinarium, actum cognitionis Dei efficiens in mente supernaturalem, quem alias ipsa mens, suâ intentione seu aſtuitate uſitata & connaturali, nullatenus elicere poteſt. Cur autem præſens myſtica caligo per lucem deſiniatur, cum alias in genere qualitatis plurimum differant, ac proinde diſtinguantur ſignificatione naturali? Ratio eſt: *tum* & *ſideliter*, quia ſicut ſol oriens, potiùs ſplendore ſuo ſidera cæleſtia obſcurat, quàm illuſtrat: nam in ortu eius, luna & ſtellæ lucere deſiunt. Ita præſens lux ſpiritualis, dum puram mentem ſua claritate ſupernaturali extraordinaria format ac illuſtrat, omnem aliam lucem cognitionis eius, tam ſcilicet naturalis, quàm ſupernaturalis uſitatæ ac ordinariæ ſuperat, obumbrat, obſcurat, obnubilat, & ineffabiliter excellit. *Tum* quia ex vna parte præſens lux caliginofa, ſeu è conuerſo caligo lucida, ſic illuminat mentem, ac in diuinis myſterijs facit certam, firmam, ſecuram, eruditam, claram, ſapientem, & quietam, ut totus mundus ſuis proſperitatibus & aduerſitatibus, & totus infernus ſuis callidis argumentis, aſtutis perſuaſionibus, & falſis miraculis, ad eam ſeducendam non ſufficiat. Ex altera parte, ſic eam reddit obſcuram, ut ſublinitatem & profunditatem, latitudinem & longitudinem veritatibus myſteriorum Dei non comprehendat. Cu-

ius rei habetur exemplum in mari, quod se simpliciter visui offert, & tamen secundum suum ambitum videri non potest: tam videlicet propter sui latitudinem, quam propter nostri visus ad tantā superficiē improporcionabilitatem. Quod quidem sancti admirantes, exclamant vocibus suis, utpotē *Psal. 17.* Posuit tenebras latibulum suum. Et *Psf. 96.* Nubes & caligo in circuitu eius. Et *Psf. 103.* Abyssus sicut vestimentum amictus eius. *Item Cant. 3.* In lectulo meo per noctes quæsiui quē diligit anima mea. *Item, Rom. 11.* O altitudo diuitiarū sapientiæ & scientiæ Dei. quā incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius. Et *1. Tim. 6.* Qui lucem inhabitat inaccessibilem, quem nullus hominū vidit, sed nec videre potest: cui honor & imperium sempiternum. *Item, Psf. 102.* Confessionem & decorem induisti, amictus lumine sicut vestimento. Per quas voces intelligere est, tum scilicet diuinam incomprehensibilitatem, tum nostri visus imbecillitatem.

Contemplatio diuina supereminet, aliā eminentissima & altissima, propria videlicet perfectorum mysticorum, illa dicitur, quæ eminentior & altior est, non solum ascerticā contemplatione, in Deum cum conuersione ad phantasmata sursum agente: *Et est contemplatio positionis, excessionis & ablationis.* Verum etiam, quæ supereminet & ipsi mysticæ contemplationi (qualis est pura, & caliginosa)

nosa) est  
anti: *nam*  
marionis  
strationis  
biliois ac  
manum sp  
tam intell  
palem affe  
ter ac inef  
ne huius  
pura (*et*  
ingressum  
de ratione  
lignosa, &  
habitatio  
de ratione  
rō super  
cit menti  
uinæ cali  
excedenti  
dona præ  
sionem &  
rem in ra  
templatio  
sauiatur  
tur, vincu  
illius mag  
ere, vnum  
flagrans de  
eminenter  
minuati, a



quod se  
 secundum  
 in videli-  
 propter  
 oportio-  
 admiran-  
 Psal. 17.  
 Ps. 96.  
 Ps. 103.  
 ius. Item  
 cui quæ  
 altitudo  
 uam in-  
 inuesti-  
 uem in-  
 hominū  
 & im-  
 Con-  
 lumine  
 elligere  
 ensibili-  
 m.  
 aliā  
 videlicet  
 quæ e-  
 ascericā  
 ersione  
 con-  
 rationis.  
 i mysti-  
 caligi-  
 osa ) cooperationem imaginationis repudi-  
 anti: *tum videlicet* in ratione maioris inflam-  
 mationis affectus, *tum* in ratione maioris illu-  
 strationis intellectus. *Vel item*, in ratione no-  
 bilioris ac altioris gradus intimæ vnionis, hu-  
 manum spiritum, tam videlicet secundum pu-  
 ram intelligentiam, quàm secundum princi-  
 palem affectionem, cum spiritu diuino felici-  
 ter ac ineffabiliter vnientis. *Vel item* in ratio-  
 ne huiusmodi, quòd videlicet contemplatio  
 pura ( *separè* sumpta specificè ) dicit mentis  
 ingressum in diuinam caliginem: & quod est  
 de ratione doni actualis. Et contemplatio ca-  
 liginosa, etiam specificè sumpta, dicit mentis  
 habitationem in caligine diuina: & quod est  
 de ratione doni habitualis. Contemplatio ve-  
 rò supereminens, specificè etiam sumpta, di-  
 cit mentis raptum ad interiora seu intima di-  
 uinæ caliginis: & quod est de ratione doni  
 excedentis: quia videlicet, excedit ac superat  
 dona præcedentia, veluti quodammodo dispo-  
 sitionem & habitum, excessus virtutis. *Vel*  
*item* in ratione hac, quòd nimirum in con-  
 templatione pura, vulnere amoris violenti,  
 sauciatur anima: & in caliginosa, ligari dici-  
 tur, vinculis scilicet eiusdem amoris; & præ  
 illius magnitudine languere, suspirare, diffu-  
 ere, vnumque exposcere, quo suum sedetur  
 flagrans desiderium, vniri scilicet amato super-  
 eminenti: in contemplatione verò super-  
 eminenti, amore amoris amati moritur anima



& expirat, ita vt in suum modo ineffabili desiciat amatum.

Nota autem quòd præsentes contemplationes mysticæ, aliquando sumuntur *genericè*: vt quælibet illarum sine discretione dici possit pura, caliginosa, & supereminens: quia etiã quælibet illarum, omnem repudiat phantasmatum impuritatem; quælibet intuetur Deum caligine mysticâ circumuelatum; & quælibet alteri contemplationi, gradus videlicet aut status inferioris, supereminet. Aliquando sumuntur *specificè* seu magis contractè, vt sint velut diuersi gradus ac status, & distinctæ species.

Nota etiam, diuersa esse mysticis, consurgere ignotè, ingredi diuinam caliginem, manere in diuina caligine, & rapi ad interiora diuinæ caliginis. Consurgit enim mentis *ignotè*: vel aliàs, extendit se ad radium lucis caliginosæ: vel item, vertit se ad radium diuinarum tenebrarum: quando per multa perfectarum virtutum exercitia, passionibus iam domitis ac tranquillatis; & per contemplationem negationis, vel aliàs per vsum illius continuum, phantasmatibus iam sopitis, ac modo sibi possibili ablegatis: quierè, & quasi iam purè, sub quadam videlicet generali confusaque incomprehensibilitatis ratione, seu, sub quodam conceptu defæcatissimo ac ab omni affirmatione & negatione abstractissimo, simplici Deum spectat intuitu, adspirans ad

eminens

minentem illius ac intimam vnionem; cui  
hâc vnione sobriâ sentit se iam ac experitur  
esse vnitam.

Ingreditur mens in diuinam caliginem,  
quando in hac sui consurrectione ignota, vel  
aliâs, conuersione ac extensione ad radium  
lucis caliginosæ, infunditur sibi in partem in-  
telectiuam, species quædam, obiecti diuino-  
rum ac ipsius Dei vicem gerens, ita perfecta  
& spiritualis, vt nullam dicat dependentiam  
à similitudinibus mundanorum, quâ ad elici-  
endum diuinalem conceptum vtatur inde-  
pendenter à cooperatione imaginationis: in  
partem verò affectiuam, infunditur sibi qui-  
dam amor vnitiuus, vt potè, ineffabilis dele-  
ctationis ac suauitatis spiritualis, quâ mens  
delibuta iucundè conquiescit in suo amato,  
cui inchoatâ eminenti vnione, vnitam se esse  
experitur.

Habitat mens in diuina caligine, quando  
specie illa infusâ, quasi iam in perpetuum di-  
uinitus videtur esse depictâ; & gratiâ illâ a-  
moris vnitiui ac dulcis, quasi iam semper ma-  
net perfusa: ita, vt eius intentio ac defixio in  
Deum sic sibi repræsentatum & reuelatum,  
habitualis & quodammodo permanens sit,  
quæ prius non nisi actualis ac pertransiens  
habebatur.

Rapitur mens ad intima diuinæ caliginis,  
quando aliùs eleuata, & ante ipsum Diuinum  
conspectum constituta, illuminationibus no-

uis ineffabiliter illustratur, & igne amoris cuiusdam inusitati ac admirabilis illustratur, ita ut ardeat & exaltuet intimo amore amari sui, cum quo perfecta vnione eminenti, vnita est.

Nota denique, quod præsentes gradus mysticæ caliginis figurantur *Exod cap. 20. § 24.* Vbi Moyses dicitur ascendisse in montem, quo significatur contemplatio negationis perfecta: per quam conuertitur mens ad radium lucis caliginosæ: *Postea* dicitur intrasse caliginem, quo significatur contemplatio pura: per quam ingreditur mens in caliginem diuinam. *Deinde* dicitur locutus fuisse cum Deo in ipsa nebula, & gloriam diuinam vidisse; quo notatur contemplatio caliginosa: per quam habitat mens in diuina caligine. *Tandem* dicitur Moyses fuisse vocatus à Deo, ad accessum viciniorem in ipsa caligine, in signum scilicet admissionis ad maiorem familiaritatem, quo notatur contemplatio huius viæ altissima: per quam gignitur in mente supereminens quædam & clarissima notitia Dei ac diuinorum, & affectio principalis arctissime & perfectissime Deo coniungitur, ac in Deum transformatur.

Dicendum quintò, quod sicut in contemplatione ascetica intuetur mens Deum, secundum modum sibi connaturalem, vsitatum & ordinarium, per species consideratione à creaturis abstractas, seu cum conuersione sui ad phantasmata, ita in contemplatione mystica,

intue-

intuetur mens Deum modo supernaturali, extraordinario ac inusitato, *Secundò*, absque imaginationis cooperatione, per solas duntaxat species infusas ac purè spirituales: *Sed aliàs*, per similitudines deiformes, quæ nullam habent à formis creaturarum dependentiã, aut cum similitudinibus earum connexionem. *Vnde*, mens addicta contemplationi affirmationis, intuetur simpliciter ac videt Deum, omnia esse creaturarum eminenter: contemplationi verò excessûs intenta, simpliciter intuetur (iam nimirum cum debiliore cooperatione imaginationis, quàm priùs) ac videt Deum, supra omnia esse creaturarum: contemplationi tandem negationis assistens, simpliciter intuetur (cum conuersione adhuc ad phantasmata, sed non nisi tenuissima) ac videt Deum, nihil esse creaturarum. *Verùm* in puram, caliginosam & supereminentem contemplationem diuinitûs mens eleuata, videt Deum purè iam & intuitiue: purè quidem, quia sine vlla conuersione sui ad impuritatem phantasmatum: intuitiue autem, quia facie ad faciem, iuxta illud *Gen. 32. Vidi Dominum facie ad faciem. Sed nota*, quòd videre Deum facie ad faciem, multipliciter intelligi potest.

Primò, visio faciei Domini, seu, visio Dei facialis, illa est, quæ propriè loquendo, dicit intuitionem Dei claram & distinctam, in suo esse essentiali, reali, & naturali: qualem credimus esse in patria cælestis gloriæ. *Secundò*,

illa

illa est, quæ similiter dicit claram & distinctam intuitionem Dei, sed non nisi transitoriam, non verò permanentem: qualé S. Paulus habuisse fertur, dum fuisset raptus ad cælum tertium. *Tertio*, Visio Dei facialis illa est quæ dicit intuitionem seu cognitionem Dei, per formatas cælitus & obiectas aliquas figuras, vel nimirum sensibiles vel imaginarias; secundum aliquam similitudinem mundanam, diuinum aliquod repræsentantes: quo scilicet modo, dicit se Iacob Deum vidisse facie ad faciem, non in essentia eius Diuina, sed solùm in figura, in qua repræsentabatur Deus: quod ipsum ad quandam prophetiæ eminentiam pertinet, ut videatur persona Dei loquentis, vel Deus ipse loquens, licet per imaginariam visionem. *Quarto*, Visio faciei Domini illa est, quæ dicit eminentiam quandam actualis cognitionis Dei, supra communem statum: per quam designatur mysticorum, tam incursio intellectualis, quàm notitia affectiua & experimentalis.

Vnde est, quòd duo habentur genera cognitionis seu visionis mysticæ, quæ aliàs distinguuntur in suas species, secundum differentiam trium statuum seu graduum, aut specierum, mysticæ contemplationis. *Primi* generis cognitio Dei, dicitur visio in caligine: *secundi* verò, dicitur visio sine visione: quæ quidem visiones, licet non rarò apud mysticos confundantur, ac pro eodem accipi videantur; tamen sic distingui possunt.

Visio

Visio  
Videri De  
potè, sp  
quæ sicut  
ita nec è  
formis in  
præhabita  
ponitur,  
perfectè,  
quidem  
cognoscere  
sed *Quia*  
ad notiti  
Vnde, int  
minorum  
est dici  
tuitina  
suo esse  
liàs clari  
tur, pro  
munem  
sententia  
tè, secu  
modo, c  
ac inu  
Visio  
sentiam  
bet, ut f  
rem su  
die: im  
claritate



Visio enim in caligine illa est, in qua datur  
 Videri Deus per similitudinem deiformem, ut-  
 potè, speciei spiritualis diuinitus immixtæ:  
 quæ sicut per sensuum portas non ingreditur,  
 ita nec è rebus sensibilibus educitur; nec ex  
 formis imaginariis resultat; nec ex formis  
 præhabitis. intellectui connaturalibus com-  
 ponitur, sed exlatus infunditur: ut Deum  
 perfectè, clarè, & accuratè repræsentet, non  
 quidem *Quid est*, nam hic modus videndi seu  
 cognoscendi Deum, alienus est à viatoribus;  
 sed *Quia est*, per appropinquitatem grandem  
 ad notitiam quidditatis, quæ est in patria.  
*Vnde*, intuitio seu cognitio aut visio Dei ac di-  
 uinorum mystica, propriè loquendo, non po-  
 test dici clara & intuitiua: si nimirum per in-  
 tituiuam & claram intelligatur, quâ Deus in  
 suo esse reali ac essentiali cognoscitur: nisi al-  
 liàs clara ac intuitiua cognitio laxiùs sumat-  
 ur, pro ea scilicet, quâ obiectiue supra com-  
 munem statum Deus cognoscitur, quo ad es-  
 sentialia seu propria sibi, quamuis non distin-  
 ctè, secundum quod in se ipso est: hoc iam  
 modo, cognitio ac visio mystica, dicitur clara  
 ac intuitiua.

Visio sine visione illa est, in quâ Deus præ-  
 sentiam suam sic menti contemplatiuæ exhi-  
 bet, ut faciem suam minime ostendat: dulco-  
 rem suam infundit, sed decorem suum abscon-  
 dit: immitit suauitatem, sed non manifestat  
 claritatem: suauitatem sui facit sentire, sed  
 speciem



speciem sui non dat intueri: quia adhuc nubes & caligo in circuitu eius: & thronus eius adhuc in columna nubis. Vnde habetur præsens visio Dei. quando nimirum vis intellectiva supra modum ordinarium eleuata, ex affectu præcedente cognoscit, & non è conuerso: *Vel alias*. ex mysticâ diuinorum prægustatione. iuxta illud *Psal* 33. Gustate & videte: quoniam suavis est Dominus.

Dicendum sexto, quod sicut ignem accensum tria promouent, quæ insunt ei naturaliter, *Scilicet*, lux, ardor, & flamma: ignis enim in subiectam agens materiam, quo magis ardorem suum diffundit, eo magis lucet, ac magis in flammâ erigitur; & quo magis lucem suam spargit, eo magis ardet, ac sursum per flammam ascendit; & quo magis in flamma eleuatur, eo magis ardet ac lucet. Ita contemplationem spiritualium nascentem tria perficiunt, magisque ac magis eleuant & purificant, utpotè, lux cognitionis, seu visionis ac intuitionis diuinorum; ardor intensæ amarationis; & flamma suspensæ admirationis: mens enim contemplatiua, quo magis amore diuino incalescit ac inardescit, eo simplicius (*Vel* fit in contemplatione ordinaria) vel purius (*Vel* fit in contemplatione extraordinaria) Deum ac diuina cognoscit & intuetur; & quo simplicius aut purius cognoscit ac intuetur, eo magis admiratur; & quo magis admiratur, eo reuerentius & vehementius amat, cum gaudio

dio scilicet  
præsens su  
suo loco de  
significat,  
tentionem  
structam:  
vel se supr  
colligit: si  
se supra se  
rum coram  
seipsam co  
Dicend  
est quanda  
cam, quæ  
proprium  
ac diuino  
mentem  
substituere  
entis car  
proprium  
gnoration  
morem ex  
tur, donec  
sapere, in  
in suis in  
quâdam s  
sumptuos  
spicere, p  
qui non ip  
honores a  
perta gra

dio scilicet maiori & exultatione. *Nora*, quod præsens suspensa admiratio, per quam etiam suo loco definita est contemplatio, non aliud significat, quàm vehementem ad diuina attentionem, perfectò reuerentiali timore instructam: ut enim flamma, nunc se extra se, vel se supra se iactat; nunc deinde se intra se colligit: sic mens admiratione suspensa, nunc se supra se leuat diuinis intendens; nunc iterum coram Deo se in se colligit, sua scilicet ac seipsam contemnens & despiciens.

Dicendum septimò, quod etiam inuenire est quandam contemplationem pseudomythicam, quæ sicut habet fundamentum amorem proprium, & consequenter ignorance[m] sui ac diuinorum: quia proprius amor, excæcat mentem falsum lumen ei exhibendo, ac substituendo, principiorum videlicet sapientiæ carnis ac mundi. Ità etiam per eundem proprium amorem, sui que ac diuinorum ignorance[m] promouetur: & in eundem amorem eandemque ignorance[m] terminatur, donec hominem sibi addictum faciat alta sapere, inspirationibus humilitatis dissentire; in suis iniurijs impatientem esse; multum de quâdam suâ scientiâ & pietate gloriari; presumptuosè alios iudicare, condemnare, ac despiciere, propter eorum aliquos defectus; sequi non ipsam virtutem, sed illius vmbra[m]; honores ambire ac venari, ac tandem in aperta grauiâ peccata ruere. Hoc genus contemplationis

templationis deestatus est aliquando Thomas a Kempis dicens lib. 2. de *imit. Christo.* cap. 10. Nolo consolationem, quæ mihi auferre compunctionem; nec aff. ctu contemplationem, quæ docet in elationem: non enim omne altum, sanctum; nec omne desiderium, purum; nec omne dulce, bonum; nec omne charum, Deo gratum. Libenter accepto gratiam, unde humilior & timorator inueniar, atque ad relinquendum me parator fiam.

*Hinc nota* duplicem esse ignorantiam sui, ac Dei & diuinorum: *aliam* videlicet communem, quæ est secundum priuationem cognitionis; *aliam* mysticam, quæ est secundum superlationem. Ignoratio mystica, propria est spiritualium, qui Deum non ignorando ignorant, cognoscendo non cognoscunt, videndo non vident. Nam spirituales, eo maiorem se dicunt habere ignorantiam sui ac diuinorum, quò ad maiorem eleuantur cognitionem: quia scilicet, non percipiunt ibi Deum & semetipsos tantopere, ut iam omnino conquiescant: *Vel* quia, sicut ibi Deum intelligunt, cognoscunt, ac vident, omnino esse infinitum & incomprehensibilem, ratione suarum perfectionum; ita etiam secundum proprias imperfectiones, animaduertunt se esse infinitos & incomprehensibiles. Ignoratio vero, quæ est secundum priuationem cognitionis, propria est pseudomysticorum, hypocritarum & similium, qui semetipsos, Deum

e diuina ig  
& nesciend  
to tacent  
eos qu ad n  
aliquando h  
ouea per ac  
contrariâ in  
lenique per

DIS

De no

A

dicendu  
Ara ase  
nimirum,  
argissimè  
dem & affe  
tas afficitur  
quà comm  
malum. V  
cap. 7. R. Et  
untas perue  
nans habere  
pens, coqui  
ei aduersari  
sentienti, et  
malus est a  
le Trinit.  
nimæ recti  
upit perseue

de diuina ignorando, putant se non ignorare, nesciendo dicunt se scire, & non intelligent. Et tunc se intelligere: quia nimirum lateos quod omni intelligentiâ spirituali, si quâliquando habuerant, sese priuauerint, tum ut per actionis bonæ omissionem, tum per contrariâ intelligentiâ rectæ operationis, tum enique per fallaci spiritui assensionem.

## DISTINCTIO II.

*De notitijs virium appetituarum.*

## ARTICVLVS I.

*De amore in communi.*

Dicendum est primò, quòd amor in palatris asceatarum sumitur tripliciter, strictè nimirum, latè, & latissimè. Amor *latissime* ac largissimè acceptus, significat omnem passionem & affectionem, tam scilicet, quâ voluntas afficitur ad bonum & ad malum; quàm quâ commouetur contra bonum & contra malum. Vnde S. Ang. *lib. 14. de Ciuit. Dei. cap. 7.* Recta voluntas, est bonus amor: & voluntas peruersa, malus amor. Amor ergo inuolans habere, cupiditas est: idem autem habens, eoquæ fruens, læticia est: fugiens quod aduersatur, timor est: idque si acciderit patienti, tristitia est. Proinde mala sunt ista, malus est amor: bona, si bonus. Idem *lib. 14. de Trinit.* Rectus amor, omnes affectiones nimirum rectis habet: meruit enim peccare, aptit perseverare, dolet in peccatis, gaudet in opo.

operibus bonis. *In hoc sensu*, ipse Dominus, Mariæ Magdalenæ derelictionem peccatorum, dolorem & contritionem, vocauit amorem, dicens *Luc. 7.* Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum. Amor latè ac largè sumptus, vel alias genericè acceptus, significat omnem affectionem boni: quæ sicut in amore includitur, ita etiam ex eo proficiscitur. Vt est, spes futuri boni, desiderium absentis boni, gaudium ac delectatio in præsentis bono. Amor strictè ac *specificè* sumptus, est actus voluntatis, quo amans vult alicui bonum absolutè æstimatum. *id est*, consideratum secundum se, non attentâ ratione futuri & præsentis: atque ita amor distinguitur à spe, desiderio, & gaudio.

Dicendum secundò, quòd amor, dilectio & charitas, *aliquando* diuersi sunt, *aliquando* eadem. Diuersi significant hoc modo: nam amor, est affectio naturalis; animalibus, hominibus & Angelis communis: dilectio verò, est affectio, non nisi hominibus & Angelis restricta: quia dilectio, quasi ex diuersis electionem notat, *id est*, actum deliberatæ voluntatis, qui solis competit rationalibus ac intellectualibus creaturis, tam scilicet iustis quam iniustis: charitas autem solis conuenit iustis, quibus nimirum carissimus ac pretiosissimus est Deus. *Vnde*, secundum præscripta, idem est charitas, quod amor & dilectio: sed non idem amor & dilectio, quod charitas. Eadem

dem.

inde significant, quia in sacris literis pro eo-  
m sumuntur. Ut patet *Eccl.* 13. Omne ani-  
mal diligit simile sibi. Et *Joan.* 15. Sicut dile-  
xit me Pater, & ego dilexi vos. Et, 16. Ipse  
Pater amat vos, quia vos me amatis. Et 1.  
*1er.* 1. Animas vestras iustificantes in obedi-  
entia charitatis, in fraternitatis amore, sim-  
plici ex corde inuicem diligite.

Hoc ipsum etiam patet ex eorum definitio-  
bus ethymologicis: Amor enim, est quasi  
vinculum animorum, nam diuersi animi vnū  
sunt per amorem: Dilectio, est quasi duorum  
ligatio, sociat enim dilectio vnum cum alte-  
ro, ut mutuo se diligant. Et charitas, est quasi  
paritas (amantis videlicet cum amato) vnitas.  
Hinc est, quod mystici in suis sermonibus, sine  
aliquo discrimine his vocabulis vti solent:  
non si aliquando vehementiam affectionis ex-  
primere volunt, citius vtuntur vocabulo a-  
moris, quàm charitatis aut dilectionis.

## ARTICVLVS II.

De amore Dei, appetitus infimi seu sensitiui.

Mor infimi appetitus, quo Deus diligitur  
ab anima rationali non sicut sufficit,  
sed alias, non vt oportet, sequitur apprehen-  
sionem sensuum inferiorum, & iudicium infe-  
rioris rationis; qui iuxta suum triplex obie-  
ctum, quod in Deo reperit (scilicet, bonum in  
se presenti vtile, delectabile, & honorabile)  
tripliciter diuiditur: in amorem scilicet na-



turalem, animale[m] & rationale[m]. Amor naturalis dupliciter consideratur, *genericè* nimirum & *specificè*. Acceptus *genericè*, omnem significat amorem Dei, quem vis elicit naturalis, solo scilicet generali auxilio suffulta: quo pacto, præsens amor est superius quid, amor animali & rationali huius loci, tanquam genus suis speciebus. Acceptus verò *specificè* amor naturalis, significat vnum quid è tribus membris sub eodem genere: atque ille est, quo Deus ab anima rationali diligitur, causâ propriæ utilitatis: tria enim sunt in infimâ portione animæ rationalis, sensualitas videlicet, natura, & ratio inferior, quorum singula, respiciunt propria sua objecta: *sensualitas* quidem querit in Deo, bonum delectabile; *natura*, bonum utile; *ratio inferior*, bonum honorabile.

Porro, amor naturalis secundo modo consideratus, diuiditur in amorem amicitiae & concupiscentiae. Vnde secundum amicitiam amore naturali, diligitur Deus ab hominibus, propter se, vt nimirum est principium & finis naturalis; & supra omnia; id est, magis ac prius quàm cætera, quæ reputantur esse minoris dignitatis, valoris, necessitatis & utilitatis: sicuti videlicet, magis etiam & prius diligitur caput, quàm cætera membra eiusdem corporis, quæ non rarò pro capite exponuntur: aut sicuti magis & prius diligitur Princeps, Rex, Dux, ita vt pro illo non pauci mi-

lites

Amor natus est ex morte, se periculo tradant. Imò quoque, hoc amore potest diligi Deus, propter se & propter omnia, tanquam principium & finis supernaturalis, sed non sicut sufficit, ob defectum videlicet, aut fidei, aut iustitiæ. Secundum verò concupiscentiam hoc amore diligitur Deus propter bona temporalia, aut iam accepta, aut accipienda: imò & propter supernaturalia, sed etiam non sicut sufficit, ob eundem defectum, aut nimirum fidei aut iustitiæ.

Amore animali vel aliàs sensuali & carnali Deum diligere perhibentur, qui nimirum suam carunt in eo principaliter delectationem, & experientiam sensibilibus devotionis venientiam, & potè, in partem eorum animalem, quam solam afficit & exultat. De hac specie amoris sic ait Richardus in Cant. cap. 6. Dulcis in Deum affectus, quodammodo carnalis fallax est, & humanitatis interdum potius quam gratiæ, cordis quam spiritus, sensualitatis quam rationis: ita ut magis accendat quando ad minus bonum, & minus ad maius; ad aliquid quod sapit amplius, quam quod dedit. Hoc affectu errabant discipuli, & carnaliter Dominum diligebant, cuius presentia carere volebant: unde etiam non diligere arguebantur, qui quod delectaretur magis, quam quod expediret, amplectebantur. Sic affectuose interdum carnalis aliquis & imperfectus ad Deum afficitur, non quod valde

diligat, sed quod dulcedinem gratiæ degustet, quæ quantum durat, tantum iuuat; quamdiu durat dulcedo, durat & dilectio: sed non agnoscitur in bonis amicus, in die namque ista Dominus quidem misericordiam mandat, sed in nocte tentationum & laborum, in præceptis declarat, quantum quisque diligat. *hac ille*

Amor rationalis huius infirmi appetitus, ille est, quo diligitur Deus, maximè propter bonum honorabile, seu propter honestum, multum quod ex obsequio huiusmodi nasci concipitur. Verùm hic modus amandi Deum non sufficit etiam ad salutem: tum quia amans in hoc amore proprium honorem, diuino præfert honori, vel saltem æquè suum ac ipsius Dei facit honorem; quod si pluri æstimat diuinum aliquando, sed non stabiliter: tum quia de Deo ac diuinis, humanè ac mundanè sentit & iudicat, ita ut etiam eius leges æternas, non nisi secundum regulas & principia iuris legum humanarum ac mundanarum, & secundum instinctum proprii spiritus ac iudicii moduletur. Amore tamen isto concitatus homo, summo semper affectu, sed non nisi naturali (*id est*, solis naturæ viribus elicitum) veneratur Deum, sicuti etiam Principem ac Regem suum. *Item*, ex eodem affectu, fugit quæuis graua & publica peccata, quibus Deus offenditur & proximus scandalizatur quemadmodum etiam fugit palam peccare in Principem ac in eius intimos. *Item*, criminali

(sua

de gustet, quamdiu ed non amque illi andat. sed in praece- t. hac ille ppetitus. è propter onestum i concipi- Deum not- anians it- uino prae- ac ipsius- eltmat di- ter: *nam* mundani- ges pter- principii- mundana- rij spiritu- in isto con- tu, sed not- ibus elici- Principem- fectu. su- ta, quibus- dalizatur- peccare it- n, crimina- sua

ia detestatur ac deslet, quibus scit se Deum  
ffendisse; sicut etiam detestaretur ac desleret  
ffensam patris, principis, &c. *Item*, ex eodẽ  
ffectu plurima operatur bona, *Exporè*, ex-  
ruit templa, cœnobiaz, altaria, hospitalia, &  
multas largitur eleemosynas: sicut etiam ali-  
quando plurimos sumptus expendere para-  
us est, causâ amici, principis, & honoris sui  
promouendi aut defendendi. *Item*, ex isto af-  
fectu, multa praecepta Dei seruat, quamuis  
non omnia, Ecclesiæ obedit, cultum Dei &  
 pietatem in alijs promouet, Deum feruenter  
rat, gaudet de ipsius gloria & perfectioni-  
us: quemadmodum etiam gaudere solet de  
onis amici sui, Principis, patris, & similium.  
 *tandem* homo motus isto affectu, ob defen-  
sionem fidei orthodoxæ, non solum bona sua,  
erum etiam vitam ipsam exponere paratus  
est: sicuti etiam id ipsum faceret ob defensio-  
nem Reipublicæ, ac patriæ. Hæc omnia pas-  
im fieri ab hæreticis & quibuscumque infidelibus,  
igidisque Catholicis, quis non videat? *Hinc*  
atet, quod quilibet amor præsentis infimi  
ppetitus, quamuis moraliter sit bonus, & a-  
quâ temporali remuneratione dignus; non  
est tamen gratuitus seu gratiosus, *id est*, Deo  
ratus, hominique ad vitam æternam merito-  
us: quia non prouenit ex charitate. Vnde  
Paulus 1. Cor. 13. sic ait. Si linguis homi-  
um loquar & Angelorum, charitatem autem  
non habeam, factus sum velut æs sonans aut

cymbalum tinniens. Et si habuero prophetiam, & nouerim myſteria omnia, & omnem ſcientiam: & ſi habuero omnem fidem, ita ut montes transferam, charitatem autem non habuero, nihil ſum. Et ſi distribuero in cibos pauperum omnes facultates meas; & ſi tradidero corpus meum ita ut ardeam, charitatem autem non habuero, nihil mihi prodeſt.

## ARTICVLVS III.

De amore Dei appetitus mediꝝ ſeu rationalis.

**D**ilendum eſt primò, quòd amor, quo Deus diligitur ſicut ſufficit, ſeu ut oportet, gratuitus eſt, aut grauior ac ſupernaturalis: *tum* quia ſequitur apprehenſionem ſeu cognitionem rationis ſuperioris, cuius natura eſt, negotiari ac meditari in lege Diuina, ſupernaturaliter (*id eſt*, per cæleſtem reuelationem) accepta; & gubernare ac ordinare ſecundum illius præſcriptum actiones & operationes humanas: *tum* quia pro obiecto ac termino habet Deum, ut eſt creaturæ rationalis principium & finis ſupernaturalis: *tum* quia hoc amore diligitur Deus à ſuis fidelibus ſupernaturaliter, *id eſt*, ſupra omnia bona naturalia. *ſuperò*, ſupra propriam excellentiam, poſſeſſionem & voluptatem, ac etiam ſupra propriam voluntatem & vitam: *tum* quia præſens amor, idem eſt quod charitas ſupernaturaliter data. *id eſt*, calidus infuſa. Ut autem amor iſte ſupernaturalis pugnans eſt, ad præſen-

presentem pertinet appetitum rationalem: tunc verò quiescens, ad appetitum super-rationalem spectat. Amor supernaturalis, alias gratuitus (*id est*, Deo gratus ac homini meritorius) dicitur *pugnans*, dum adhuc bellum erit cum tentationibus Diaboli, mundi & carnis; profectumque continuum facit in virtutibus asceticis, quibus cuncta expugnat vitia: *quiescens* verò dicitur, quando iam non nisi seipsum exercens, quietus ac immotus vivit in Deo; & omnes virtutes, quas in esse acquisito habet, solo caelesti pabulo quo ipse nutritur in Deo, pascit ac nutrit perpetuo.

Dicendum secundò quòd amor Dei supernaturalis, ut pugnans, dividitur in amorem concupiscentiæ & amicitiae. Amor *concupiscentiæ*, est actus, quo diligitur Deus propter bonam æternam, seu propter æternam remunerationem, iuxta illud *Ps.* 118. Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum, propter retributionem. Et *Matt.* 19. Ecce nos reliquimus omnia, & sequuti sumus te: quid ergo erit nobis? Hic autem amor concupiscentiæ, *vel* est absolutus, *vel* conditi-  
natus. Absolutus ille est, quo quis diligendo Deum propter æternam remunerationem, nullum alium supponit actum in sua voluntate, volendi aut nolendi: quo scilicet existente, diligeret Deum; & non existente, non diligeret. Talis amor, est gratuitus cum sacramento fidei, & post sacramentum; sed



non ante sacramentum, sicut & attritio. Conditionatus talis est, quo quis diligit Deum propter bona æterna, quem alias diligere nollit, si sciret se ab eo illa non recepturum. Talis amor nunquam est gratuitus, vel aliàs graciosus, tanquam sine concursu gratiæ specialis elicitus: verùm gratuitus esset, adhuc ante susceptionem sacramenti, sicut & contritio, si quis diligeret Deum propter eadem bona æterna, quem aliàs diligere vellet, tanquam summum bonum, quamvis sciret se ab eo illa non recepturum: quia iam diceretur initialis (*id est*, amoris amicitiz initium) duas habens intentiones, *unam* maioris intensiōnis, quā tendat in Deum propter bona æterna; *alteram* maioris appretiationis, quā tendat in Deum propter ipsum Deum.

Amor amicitiz, est actus, quo diligitur Deus propter seipsum, absq; relatione ac respectu ad æternam remunerationem. Vnde S. Bern. *supra illa verba* 1. Cor. 13. Charitas non querit quæ sua sunt. *traët. de dilig. Deo*, sic ait. Non sine præmio diligitur Deus, etsi absque præmij intuitu diligendus sit: vacua namque charitas esse non potest, nec tamen mercenaria est, quippe non querit quæ sua sunt: affectus est non contractus: verus amor præmium non requirit, sed meretur. Item in illud Ps. 117. Confitemini Domino, quoniam bonus. *inquit*, Qui Domino confitetur: non quia sibi bonus est, sed quia bonus est, diligit

git Deum propter Deum, & non propter  
ipsum.

Dicendum tertio, quod amor amicitiae, di-  
ditur in amorem afficientem & efficientem.  
amor *afficiens*, vel aliàs amor affectus, quo  
ga Deum beneuoli reddimur, seu benè affi-  
mur, bonoq; sumus affectu, tres habet gra-  
us prosecutionis seu extensionis, quantum ad  
tus; & alios tres intensionis, quantum ad  
habitum. *Primus* gradus amoris afficientis  
cundum prosecutionem habetur, quando  
is affectu eleuato ac intenso vult Deo bon-  
um conueniens, vt absolute & in communi  
oprehensum. *id est*, consideratum sine limi-  
tatione ad hoc vel illud, ad præsens vel futu-  
um, ad habitum vel non habitum, ad essen-  
tiale vel accidentale. Per bonum autem Dei  
essentiale vel aliàs intrinsecum, intelligitur  
us incomprehensibilitas, immensitas, infi-  
tas, immutabilitas, simplicitas, bonitas, &c.  
er bonum verò Dei accidentale seu extrin-  
cum, intelliguntur quouis iustificationes  
nctorum militantis ac triumphantis Eccle-  
e. *Et sunt* orationes, obeditiones, humilia-  
ones, mortificationes, gratiarum actiones,  
blationes, adorationes, benedictiones, &c.  
*Secundus* gradus est, quando quis affectu ele-  
ato ac intenso vult Deo bonum essenziale &  
accidentale, vt absens apprehensum. Non po-  
est autem aliquis velle Deo bonum essentia-  
e vt absens apprehensum, nisi per quandam

suppositionem. *Ut, exempli causâ,* cùm in oratione mentali intimo affectu erga Deum concitatus, vellet acciperet illi dare omnes quas habet intrinsecas perfectiones, si aliàs quod est impossibile non haberet illas, & illæ in manu sua positæ essent. Sed bonum accidentale ut absens consideratum, possumus Deo velle absolutè. Volumus autem, quando intimo affectu desideramus, ut ipsi ab omnibus hominibus perfectè seruiatur; & ea omnia quæ illi à peccatoribus & quibusuis infidelibus debentur, fideliter rependantur. *Tertius* gradus est, quando quis intimo affectu vult Deo bonum intrinsecum & extrinsecum, ut præsens apprehensum. Hoc autem fit, cùm de bonis illius, tam essentialibus quàm accidentalibus, quæ habet lætamur, gaudemus, iubilamus & exultamus: ac inde profundâ reuerentia eum adoramus, laudamus, benedicimus, &c. iuxta illud *Apoc. 5.* Dignus est Agnus qui occisus est, accipere virtutem & diuinitatem, & sapientiam, & fortitudinem, & honorem, & gloriam, & benedictionem. Cumque omnem creaturam, ad laudandum eum, adorandum, & benedicendum intimo affectu inuitamus, iuxta illud *Dan. 3.* Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate & superexaltate eum in sæcula, &c. Et *Psf. 148.* Laudate Dominum de cælis, laudate eum in excelsis, &c. Cùm denique nobis ipsi gratulamur, quòd tam incomprehensibilis & amabilis

Domini-

Domini be  
milibus  
lerumq;  
Deo define  
Deinde,  
moris affici  
em in aliq  
eruo e ius  
ascunq; te  
tatis & ad  
onis, non  
onis ascerit  
n eo spiritus  
uitur. *Secu*  
t magis pro  
s affectus  
udio men  
oris affici  
onem, ian  
ectat: qui  
us animæ  
iritus conf  
ec non qui  
ssimilitudin  
sum trans  
torus viuat  
Amor effi  
nimam rati  
mpellit ad o  
er & consta  
putra ingru

Domini beneplacito conformemur: & commilibus in Deo delectamur affectibus, qui lerumq; in aliquam arcanam vnionem cum Deo definere solent.

Deinde, primus gradus amoris affectus seu amoris efficientis secundum habitus intensiorem in aliquo probatur esse: si nimirum in seruire eiusdem amoris affectus tempore cuiuscunque tentationis & probationis, prosperitatis & aduersitatis, consolationis & desolationis, non tepescit: nec tempore extrouersionis asceticæ ad aliqua exercitia vitæ actiuæ, neque spiritus deuotionis extinguitur aut minuitur. *Secundus*, si eodem tempore, magis in seruire eiusdem amoris affectus, quam in spiritu deuotionis ac in studio mentalis orationis. *Tertius* gradus amoris efficientis secundum sui habitus intentionem, iam ad superrationalem appetitum excedit: quia compositis ac pacificatis omnibus animæ rationalis viribus, & in unitate spiritus constitutis, ac eidem spiritui unitis, nec non quibuscunque in se consumptis suis similitudinibus; totaliter se suo seruire in Deum transfert Deum, in quo quietus & inmotus uiuat ac nutriatur.

Amor efficiens, vel alias amor effectus, qui animam rationalem reddit Deo fidelem, & impellit ad omne beneplacitum eius efficaciter & constanter exequendum, quæcunque contra ingruat tentatio, tres etiam habet gra-

dus prosecutionis seu extensionis suorum a-  
 ctuum, & alios tres intensiōis sui habitus.  
*Primus* gradus amoris efficientis secundum  
 prosecutionem est, quando quis omne malum  
 spirituale ac Deo abominabile, æternâ volun-  
 tate fugit ac detestatur propter ipsum Deum,  
 iuxta illud *Psal.* 96. Qui diligit Deum, odi-  
 te malum. Et *Psal.* 118. Iniquitatem odio ha-  
 bui & abominatus sum, legem aurem tuam  
 dilexi. *Secundus* est, quando quis toto corde  
 bonum operatur propter solum Deum, iuxta  
 eius legis, præcepti, & consilij præscriptum.  
 Vnde est illud *Joan.* 14. Si quis diligit me,  
 sermonem meum servabit: qui non diligit me,  
 sermones meos non servat. Et 1. *Joan.* 2. Qui  
 dicit se nosse Deum, & mandata eius non cus-  
 todit, mendax est, & in hoc veritas non est:  
 qui autem servat verbum eius, in hoc chari-  
 tas perfecta est. *Tertius* est, quando quis om-  
 nia adversa, quæ in hac occurrunt vitâ, æquo  
 tolerat animo, propter Deum & Christi Do-  
 mini imitationem, iuxta illud *Psal.* 16. Pro-  
 pter verba labiorum tuorum, ego custodiui  
 vias duras. Et 1. *Corin.* 13. Caritas patiens  
 est. Caritas omnia suffert, omnia sustinet.

Item, *Primus* gradus amoris efficientis se-  
 cundum sui habitus intensiōem est, quando  
 quis tres illius modò primum positos prose-  
 cutionis gradus, habet in efficaci electione  
 (iuxta illud *Psal.* 118. Viam veritatis elegi:  
 iudicia tua non sum oblitus,) per quam om-



labor, difficultas, tentatio, & quodcunq;  
 uersatur vitæ spirituali, frangitur & supe-  
 tur. *Hic amor*, proprius est incipientium  
 tam spiritualē: unde etiam secundū spiritu-  
 alium denominationem, dicitur incipiens,  
 nascens, puerilis ac debilis; non quod facili-  
 ter in tentatione deficiat, sed quod non nisi  
 cum graui labore & magna difficultate pec-  
 cata mortalia caueat, bona operetur & ad-  
 uersa patiat, ob vehementes motus sensua-  
 lis crebrò insurgentes ac legi mentis con-  
 tradicentes. *Secundus* est, quando quis eos-  
 dem gradus prosecutionis habet in effectu. *Id*  
*est*, in facili executione; iuxta illud *D. Bernar-*  
*di*. Subitò procedenti de umbra ad solem, de  
 cro ad laborem, graue cernitur omne quod  
 incipit: sed cum his desuescere, & ad illa se  
 uulisper assuescere cœperit: usus tollit dif-  
 ficultatem, inuenitque facile esse, quod diffi-  
 le ante putauit. Unde *S. Hieronimus*. Nihil  
 manibus durum, nullus difficilis labor: a-  
 demus & nos Christum, & facile videbitur,  
 omne difficile. *Hic amor*, proprius est profi-  
 cientium in vita spirituali: unde etiam se-  
 cundū spiritualium denominationē, dici solet  
 proficiens, adolescens & roboratus, eo quod  
 acilē vincat singula peccata mortalia, quam-  
 uis venialia non item, ob aliquam in præsen-  
 tibus complacentiam; & quod facile bonum o-  
 peretur, & aduersum patiat, propter Chri-  
 sti imitationem. *Tertius* est, quando quis e-



oldem gradus prosecutionis habet in affectu: habet autem, si labor ille, qui prius fuit alicui grauis & difficilis in vincendis peccatis, in bonis faciendis, & in aduersis tolerandis; & posteriorius fuit leuis & facilis; modò iam efficitur illi suauis ac delectabilis, iuxta illud *Psalm.* 118. In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs. Et *D. Bern.* O. nus meum vix est vnus horæ; & si plus, non sentio præ amore. *Hic amor*, proprius est perfectorum: vnde etiam dicitur perfectus, virilis, adultus, ac sedatus: sed iam ad super-rationalem appetitum spectat, tanquam in solo Deo quiescens ac viuens.

Hinc nota, quòd aliquis incipiens, potest nonnunquam habere actualem charitatem magis intensam quàm perfectus, qui tamen non censetur habitualiter esse perfectus. Et quòd (vt ait *D. Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 22.*) nemo in hac vita, vel perfectè apicem charitatis, aut cuiusuis alterius virtutis apprehendere valet; vel stabiliter in summo gradu semper manere: sed pro modo vitæ perfectus quis dicitur respectu inferiorum. Et quod, sicut perfecti (iuxta effatum commune spiritualium) non rarò participant de imperfectionibus incipientium, ex corruptione naturæ ac Diuina permissione, vt habeant vnde humiliter: ita etiam incipientes ex peculiari dono Dei, aliquos perfectorum eliciunt actus, & nonnullas experiuntur delicias, vt eo ipso

De  
so perm  
nem.

Discund  
ualium, am  
cutius; &  
ticus: quor  
dtingit am  
em Anazi,  
pantis. Vn  
nter amore

otest, quali  
ationem &  
bitratuam

Primo. Vei,

on aliud est

b necessita

e quâ vrim

eri potest,

ruatur, Vt,

idâ aquâ m

es, alter vt fi

ceptionem T

more inhar

tate. Vel al

amet dilig

onquiescere

in vsum vene

ud, quo frue

quam diliger

huè propter

Res autem qu

so permoucantur ad maiorem Dei dilectionem.

Dicendum quartò, quod in palæstra spiritualium, amor afficiens, idem est quod amor intuitiuus; & amor efficiens, idem quod practicus: quorum alter intuetur Amatum, & ei obstringit amantem; alter intuetur voluntatem Amati, & ei conformat voluntatem amantis. Vnde talis quodammodo differentia inter amorem practicum & intuituum dari potest, qualis est inter uti & frui, inter operationem & actionem, inter intellectionem abstractiuam & intellectionem intuitiuam.

Primo, Uti, iuxta communem acceptionem non aliud est, quàm usum habere alicuius rei, ob necessitatem propriam: Frui verò, est ex eo quâ utimur delectationem capere. Vnde tri potest, ut eâdem re vnus utatur, & alter fruatur. *Ut*, si tempore caloris æstiu, duo frigidâ aquâ manus lauent, alter ut abluat sorces, alter ut frigiditate oblectetur. Sed iuxta acceptionem Theologorum, *Fruus*, est alicui rei amore inhæreere propter seipsam, cum voluntate. *Vel alius*, est rem aliquam propter ipsummet diligere, ac de eâ gaudere, in eâque conquiescere seu quietari. *Uti* verò est id, quod in usum venerit, referre ad obtinendum illud, quo fruendum est. *Vel item*, est rem aliquam diligere, & complacere sibi in eâ relatione propter aliquid aliud ab eâ diuersum. Res autem quibus est fruendum, puta esse De-

um vnum essentialiter, ac Trinum personaliter, & Christi eius felicitatem: res verò quibus est vtendum, puta esse præcepta ac voluntatem Dei; passionem, consilia, & doctrinam Christi; sacramenta fidei, ac tandem quæuis bona præsentis sæculi. Iam igitur fruimur Deo, quando inhæremus ei amore nostro propter ipsummet, cum voluptate gaudioque spirituali. *Vel alias*, quando diligimus eum propter seipsum, ac in eo quiescimus seu quietamur. *Item*, fruimur Christo Deo, quando ex amore erga ipsum concepto, gaudemus de ipsius perfectionibus, gloria & felicitate, ac si nihil aliud esset de quo gauderemus. Vtimur verò præceptis Dei, quando illa observamus: vtimur voluntate Dei, quando illi voluntatē nostram conformamus: vtimur passione Christi, quando illam meditamur ad reamandum & imitandum ipsum Christum, nec non ad compatiendum & gratias illi agendum: vtimur consilijs Christi, quando illis obtemperamus; doctrinā verò, quando secundum illam vivimus: vtimur sacramentis fidei, quando illa humiliter & deuotē suscipimus: denique vtimur bonis huius mundi, quando illis semper præponimus bona cælestia, ac per illa hæc nobis comparamus. *Ex his* iam inferendum est, quòd amor *frustrum* non aliud significat, quàm dilectionem, quā spiritus noster inhæret Deo propter ipsummet, quamque comitatur spiritualis voluptas & quietatio.

*Vel,*

1. quæ est, ipsa spiritualis voluptas & quietio. Amor verò *practicus* idem est, quod dictio Dei, quâ spiritus noster impellitur ad omne, quod Deo placitum esse potest, ut fruatur ipso Deo, Christi quæ eius felicitate.

Secundò, operatio spiritus idem est, quod attentio ac tentio spiritualium potentiarum in obiectum, ac in ipsius obiecti cognitionem & amationem. Actio verò seu Actus idem est, quod ipsa obiecti cognitio & amatio, quietans potentiam spiritualem à qua elicitur. *Vnde est*, quod amor *practicus* ille dicitur, qui suâ operatione tendit per media & intermedia in Deum tanquam in ultimum finem, ut illo fruatur. Amor verò *fructuosus* ille est, qui superatis iam huiusmodi medijs & intermedijs, actualiter inhæret Deo, in ipso quæ suauiter conquiescit.

Media autem huiusmodi puta esse, æternam peccatorum abrenunciationem, resistentiam temptationum perseverantem, mortificationem carnis cum eius vitijs & concupiscentijs stabilem, abnegationem sui (*id est*, proprii amoris, proprii iudicii & propriæ voluntatis) perpetuam, continuum virtutum exercitium, sinerum moriendi omni inordinationi desiderium, & compunctionis ac deuotionis sensationem. Intermedia verò puta esse, naturalem quamlibet affectus charitatis, compunctionis ac deuotionis refrigerationem: erga Deum intimam confidentiam remissionem, spiritus aridita-

tem aliquomodo culpabilem, mentis inutiliter  
aliquam extrouersionem, conscientia vitio  
scrupulorum vanam perturbationem, & cla-  
ritatis ac securitatis spiritualis aliquibus pe-  
plexitatibus importunis obscuracionem & in-  
quietationem.

Tertio, Intellectio diuinorum abstractiua,  
eo modo differt ab intellectu diuinorum  
intuitiua, quo etiam in parte sensitiua actus  
imaginationis differt ab actu visus. Intellecti-  
one *abstractiua*, intelliguntur absentia: intel-  
lectione verò *intuitiua*, presentia. *Hinc est*,  
quod intellectioni diuinorum abstractiua,  
correspondet amor practicus, per quem vo-  
luntas exquitionibus suis aut operationibus  
(quas puta esse, illius electiones, desiderari-  
ones, sperationes, &c.) versus Deum tanquã  
sibi absentem sese extendit, iuxta illud Ps. 76.  
In die tribulationis meae, Deum exquisui,  
manibus meis nocte contra eum, & non sum  
deceptus. Intellectioni verò intuitiua, quæ  
aliis intellectus dicitur, correspondet  
amor fructiuus, per quem voluntas in Deum  
extenditur tanquam sibi presentem, ac ex il-  
lius presentia mirificè delectatur.

#### ARTICVLVS IV.

De amore Dei, appetitus supremi seu super-  
rationalis.

Dicendum est primo, quod amor amicitia  
vt quiescens, habitualiter nimirum & a-  
qua-



III.

is inuiter  
entia viti  
em, & cla  
quibus pe  
onem & in

abstractiua

diuinarum

abstractiua

Intellecti

tia: intel

Hinc est,

abstractiua

quem vo

rationibus

desiderati

um tanquā

Iud Ps. 76.

exquisiui,

&amp; non sum

iuius, quæ

respondet

in Deum

, ac ex il-

IV.

seu super-

r amicitia

rum &amp; a-

qua-

ualiter, ad hunc superrationalem spectans  
appetitum ( nam idem amor vt pugnans, ap-  
petitus rationalis proprius, est etiam aliquan-  
do quiescens, sed non nisi actualiter ac tran-  
euntur ) iterum dicitur practicus & fructi-  
uus, comparatione videlicet ad officia diuersa,  
quæ exercet. Contemplatiuus enim verus,  
qui Deum amat perfecto, solido, ac feruenti  
amore amicitia, plurimis nimirum tentatio-  
nibus, vexationibus, aduersitatibus & pro-  
peritatibus probato, ac multarum exercita-  
tione virtutum confirmato: is erga Deum  
continuo gerit cor suauiter affectum, & vali-  
da conuersione seu adhesionem illi adglutinatū  
& coadunatum: ac inde paratum se sentit, vt  
voluntatem eius Diuinam semper in omnibus  
faciat ac patiatur. Vnde præsens amor, frui-  
tiuus dicitur, respectu prioris officij, secun-  
dum quod intuetur Deum, animūque illi  
potenter ac firmiter vnit & suauiter inhaerere  
facit: practicus verò appellatur, respectu of-  
ficij posterioris, secundum quod intuetur vo-  
luntatem Diuinam, quam in omnibus ac su-  
pra omnia sibi proponit adimplendam; & i-  
psa etiam intermedia, per quæ tendit in Deū,  
vt eo fruatur. Ac inde est, quod amor practi-  
cus, dicitur alias negotiatio ( quasi, nec, aut,  
non oratio ) seu actiuitas spiritualis. Amor  
vero fructiuus, dicitur otium spirituale: quod  
significat suspensionem omnium actionū mul-  
tiplicium, quæ necessariae non sunt, ad solum  
Deum



Deum per intimam dilectionem amplexan-  
dum: aut, cessionem à quolibet negotio for-  
rensi & exercitio spirituali, quietem suauissi-  
mæ contemplationis, ac ipsum exercitium iu-  
cundissimi amoris perturbante.

Porro istæ duæ appellationes aut denomi-  
nationes extrinsecæ amoris amicitie, non so-  
lum significant duo officia, duas habitudines,  
ac duos respectus vnus eiusdemque amoris:  
verùm etiam duos amores parciales, vnum  
velut compositum (moraliter loquendo) a-  
morem Mysticum integrantes. Docent enim  
spirituales magistri, amores istos in contem-  
platiuo perfectio, ita esse connexos & insepa-  
rabiles, vt alter absque altero non habeatur,  
nec alter absque altero exerceatur. Potest  
quippe aliquis perfectus ad illam peruenire  
huius amoris firmitatem, vt ingrediendo Deum,  
sit egrediens à Deo; & egrediens à Deo, sit in-  
grediens Deum: operando, sit non operans;  
& non operando, sit operans: otiando, sit non  
otians; & non otiando, sit otians: quia dum  
exterius facit ac patitur ea, quæ sunt Diuinæ  
voluntatis, interius ipso fruatur Deo; & dum  
fruatur Deo, voluntati eius Diuinæ in omni-  
bus & per omnia conformatur.

Dicendum secundò, quòd sicut secundum  
verticem intellectus, duplex habetur cogni-  
tio seu contemplatio Dei, *simplex* nimirum &  
*pura*: ita etiam secundum apicem voluntatis,  
amor Dei præsens, duplicis est status, *sobrius*  
vide-

De

delicet ac

dem concen

phantasm

incipit. Ec

mplatiua n

achitur, ac

em pertingi

suis autem p

s habet apu

exa, ephe

contemplati

um aliquæ

trahenti tra

patis testa

DIS

A

D

Dicendum

pliciter:

gè, &amp; largiss

cepta, sign

ionem, &amp; ob

prehensione

purem peti

communi id

tamen spirit

nim dicitur

atur, ac bon

ulare verò,

complexamur, elicit ac *ecstatici*. Sobrius amor dicitur, quem contemplatiua mens, cum conuersione phantasmata, de Deo cui actiue vnita est incipit. Ecstasticus dicitur, per quem contemplatiua mens, supra vires suas naturales exiit, atque ad intimam cum Deo vniom pertingit, excedens in ipsum Deum. Cuius autem præsens status, amor Dei, similis habet apud Mylticos denominationes, anthes, epitheta, qualitates ac proprietates, contemplationi vtriusque conditionis: qualem aliquam exprimuntur ac explicantur in presenti tractatu *dist. 1. art. 5.* aliquam verò, *in pactis* testamenti animæ.

### DISTINCTIO III.

*De oratione Dei.*

#### ARTICVLVS I.

*De oratione in communi.*

Discendum est primò, quòd oratio Dei tripliciter accipi solet, strictè videlicet, largè, & largissimè. *Strictè*, pressè, ac præcisè accepta, significat ipsam petitionem, postulationem, & obsecrationem, præuia tantum apprehensione rei à Deo petendæ. Quamuis utrumque petitio, postulatio, & obsecratio vsu communi idem significare videantur: sensu amen spiritualium distincta sunt. Petere enim dicitur aliquis, quando mala sua deprecatur, ac bona sibi poscit cælitus donari: populare verò, quando pro amicis, fratribus, & pro

proximis suis apud Deum intercedit: sed obsecrare dicitur, *tum* quando in graui periculo, vel in magna & vrgenti necessitate, auxilium Diuinum sibi alijsque implorat: *tum* quando Deum sibi iratum humili oratione placat: *tum* quando obnixè & affectuose pro suis inimicis supplicat: *tum* quando pro quacunque re per merita Christi Deum Patrem feruenter ac perseueranter exorat. Hanc ipse Dominus Saluator noster exercuit oratione, cum sapissimè tam pro seipso, quàm pro suis amicis & inimicis, Patris sui caelestis viscera misericordiae, obnixà pulsaret supplicatione: quam nobis etiam commendauit dicens *Mat. 5* Orate pro persequentibus & calumniantibus vos. *Et 26.* Vigilare & orate, vt non intretis in tentationem.

*Large ac late sumpta oratio*, multiplices designat intellectus & voluntatis intentiones, in Deum directas ac extensas. *Vt est* actualis diuinorum cogitatio, consideratio, meditatio, speculatio & contemplatio: *nec non*, gratiarum actio, petitio, oblatio, laudatio, adoratio, amatio, &c. Hanc etiam orationem Christus Dominus studiosissimè coluit, ac eandem nos edocere voluit sancto suo exemplo. *Et patet Luc. 6* Erat pernoctans in oratione Dei. *i. e.* in contemplatione, in gratiarum actione, laudatione, amatione, ac similibus. *Large sumpta oratio*, significat omne opus indifferens ac virtuosum, ex habitu charitatis imperatum,

tum, ac in  
de glossa  
are & non  
ui semper b  
Dicendum  
pomen, est q  
tem est os b  
uo quis sur  
publice in Ec  
era celi: bra  
ulo facit, au  
um internu  
ssi, meditat  
clamaui in t  
ine. Vnde  
udare pro  
rabo spirit  
: psallam  
laud, cum  
elligam. M  
tis, quæ non  
one oris int  
lat. 39. Pop  
cat me, cor  
lat. 6. Ora  
abq; nimir  
faciunt: p  
no (non aut  
informare  
p) exaudian  
o homo ait, M

De oratione Diuina in communi. 623

um, ac in Deum ipsiusq; gloriam directum.  
de glossa (in illud *Luc. 18.* Oportet semper  
orare & non deficere.) sic dicit. Semper orat,  
si semper benè agit.

Dicendum secundò, quòd oratio iuxta solum  
men, est quasi *oris* in Deum *actio*. Duplex  
tem est os huiusmodi: *alterum* externum,  
quo quis sursum se habet in Deum, quando  
publicè in Ecclesia Diuinum decantat officiũ,  
sacra celebrat, publicas preces pro populo  
facit, aut priuatim vocaliter orat: *alterum*  
internum, de quo est illud *Psal. 36.* Os  
meum, meditabitur sapientiam. Et *Psal. 118.*  
Confitebor tibi Domine in toto corde meo, exaudi me Do-  
mine. Vtroque ore S. Paulus Deum orare ac  
laudare proponebat, cum diceret *1. Corin. 14.*

Orabo spiritu (*oris exterioris*) orabo & men-  
tem: psallam spiritu, psallam & mente. Et S.  
Paulus, cum diceret, *Psal. 110.* Psallam & in-  
telligam. Nam alias oratio externi tantum  
est, quæ non habet connexionem cum ora-  
tione oris interni, non placet Deo, iuxta illud  
*Mat. 23.* Populus iste, ore suo & labijs glori-  
atur me, cor autem eius longè est à me. Et  
*Mat. 6.* Orantes autem nolite multum loqui  
ut sitis sicut synagoga illorum (*nimirum internam deuotionem*) sicut ethnici  
faciunt: putant enim quod in multiloquio  
se commendent (*non autem in multa deuotione, ac plenâ*  
*conformitate voluntatis suæ beneplacito Dni*)  
(*conformitate voluntatis suæ beneplacito Dni*)  
) exaudiantur. Vnde S. Isid. *lib. 3. de sum-*  
*mo bono* ait. Melius est cum silentio orare cor-  
de,

de, sine sono vocis; quàm solis verbis, sine intuitu mentis. *Idem.* Quid prodest strepitus labiorum, ubi est cor mutum: sicut enim vox sine modulatione, est quasi vox porcorum, sic oratio sine deuotione, est quasi mugitus bouum.

Porro, oratio est quasi *rationalis* desiderii sursum *actio*. Rationabiliter enim & rationalia à Deo petenda sunt: prius videlicet ad magis bona spiritualia & æterna, quàm temporalia: potiùs secundum eius beneplacitum, quàm secundum nostrum appetitum: non ut nos cupimus, sed ut ipse vult: & quid ipse scit, quantum, quando, & quomodò nobis esse expediens. Vnde ait Dominus *Matth. 6.* Scit enim Pater vester, quid opus sit vobis, antequàm petatis eum. Et *Iacob. 3.* Petetis, & non accipitis, eo quòd malè petatis, ut in concupiscentijs vestris insumatis. Et *S. Aug.* Fideliter supplicans Deo pro necessitatibus huius vitæ, misericorditer non auditur: quid enim infirmo utile sit, magis nouit medicus quàm ægrotus: si enim id postulat, quod Deus præcipit & promittit, fiet omnino quod poterit. *hac ille.* Ac inde patet, quod Christianos non decet bona temporalia à Deo Patre postulare, quæ Christus Dominus, filius eius spreuit ac reprobauit, nisi in quantum ipse nouit, illa eis esse necessaria ad vitam æternam promerendam.

Tandem oratio Dei, est quasi oratio seu oratio



amentum : quia plùs cæteris spiritualibus  
 eritijs ornat mentem , pretiosissimo cha-  
 tatis ac virtutum sanctarum vestimento, lux,  
 illud *Psal. 44.* Astitit regina à dextris tuis  
 per eleuationem sui ) in vestitu ( auro cha-  
 tatis ) deaurato, circumdata ( virtutum )  
 rietate.

Dicendum tertio, quòd secundum rem i-  
 am, oratio Dei, est eleuatio ac ascensio  
 mentis in Deum, per quam, vel mala depre-  
 mur, vel bona nobis alijsque petimus, vel  
 eum honoramus, benedicimus, laudamus,  
 c. *Nota*, quòd eleuatio mentis, hoc loco, si-  
 nificat motum, quo mens deserit inferiora  
 ipsam animam : ascensio verò alium signi-  
 cat motum, quo mens sursum se habet ac  
 officit in Deum. Vt autem natura motus i-  
 us quo mens tendit in Deum, melius nobis  
 notescat, necesse est mentis alios motus di-  
 rsos enumerare Deum respicientes : quorū  
*primus est.* A Deo, quo mens mouetur seu  
 cedit à Deo per peccatum. *Secundus est,* Ad  
 eum : quo motu mouetur mens, quando  
 r veram poenitentiam Deum sibi conciliat  
*tertium est,* Extra Deum : quo mo-  
 tur, quotiescunq̃ facit aliquod opus bonū  
 tra gratiam Dei : vel absque debita inten-  
 one Deo placendi, ac maiorem illius gloriā  
 merendi. *Quartus est,* Coram Deo : hoc mo-  
 mouetur mens, quandocunq̃ ipso actu  
 oplet aliquod præceptum seu consilium Di-



626 *Tract. II. Dist. III. Art. I.*

uicium ex impulsu charitatis, iuxta illud *Gen.* 17. Ambula coram me, & es perfectus. *Quintus* est, Circa Deum: hoc motu mens nostra mouetur, quotiescunque de Deo aliquid legimus, audimus, loquimur, cogitamus, &c. *Sextus* est, Pro Deo: vel, Propter Deum: hoc motu mouetur mens nostra, quodcumque aliquid boni operamur, vel mali patimur propter Deum. *Septimus* est, Post Deum: hoc motu mouetur mens nostra, quando actualiter imitamus Christum Dei filium, in abnegatione propriæ voluntatis, in obedientia, paupertate, castitate, ac similibus. *Octauus* est, In Deum: hoc motu mouetur mens nostra, quotiescunque in eleuatione sui, humiliter manifestat Deo suum conceptum & affectum, iuxta illam phrasim *Zach. 1.* Dixi ad Angelum, qui loquebatur in me. *id est*, qui in mentem meam suum agebat conceptum. Et quotiescunque contendit in sua oratione, Deo inhærere per fidem, spem, & charitatem, tanquam fini ultimo.

Dicendum quartò, quòd oratio Dei triplex habetur, quarum *prima* dicitur vocalis, *secunda* mentalis, *tertia* mixta.

## ARTICVLVS II.

*De vocali oratione.*

**D**icendum est primò, quòd vocalis oratio est eleuatio ac ascensio mentis in Deum, per quam cum strepitu labiorum, vel mala de-

recamur, vel bona nobis alijsque petimus, el Deo gratias agimus, laudes offerimus, &c. quotiescunque tam publicè, quàm privatim officium Diuinum persoluimus, sacrosanctum corporis ac sanguinis Dominici sacrificium Deo Patri offerimus; ac Litanias, Psalmos, hymnos, Rosaria, & quasunque alias preces deuotè recitamus. Vt autem oratio præsens debite peragatur, tria concurrere necesse est. *Primum*, vt in præparatione illius, intentio beatur, obligationi scilicet satisfaciendi, Deum honorandi, & fructum orationis percipiendi, formata illis verbis, ore prolatis, aut à mente elicitis. Volo *soluere, honorare, impetrare*. Alterum, vt in processu ipsius orationis, debita seruetur attentio. *Tertium*, pro conclusione in fine orationis, coram Deo humillimè recognoscatur culpa distractionum admissarum.

Dicendum secundò, quòd præsens intentio, vt est actus rationalis voluntatis, triplex potest. *Prima* dicitur formalis: quâ quis virtualiter intendit officium Diuinum debite deuotè persoluere. *Secunda* dicitur virtualis: quam quis habet, quando illam formalem seu actualem intentionem persoluendi officium Diuinum, non nisi in aliquo opere proposito, ad complementum eiusdem rei perueniente, retinet virtualiter. *Tertia* dicitur confusa, interpretatiua, ac tacita; quam dicitur habere illum, qui more solito, absque ag-

628 *Tract. II. Dist. III. Art. II.*

liquo intentionis actu elicito, breuiarium accipiens, recitat coram Deo aduertenter ac deuotè horas canonicas.

Dicendum tertio, quòd etiam attentio intellectus triplex est. *Prima* dicitur materialis seu superficialis: quâ attendimus coram Deo constituti, ad verba orationis, ne aliqua illorum prætermittamus. *Alterâ* dicitur spiritalis: quâ attendimus ad sensum verborum literalem ac mysticum. *Tertia* dicitur finalis: quâ attendimus ad finem orationis, id est, ad Deum quem oramus: & ad rem, pro quâ oramus. Attentio autem ad mysteria Dominica passionis, à plerisq. sub tempus Diuini officii obseruata, non est actus intellectus, sed memoriz.

Dicendum quarto, quòd fructus orationis præsentis, triplex etiam habetur. *Primus* est ipsum meritum, pro labore corporis ac spiritus, voluntariè ad honorem Dei suscepto. *Secundus* est, impetratio illius quod postulamus: quod quidem consideratur dupliciter in genere scilicet & in particulari. Postulat primo modo consideratum, est omne illud bonum tam corporale, quàm spirituale, quod Deus ab æterno mediente nostrâ oratione nobis conferre disposuit. Postulatum secundum modo consideratum, est quodlibet bonum determinatum, quod distinctè ac explicite Deo poscimus nobis donari. *Tertium* orationis fructus, est ipsa spiritalis resectio: pe-

quam

quam intel  
tio, deuotè

Dicendu

is valde vtili  
eo compun

unt, vel post

dituros se in

nente inflan

nagis obessi

pirituales m

inquendam

em oratione

impediatur e

e deuotio in

em intelligi

bitum, nam

ermitti debet

us differri.

um Barth.

is oratione

oris gradum

ui meditatio

st Propheta

descendet igni

A R

D

Ratio me

& ascensio

e strepitu ve

el bona nob

nam intelligitur, gratia sensibilis, compunctio, deuotio, illuminatio, &c.

Dicendum quintò, quòd vocalis oratio, illis valde utilis est, qui scilicet, vel nondum orationis compunctionis ac deuotionis perfructum habent, vel postmodum in ariditate spiritus conuersos se inueniunt: illis autem qui iam sunt mente inflammati & ab exterioribus auocati, magis obesse quàm prodesse dicitur. *Vnde* spirituales magistri consulunt, aliquando relinquendam esse aut interrompendam vocalis orationem, ne videlicet per eam internum impediatur exercitium, ipsa quæ compunctio & deuotio inchoata extinguatur: quod quidem intelligendum est de oratione vocali admodum, nam aliàs obligatoria, nunquam præmitti debet, nisi aliquando in aliud tempus differri. Anima enim (ut ait Pater *Saluatoris Barth.* in horto orationis) quæ solâ vocalis oratione delectatur, nunquam ad eum amoris gradum peruenire potest, ad quem ieiunij meditationi student, pertingunt: sic enim ait Propheta *Ps.* 38. In meditatione mea exardescet ignis.

## ARTICVLVS III.

## De oratione mentali.

Ratio mentalis, idem est, quod eleuatio & ascensio mentis in Deum, per quam sine strepitu verborum, vel mala deprecamur, vel bona nobis alijsque poscimus, vel Deum

laudamus, honoramus, benedicimus, vel Deo gratias agimus, dilectionem nostram pandimus, &c. Hanc autem orationem spirituales duplicem esse volunt, *alteram* scilicet ordinariam, *alteram* extraordinariam. Ordinaria illa est, quæ habet suum ordinem, qui certis potest comprehendi præceptionibus, atq; ab aliquo spirituali magistro tradi ac doceri: in qua mens constituta, sursum se habens in Deum, modo sibi connaturali ac usitato operatur, Deo non nisi illam excitante, ac illi cooperante. *Vel* in qua mens constituta, non solum in ipso Deo desigitur; sed etiam ad ordinem ac modum diligenter attendit, quem in orando servare consuevit: ne ab eo devians facillimè distrahatur, & consequenter in affectu erga Deum conceptio tepescat.

Porro ordinaria oratio, alias dici solet intellectiva, acquisita, & ascetica. *Intellectiva* quidem, quia mens huiusmodi orationi actus aliter insitens, prius se in Deum extendit affectibus intellectus, quam voluntatis: *Vel* quia in hac oratione, expectat voluntas nostra, cognitione aliqua intellectui usitata ac ordinaria commoveri, ad eliciendos & concipiendos erga Deum pios ac amorosos affectus. *Acquisita* dicitur, quia per humanam industriam & exercitationem comparari solet: & sic præsens oratio, *Vel* est in acquirendo, *Vel* in esse acquisito, non solum quo ad modum ac ordinem, verum & quo ad ipsum habitum

*Ascetica* denique vocatur, quia, ut plurimum, in asceterijs seu claustris ac domibus religiosorum, à magistris peritis docetur: & studiosius ab ascetis exercetur.

Extraordinaria oratio illa est, quæ non habet certum ordinem ac modum, ab humana industria ac inuentione prouenientem: vnde etiam *Modinescia* seu *Modiexpers* dici solet: in quâ mens à solo cælesti magistro Spiritu sancto constituta, sursum se habens in Deum, quidquam non operatur, modo videlicet sibi editato & connaturali; sed solum cooperatur illius Diuinæ tractioni ac inactioni, quâ sursum agitur & impellitur.

Rursus, extraordinaria oratio alias dici solet affectiua, infusa, & mystica. *Affectiua* quidem vocatur, non quod in illa sola affectuosè sic intensè Deus exoretur & ametur, hoc enim & in intellectiua non rarè contingit: sed quod mens illi addicta, in sui versus Deum actibus ecstasticis resurrectione, totum intellectus studium, commutet in ardentissimum & purissimum amoris exercitium. *Infusa* dicitur, quia ad huiusmodi orationem, mens nostra, propriâ suâ industriâ nullatenus venire potest: sed à sola Spiritus sancti inactione modo ineffabili eam accipit. *Mystica* appellatur, quia non nisi purissimæ menti, à Deo per occultam inspirationem donatur; dum scilicet sursum se ignotè extendit, summopere cupiens ipsius frui vnionis intimo amplexu.



Insuper, oratio affectiua, infusa, & mystica, dupliciter consideratur. *Affectiua* quidē, *tum* vt est affectionis sobriæ, *tum* vt ecstati-  
cæ. *Infusa* verò, tam scilicet absolutè per ac-  
cidens, quàm per se absolutè. *Mystica* deniq;, *vel* inchoatè, *vel* completè. *Primi status* ora-  
tio affectiua, infusa, & mystica, illa est, cuius  
affectum tantæ suauitatis, feruoris ac inten-  
sionis Deus menti infundit, quòd subitò ab  
inferioribus alienata & soli Deo infixæ, non  
aduertat modum, quem in orando tenet, nec  
se reflectat super suos actus Diuini amoris,  
quos ipsa elicit, & quibus Deo cohæret ac in-  
tendit. *Secundi status* oratio affectiua, infusa,  
& mystica, illa est, cuius actum ipse Deus for-  
mat in mente depuratissima, non absque men-  
tis cooperatione, ita inflammatum, sursum  
ductiuum, acutum, & penetratiuum, vt mens  
virtute illius excitata, & sursum acta ac tracta,  
ad immediatam & intimam cum Deo vnionē  
celebrandam, quodam ineffabili modo feli-  
cissimè perueniat.

## ARTICVLVS IV.

*De Oratione mixta.*

**O**ratio mixta seu composita, *alia* est, quæ  
componitur ex mentali oratione acquisi-  
ta, & infusa primi status: quam aliquando ex-  
periri solent, qui communiter exercitio so-  
briæ vnionis insistant; vbi orationi eorum  
acquisitæ, vel commiscetur oratio iufusa pri-  
mi.

mi statûs: vel ipsa eorum oratio acquisita, definit in eandem orationem infusam. *Alia* est, quæ ex oratione mentali & vocali componitur: & hæc, aut est *ordinaria*, aut *extraordinaria*. Ordinariam orationem mixtam exercet aliquis, quando paucis aliquibus verbis, intimum animi sui concitati ac inflammati desiderium, coram Deo sibi præsentissimo manifestat. Ad hunc orandi modum reducuntur quævis orationes iaculatoriæ, ac ipsa etiã facta nostri testamenti animæ. In hoc autem præsens oratio mixta differt ab oratione vocali: quia mixta, omnem animi requirit attentionem actualem, vocalis verò non item. Extraordinariam orationem mixtam sic describit P. Bart. à Saluthio *in Horto orationis*, dicens: Mixta oratio est, quando mens elevata, & diuino amore inebriata, extrinsecus in voces amoris, laudis, oblationis, petitionis, & gratiarum actionis, cum ardentibus & ignitis suspirijs erumpit: dulcissimumque amorem suum inclamat, qui cor eius suauibus ammis adurit & consumit: ac viscera sua dilatat, quo quantum fieri potest absorbeat infinitam & immensam abyssum summi Dei. quæ immoperè diligit, & ad quem cum incenso & insatiabili desiderio continenter anhelat, dicens cum Propheta illud *Psal. 40.* Quemadmodum desiderat ceruus, &c. Actus huius orationis vocatur Ructus mysticus: qui est spiritualis ebrietatis effectus. *Vel alias vocatur*

eructatio intimæ affectionis, de quâ est illud.  
*Psal.* 44. Eructauit cor meum verbum bonum.  
 Et *Psal.* 118. Eructabunt labia mea hymnum.

## TRACTATUS III.

De via purgationis, illuminationis  
 & vnionis, quâ ad veram Dei ve-  
 nitur sapientiam,

### INTRODUCTIO.

**F**ili mi, ne declines ad dexteram neque ad  
 sinistram (ait Spiritus sanctus *Proverb.* 4.)  
 auerte pedem tuum à malo. Vias enim quæ  
 à dexteris sunt, nouit Dominus: peruersæ  
 verò sunt, quæ à sinistris sunt. Ipse autem re-  
 ctos faciet cursus tuos, itinera autem tua in  
 pace producet.

Via, quibus ambulant animæ rationales  
 suis intentionibus ac desiderijs, triplices in-  
 presenti nobis proponuntur. Illæ quæ à sini-  
 stris habentur, malæ sunt: quia apertè du-  
 cunt ad interitum: de quibus illud est *Psal.* 118.  
 Ab omni viâ malâ prohibui pedes meos: vt  
 custodiam verba tua. *Item.* A mandatis tuis  
 intellexi, propterea odiui omnem viam in-  
 iquitatis. His incedunt vijs omnes carnales.  
 mundi huius amatores, superbi, ambitiosi, &  
 alij similes illis, heu aliquando dicturi illud  
*Sap.* 5. Lassati sumus in via iniquitatis & per-  
 ditionis: & ambulauimus vias difficiles, viam  
 autem Domini ignorauimus.

Illæ verò viæ, quæ sunt à dexteris, suspectæ  
etiam ac fraudulentæ habentur: quia ad eun-  
dem occultè tendunt interitum, iuxta illud  
*Prov. 16.* Est via quæ videtur homini recta,  
& nouissima eius ducunt ad mortem. Item  
*cap. 22.* Via stulti, recta est in oculis eius: qui  
autem sapiens est, audit consilia. Item *cap. 21.*  
Omnis via viri recta sibi videtur: appendit  
autem corda Dominus. His verò incedunt  
*vijs, cum* illi homines spiritali vitæ addicti,  
qui scilicet à Satana transfigurante se in An-  
gelum lucis, aut à dæmonio meridiano, sub  
pecie boni seu melioris decepti, suo nimis  
conituntur sensui ac iudicio, propriâque gu-  
bernantur voluntate. *Tum* hypocritæ, qui pa-  
ram honestis insistunt studijs, sed clam vanita-  
ti seruiunt & viliter agunt. *Tum* omnes huius  
mundi sapientes, qui aut vanis ac inutilibus  
acant scientijs: aut non nisi in solis intelle-  
tualibus diuinorum proficiunt disciplinis:  
in quibus sic absorbentur Diabolo instigante,  
et sic totaliter possidentur, ut vera sapientia  
ocum in mente eorum non inueniat. Quid  
utem de huiusmodi sapientibus dicat Domi-  
us, audiamus S. Paulum narrantē. *1. Cor. 1.*  
Erdam sapientiam sapientium, & prudentiā  
rudentium reprobabo. Vbi sapiens? vbi scri-  
ba? vbi conquistor? huius sæculi? Nonne  
ultā fecit Deus sapientiā huius mundi? &c.  
Mediæ autem viæ spirituales, sunt viæ rectæ,  
onæ, & securæ: quia ducunt iustos ac ele-

Etos Dei ad acquirendum celestis sapientie thesaurum, & ad vite eternæ possessionem, iuxta illud Sap. 10. Iustum deduxit Dominus per vias rectas, & ostendit illi regnum Dei, & dedit illi scientiam Sanctorum. Quæ quidem viæ in duplici sunt differentia. *Altera* quibus itur in voluntatem Dei; practicâ nimirum fide, spe, & charitate: *Vel alias*, desiderijs semper obseruandi diuina, & quæ sunt de lege præcepti, & quæ sunt de lege consilij. His iugiter vijs cupiebat assistere David cum diceret *Psal. 24.* Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoco me. Et *Psal. 118.* Deduc me in semitam mandatorum tuorum, quia ipsam volui. *Item.* Viam iustificationum tuaram instrue me, & exercebor in mirabilibus tuis. Sunt igitur huiusmodi viæ, idē quod studium mandatorum Dei & consiliorum Christi. *Altera* sunt viæ Domini; in prioribus nimirum fundatæ, ac illis connexæ, quibus itur in ipsum Deum tanquam in finem vltimum, anagogicâ scilicet fide, spe, & charitate: *Vel alias* desiderijs sursum actiuis, secundum illud Dauidicum *Pf. 41.* Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum: ita desiderat anima mea ad te Deus. Sitiuit anima mea ad Deum fontem viuum: quando veniam & apparebo ante faciem Dei? Huiusmodi autem vias secundum Mysticos puta esse tres, purificationis videlicet, illuminationis, & vnionis.

Verum sicut in via propriè sumpta potest  
se

sapientia  
 fionem,  
 Dominus  
 m Dei, &  
 e quidem  
 a quibus  
 nrum fi-  
 rijs sem-  
 t de lege  
 ilij: His  
 cum dice-  
 nstra mi-  
 sal. 118.  
 tuorum,  
 rationum  
 mirabilis-  
 idè quod  
 glorum  
 prioribus.  
 o quibus  
 em vlti-  
 haritare:  
 ecundum  
 dum de-  
 a deside-  
 ima mea  
 eniam &  
 di autem  
 s, purga-  
 tionis.  
 ta potest  
 se

è habere viator, vel actiuè vel passiuè: *actiuè*  
 quidem, pedester incedendo: *passiuè* autem,  
 equo seu currui insedendo. Ita viator spiri-  
 tualis, *aliquando* actiuè se habet, dum proprij  
 ui intellectus & voluntatis actiuitate, seu eli-  
 cità suâ cognitione ac amatione, cælesti auxi-  
 lio sibi cooperante, in Deum se extendit: *ali-*  
*quando* passiuè, dum illo quem ignorat modo,  
 per ipsius Dei operationem & sui cooperati-  
 onem, easdem purgationis, illuminationis &  
 unionis felicissimè superat vias. Quæ quidem  
 viæ spirituales, aliàs viæ Sion, semper moder-  
 nis temporibus lugent, (vt habetur *Thren. 1.*)  
 è quòd non sint qui veniant ad solemnita-  
 tem. Sicut enim Ieremias verba ista, captiui-  
 tatem populi sui deplorans, dixit, cum cer-  
 eret viduas deplorabiliter germinantes vias,  
 uibus populus Israëliticus festiuis diebus  
 conueniebat in templum in monte Sion ædi-  
 catum, ad adorandum Deum: ita etiam ea-  
 em verba dicere potest quilibet alius, intel-  
 gens tantam animarum captiuitatem, tantam  
 tarum spiritualium desolationem, tantam ve-  
 re sapientia Dei neglectionem & incuriam,  
 e tantam spiritualium hominum à semitis di-  
 inarum iustificationum deuiationem, ex-  
 amans. Viæ Sion lugent, è quòd non sint  
 ui veniant ad solemnitatem, vbi Deus verâ  
 pientia à suis amatoribus colitur & adora-  
 r. Quòd autem lugeant viæ Sion, & quòd  
 erique spiritualium ac Religiosorum non  
 D d 7 veni;



veniant ad eiusmodi solemnitatem, ratio est :  
*Vel* quia in vijs obseruantia mandatorum &  
 consiliorum Dei minimè proficiunt, eò quòd  
 sæpè declinent ad dexteram aut ad sinistram,  
 per reciduationem in graua peccata, cùm  
 aliàs non veniatur ad purgationis, illumina-  
 tionis, & vnionis viam, nisi per viam obserua-  
 tionis mandatorum Dei & consiliorum Chri-  
 sti. Non enim ( vt ait Pfalter ) qui operantur  
 iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt. *Vel*  
 quia minimè vacant asceticis exercitijs ac stu-  
 dijs, præsertim verò studio mentalis oratio-  
 nis, sine quo ( iuxta spiritualium commune  
 effatum ) nemo assistere potest præsentibus  
 vijs. *Vel* quia in vanum & vacuum ( vt habetur  
 2. Cor. 6. ) gratiam Dei recipiunt : cùm aliàs  
 in quibus gratia Dei ( secundum verba D.  
 Pauli 2. Cor. 13. ) vacua non est, his commu-  
 niter ambulent vijs. Nam illo se modo habet  
 Deus spiritualiter gratiâ suâ ad animam rati-  
 onalem, quam ingreditur & inhabitat ; quo  
 modo se habet corporaliter sol suâ luce ad æ-  
 rem huic oriens mundo. Sicut enim sol  
 ærem suâ luce purgat, nubeculas ac vapores  
 eius dissoluendo : illuminat, tenebras eius fu-  
 gando : transmutat in sui qualitates, eum ca-  
 lesfaciendo. Ita Deus Optimus gratiâ suâ gra-  
 tum faciente animam rationalem purgat, vin-  
 dicando eam à contaminationibus mundano-  
 rum : illuminat, ignorationes spiritualium ab  
 ea repellendo : transformat in suum esse actus.

ale, vinculo  
 eam sibi vn  
 Dei non in  
 ter ac perpe  
 Dei & cons  
 tur : & quò  
 magis per il  
 sursum du  
 minantur,  
 Iam igitur  
 eradatus dic  
 tum actiua  
 da verò, de i  
 siua : In ter  
 ter actiua o  
 D I  
 De spirituali

A  
 De tribus  
 D Icedum  
 vult, ac e  
 ualescere cup  
 congruis exp  
 curationis ac  
 sibi adhibere  
 aliquem viue  
 ratum tener  
 ualem venire  
 nprimis suu

ale, vinculo charitatis ac perpetuæ dilectionis  
eam sibi vniendo. *Vnde* est, quod qui gratiam  
Dei non in vacuum recipiunt, illi in ea iugi-  
ter ac perpetuò per obseruantiam mandatorũ  
Dei & consiliorum Christi proficere conan-  
tur: & quò magis in ea proficiunt, eò etiam  
magis per illam medijs asceticis exercitijs ac  
sursum ductiuis actionibus purgantur, illu-  
minantur, & spiritui diuino vniuntur.

Iam igitur in prima distinctione præsentis  
tractatus dicendum nobis venit, de spirituali,  
*nimirum* actiuâ *et* passiuâ purgatione: In secun-  
da verò, de illuminatione, actiuâ etiam & pas-  
siuâ: In tertia tandem, de vnione, tam simili-  
ter actiuâ quàm passiuâ.

## DISTINCTIO I.

De spirituali purgatione, actiuâ nimirum &  
passiuâ.

### ARTICVLVS I.

De tribus gradibus actiuæ purgationis.

Dicendum est primò, quòd sicut qui curari  
vult, ac ex infirmitate sua corporali con-  
ualescere cupit; debet *in primis* corpus suum  
congruis expurgare medicamentis: *deinde*,  
orationis ac purgationis tempore, debitam  
ibi adhibere custodiam; *ac tandem*, certum  
liquem viuendi modum, licet sibi alias in-  
ratum tenere præscriptum. Ita, qui ad spiri-  
tualem venire desiderat sanitatẽ, debet etiam  
*in primis* suum purgare spiritum; *postea* cet-

tas custodire ac obseruare cautellas : *denique*, modum viuendi tenere spiritualibus vsitatu.

Verum, sicut triplex habetur gradus, ordo, ac respectus corporalis purgationis : quorum *primus* est, quando quis purgatur à noxijs & corruptis humoribus, ratione sanitatis recuperandæ. *Secundus*, quando non nisi à superfluitate humorum purgatur, *Vel nimirum*, ut præseruetur ab aliqua possibili ægitudine ; *Vel ne* in morbum recidat pristinum. *Tertius* est, quando purgatur aliquis de sola alui repletione ac obstrukione : *tum* *videlicet*, ne inde illi humores superflui, crassi ; ac noxijs generentur : *tum* ut hoc ipso in valetudine recuperata confirmetur, roboretur, ac solidetur. Ita quoque triplex est gradus, ordo, ac respectus spiritualis actiuæ purgationis.

Primus est, quando aliquis incipiens de duplici mortifera infirmitate, peccatorum videlicet actorum & contractorum asceticè purgatur, in ordine ad consequendam spirituale conualescentiam. *Acta* peccata illa habentur, quæ actu ipso deliberatæ voluntatis perpetrantur. *Contracta* verò illa dicuntur, quæ per conuersationem mundanam & nimium amorem temporalium, ac per ipsos actus mortaliū peccatorum sæpius iteratos, acquiruntur & contrahuntur. *Et sunt* principia politica, & habitus prauī acquisiti.

Secundus gradus actiuæ purgationis est, quando quis *asceta* proficiens, ab omni vicio-

rum

rum inordinatur, ne videatur peccatorum huius loci, acta, seu vicia immoderate ponum : quicundi status perpetrata : ex genere su contracta illis parentibus contraximus, seu in acta inclinatio habitus præteritus

Tertius perfectioni nisi suis parentibus, ut nimirum aliā sanitate roboretur pura esse tu quibus peccatorum scrupulos ac ipsas mentis ditates & arditur seu refectur

Dicendum seu principia circa regulas

um inordinatâ motione spiritualiter depuratur, ne videlicet in pristinam recidat mortalium peccatorum aggritudinem. Sunt autem vitia huius loci, *alia* acta, & *alia* contracta. Vitia *acta*, seu vitia actu commissa, puta esse motus immoderatos ac infirmos naturalium affectionum; qui sunt non nisi peccata primi & secundi status venialia, ex deliberata voluntate perpetrata: quæ *vel* ob leuitatem materiæ, *vel* ex genere suo non possunt esse mortalia. Vitia *contracta* illa huius loci esse scias, quæ à primis parentibus vnâ cum peccato originali contraximus. *Et sunt* intentiones naturæ infectæ, seu innatæ pronitates, propensiones ac inclinationes ad malum; quæ *alias* innati habitus prauî dicuntur.

Tertius gradus est, quando aliquis asceta perfectioni spirituali vacans, ab ipsis non nisi suis purgatur ac depuratur imperfectionibus, ut nimirum in recuperata iam spirituali sanitate melius ac melius confirmetur & roboretur. Imperfectiones verò huius loci, puta esse *nam* peccata tertij status venialia, quibus peccatur ex indeliberatione: *nam* scrupulos ac vanos timores conscientie: *nam* ipsas mentis distractiones in orando; ac tepiditates & ariditates naturales, quibus remittitur seu refrigeratur deuotionis affectus.

Dicendû secundò, quòd principia politica seu principia sapientiæ mundanæ, versantur circa regulas sui iuris: sicut enim tres habentur.

tur regulæ sui iuris, quarum *prima est*. Bonū videlicet sibi proportionatum velle ( *Ex potè* honorabile, vtile, & delectabile ) congruis, debitis, ac licitis medijs. *Alter*a est. Defendere se modis honestis, dum sibi aut bonum aufer-  
tur: aut malum ( *Ex potè* infamix, damni, & afflictionis ) infertur. *Tertia est*. Vindicare publicā auctoritate iniuriam sibi factam, se-  
cundum regulas iuris civilis. Ita tria potissi-  
mum sunt principia prauæ politicæ. *Primum est*. Velle sibi bonum conueniens ac suis me-  
ritis commensuratum, medijs nimirum illicitis, vbi aliter haberi non potest. *Alterum*. Habere paratum animum defendendi se à ma-  
lis modo illicito, vbi modus deest alius. *Ter-  
tium est*. Vindicare velle suam iniuriam pri-  
uatā auctoritate, ac alijs indebitis modis: cum alias facile non potest haberi satisfactio, ac rei seu nocentis digna punicio.

Dicendū tertio, quòd habitus prauī, idem sunt ac vicia, seu infirmitates, & infectiones af-  
fectus naturalis permanentes, quæ alias occa-  
sione mali ventitante, facile se suis actibus improbis exterius manifestant. *Ut est* super-  
bia, auaritia, luxuria, inuidia, gula, ira, & a-  
cedia. Est autem differentia inter habitus pra-  
uos acquisitos & innatos talis: *nam* scilicet, quia illi sunt radices actualium peccatorum; isti verò, non nisi originalis culpæ: *nam* quia illorum motus, primis arcentur virtutum a-  
ctibus; illorum autem secundis: *nam* quia illo-

De gra-  
illorum in-  
cipiorum p-  
autem lum-  
men princi-

A

De tribu-

Dicendu-  
passiva  
quando pro-  
mediate sci-  
directè, pol-  
partenter,  
clementiss-  
illud Hebr-  
nam Domi-  
gueris: qu-  
flagellat at-  
Et infra. Q-  
Pater? quo-  
participes s-  
non filij est-  
mo medicu-  
medicamen-  
ad condemna-  
ficus vreris,  
cus ad volu-  
Immedia-  
pro peccati-  
liquo modo  
mediate aut

illorum motus seu actus falsum lumen principiorum prauæ politicæ sequuntur; istorum autem lumen rationis naturalis, *vel alias* lumen principiorum sui iuris.

ARTICVLVS II.

*De tribus gradibus passivæ purgationis.*

**D**icendum est primò, quòd in primo gradu passivæ purgationis constituitur aliquis, quando pro suis peccatis iuste à Deo punitus, mediatè scilicet vel immediatè, directe vel indirectè, positivè vel negativè, satis humiliter, patienter, & grater Domini sui ac Patris clementissimi acceptat correptionem, iuxta illud *Hebr.* 12. Fili mi noli negligere disciplinam Domini, neque fatigeris dum ab eo argueris: quem enim Dominus diligit, castigat, flagellat autem omnem filium quem recipit. *Et infra.* Quis enim Filius quem non corripit Pater? quod si extra disciplinam estis, cuius participes facti sunt omnes: Ergo adulteri & non filij estis. Vnde S. August. Intelligat homo medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem, non pœnam ad condemnationem: sub medicamento positus vreris, secaris, clamas; non audit medicus ad voluntatem, sed audit ad sanitatem.

Immediatè castigamur, quando à solo Deo pro peccatis nostris, maxime verò occultis, aliquo modo illi placito punimur & affligimur. *Mediatè* autem, quando per Dei antistites



corripimur & prebatur. *Directè* etiam punimur, quando iam pro peccatis nostris, poena proportionata expressè nobis infligitur. *Indirectè* quoque, quando occasio puniendi ac mortificandi nos aliundè sumitur. *Positivè* deinde castigamur, dum poena aliqua determinata nobis imponitur. *Negativè* tandem, dum licita nobis ac debita denegantur, vel iam concessa subtrahuntur.

Dicendum secundò, quòd secundus gradus passionum purgationis habetur, *tum*, quando aliquis pius ac innoxius Deo permittente, multa mala à dyscolis ac passionatis hominibus sustinet humiliter ac patienter, ob Christi imitationem: qui etiam innocenter multa mala pro nobis pati, ac inter sceleratos reputari voluit, quique cum malediceretur non maledicebat, cum pateretur non comminabatur. Et hoc secundum illud quod dicitur, *Tim. 3.* Omnes qui pie volunt vivere in Christo Iesus persecutionem patientur. Vnde *S. Gregorius*. Deus in hac vitâ electis suis non promittit gaudia delectationis, sed amaritudines tribulationis: ut medicinæ more per amarum poculum ad dulcedinem æternæ salutis redeant. *Tum*, quando aliquis iustus non solum à filijs hominum, qui suis hinc inde aguntur indomitis affectionibus, malè tractatur, ac multis afficitur iniurijs: quos ipse nihilominus tam coram Deo, quàm coram hominibus excusat, & bene iudicat. iuxta illud 1.

*Cor.*

De gratia

*Cor. 2.* Spiritus  
ma: & ipse  
rùm etiam d  
tissimis amic  
ur, & tanqu  
passione dign  
licet aliquor  
si immunes  
ona S. Paul  
quod volo be  
malum, hoc  
num, sæpe co  
aut aliquem  
ac deestor  
cundâ in Ch  
versatione  
permittente  
pugnatur c  
execrabilis  
dentur, hest  
tatis, & simi  
tiam & morte  
felicissimè su  
Deus supra  
iam usquequ  
cu diliman  
tualem conse  
incabli re  
gueat inest  
D. cendur  
in tertio grad

De gradibus passivæ purgationis. 645

or. 2. Spiritualis autem (*benè*) iudicat omnia: & ipse à nemine (*benè*) iudicatur. Vt etiam dum adhuc à suis in Christo charissimis amicis ac sanctis viris omninò deferiatur, & tanquam reus inculatur, & nulla commessione dignus reputatur, ex occasione videat aliquorū defectuū, à quib⁹ in hac vitâ iuri immunes esse non possunt: in quorū persona S. Paulus sic dicit *Rom. 7.* Non enim quod volo bonum, hoc facio: sed quod nolo malum, hoc ago *quasi dicat.* Dum facio bonum, sæpe contingit malè me illud peragere, ut aliquem admittere defectum, quem odire detestor. *Tum* quando iam destitutus iucundâ in Christo IESU familiaritate & conversatione suorum amicorum, adhuc Deo permittente varijs & horrendis acerrimè oppugnatur diabolicis tentationibus, *Et porò,* execrabili spiritu luxuriæ, blasphemix, diffidentix, hæsitacionis, desperationis, perplexitatis, & similibus: quas omnes per Dei gratiam & mortificationis exercitium iam antea felicissimè superauerat. *Tum,* quando ipse Deus supra omnia benedictus, animæ iusti sic iam vsquequaque tribulatæ, suam adhuc iucundissimam abscondit præsentiam, seu spirituales consolationem, ita ut inde miserula ineffabili repleta amaritudine internâ, languescat ineffabiliter.

Dicendum tertio, quòd anima rationalis in tertio gradu passivæ purgationis constituitur,

tur, quando ipso actu transcurrit ac superat omne irretentibile, & absolutum mysticorū. Est autem irretentibile aut quasi indetentibile, illud, quo nimirum sic detinetur inferius ac irreditur principalis affectio seu synteresis, ut non possit confurgere ac se eleuare actibus puri amoris in Deum. Huiusmodi autem irretentibile, *primò* puta esse, ipsum amorem boni sui ac suorum, non certe iam vitiosum, sed purè naturalem & rationalē: quod quidem bonum, *vel* ipsi sanitati, *vel* naturæ, *vel* personæ, *vel* conditioni suæ aut suorum, iuxta dictamen rectæ rationis conueniens est, ac in Deum referribile. *Secundò*, puta esse quemuis etiam exilem motum affectionum ex huiusmodi amoris radícula confurgentem: *Et est* motus spei humanæ, ac timoris, doloris & gaudij, *Terriò*, Quandam propriam ac humanam complacentiam ex eodem amore proficiscentem, *Exporè*, in donis siue naturalibus siue supernaturalibus, *nam* videlicet ad propriam, *nam* ad alienam in profectu spiritali utilitatem à Deo venientibus.

Absolutum apud Mysticos illud est, quod operatione animæ rationalis formatum, ac à creatura abstractum habetur, per quod Deus ac diuina in meditatione asceticâ & contemplatione ordinariâ conspicitur. Vnde huiusmodi absoiuta, quæ Mysticis in anagogica conuersione ad Deum constitutis, per actus ecclesiasticos transcurrenda sunt, alia imaginatio-

nis,

De grad

s, alia ratio

ne dicuntur

pugna ad S. T.

p. 1. Tu a

mysticas vision

suis per ei

nitiones seu

pendentes om

telligentia p

fectus conc

s derelingu

omnia exist

ssibile est ig

Mystica Th

ram cap. 3.

entur.

A R

De reme

Dicendum

duale rec

onuersio spi

ista anagogica

necessitatu ni

ectionem ne

tores, confli

asse ac Deu

peccare ac De

non peccare

ceptaque legi

perpetuò seru

alia rationis, alia simplicis intelligentiæ  
 dicuntur : de quibus S. Dionysius Areo-  
 gita ad S. Timotheum *de mystica Theologia*  
 p. 1. Tu autem Timothee amice, circa  
 mysticas visiones (*nota autem* quod S. Dio-  
 nysius per eiusmodi visiones, intelligit co-  
 gnitiones seu notitias Dei ac diuinorum tran-  
 scendentes omnes entis considerationes: quas  
 intelligentia pura ex ipso gustu præcedentis  
 actus concipit, ) forti concertatione sen-  
 sus derelinque, & intellectuales operationes,  
 omnia existentia & non existentia : & sicut  
 impossibile est ignorè confurge, &c. Quæ verba  
*Mysticæ Theologia* apud Diuum Bonauen-  
 ram cap. 3. *particula* 4. satis explicata ha-  
 bentur.

## ARTICVLVS III.

De remedijs spiritualibus purgatiui.

Scendum est primò, quòd primum spiri-  
 tuale remedium purgatiuum, est plena  
 conuersio spiritualis : quæ *alia est* practica,  
*alia* anagogica. Conuersio practica duplex est,  
*necessitatis* nimirum & *supererogationis*. Con-  
 uersionem necessitatis, quâ purgantur incipi-  
 entes, constituunt tria. *Primum*, Nolle pec-  
 casse ac Deum offendisse. *Secundum*, Nolle  
 eccare ac Deum offendere. *Tertium*, Ipsum  
 non peccare ac Deum non offendere ; præ-  
 ceptaque legis æternæ stabiliter continuò ac  
 perpetuò seruare. *Vnde* illa conuersio, cui ho-  
 rum

rū aliquid deest, plena ac vera dici non potest.

Conuersionem supererogationis, quā purgantur proficientes, tria etiam constituunt.

*Primum est.* Velle efficaciter imitari Christū per adimplerionem eius consiliorum. *Secundum.* Vacare mortificationi vitiorum. *Tertium.* Assumere studium virtutum asceticarum.

Conuersio anagogica, quā purgantur perfecti, vel est *actiua* ascetarum, vel *passiua* mysticorum. Actiua deinde, *alia est*, quā conuertimur ad Deum, per sursum nostri Spiritus extensionem ac eleuationem: *alia est*, quā conuertimur ac transformamur in Deum, per sobriam vnionem. Conuersio passiuā, *altera etiam est*, quæ significat mentis ignotam ad Deum conuersionem, actibus nimirum ecstaticis: *altera est*, quæ significat ipsam transformationem mentis in Deum, per mysticam ac ebriam vnionem.

Dicendum secundò, quòd alterum spirituale remedium purgatiuum, est abnegatio principiorum prauæ politicæ, & principiorum sui iuris.

Quantum ad primam abnegationem spectat, sciendum est, quòd, qui in suā ad Deum necessitatis conuersione, sola non nisi abnegat peccata acta per poenitentiam sacramentalem, minime securus est à frequenti lapsu, & ab ipsā reciduatione in eadem peccata grauiā, multo magis peiora prioribus, tanquam laqueis diaboli irretitus; nisi etiā abnegauerit

princi-

incipia politica, per studium virtutum ne-  
 scitis; ac superauerit habitus prauos suo-  
 rum vitiorum acquisite, per exercitium  
 mortificationis. Huiusmodi enim principia  
 politica & vitia acquisita, laquei sunt diaboli,  
 in quibus anima ligata detinetur & in abyssum  
 reciduationis trahitur à diabolo, ad instar  
 miseruli, qui dimissus de manu pueri, filo  
 mirum ad pedem ligatus, dum tentat fugā,  
 perans se commodè ac liberè auolare posse;  
 miserulus protinus ab eodem præpedi-  
 tur puero, nimisq̃ue cum exultatione ad il-  
 ludendum sibi detinetur. *Ac inde est*, quòd  
 nonnulli Religiosorum minimè in vijs iusti-  
 tiæ proficiant, quamuis per vsum Sacramen-  
 torum, & per aliqua ascetica exercitia conten-  
 unt; eò, quòd his principiorum politicorū  
 habituum prauorū filis compediti, sæpius  
 huiusmodi profectu præpediantur: &  
 quod deterius est, in ipsam peccatorum mor-  
 tum reciduationem non rarò pertrahantur.  
 Quantum ad secundam abnegationem spe-  
 ctat, sciendum est, quòd sicut incipientes non  
 possunt expurgari de suis prauis habitibus ac-  
 quisitis, nisi prius abnegauerint principia  
 prauæ politicæ, quorum aliàs falsum lumen,  
 errorum eorum sequuntur: ita proficientes non  
 possunt depurari à suis natiuis habitibus pra-  
 uis, nisi prius abnegauerint principia sui iu-  
 stitiæ: *Vel aliàs*, nisi cesserint iuri suo, quod in-  
 teruentionem virtutum asceticarum impedit,



& ipsa vitia innata suo lumine format, instruit, excitat, & in aliquod peccatum frequenter desinere facit, iuxta illud 1. Cor. 5. Iam omnino delictum est in vobis, quod iudicia habetis inter vos, quare non magis iniuriam accipitis? quare non magis fraudem patimini? *Vnde etiam ad huiusmodi hortamur abnegationem* 1. Ioan. 2. Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt. Item Rom. 12. Nolite esse prudentes apud vosmetipsos: nulli malum pro malo (*sive nimirum privatâ sive publicâ autoritate*) reddentes. Non vosmetipsos defendite charissimi (*sive scilicet in causa civili, sive criminali*) sed date locum iræ. *id est,* cedite irato homini: *vel,* propter Christi imitationem patienter alterius iram, contumeliam & calumniam sufferte. Item Matt. 5. Si quis te percusserit in dexteram maxillam, præbe illi & alteram (*hoc est,* paratus sis in altera percussione sustinere patienter.) & ei, qui vult tecum in iudicio contendere & tunica tuam tollere, dimitte ei (*hoc est,* sis paratus dimittere) & pallium.

Dicendum tertio, quod tertium spirituale remedium purgativum, est mortificatio exterior & interior; vel aliâs, mortificatio virium animæ rationalis: corporaliū & spiritualiū. Vires corporales, sunt sensus externi & interni inferiores, cum appetitu sensitivo concupiscibili & irascibili. Vires spirituales seu potentie incorporeæ sunt. Memoria, intelle-

us, & voluntas: quæ omnes necessariò pur-  
 uri ac mortificari debent, tanquam instru-  
 menta & officinæ vitiorum: Corporales qui-  
 em seu organicæ, inquantum ipso terreno-  
 rum vsu indiscreto multipliciter inquinan-  
 tur: Spirituales verò, inquantum viribus  
 corporalibus suo fauore ac assensu culpabili-  
 ter coniuuantes, ita deorsum sese inclinant,  
 & ipsæ impressionibus concupiscentiarum  
 naturalium ac mundanarum infectæ & comma-  
 tæ permaneant: cum aliàs vires inferior-  
 es, tanquam suas subditas ac subiectas sibi,  
 cum sursum trahere teneantur,  
 Primò igitur ascetæ sensus sui corporis o-  
 mæ purificant, frenant, ac mortificant,  
 modo illis licitarum voluptatum denegant  
 m, ne ex fragilitate ac vitio sese extendant  
 ruendum delectationibus illicitis per abu-  
 s. Nam ait *S. Greg.* Quòd solus ille in il-  
 lica non cadit, qui se à licitis cautè restrin-  
 git. Illæ autem sunt sensitiuæ aut carnales vo-  
 luptates illicitæ, quarum vsus vel aliquis ea-  
 rum vtendi modus, æternæ legi non est con-  
 trarius: licitæ verò voluptates sensitiuæ idem  
 sunt, quod delectationes naturales: quæ dum  
 moderatè offerunt, *Vel nimirum* in auditu ali-  
 cuius melodiæ, *Vel* in visu alicuius rei pul-  
 cherrimæ, *Vel* in gustu alicuius cibi aut potus deli-  
 ciatissimi sunt eis, siue ex studio mortifica-  
 tionis respuendæ & contemnendæ; siue ex  
 caritate in Deum referendæ, à quo creatæ  
 sunt.

habentur: & hoc propter Christi imitationē,  
qui non nisi vnicum semper cupiuit delecta-  
mentum, sui scilicet Patris implendi præce-  
ptum: vnde etiam voluntatem illius (*Ioan. 4.*)  
suum appellabat cibum.

Secundò, optimè quoque reformantur  
mortificantur ascetæ, appetitum concupiscibi-  
lem & irascibilem: quando in hoc mundo ni-  
hil horum amare volunt, quæ Christus spre-  
uit & reprobauit: & nihil timere, quæ Chri-  
stus elegit, ac passus est. Vnde *S. Aug.* Nul-  
lum peccatum committi potest, nisi cum ap-  
petuntur ea, quæ Christus contempsit; au-  
fugiuntur quæ ipse sustinuit. *Vel deinde*, satis  
bellè reformant ac depurant ascetæ huiusmo-  
di sensibilem appetitum, tam concupiscibi-  
lem, quàm irascibilem, quando affectionibus  
illius, siue nimirum ex impulsu vitij, siue ex  
impulsu naturæ sese in creaturam extenden-  
tes, prudenter auertunt, & ad ipsum Deum  
conuertunt ac eleuant. Vnde *S. Bern. in illud*  
*Joel. 3.* Conuertimini ad me in toto corde  
vestro. Conuertatur *inquit* amor tuus: vel  
minimò nihil diligas nisi Deum, aut certe pro-  
pter ipsum. Conuertatur etiam ad ipsum  
amor tuus: quia peruersus est timor omni-  
um quæ meruis aliquid præter eum, aut non pro-  
pter eum. Sic & gaudium tuum, & tristitia  
aquæ conuertantur ad ipsum: hoc autem fiet  
si non nisi secundum eum doleas, aut læters  
Et *Auctor de spiritu & anima* sic ait, Affectus  
qua-

qua-

quadripartitus esse dignoscitur, dum de eo quod amamus iam gaudemus, vel gaudendum speramus, & de eo quod odimus, iam dolemus, vel dolendum metuimus. Et ab hac concupiscibilitate, gaudium & spes; de irascibilitate, dolor & metus, oriuntur: qui quidem sectus quatuor animæ, omnium sunt vitiorum, atque virtutum, quasi quædam principia & communis materia. Hinc Boetius. Vivere si vis tramite recto, gaudia pelle, pelle timorem, spemque fugato, nec dolor adsit.

Tertiò, Sufficenter etiam memoriâ suam etæ purgant, quando ab ea repellunt non solum omnem occursum irreuerentium imaginationum, & turbulentarum ac malignarum cogitationum; verum etiam, dum eam vindicant, à quibusvis importunis evagationibus volubilibus cogitationibus, ne aliquando apprehensione præsentis Dei ac divinarum trahantur: *nec non*, dum ei nullatenus concedunt admittere quascunque importune secerentes peregrinas rerum corporearum imagines; ita ut omnium tam bonorum quam malorum huius mundi, quodammodo oblitiscens, non nisi secum ipsa in profundo sui, cum solo Deo iugiter deambulet.

Quartò, Intellectus, ut est ratio superior, sufficienter purgatus esse probatur, dum non solum pertinaciam proprii iudicii, & quemlibet discursum rationis inferioris turbulentum evadit: verum etiam dum inquisitionem

seu meditationem diuinorum abnegat, quæ nimirum potius curiositati, vanæ gloriationi, propriæ ostentationi & mundanæ utilitati deservit, quàm profectui spiritali; ipsumque non nisi acuit intellectum, & non commouet nec inflummat affectum. *Demum* intellectus, ut est simplex intelligentia optimè depuratur, quando illud, quod per studium asceticæ meditationis inuenit, aut per discursum rationis superioris inuestigauit, ac de Deo concepit, iam post omnem discursum simpliciter intuetur: seu dum omnibus quæ sunt huius mundi, comparatione diuinorum despectis, ipsa sola diuina, ac si iam nihil aliud sit, iugiter cogitat, & ad contemplationem reducere studet.

Quintò, Voluntas etiam optimè purificatur, dum fugit & abnegat omnem sui proprietatem, cupiditatem, & obliquitatem. Est autem *primus* gradus proprietatis in voluntate, seu ipsa propria voluntas *prima* illa dicitur iuxta *D. Bern.* quæ non est communis cum Deo & hominibus, sed nostra tantum: quando quod volumus, non ad honorem Dei, non ad utilitatem fratrum; sed propter nos ipso facimus: non intendentes placere Deo, & prodesse fratribus, sed satisfacere proprijs motibus animorum. *Item.* Voluntas propria, vult Deum omninò peccata sua, aut vindicare non posse, aut nolle, aut ea nescire. Vult ergo non esse Deum: quæ quantum in ipsa est, vult eum aut impotentem, aut iniustum esse, au-

infi-

De

insipientem  
præter vol  
tas propria  
paradisum  
Christi eua  
Secunda pr  
tā iam omni  
omnia etiam  
acquisita &  
sicacia, quæ  
adhuc salt  
tionem illo  
ditare, done  
pria volun  
vicia, iam ad  
difficilia eli  
nisi except  
re se cuilib  
tionem ac  
omnem sus  
saciam seu  
omnes sibi  
hunc. Velle  
ab hoc. Velle  
sive aut iusti  
seu non ad  
phus ait. V  
aut transfu  
columna sus  
onis, & qu  
corruat on

insipientem. *Item.* Quid odit aut punit Deus, prater voluntatem propriam? cesset voluntas propria, & infernus non erit. Ipsa est quæ paradysum spoliât, infernum dicit, sanguinem Christi euacuat, & ditioni diaboli subiugat. *Secunda* propria voluntas illa est, quæ superatâ iam omni peccati mortalis inordinatone; omnia etiam transcendere, ac vincere cupit acquisita & innata vitia: sed cuncta media efficaciam, quæ mortificationi eorum deseruiunt, adhuc fastidit ac horret, quamobrem executionem illorum suspendit, ac de die in diem differret, donec hora mortis veniat. *Tertio* propria voluntas est, quæ cupiens omnia superare vitia, iam ad hoc apta media, & satis ardua ac difficilia eligit & apprehendit, aliquibus non nisi exceptis ac neglectis, *Et sunt* velle subdere se cuilibet superiori propter Christi imitationem ac amorem, modo non huic. Velle omnem sufferre humiliationem & pati aduersitatem seu iniuriam, modo non hanc. Velle omnes sibi aduersantes tolerare, modo non nunc. Velle ab omnibus contemni, modo non ab hoc. Velle omnem infamiam sustinere pro fide aut iustitia, modo non ad longum tempus, seu non ad mortem. De hac voluntate *Harphraus* ait. Voluntas propria si non sit tracta aut transfusa in Dei beneplacitum, est sicut columna sustentans omnes muros inordinatæ opis, & quando ista columna tollitur, tunc corruunt omnes muri Iericho.



Porro voluntas tepida redditur respectu diuinorum, dum aliquod inferius amat, seu in aliqua creatura nimis sibi complacet: nam quantò quis in inferioribus delectatur, tantò ad superiora minùs afficitur. iuxta illud *D. Greg.* Tantò à diuino amore disiungimur, quantò inferius delectamur. Et *S. Aug.* Minùs Domine te amat, qui aliquid tecum amat, quod propter te non amat.

Tandem voluntas incurrit sui obliquitatē, quando suā intentione curuè tendit in bonū. *id est*, non propter summum bonum; vel si propter summum bonum, sed non sicut sufficit. *Primo* igitur tendit curuiter ac perversè, dum sola terrena ac transitoria bona querit ac eligit: nullū habens respectum ad eum, qui illa creauit. *Secundò* tendit curuè, fictè ac hypocriticè in bonum, dum se simulat in aperto mala fugere, & bona operari propter gloriam Dei, ac imitationem Christi; & in occulto viliter agit, aut saltim inde proprium aliquid venatur commodum. *Tertiò*, tendit suā intentione seruilī & mercenariā curuiter, dum fugit peccare, non nisi gratiā euadendi poenam siue temporalem siue æternā: & dum operatur bonum, non nisi propter retributionem in præsentī ac in futuro sæculo obtinendam.

E conuerso autem acquirit voluntas probitatem, bonitatem, integritatem, & reſtitudinem, quando intentione suā tendit in bonum,

De  
num, prop  
quz quide  
triplex, p  
mne opus  
Et in Deu  
fis finibus  
simplex, ed  
ctionibus fi  
siste conten  
vocat De  
& contemp  
ur incurua  
ed vb: que n  
unati conse  
tionem in D  
A  
De custod  
Spirituale  
S bonumq  
necessario de  
b operibus,  
ndecentibus  
Dni Bernar  
num ternā d  
r: prius qui  
ostremò an  
ctionis, loc  
giolo, quæ  
tis Ecclesiæ  
ens Verò illa

num, propter summum bonum sicut sufficit; quæ quidem intentio dicitur filialis: & est triplex. *Prima* vocari solet recta, eò quòd omne opus bonum actiue vitæ externæ, directe in Deum refert, non distrahendo se diuersis finibus aut respectibus. *Alterà* dicitur implex, eò quòd non multiplicatur diuersis actionibus sicut prima, sed soli diuinorum assistit contemplationi. *Tertia* filialis intentio, vocatur Deiformis: eò, quòd dum vitæ actiue & contemplatiue incumbit, nullâ frangitur ut incuruatur prosperitate & aduersitate; sed vbique magis ac magis semper diuinæ voluntati conformatur, per plenam sui transfusionem in Dei beneplacitum.

## ARTICVLVS IV.

## De custodiâ seu cautellis purgandorum.

Spirituales, dum suæ insistent purgationi, bonumque illius cupiunt experiri effectû, necessariò debent sibi cauere, ac se custodire in operibus, verbis, & cogitationibus illicitis, indecentibus, & inexpedientibus, iuxta illud *diui Bernardi*. Spiritualis homo, omne opus suum ternâ quâdam consideratione preuenit: prius quidem an liceat, deinde an deceat, ostendit an expediat. Est igitur illa operatio actionis, locutionis & cogitationis illicita regio, quæ nimirum legi diuinæ & præceptis Ecclesiæ ac regulæ suæ aduersatur. Indecens *verò* illa est, quæ secundum statum agen-

eis, loquentis, & cogitantis inhonesta, seu inconueniens esse à prudentibus iudicatur. *Vel quoque* indecens est omne illud, quod redundat in scandalum pusillorum: tale autem est, quod præfert speciem peccati, seu quod formam habet illiciti, etiamsi rem ipsam non habeat. Vnde Apost. 1. Cor. 10. Omnia mihi licent, sed non omnia ædificant. Inexpediens denique actio, locutio, & cogitatio illa est, quæ caret utilitate aut necessitate, siue spiritali siue corporali; & hoc, vel propriâ vel alienâ. Vnde loco citato. D. Paulus ait. Omnia mihi licent, sed non omnia expediunt.

### ARTICVLVS V.

*De modo viuendi: seu, de Regulis purgandorū.*

**S**piritalibus studio suæ purgationis incumbentibus, huiusmodi obseruandæ sunt regulæ. *Prima est*, vt dum operantur, loquuntur, & cogitant aliquid vtilis aut necessarij, hoc faciant deliberatè, studiosè, & diligenter, ex charitate ad maiorem Dei gloriam, iuxta illud 1. Cor. 10. Omnia in gloriam Dei facite.

Secunda regula est, vt dum insistant spiritalibus exercitijs internis, externa non negligant: nihilominus tamen plurius æstimare debent interna exercitia, quàm externa: quia hæc propter illa coluntur, non è contra. Externa enim sunt sicut folia, quæ arborem ornant: interna verò sicut fructus, qui eam utilem esse ostendunt. Vnde 1. Tim. 4. Corpor-

ralis

ralis exercitatio ad modicum utilis est: pietas autem (*large nimirum sumpta, per quam quavis exercitatio spiritalis seu interna significatur*) ad omnia utilis est, promissionem habens vitæ. Interna quidem exercitia, puta esse studium virtutum, dilectionem ac meditationem diuinorum, mortificationem vitiorum & passionum, mentalem orationem, &c. Externa verò sunt, labor videlicet manualis, mortificatio corporis, ieiunium, obsequia aijis exhibita, compositio membrorum religiosa, custodia oculorum, &c.

Tertia regula est, vt semper in mente habeant proposita prima, cum quibus ad Religionem venerunt, & secundum illa mores suos componere studeant, ne dicatur illorum aliqui illud *Apoc. 2.* Habeo aduersus te paucas, quod charitatem primam (*id est, primum fervorem ac prima proposita*) reliquisti.

Quarta regula est, vt in communitate dicant ex improborum malis exemplis, quid fugere debeant: & ex moribus proborum bonis, quid agere propter Christi imitationem illos oporteat: hanc in parte imitantes, non raneas venena quærentes, sed apes argumentosas vbique mella colligentes: diligentius enim Deum omnia cooperantur in bonum.

Quinta regula est, vt defectus paruos diligenter nolle vitare, putent sibi esse magnum iridium: quia defectus parui, dum à iuuenibus vilipenduntur & tempestiuè non corri-

guntur; sensim in magnos excrescunt. Vnde  
Eccles. 9. Qui spernit modica, paulatim decidit.

Sexta regula est, vt supra omnia spiritum  
compunctionis & deuotionis iugiter conser-  
uare studeant. Spiritus autem compunctionis  
& deuotionis notat, *tum* habitualement  
compunctionem & deuotionem: nam habitus hu-  
iusmodi dicuntur spiritus in anima rationali  
permanentes, iuxta illud 2. Tim. 1. Non de-  
dit vobis Deus spiritum timoris (mundani  
scilicet) sed virtutis & dilectionis. *Tum* actua-  
lem compunctionem & deuotionem serui-  
dam: vel quoque ipsum significat seruiorem  
compunctionis ac deuotionis, quo anima  
rationalis sursum erigitur.

Est autem compunctio duplex, *afflictiva* ni-  
mirum, & *consolatoria*. Afflictiva dicitur, quia  
causam sui inchoatiuam, habet timorem ius-  
titie Dei: vnde etiam iuxta sui nominis  
translatiuam significationem non aliud est,  
quam cordis punctio. Consolatoria dicitur,  
quia causam sui consummatiuam habet spem  
Dei in charitate fundatam. Et hæc compun-  
ctio idem est, quod contritio: quæ alias du-  
plex habetur, *prima* nimirum & *secunda*.  
Contritio prima, est actus à voluntate homi-  
nis peccatoris, auxilio speciali adiuta elicitus,  
quo quis detestatur acta sua peccata, supra  
omnia detestabilia, propter solam Dei, sum-  
mo semper honore & amore digni, offensam:  
cum firmiter ac serio proposito amplius ea non

com-



ommittendi. Contritio secunda, est idem actus à voluntate hominis iustificati, vel ex habituali contritione elicitus, vel ex habituali caritate imperatus.

Deuotio venit à deuoueo, quod est, quasi Deo voueo: vel meipsum ac mea Deo liberaliter trado, addico, dedico, consecro. *Vnde* deuotus idem est, quod Deo votus, datus, addictus, consecratus: Et deuotio idem est, ac obsequia Deo sui votio, datio, dedicatio, addictio, consecratio. Est *spiritus* deuotio usu scholasticorum, virtus, quâ voluntas facilis ac prompta redditur, ad ea fideliter & diligenter exoluenda, quæ pertinent ad cultum & famulatum diuinum. *Verum* iuxta spirituales, deuotio significat quamlibet piam ac feruentem affectionem in Deum extensam, vtpotè per meditationem seu contemplationem diuinorum, & charitativam dilectionem Dei procreatam & excitatam: ac deinde in eandem maioris iam charitatis ac intensioris meditationem & dilectionem cælestium desinentem. *Id quoque* significat facilitatem & promptitudinem animi, ad mentaliter orandum & in omnibus suis spiritualibus exercitijs insistendum, cum sensu quâdam seu experientia ac perceptione cælestis suauitatis: vel cum quâdam celeritudine colliquefcentis voluntatis.

Iisdem autem spiritualibus præsens deuotio est duplex. *Prima* dicitur substantialis, fundamentalis & rationalis, quâ quis omne



illud quod Deo displicere nouit, vigenti animo abhorret, fugit, & execratur: ac omne illud, quod Deo placere cognoscit, strenuè amplectitur, & promptâ sincerâq; voluntate diligenter peragere studet; quamuis repugnante sibi suâ sensualitate & infirmitate carnis obistente. Huic deuotioni opponitur ipsa indeuotio, quam constituit quædam deiectionis animi, negligentia & tædium in rebus spiritualibus, maximè verò in ipsâ oratione.

Secunda deuotio dicitur accidentalis, & sensibilis, quæ est illa ipsa substantialis, fundamentalis, ac rationalis, quatenus coniunctam sibi habet voluptatem cælestem, diuinitus in affectum fundamentaliter deuoti hominis instillatum. Hæc D. Aug. initio suæ conuersionis, cum in templo diuina audiret suauissimè afficiebatur, sicut *lib. 4. Confess. cap. 6.* ait. Voces influebant auribus meis, & eliquebatur veritas tua in cor meum: & ex eâ exæstuabat inde affectus pietatis, fluebant lachrymæ & benè mihi erat cum eis. Huic deuotioni, vel alias feruori deuotionis, seu teneritudini affectus, opponitur ipsa ariditas mentis: quæ idè est, quod subtractio suauitatis spiritualis.

Septima regula est, vt silentium asceticum, tam externum, quam internum, diligenter obseruent. Silentium externum, seu oris, in hoc consistit, vt statutis temporibus quæuis vitentur colloquia, ne videlicet deuotio aut compunctio cordis in oratione mentali ac-

qui-

quisita, facile tepescat, tanquam calor alicuius hypocaustis apertis ianuis. *Vel quoque*, ut eadem compunctio ac deuotio remissa ac refrigerata, facile denuò inflammetur ac reuertetur : nam homo, dum tacet, habet locum & tempus deambulandi cum Deo ; & cogitandi in profundo sui eius magnalia, & suos multiplices defectus examinandi, ex quo surgit vel deuotio vel compunctio cordis, iuxta illud, quod dicitur *Psal.* 38. Obmutui, & filii bonis : & dolor ( compunctionis ) meus, reuatus est. *Item*, silentiū oris asceticum, seruat etiam aliquis, dum tempore collationum spiritualium, aut etiam aliorum fraternorum colloquiorum, non loquitur, nisi tardè, & hoc sola necessaria & utilia, iuxta illud *Eccles.* 22. Adolescens loquere in tuā causā vix cū neesse fuerit. *Vbi addit D. Bonau. inquitens.* Multò magis vix aut nihil loquaris, in non causā, vel in non causā, *id est*, ex leuitate & vanitate. *Item*, seruat præterea aliquis præsens silentium, quando tempore opportuno, breuiter, circumspectè, & humiliter loquitur : hoc potius interrogatus, quàm importunas multiplicans interrogationes. *Vnde Spiritus sanctus loco citato ait.* Adolescens, si bis interrogatus fueris, habeat caput (*id est*, sit rudens ) responsum tuum : in multis esto quasi inscius, & audi tacens simul & quærens. In medio magnatorum loqui non præsumas, vbi sunt senes, non multum loquaris.

Silen-

Silentium internum, vel alias silentium cordis ac mentis, egregiè seruatur tribus modis. *Primò*, dum primi motus sensualitatis inordinati, & rationis inferioris turbulenti discursus confurgentes tempore cuiusvis aduersitatis, statim ab initio vincuntur, & glere coguntur. *Secundò*, dum correptiones omnium æquanimiter acceptantur, & iniuriæ illaræ patienter tolerantur. Vnde *Prov.* 15. Qui abiicit disciplinam, despiciet animam suam: qui autem acquiescit increpationibus, possessor est cordis. *Tersio*, dum proprii mores ac defectus, & non alieni considerantur, iudicantur, & contemnuntur, iuxta illud D. Francisci *cap. 2. in regulâ*. Vnusquisque iudicet & despiciat semetipsum. Et *Rom.* 14. Tu quis es, qui iudicas alienum seruum: suo Domino stat, & cadit. Et *Marth.* 7. Quid vides festucam in oculo fratris tui, & trabem in oculo tuo non vides?

## ARTICVLVS VI.

De spiritali sanitate, per studium purgationis acquirenda.

**S**Anitas mentis, ad quam per spiritualem purgationem venit, alia est ascetica, alia mystica. Asceticam D. Bonu. *lib. 2. de prof. relig. cap. 8.* sic describit, inquiring. Sicut sanitas corporis consistit in integritate membrorum & sensuum, ac in ordinatâ qualitate humorum, & vigore spirituum: ita sanitas ani;

De grad  
animæ con  
one, in ca  
etudine v  
nis, & vili  
Mystican  
dicunt myst  
ineffabiliter  
plena actua  
inrimo: vb  
bus, dum  
uminosus a  
affectiuam,  
omniò ebr  
anguor, q  
infernalem  
omni sua g  
ineffabilem  
ditatem, ac  
mnis exper  
tur, ac in e  
qua si iam n  
sanitatem  
mysticorum  
D I  
De spiritali  
A  
De tribus  
Incendur  
D Spiriteua  
uxta illud a

*De gradibus actiue illuminationis. 665*

animæ consistit in rectâ & circumspectâ actione, in cauta locutionis obseruatione, in rectitudine voluntatis, in ordinatione affectionis, & vtilitate cogitationis.

Mythicam verò vel alias cælicam sanitatem, licent mystici habere aliquem, quando Deū ineffabiliter cum quadam larga, opulenta, ac plenâ actuali gratiâ in sui sentit ac experitur intimo: vbi cælestibus exuperat institutionibus, dum puta secundum vim intellectiuam uminosus ac perspicax efficitur: & secundū affectiuam, feruidus, gaudens, iubilans, ac omnino ebrius. Huic sanitati, opponitur ille angur, quem mystici vocant tartareum seu infernalem: qui incurritur, quando Deus cum omni suâ gratiâ se menti occultat: vbi mens ineffabilem infirmitatem, obscuritatem, ariditatem, ac miserrimam desolationem, & omnis experientię diuinorum carentiam patitur, ac in quandam deuenit desperationem, quasi iam non sit amplius receptura pristinā sanitatem, seu huiusmodi extraordinariam mysticorum consolationem.

**DISTINCTIO II.**

*De spirituali illuminatione, actiua & passiuâ.*

**ARTICVLVS I.**

*De tribus gradibus actiue illuminationis.*

**D**icendum est primò, quòd purgationem spiritualem immediatè sequitur visio Dei, iuxta illud *Marsh. 5.* Beati mundo corde: quoniam

*niam*

niam ipsi Deum videbunt. Et visionem Dei, sequitur spiritualis illuminatio: quod figuratum est in Moyse, cuius facies cornuta, (*id est*, radijs cælestibus illustrata ac illuminata) apparuit ex consortio & intuitione Dei. Unde est, quòd sicut solem materiale oculo corporeo tripliciter videre possumus: *Vel nimirum* in aliquo inferiori corpore resplendentē. *puta* in pariete, in turri, in terra, &c. *Vel* in eius radio aëri incorporato, relucētem: *Vel* in ipso corpore propriāque substantiā, rotā, ac fonte solari, se suo lumine manifestantem. Ita solem spiritualem, ipsum scilicet Deum benedictum (de quo illud est *Malach. 4.* Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ) tripliciter oculo mentis potest quis videre: *Vel nimirum* in aliquo subiecto inferiori relucētem: *Et est*, creatura, scriptura sacra, Christi humanitas, & ipsa anima rationalis seipsam cognoscens: *Vel* in radio eius diuino alicuius similitudinis ac speciei deiformis, intimè se spiritui repræsentantem: *Vel* denique in suā propriā substantiā, seu in suo esse reali ac naturali se clarè reuelantem.

Dicendum secundò, quòd mens, vt actiuā potitur illuminatione, in quadruplici subiecto inferiori, Deum, solem videlicet iustitiæ (cuius sol iste materialis obscuram gerit imaginem) videre debet: in quantum enim Deū hoc modo mens intuetur, ac eius diuina cognoscit, intantum ab eo, mediā suā actiuitate illu-

De gra  
illuminat  
Dominus  
Domine  
in nomine  
Primo  
Deum ac  
ac percipe  
scilicet spe  
Videmus  
in anigm  
obscuritat  
tunc autem  
sibilia enim  
quæ facta  
Sap. 12. A  
gnosebili  
Secundò  
luminatio  
sacra scrip  
tionis, ne  
claratio s  
tellectum  
docentes  
meditatio  
Tertiò,  
veritatum  
Christo re  
vitæ illius  
onis sacro  
vt ipse ait  
per me. (

*De gradibus actiue illuminationis. 667*

illuminationem accipit, iuxta illud *Psal. 26.*  
Dominus illuminatio mea & salus mea. *Ps. 88.*  
Domine in lumine vultus tui ambulabunt, &  
in nomine tuo exultabunt rotâ die.

Primò igitur, actiue mens illuminanda,  
Deum ac ipsius veritatis claritatem cernere  
ac percipere debet in creaturâ, per discursum  
scilicet speculationis, iuxta illud *1. Cor. 13.*  
Videmus nunc per speculum (*creaturarum*)  
in enigmate (*id est, in obscuritate fidei: & in*  
*obscuritate specierum à creatura abstractarum*)  
tunc autem facie ad faciem. Et *Rom. 1.* Inui-  
sibilia enim ipsius, à creaturâ mundi, per ea  
quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur. Et  
*Sap. 13.* A magnitudine speciei creaturæ, co-  
gnoscibiliter potest creator videri.

Secundò, mens vt actiuam consequatur il-  
luminationem, videat ac percipiat Deum in  
sacra scripturâ, per studium asceticæ medita-  
tionis, necesse est. Vnde *Ps. 118.* dicitur. De-  
claratio sermonum tuorum illuminat, & in-  
tellectum dat paruulis. *Item.* Super omnes  
docentes me intellexi: quia testimonia tua  
meditatio mea est.

Tertiò, oportet vt Deum, ac perfectionū  
veritatumque eius æternarum claritatem in  
Christo relucens conspiciat, per plenam  
vitæ illius immaculatæ imitationem, ac passi-  
onis sacrosanctæ piâ recogitationem. Nam  
vt ipse ait *Ioan. 10.* Ego sum ostium ouium,  
per me. (*id est, per me cognitionem ac imita-*  
*tionem*)



tionem) si quis introierit (*ad cognitionem scilicet diuinitatis meae, quae essentialiter una est cum diuinitate Patris*) saluabitur. Item cap. 14. Qui videt me, videt & Patrem meum.

Quartò, oportet vt anima rationalis videat Deum claritatemque veritatum eius æternarum in seipsa relucens, per cognitionem sui, iuxta illud *cuiusdam* effatum. Nosce te ipsum, vt noscas Deum. Nemini enim Deus seipsum ac mysteria sapientiae suae reuelare dignatur, nisi qui ex cognitione sui (*id est ex cognitione suae vilitatis, inutilitatis, miseriae, ignorantiae, & iniquitatis*) seipsum despicit, ac sibiipso vilescit, vt patet ex illis verbis ipsius Domini *Matt. 11.* Confiteor tibi Pater, Domine cæli & terræ: quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. *id est, humilibus ac sese vilificantibus.*

Dicendum tertio, quòd vbi ascetica mens conspexerit ac viderit solem iustitiæ claritatemque veritatum eius æternarum in subiectis inferioribus: *Vel aliàs, vbi deuenierit, tum ex cognitione effectuum seu creaturarum, in cognitione primæ causæ seu Creatoris: tum ex cognitione verborum sacræ scripturæ, in cognitionem ipsius Dei, verba huiusmodi loquentis: tum ex cognitione filij, in cognitionem Patris: tum ex cognitione imaginis, in cognitionem imaginantis: statim necesse est eam illuminari asceticâ seu actiua illuminatione, iuxta illud Dauidicum. Accedite ad eum*

Deo ad  
& illumina  
denur. H  
habetur in  
Illumina  
quàm tran  
tiz, in clar  
spiritali  
quod discit  
tenebrarum  
Et; & in  
studio cum  
tam homin  
Et Deum  
affatus  
tio mentis  
fouet ac p  
tio mentis  
asceticæ n  
tum Christi  
illud quod  
non ambu  
vitz. Vel  
tia diuina  
ratione: n  
se mentis  
ctus: alia  
tur, ac in  
liam mori  
adimpleti  
ritas dicit  
menti, dic

De gradibus actiue illuminationis. 669

& illuminamini, & facies vestrae non confundentur. Hæc autem actiua illuminatio, *alia* habetur intellectualis, *alia* affectiualis.

Illuminatio *intellectualis*, nihil aliud est, quàm transitio mentis de tenebris ignorantia, in claritatem cognitionis diuinarum ac spiritualium veritatum. *Vel quoque* idem est, quod discussio ac expulsio de anima rationali tenebrarum infidelitatis, per lumen fidei sanctæ; & intellectio mysteriorum Dei proprio studio cum cælesti auxilio comparata, rectam homini demonstrans viam, quâ perfectè Deum sequatur ac imitetur. Illuminatio *affectiua* idem est, quod eruditio & inflammatio mentis, quæ spiritualis vitæ disciplinam fouet ac promouet. *Vel* idem est, quod transitio mentis de tenebris vitiarum, per studium asceticæ mortificationis, in claritatem virtutum Christi Domini ac eius imitationis, iuxta illud quod ipse dicit *Ioan. 8* Qui sequitur me, non ambulat in tenebris: sed habebit lumen vitæ. *Vel* idem est, quod experimentalis notitia diuinarum veritatum. Pro cuius rei declaratione: nota veritatem huiusmodi, *altam* esse mentis, quam constituit assensus intellectus: *altam* oris & auris, quæ in scholis docetur, ac in Ecclesijs prædicatur & auditur: *altam* moris, quæ consistit in probitate vitæ & adimplectione iustitiæ Christianæ: & hæc veritas dicitur *altâ* practica: quæ dum sapienti menti, dicitur experimentatiua & affectiua.

Dicen-

Dicendum quartò, quòd sicut aliquis viator, tunc *primà* potitur illuminatione, utpotè sensitiva seu corporali, quando illi per lucem celestem suum hemisphærium ascendentem facultas datur, nonnisi discernendi viam propriam ab alienâ, ac in eâ quævis proxima & gravia tantum conspiciendi & cauendi præcipitia, ac nocumenta corporalia: sed *secundâ*, quando secus viam suam homines discernit ab animalibus & arboribus, eorumq; in agris operationes aut exercitia manualia satis dignoscit: tandem *tertiâ* ac perfectâ gaudet illuminatione, dum iam legere potest, aut legit ipsam scripturam. Ita quoque viator spiritualis, *primum* gradum asceticæ illuminationis habere probatur, dum in facto esse viam iniquitatis, à via veritatis ac iustitiæ perfectè discernit: ita ut illam plenè deserat, & in æternum detestetur; hanc autem seriò eligat, efficaciter arripiat, & stabiliter ac perseveranter consummare nitatur: prudenter nimirum cauendo & superando per continuū orationis mentalis studium maiora & proximiora pericula ac nocumenta spiritualia. *¶* *Sunt* principia politica, & habitus pravi.

Secundum gradum asceticæ illuminationis quis habere censetur, quando affectiones suas animales ac propensiones immoderatas habens perspectas, continuo mortificationis usu prudenter ac perseveranter animaduertit: operationesque bonorum studiorum *¶* *Exposè*  
san-

De gradibus  
sanctarum  
z. à sancto  
Christo Domini  
meditatur, &  
Tertium illi  
ca consequi  
um literarum  
ne, & quoti  
ne orationis  
Christi imita  
Dei ac diuine  
modo ex quo  
contuitu &  
it. Vel item  
in sanctas me  
arias imagi  
scetica mer  
epingi, nisi  
t qualvis a  
rdinariam i  
as, & imper  
oco ex mente  
xternis, pue  
or sensus ap  
lem esse exist  
teriores, o  
xasentantes  
Imagines  
uæ mente re  
sensitiuâ, v  
pbato, ¶

De gradibus anime illuminationis. 671

ntarum virtutum in agro præsentis Eccle-  
z, à sanctis hominibus, præsertim verò à  
hristo Domino, ipso actu confectas, perbellè  
editatur, & egregiè imitatur.

Tertium illuminationis gradum mens asce-  
ta consequitur, quando ex continuâ sacra-  
m literarum ac spiritualium librorum lecti-  
ne, & quotidiano meditationis studio, iugi-  
te orationis mentalis exercitio, ac perfectâ  
hristi imitatione, in sobriè experimentalem  
ei ac diuinorum deuenit notitiam: faciliq;  
odo ex quouis creaturarum obiecto, simpli-  
contuitu & ardenti amore in Deum ascen-  
t. *Vel item*, quando perfectè transformatur  
sanctas mysteriorum fidei vîtatatas seu ordi-  
arias imagines: in quas tamen non potest  
cetica mens transformari, seu penitus illis  
epingi, nisi prius abnegauerit ac repudiaue-  
t quasuis alias imagines contemplationem  
ordinariam impediētes. *Exporè* nociuas, va-  
as, & impertinentes. Loquimur autem hoc  
co ex mente mysticorum, non de imaginibus  
eternis, puta sculptis aut pictis, quas exte-  
or sensus apprehendit; sed de internis, quas  
em esse existima, quod formas aut species  
teriores, obiecta exteriora intellectui re-  
æsentantes.

Imagines nociuæ, dicuntur illæ species,  
zæ mente reuoluuntur, vel cum oblectatio-  
sensitiuâ, vel cum alio quouis affectu per-  
orbato, *Ut sunt* species bonorum tempora-  
lium,

lium, amicorum, parentum, prosperitatum, aduersitatum, iniuriarum, defectuum alienorum, &c.

Imagines vanæ ac inutiles, non aliæ sunt, quàm antecedentes: quæ tamen eò ab eis differunt, quod dum incidunt menti, eam inordinatis non succendunt affectionibus.

Imagines impertinentes habentur, dum aliqua bona ac vtilia cogitantur, quæ nimirum externæ conuersationi ac vitæ actiue deseruiunt: nec non, dum se ingerunt menti aliquæ apprehensiones seu cogitationes scrupulosæ, formidolosæ, aliæque huiusmodi: imò etiam, dum veniunt in mentem aliquæ cogitationes seu speculationes mysteriorum, cælestium, quæ scilicet non eleuant ac inflammant affectum.

Imagines verò quibus asceta interius depingi ac penitus in illas per studium contemplationis ordinariæ transformari debet, quasquæ prudenter percurrere tenetur, antequàm ad extraordinarias seu infusas proficiat ac eleuetur, *alia* in palæstrâ mysticorum dicuntur vtilis, *alia* nobiles, *alia* mundæ ac puræ.

Vtiles imagines, puta esse species menti infixas mysteriorum fidei, quæ meditari aut ordinariè contemplari solemus: *Exporè* beneficiorum Dei, in ordine ad æternas Deo nostro gratiarum actiones referendas: peccatorum pristinatorum, ad detestandam omnem offensionem diuinam: miseriarum propriarum, ad

humili-

De gra  
humilian  
tionem:  
blestation  
purganda  
scientiam:  
dum mund  
riæ cælestis  
excitandun  
Domini, a  
eius, ad i  
mandum.  
Imagini  
ipsa iugis  
Exporè incor  
ni cum nat  
per exaltan  
riæ quoque  
humane, c  
mauit, ad  
eam spirit  
Domini in  
suauis sit D  
Imagines  
cuntur, quæ  
ni non poss  
diuitate for  
bis adminic  
or pura esse  
imensis ex  
simplicissim  
na essentia

*De gradibus actiue illuminationis.* 673

humiliandam ac deprimendam nostram elationem: mortis nostræ, ad contemnendas oblectationes carnales: iudicij diuini, ad expurgandam & timore Dei configendam conscientiam: pœnarum infernalium, ad fugiendum mundum cum suis concupiscentijs: gloriæ cælestis, ad erigendam spem in Deum, & excitandum amorem virtutum: vitæ Christi Domini, ac præsertim sacratissimæ passionis eius, ad imitandum, compatiendum & reuerendum.

Imaginibus nobilibus depingit mentem ipsa iugis apprehensio mysteriorum fidei: in ipso incomprehensibilis vnionis Verbi diuini cum natura humana, ad laudandum & superexaltandum Deum altissimum: excellentiæ quoque, dignitatis, ac diuitiarum animæ humanæ, quam Deus clementissimus sic adinuit, ad accendendum desiderium vniendi eam spiritui diuino: Sacrosancti Corporis Domini in Eucharistia, ad gustandum quàm iuuvis sit Dominus.

Imagines mundæ ac puræ, hoc loco illæ dicuntur, quæ à creatura consideratione abstracti non possunt, tamen propria intellectus actiuitate formantur, non absque imaginationis adminiculo: ac inde ordinariæ dici solent. *ut puta esse* apprehensionem præsentis seu immensæ existentis infinitæque potentis, & simplicissimæ essentis diuinitatis: nec non, in *na essentia* trium personarum Sanctissimæ



Trinitatis, æternæque filij ex Patre generati-  
onis, ac eiusdem in eodem immanſionis : atq;  
etiam proceſſionis ex Patre & Filio Spiritus  
ſancti, ac illius in iſdem immanſionis, ad ad-  
mirandum videlicet, timendum, honorifican-  
dum, & glorificandum altiſſimum.

## ARTICVLVS II.

De tribus gradibus paſſiuæ illuminationis.

Dicendum eſt primò, quòd ſpiritualis ali-  
quis in *primo gradu* paſſiuæ illuminationis  
quadrupliciter à Deo conſtitui ſolet. *Primo*,  
quando ſuauiſſimè cæleſti ſic impingatur  
ac perungitur, *ſeu aliàs* abundantia gratiæ  
ſenſibilis ſeu inundatione deuotionis acciden-  
talis perfunditur, vt eo ipſo ſecundum vim  
affectiuam plenè emolliatur, permoueatur  
ac inflammetur; & ſecundum intellectiuam  
erudiatur, illuſtreſcat, ac illuminetur, ad in-  
feriora ſcilicet contemnenda, & ſuperiora  
amplectenda. *Vnde* hæc ſuauiſſima cæleſtis, ſeu  
gratia ſenſibilis; aut etiam charitas, dilectio,  
& amor dulcis, eſt illa ipſa vnctio ſpiritus, quæ  
mediâ fideles in omnibus ad ſalutem perti-  
nentibus diuinitus erudiuntur, iuxta illud  
*Joan. 2.* Vos vnctionem habetis à ſancto, &  
noſtis omnia. *Et infra.* Vnctio eius docet vos  
de omnibus.

*Secundo*, quando idem ſpiritualis eâdem  
ſuauiſſimè cæleſti ſecundum vim affectiuam  
penitus deſtituitur, & in quadam ſpirituali a-

ridi

De gra-  
riditate, ve  
reſiſtione  
ne ſeu alter  
quadam lab  
rans ſe forti  
Deo retro  
cum magna  
ſuique ipſu  
affectuoſe  
totaliter pe  
conſiderat  
inde per in  
Deo ſubmer  
deplacito, p  
reſignatione  
verba ætern  
ſeu anima  
Cum igitur  
us ex receſſ  
ucis, ſeu ſpi  
modi ſuſum  
ſi; ſenſim d  
ocultè illum  
ione ſui ipſu  
is, ac in ſtudi  
Tertio mod  
uminationis  
peciali prou  
tate huius v  
ibus & adue  
erè omnibus

*De gradibus passivæ illuminationis. 675*

riditate, vel alias in diuina desolatione ac derelictione collocatur : qui in tanta vicissitudine seu alteratione se esse conspiciens, incipit quadam laborare non modicâ suspitione, putans se fortè iam perijsse aut aliquo modo à Deo retrocessisse : vnde nimio affectus tædio, cum magna solitudine & dolorosa anxietate inique ipsius profunda humiliatione sursum affectuosè in Deum agere non desinit, donec totaliter per recuperationem plenæ cælestis confidentiæ in Deo seipsum inueniat : ac deinde per integram affectuosam suipsius in Deo submersionem ( *id est*, in eius diuino beneplacito, propriæ voluntatis per perfectam resignationem ) se amittat ac perdat, iuxta verba æternæ veritatis *Matt. 16.* Qui perderit animam suam propter me, inueniet eam. Cum igitur sic spiritus desolatus ac obscuratus ex recessu aut subtractione illius cælestis lucis, seu spiritualis vnctionis, insitit huiusmodi sursum actioni & profundæ immersioni ; sensim diuinitus consolatur, & ignorè ac occultè illuminatur, dum videlicet in cognitione suipsius, & notitia maiori vitæ spirituales, ac in studio virtutum promouetur.

*Tertio modo* aliquis in hoc gradu passivæ illuminationis constituitur, quando ex diuina speciali providentia priuatur quauis prospectate huius vitæ, & exponitur varijs tentationibus & aduersitatibus præsentis sæculi ; ita ut rē omnibus videatur esse consumptus & à

Deo derelictus, ac à facie illius proiectus. Vnde est *Isa.* 58. Orietur in tenebris lux tua : & tenebræ tuæ erunt sicut meridies. *quasi dicat.* dum in tenebris plurium tentationum & aduersitatum consumptus & annihilatus iudicaberis, orietur menti tuæ lux cælestis consolationis & eruditionis iucundissima & clarissima, tanquam meridies. Item *Psal.* 113. Sicut tenebræ eius, ita & lumen eius. *id est.* quāto maiores homo fidelis patitur tenebras calamitatum huius sæculi ; tantò magis diuinitus occultè consolatur ac illustratur.

*Quartò,* constituitur quis in præsentī gradu illuminationis, quādo ex diuina inuestigabili sapientia, aliquando permittitur labi in aliquem defectum infamem, pro quo ille quāto magis ingemiscens seipsum coram Deo diuexat & affligit ; tantò per illius gratiam clariùs illuminatur, ita vt post huiusmodi lapsum humilior, deuotior & cantior in vita spirituali reddatur, iuxta illud *Ecc.* 51. In sapientia eius, luxit anima mea, & ignorantias meas illuminauit.

Dicendum secundò, quòd spiritualis in hoc altero gradu passiua illuminationis non constituitur, nisi solem iustitiæ, mente suā eleuatā supra omne absolutum & irretentibile actualiter conspexerit ac viderit in ipso eius radio. *Hinc nota* triplicem esse radium diuinum, sicut habetur in *Mythic. Theol. cap. 2. part. 1.* apud D. Bonauenturam.

De gradibus passionis illuminationis. 677

*Primus* radius est, qui resplendet ac apparet menti ( depurata scilicet ab omni errore & peruersa affectione ) in aliquo subiecto inferius illustrato, ac præsertim in sacra Scriptura, in qua sub cortice literæ sensus anagogicus inuenitur, quo mens tanquã per quendam radium multipliciter & mirabiliter illuminata ac erudita, ad amorem sui Creatoris erigitur. De hoc radio S. Dionysius *de diuinis nominibus cap. 1.* sic ait. Indicibilia autem casto silentio venantes, ad illucescentes nobis in sanctis eloquijs splendores exercemur, & ab ipsis illuminamur.

*Secundus* radius à sole spirituali missus, apparet in seipso menti depurata à principijs sui iuris, & ab innatis vitiorum habitibus: quo mens ineffabiliter eleuatur, suspenditur, illustratur ac eruditur, ad contemplandum spectacula supercælestia. *Et sunt* exemplares æternarum veritatum, ac iudiciorum diuinorum rationes, generatio æterna, nexus Spiritus sancti, & alia huiusmodi. Sicut enim per solares in aëre resplendentes radios, & non per aliquod aliud lumen sensibile, oculus carnis ad intuitionem solis materialis erigitur: ita etiam oculus mentis, per immisos à sole iustitiæ radios, & non per aliquam aliam scientiam, aut alicuius mortalis Doctoris industriam ac eruditionem, ad cognitionem occultorum supercælestium eleuatur. De hoc radio illud est S. Dionysij *apud D. Bonauent.*

loco citato. Verte te ad radium. *id est*, iam tandem post multa exercitia, auerte oculos mentis tuæ, à claritate seu irradiatione solis iustitiæ in subiecto aliquo inferioris resplendente; ac ab omni lumine humanitatis acquisitæ scientiæ: & conuertere illos per ingressum intra te ipsum ad radium tibi desuper venientem, per quem ad contemplationem diuinorum, multo magis quam antea illuminaberis, & in amore Dei flammigero promoueberis: quia sicut spiritus rationalis seu mens nobilior est cunctis inferioribus ac sensibilibus; ita etiam nobilius per immediatum diuinæ bonitatis radium illuminatur & inflammatur, quam per cætera in quibus resplendet eadem bonitas diuina.

*Tertius* radius solis iustitiæ ( de quo est præsens intentio ) apparet etiam in seipso menti depuratæ ab omni absoluto & irretentibili, per sursum sui eleuationem actibus ecstaticis, & alienationem à sensibus inferioribus. De hoc radio S. Dionysius ad Timotheum sic dicit. *Consurge ignotè. ( id est, ipso affectu nudo, absque scilicet cognitione ordinata )* ad eius vnitionem, quæ est supra omnem substantiam & cognitionem: etenim excessu ( *id est, alienatione* ) tui ipsius ab omni irretentibili & absoluto, mundè ad supersubstantialem diuinam tenebrarum radium sursum ageris.

Hinc tria notanda veniunt. *Primum est*: quod S. Dionysius illo verbo *Consurge*, vult signi-

De gra  
significat  
tiam don  
præsens i  
verbo. S  
non natur  
lem & im  
eleuatur:  
mus ad hu  
candum ej  
tius tenebr  
cognoscere  
luminatio  
ordinarian  
ritiam diu  
bus: quia  
lignem se  
reis; ita &  
natura est  
alibus qu  
rationis,  
non autem  
nis. Ac in  
Deum ac  
tum scilicet  
ordinarian  
alienantur  
pti, cogn  
est quodda  
non verò  
esse incom  
maginabile

De gradibus passivæ illuminationis. 679

significare, simulibi operari naturam, & gratiam doni cuiusdam extraordinarij : à qua præsens illuminatio, passiva dicitur. Et illo verbo. *Sursum ageris.* vult significare, quòd non naturâ, sed gratiâ mens ad experimentalem & immediatam cognitionem cælestium eleuatur : quamvis tamen per naturam animus ad huiusmodi gratiam disponatur. *Secundum est,* quòd præsens radius dicatur potius ~~tenebrarum~~ quàm luminum, ut ~~nimirum~~ cognoscatur, quòd mens ad istum gradum illuminationis eleuata, maiorem (scilicet extraordinariam) accipiat illuminationem ac notitiam diuinorum, quàm in prioribus gradibus : quia sicut lucis clarissimæ natura est caliginem seu tenebras creare in oculis corporeis ; ita & huius lucidissimi radij solis iustitiæ natura est causare ac efficere in oculis spiritualibus quandam caliginem ac tenebras ignorantis, quæ est secundum superlacionem, non autem secundum priuationem cognitionis. Ac inde est, quòd veri Mystici dicantur Deum ac diuina cognoscere per ignorantiam : *nam scilicet*, quia ad hanc cognitionem extraordinariam eleuari, à cognitione ordinaria alienantur : *nam* quia hanc cognitionem adepti, cognoscunt se ignorare : quod ignorare, est quoddam experimentatiuum ac mysticum, non verò speculatiuum, scire, Deum scilicet esse incomprehensibilem, incogitabilem, inimaginabilem, inuelligabilem, inuisibilem.



sed totum desiderabilem, amabilem, honorabilem, &c. *Tertium est*, quod sicut perfectionem actiue illuminationis, constituit transformatio mentis in spirituales diuinas imagines ordinarias, humanam nimirum actiuitate formatas: ita & perfectionem huius passiue illuminationis, constituit transformatio mentis in spirituales diuinas imagines extraordinarias, cælitus nimirum infusas, per quas representantur mystico purè obiecta supercælestia. *Vnde est*, quod puræ imagines in duplici differentia habentur: *quædam* enim illarum (de quibus supra) puræ dicuntur, sed non nisi obiectiue seu ratione obiecti, quod pura esse purissimum, *Et est* Deus vnus & Irinus: *quædam* puræ dicuntur operatiue (de quibus intentio præsens) *id est*, tam ratione obiecti, quam ratione operationis, quæ est diuina, non autem humana sicut prior.

Dicendum tertio, quod spiritualis in tertio gradu passiue illuminationis non constituitur, nisi solem iustitiæ in sua propria sphaera conspexerit: *hoc est*, nisi ipsum Deum in suo esse reali seu naturali ac essentiali viderit. iuxta illud *Ps. 16.* Satiabor (*tuâ scilicet illuminatione & amatione*) cum apparuerit gloria tua. *Hinc notandum est*, quod sicut munditia cordis seu puritas mentis, quam requirit visio Dei (iuxta illud *Matt. 5.* Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.) *aliquid* est inchoatiua, *aliquid* completiua, ita etiam & visio Dei,

*aliquid*

De  
aliquid est  
mentis  
dispositi  
ratio, su  
bus, ut ea  
cipiantur  
vis appeti  
inordinati  
respectu n  
depuratio  
tasmatibus  
diuina non  
taliu ph  
ad phanta  
ab omni se  
Visio D  
tum, imag  
tasmatum  
tionem as  
intellectus  
nariè habet  
vel aliàs pu  
atur Deus  
tamen pur  
quædam sin  
hanc vision  
cæ contem  
dinariè hab  
Visio pat  
intuitiue, &  
naturalis &

De gradibus passivæ illuminationis. 681

*alia* est imperfecta, & *alia* perfecta. Puritatem mentis *inchoativam*, vel aliàs præambulam ac dispositivam ad visionem Dei constituit depuratio, *tum* scilicet vis intellectivæ ab erroribus, ut ea quæ de Deo proponuntur non concipiantur secundum erroneas opiniones: *tum* vis appetitivæ, ab omni videlicet affectuum inordinatione. Puritatem mentis *complexivā*, respectu nimirum visionis Dei, constituit alia depuratio, *tum* etiam vis intellectivæ à phantasmatibus ac absolutis, ut nimirum Deus ac diuina non concipiantur per modum corporalium phantasmatum, seu cum conversione ad phantasmata: *tum quoque* vis appetitivæ, ab omni scilicet irretentibili.

Visio Dei *imperfecta* illa est, quæ ad intuitum, imaginationis cooperationem ac phantasmatum impuritatem admittit: & hanc visionem asceticæ contemplationis facit donum intellectus inchoatum, secundum quod ordinariè habetur in via. Visio *perfecta* huius viæ, vel aliàs pura, est illa, per quam etsi non videatur Deus omnino clarè, ac sicuti est, videtur tamen purè ac nudè in suo radio, seu in sua quadam similitudine ac imagine Deiformi: & hanc visionem facit donum intellectus mysticæ contemplationi, secundum quod extraordinariè habetur in via.

Visio patris illa est, per quam videtur Deus intuitivè, & clarè in suo scilicet esse reali ac naturali: & hanc visionem facit donum intel-

lectus consummatum, secundum quod erit in patria.

Visio eminentissima propria huius loci illa dicitur, quæ est media inter puram huius vitæ, & claram patriæ, de qua *S. Thom. 2. 2. quest. 80. art. 1.* sic ait. Supremus gradus contemplationis præsentis vitæ, est, qualem habuit Paulus in raptu (ubi eum vidisse diuinam essentiam idem *S. Doctor* asserit *quest. 175. art. 3.*) secundum quem fuit medio modo se habens inter statum præsentis vitæ & futuræ. Id ipsum etiam confirmat *D. Bonaventura*, septimum ac ultimum extraordinariæ contemplationis gradum assignans *Gloriam*. id est, visionem Dei gloriosam; non quidem permanentem, qualis est Beatorum, sed transeuntem, qualis est specialis diuinæ dispensationis.

### DISTINCTIO III.

*De spiritali vnione, tum actiua, tum passiuâ.*

#### ARTICVLVS I.

*De actiua mentis cum Deo vnione.*

**D**icendum est primò, quòd vnio actiua spiritalis à *D. Bonaventura* de Reductione artium ad Theologiam, prope ipsum finem, sic describitur. Sicut natura corporalis, animæ non potest vniri, nisi mediante humore, mediante spiritu, & mediante calore; quæ tria disponunt carnem, vt vitam suscipiat ab anima. Ita Deus, non præstat vitam animæ, nec ei etiam vnitur, nisi sit humida per geni-

tum com  
ritualis p  
& nisi sit  
& patriæ  
& animæ v  
titur prim  
nia: cum  
ei: & cum  
bonitati:  
spiritus es  
Dicend  
est commu  
dicitur, qu  
potè comm  
tritionis,  
cramento  
effecti, co  
fides, spe  
minem fa  
peccato li  
onibus ex  
asctica vn  
ciali interi  
interioris  
duum om  
dium, & p  
templatio  
Dicend  
poris dup  
iugalis )  
comm. x

tum compunctionis & pietatis; & nisi sit spiritualis per contemptum omnis terrenitatis; & nisi sit calida per desiderium ipsius dilecti & patriæ cælestis. *Et infra.* Manifestatur Dei & animæ vnio, cum vis animæ rationalis assentitur primæ veritati propter se & supra omnia: cum irascibilis innititur summæ largitati: & cum concupiscibilis adhæret summæ bonitati: tunc qui hoc modo adhæret, vnus spiritus est cum Deo. *hac ille.*

Dicendum secundò, quòd vnio actiua, *alia* est communis, *alia* specialis. Communis illa dicitur, quâ omnes fideles iusti, per actus, utpotè communis omnium saluandorum, contritionis, fidei, spei, & charitatis, ac vsum sacramentorum, Deo suo stabiliter conformes effecti, coniunguntur. Illa autem contritio, fides, spes, & charitas communis est, quæ hominem facit quidem Deo gratum, ac ab omni peccato liberum, sed nondum à vitijs & passionibus expeditum. Specialis verò, vel alias ascetica vnio illa est, quâ rationalis anima, speciali internæ deuota castitati, per continuum interioris mortificationis exercitium, & assiduum omnium virtutum Christianarum studium, & per frequentissimum ordinariæ contemplationis vsum, plenè Deo conformatur.

Dicendum terriò, quod sicut castitas corporis duplex est: quarum *altera* ( utpotè coniugal ) consistit in abstinencia, ab illicitâ commixtione corporum; & *altera* ( nempe

virginalis & vidualis) in abstinentiâ, etiam ab ipsa eiusmodi commixtione licitâ & honestâ. Ita quoque castitas seu integritas mentis *duplex* est, communis videlicet & specialis: quarum *primam* constituit abstinentia mentis ab illicitâ coniunctione cum adultero diabolo, per quoduis peccatum mortale: *secundam* verò, abstinentia mentis à licitâ etiam cum creaturis coniunctione, per proprium sui ac suorum amorem, ex quo multiplicia vitia nascuntur, quibus animæ puritas maculatur. *Vnde est*, quod consortes *prima* spiritualis castitatis, communem sibi cum Deo promerentur vnionem: sed *secunda* participes mentis integritatis, vnione speciali Deo digni efficiuntur copulari.

Dicendum quartò, quòd vnionis præsentis, vel alias spiritualis copulationis, connubij, ac matrimonij, mentionem facit D. Paulus dicens 2. Cor. 11. Despondi enim vos, vni viro virginem castam exhibere Christo. *Vbi nota*, quòd *Despondi* in Græcâ versione, idem etiâ significat, quod conciliaui, & connubio iunxis: quia hæc sunt tria officia paranymphei seu pronubi. Sicut enim virgo nubilis, antequàm ad nuptias perueniat, *prîus* conciliatur sponso per sponso rem seu paranympum; *postea* ei desponderetur; *tandem* desponsata matrimonio iungitur. Ita mens ascetica, antequàm sponso cælesti matrimonio spirituali copuletur, *prîus* illi conciliatur seu beneuola ac ami-

ca reddit  
nis, præse  
desponde  
mnium.  
bio, per p  
voluntate  
lito, in fin  
sequenti fi

A  
De volito,  
tionale

la  
V Olicu  
lunta

luntas De  
gm. Volu  
tecedens,  
dem ex pa  
liberæ, &  
luntate ill  
est & accep  
qui (quan  
causa non  
vult saluo  
impj, sed  
viuat. Al  
sequens, c  
remanet in  
Isaia. 46.  
voluntas &



ca redditur, videlicet per ingressum religionis, præsertim alicuius reformatæ: *deinde*, despondeat per emissionem votorum solemnium - *tandem*, spirituali iungitur connubio, per plenâ specialem suæ voluntatis cum voluntate illius conformitatem, *Exposè* in voluto, in fine, & in modo: de quibus in articulo sequenti singillatim dicendum est.

## ARTICVLVS II.

*De voluto, fine, & modo, in quibus anima rationalis Deo conformis esse debet, anhelans ad plenam eius vnionem.*

**V**oluntum Dei, est id, quod Deus vult, voluntate scilicet beneplaciti. Est enim voluntas Dei duplex *beneplaciti* nimirum & *signi*. Voluntas deinde beneplaciti, *alia* est antecedens, quæ conditionata dicitur, non quidem ex parte sui actus, sed ex parte concausæ liberæ, & ideo sæpe non expletur. De hâc voluntate illud est 1. *Tim.* 2. Hoc enim bonum est & acceptum coram Saluatore nostro Deo: qui ( *quantum ex ipsa est, modo scilicet secunda causa non sint impedimento* ) omnes homines vult saluos fieri. Et *Ezech.* 33. Nolo mortem impij, sed vt conuertatur impius à via sua, & viuât. *Alia* voluntas beneplaciti, dicitur consequens, quæ est absoluta, & ideo nunquam remanet inexpléta. De hâc voluntate illud est *Isaia.* 46. Consilium meum stabit, & omnis voluntas mea fiet.

Voluntas signi dicitur,  
ff 7 quid.



quidquid nimirum declarat voluntatem beneplaciti, & sunt præcepta, monita, consilia, &c. per quæ Deus significat quid nobis requirat. De hac voluntate illud est *Matth. 7.* Non omnis qui dicit mihi Domine, Domine, intrabit in regnum cælorum: sed qui facit voluntatem Patris mei, qui in cælis est, ipse intrabit in regnum cælorum. Hanc autem divisionem puta esse, non rei, sed vocis: sicut enim ira potest accipi, *vel* propriè, pro motu iræ; *vel* metaphoricè, pro signo iræ: ita voluntas Dei sumitur dupliciter, *vel nimirum* propriè, & sic est voluntas beneplaciti; *vel* metaphoricè, & sic est voluntas signi. *Primo* modo dicitur Deus aliquid velle, & hoc velle ipse Deus est. *Secundo* modo dicitur Deus aliquid velle, & hoc velle non est Deus, sed beneplaciti eius signum, declaratio, ac manifestatio. *Hinc est* quod voluntas Dei, per se est recta, efficax & irreprehensibilis: *Unde*, quia est recta, nullus est rectus, nisi per imitationem conformetur ei: quia est efficax, nihil sine illa potest effici, & nihil contra illam potest fieri, & per nullum potest impediri: & quia irreprehensibilis est, nihil agit nisi bene, nihil permittit nisi iuste, nihil prohibet nisi malum, nihil præcipit nisi bonum, nihil consulit nisi maius bonum: & sic diuini beneplaciti sunt quinque volita seu signa, *Scilicet*, prohibitio, præceptio, consilium, permissio & impletio: quæ apud *D. Bonau.* illo versiculo compre-

henduntur

tenduntur  
consulit,  
Contra  
consilium  
habent ve  
luntatem  
quandoqu  
quentem  
tiam in li  
cogere au  
permissio  
nem nihil  
facto esse  
fieri: ac  
respicere  
expleta  
Primo  
est Prohi  
ad vitan  
præcept  
mala ope  
non mæ  
Secun  
tatem no  
est, quod  
vinitus  
diem sab  
Deum d  
Tercio  
nihil ali  
ad quod

tenduntur. Præcipit & prohibet, permittit, consulit, implet.

Contra prohibitionem, præceptionem, & consilium potest adhuc aliquid fieri: quia se habent vt in fieri: ac ideo magis videntur voluntatem Dei respicere antecedentem, quæ quandoque remanet inexplata, quàm consequentem; eo quod expletio illius consistat etiam in libera hominis voluntate, quam Deus cogere aut necessitare non vult. Contra verò permissionem & operationem seu impletionem nihil potest fieri: quia se habent, vt in facto esse: & quod factum est, non potest non fieri: ac ideo magis videntur voluntatem Dei respicere consequentem, quæ nunquam non expleta manet, quàm antecedentem.

Primum itaque signum voluntatis diuinæ, est Prohibitio, obligans voluntatem nostram ad vitandum peccatum: idemque est, quod præceptum Dei negatiuum, quo prohibemur mala operari, *Expositè* non furari, non occidere, non mæchari, &c.

Secundum est Præceptio, obligans voluntatem nostram ad faciendum bonum: idemque est, quod præceptum affirmatiuum, quo diuinitus iubemur facere bona opera, *Expositè*, diem sabbati sanctificare, parentes honorare, Deum diligere ex toto corde, &c.

Tertium signum dicitur Consilium, quod nihil aliud est, quàm persuasio melioris boni, ad quod non tenemur: *Vel* idem est, quod do-

Arina, per quam cognoscimus supererogationis opus (quod consultetur ac suaderetur nobis) afferre præmium, si fiat: & non afferre supplicium, si non fiat, *Et est disciplina Evangelicæ paupertatis, obedientiæ, castitatis, humilitatis, &c.*

Quartum signum diuinæ voluntatis dicitur Permissio, quæ tunc est, cum Deus non impedit fieri malum cum possit; & hoc propter bonum, quod ex malo permissio elicere intendit. Vnde S. August. *lib. Enchiridij*. Melius iudicauit Deus de malis benè facere, quam nulla mala esse permittere. Licet autem Deus velit malum permissiua suâ voluntate (eo enim ipso velle probatur, quod non cohibeat ac impediat fieri illud, cum possit) tamen nulla ratione dici potest auctor mali: quia non concurrit ad formale illius, nisi ad materiale: *Sed* quia, non conuiuet illi villo modo; conuiueret autem, si prohibitione suâ peccatum non præueniret, aut punitione non subsequeretur. Malum itaque quod fieri Deus permittit *triplex* dicitur: *Primum*, est malum culpæ, quod est iniustitia generalis, siue absentia debitæ honestatis: *Secundum* malum poenæ, quod est absentia debitæ delectationis, cum sensu sui contrarij. *Tertium* est malum pugnæ seu tentationis, quod tenet medium inter ista: nam diabolo est culpa in instigando, & homini est poena in reluctando.

Malum culpæ Deus permittit, vel iuste

non præueniendo animam rationalem suo efficaci auxilio, ad plenè declinandum ac deferendum peccatum, eo quod se aliquo modo non studuerit præparare ac disponere ad recipiendam gratiam à Deo sibi oblatam, iuxta quod *Ecccl. 2.* dicitur. Qui timent Dominum præparabunt corda sua. *Vel* quoque iustè deferendo ac destituendo animam eodem auxilio suo efficaci, propter illius incuriam, tepiditatem, & negligentiam in cooperando gratiæ sibi datæ, iuxta illud *Apoc. 3.* Quia tepidus es, & nec frigidus, nec calidus, incipiam te euomere ex ore meo. Ex hoc autem malo culpx, in quod Deus hominem cadere iustè permittit, vnum è duobus bonis in præsentì vitâ elicit diuina potentia, sapientia, & bonitas: aut enim homo, si à peccato per poenitentiam resurgit; cautiior, humiliior, & diligentior in profectu vitæ spiritualis redditur: aut si in peccato obstinatus remanet; alios, inique vexando in virtute exercet, iuxta illud *S. Aug.* Ne putetis gratis esse malos in hoc mundo, & nihil boni de illis agere Deum. Omnis enim malus aut ideo viuit, vt corrigatur; aut ideo viuit, vt per illum bonus exerceatur.

Malum poenæ seu aduersitatis ac miseriz in hac vitâ permittit Deus pati suos electos; *Vel nimirum* vt eo ipso præseruentur à peccato, ad quod facilè possent in prosperitate suas extendere manus. Vnde *S. Paulus* de se ipso *2. Corin. 12.* testatur dicens. Ne magni-

tudo

tudo reuelationum extollar me, datus est mihi stimulus carnis meæ, angelus Sathanæ, qui me cotaphizet. Et *Psal.* 124. dicitur. Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum *non virgulare*) ut non extendat iusti ad iniquitatem manus suas. *Vel* ut in eis per quasuis afflictiones præteritum purgetur ac sanetur peccatum. Vnde *Ioannis* 5. Ecce sanus factus es, vade, & amplius noli peccare. Et *S. August.* Intelligat homo medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem, non poenam ad damnationem. *Vel* ut per patientiam iusti, glorificentur Deus, & opera eius manifestentur. Vnde *Ioan.* 9. Neque hic peccauit, neque parentes eius, sed ut manifestentur opera Dei in illo. *Vel* ut proximus patientiâ iusti ædificetur quâ de causâ in sanctum Iob & Tobiam multa mala & aduersa permisit Deus. *Vel* ut electus Dei aduersitates patienter sustinendo, hoc ipso magis iustificetur, ac in perfectione Christiana maiorem faciat profectum, iuxta illud *Iacobi* 1. Patientia opus perfectum habeat, ut sitis perfecti & integri. *Vel* denique, ut iustus haberet occasionem inimicos diligendi, ac pro ipsis orandi propter imitationem Christi, & insuper vitam æternam abundantiorē promerendi: Quoniam (ut dicitur *Act.* 14.) per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.

Malum pugnæ, seu tētionis permittit Deus

Deus in  
de elicere  
Deus est,  
id quod pe  
one pro-e  
exultata  
rias incide  
vestræ pati  
opus perf  
egri, in n  
D. Augu  
scribens in  
bolus ten  
ceatis, ut  
pso inuen  
Quint  
eur Impl  
est in hac  
aque rep  
efficiente  
Vnde Ioan  
sine ipso  
triplicis  
voluntatis  
duum pr  
aturæ ex  
bernation  
autem no  
luit fecit.  
surâ & po  
dem Deu



Deus in suos iustos ob plurima bona, quæ inde elicere solet. Vnde 1. *Cor.* 10. Fidelis autem Deus est, qui non patietur vos tentari supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum. Et *Iacob.* 2. Omne gaudium existimate fratres mei, cum intenciones varias incideritis; scientes quod probatio fidei vestræ patientiam operatur: patientia autem opus perfectum habet, ut sitis perfecti, & integri, in nullo deficientes. Hæc quoque bona D. Augustinus paucis comprehendit verbis, scribens in *Psal.* 61. Tantum admittitur diabolus tentare, quantum tibi prodest ut exercearis, ut proberis: ut qui te nesciebas à reipso inueniatis.

Quintum signum diuinæ voluntatis, dicitur Impletio seu operatio: omne enim quod est in hac totius creaturæ amplissimâ vniuersâque republicâ, per ipsius Dei non nisi aut efficientem aut coëfficientem voluntatem est. Vnde *Ioan.* 1. Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. Norandum autem triplicis generis esse effectus huius diuinæ voluntatis impletivæ: quorum quidem effectuum primus claret in ipsâ productione creaturæ ex nihilo, & in illius regimine & gubernatione. Vnde *Psal.* 113. dicitur. Deus autem noster in cælo, omnia quæcunque voluit fecit. Et *Sap.* 11. Omnia in numero, mensurâ & pondere disposuisti. In mensurâ quidem Deus omnia disposuit: dam quædam  
eorum



eorum mensus est duratione temporis; ita ut habeant initium & finem, sicuti sunt animalia, plantæ, &c. quædam æternæ, quæ nimirum habent initium, sed non finem, *Et sunt* Angeli, Animæ rationales, corpora cælestia. In numero deinde Deus creaturam disposuit, faciendo scilicet illam distinctam ab inuicem, non solum genere ac specie, verum etiam ipso numero; ita ut lapidem noluerit esse animal irrationale; & animal irrationale noluerit esse hominem; & Petrum noluerit esse Paulum, & subdū noluerit esse Dominum, & pauperem noluerit esse diuitem, nec è contra. Vnde est 1. Reg. 2. Dominus pauperem facit & dirigit, humiliat & subleuat. Et *Psal.* 99. Scitote quoniam Dominus ipse est Deus, ipse fecit nos, & non ipsi nos. In pondere tandem, omnia disposuit Deus, dum cuncta in suo proprio centro collocauit, *Et potè*, terram in loco infimo inter cætera elementa; animalia in terrâ, pisces in aquis, aues in aëre. Angelos bonos in cælo, &c.

Alterum genus impletionis ac operationis diuinæ, elucet in quorundam hominum gratificatione seu iustificatione, & in quorundam obduratione: iustificat autem homines Deus, dum gratis ac misericorditer, imo etiâ & iustè, nimirum ex condecencia bonitatis suæ diuinæ, gratos facit sibi illos, per suam videlicet prædestinationis, vocationis & iustificationis gratiam: Obdurat verò eo ipso, cum

non

non mollificat voluntatem peccatoris suâ  
conueniente efficaci gratiâ, propter illius in-  
spolitionem: *Vel*, cum eandem gratiam  
peccatori subtrahit, propter iustas rationes.

Vltimum impletionis genus est, dum iusti  
per hanc voluntatem impletiuam, ex immen-  
bonitate Dei, pro bonis operibus finaliter  
luantur; & impij ex iustitia, pro malefactis  
eternaliter damnantur.

*Finis*, est ipsa gloria Dei, propter quam &  
ipse Deus fecit omnia: & nos, omnia quæ o-  
peramur, propter illam operari vult. *Modus*,  
est ipsa charitas. *Vnde* cum aliquid volumus  
operamur, quod etiam Deus vult nos velle  
operari: necesse est vt velimus ac opere-  
mur illud ex charitate, in charitate, & secun-  
tum charitatem, sicut etiam & ipse Deus eo-  
dem modo vult ac operatur omnia. Nam in  
hoc solo consistit plenitudo conformitatis,  
quando nimirum voluntas nostra, actu suo  
conformatur Deo, non solum in voluto & fine,  
verum etiam in ipso modo volendi. *id est*, in  
charitate. *Vnde quoque*, tantò plenior iudi-  
catur esse conformitas, quantò perfectior ac  
nobilior inest ei charitas; tantò autem perfe-  
ctior ac nobilior charitas esse perhibetur,  
quantò prudentior, suauior, & fortior esse  
experimentaliter cognoscitur.

### ARTICVLVS III.

De multiplici conformitate voluntatis nostræ,  
cum voluntate diuina. Con-

**C**onformitas seu conformatio voluntari-  
 noſtræ cum voluntate diuina, *alia* eſt im-  
 perfecta ſeu defectuoſa, *alia* plena ac perfe-  
 cta. Conformitas vicioſa ſeu defectuoſa mul-  
 tiplex inuenitur. *Prima* eſt, quando quis con-  
 formatur Deo in voluto tantum; & non in  
 fine, neque in modo volendi: quod facit cū  
 vult id ſimpliciter, quod etiam Deus vult, &  
 quod obligatoriè vult hominem velle. *Et ſun-*  
 præcepta eius, tam negatiua, quàm affirma-  
 tiua: quibus adde conſilia Euangelica, quæ  
 etiam Deus vult hominem velle, ſed non obli-  
 gatoriè, niſi poſt vota emiſſa. *Secunda* eſt,  
 quando quis vult id, quod Deus vult; ſed  
 quod non vult hominem velle: quia illud non  
 congruit homini velle. Non vult autem Deus  
 hominem velle, nec congruit homini velle,  
 malum videlicet, ſue temporale ſue æternū  
 inimico ſuo; quamuis illud velit ei Deus pro-  
 pter ſcelera ipſius: quia contrarium velle  
 præcipit homini, vt patet *Matt. 5. Diligite*  
*inimicos veſtros, & orate pro perſequentibus*  
*& calumniantibus vos.* *Tertia* eſt, quando  
 quis Deo conformatur in voluto (in illo vide-  
 licet, quod quidem Deus vult; ſed quod non  
 vult hominem velle, eo quòd illud non con-  
 gruat illi velle) & in fine, ſed non in modo  
 volendi: hoc autem fit, quando aliquid facit  
 ad gloriam Dei, vel alio fine bono, ſed non  
 ex charitate, ſicut Caiphas Chriſtum voluit  
 mori, vt non tota gens pereat *Ioan. 15.* Vnde:

voluntatis  
 alia est in  
 Bonau. in sens. sententiarum libri primi,  
 2.ultima.,

ille pati Christum, quod mundus eo redimatur,  
 probo: sed reprobō, cū quis vult vt moriatur,  
 tantum velle pati, quod sanctus glorificetur,  
 quod sacra fides, per eum magis amplificetur,  
 reprobō: sed reprobō cū quis vult vt crucietur.

Vnde etiam *D. Aug.* In eodem facto inne-  
 nus Deum Patrem, in quo & Iudam: Pa-  
 trem benedicimus, Iudam autem detestamur:  
 tam traditio Christi facta est à Deo Patre, &  
 da: Vna res facta est, quam tamen Pater  
 filius fecit in charitate, Iudas in proditione.  
 de quoque est, quod ascetæ dum meditantur  
 passionem ac mortem Christi, mirificè gratias  
 referendo, de ipsa lætantur; inquantum  
 scilicet ex charitate pro redemptione mun-  
 dum liberè pati voluit: sed deinde tristan-  
 tur ac dolent, inquantum ex odio ad illam  
 traditū & condemnatū eum esse cognoscunt.

Quarta conformitas non plena est, quando  
 quis Deo conformatur in volito & in fine, sed  
 non in modo: puta, in volito, quod Deus  
 vult, & quod vult hominem velle. Sic Deo  
 conformatur ille, qui ædificat aliquod tem-  
 plum, pro gloria Dei, sed cum temporali præ-  
 iudicio proximi, sicuti faciunt oppressores su-  
 um subditorum: vel cum detrimento illius  
 rituali, sicuti faciunt hæretici.

Quinta est, quando quis conformatur Deo  
 modo & in fine, sed non in volito. Vnde  
*D. Aug.*

D. Aug. *in Ench. cap. 101.* Aliquando bonâ voluntate homo vult aliquid, quod Deus non vult: tanquam si bonus filius, Patrem vult viuere, quem Deus bonâ voluntate vult mori. Et S. Bonau. *loco citato.*

Non vult sc̃pè Deus, quod homo benè velle probatur. (riatur.

Viuere cūm Patrem vult quis: Deus, vt mo

Sed hæc conformitas ad plenā ac perfectā reduci potest: *Tum*, quia non vult Deus velle filium patris sui mortem, ante absolutū decreti celestis promulgationem, cognitionē & executionem. *Tum*, quia non ita semper tenemur in voluto materiali nos conformare Deo; sicuti in formali tenemur. *Exempli gratiā.* Vult Deus patrem meum damnari, vult Ecclesiam sanctam ab inimicis suis opprimī &c. licet ergo non teneam idem velle; teneo tamen in voluto formali (*hoc est*, in ratione volendi) me earendū conformare, quatenus non potest mihi licitè displicere, sub eā ratione, quā vult Deus. Hinc B. Maria de Ognies intelligens diuinitus matris suæ damnationē propter certa peccata; cūm antea amarissimè pro illā fletet, desijt flere, conformans voluntati diuinæ iustissimæ.

Sexta conformitas imperfecta est, quando quis in modo & fine, ac etiam in ipso voluto scilicet condicionado (quale est omne decretum Dei comminatorium) absolute conformari vult. Hæc ratione Ionas conformabatur Deo

Deo suo, maiorem e  
cre:um con  
pue ciuitat  
viniuicarum  
Septima e  
n volto &  
principali, &  
tate erga D  
propter bon  
Conform  
uando quis  
to, modo i  
ult, & qu  
ominis ex c  
ult homine  
linare mal  
uia duo su  
uendi bon  
rum secun  
onis necess  
gem consili  
pecialis: ide  
eða conform  
ereratione  
ionem com  
A R  
De tribus g  
mitatis,  
A

Deo suo, dum ex charitate erga ipsum, & ad maiorem eius gloriam, cuperet impleri decretum comminatorium de subuersione Niniue ciuitatis magnæ, facta iam coram Deo iniuitarum pœnitentia.

Septima est, quando quis conformatur Deo i voluntate & modo, sed non in fine, scilicet principali, &c. cum quis dat eleemosynâ ex charitate erga Deum & proximû, sed principaliter propter bonû aliquod temporale obtinendû.

Conformitas verò plena ac perfecta est, quando quis Deum absolutè imitatur in voto, modo & fine. hoc est. in eo quod Deus vult, & quod hominem vult ad gloriam suam, & quod hominem vult ad gloriam sui hominis ex charitate efficaciter velle. &c. cum vult hominem, affectu scilicet ac effectu destinare mala, facere bona, & pati aduersa. Sed quia duo sunt modi declinandi mala, prosequendi bona, & sufferendi aduersa; *Vel nimirum* secundum legem præcepti, ac obligationis necessariæ & vniuersalis: *Vel* secundum legem consilij, & obligationis spontaneæ ac specialis: ideo etiam duplex est plena ac perfecta conformitas, vtpotè necessitatis & supererogationis, quarum altera constituit vniõnem communem, altera specialem.

#### ARTICVLVS IV.

De tribus gradibus supererogatiuæ conformationis, tres gradus specialis vniõnis actiue, constituentiu.

G g

Primus

Deo



Primus gradus conformitatis seu conformationis dicitur Resignatio superabundans voluntatis nostræ, in diuinam tam mediatam quam immediatam voluntatem: est enim resignatio voluntatis nostræ alia sufficientiæ, alia superabundantiæ. *Prima* supponit, *scilicet* fugam omnis peccati mortalis perpetuam, occasionisque illius proximæ desertionem: *scilicet* obseruantiam eorum, quæ sunt legis, præcepti, ac obligationis necessariæ & vniuersalis: & significat paratum ac promptum animum ad quæuis prospera deferenda, & aduersa sufferenda, vbi ageretur de gratia & amicitia Dei conseruanda, saluo tamen iure proprio, secundum quod cuilibet licitum est se ac sua, publicâ authoritate defendere: sed hæc resignatio sufficientiæ, ad vniionem communem, seu conformitatem necessitatis pertinet. *Alterâ* resignatio scilicet superabundantiæ, supponit, *scilicet* abnegationem stabilem ac efficacem bonorum temporalium, quæ sunt mala occasionaliter, seu occasiones remotæ peccatorum: *scilicet* obseruantiam eorū, quæ sunt legis consilij, ac obligationis spontaneæ & specialis; & significat animum ab omni iure proprio expeditum, ac paratum & promptum ad omnia prospera deferenda & quæuis aduersa sufferenda, propter solâ Christi Dei imitationē, & maiorem gloriam, & hoc iuxta modum voluntatis diuinæ, tam scilicet mediatæ quàm immediatæ. Resignat *spiritus* volun-

voluntatem suam pius asceta ( *nimirum* per  
 internam illuminationem diuinam ac pro-  
 priam experientiam edoctus, quam videlicet  
 periculosum sit homini, seipsum suo regere  
 consilio, aut suis confidere electionibus ) in  
 voluntatem Dei mediatam ; quando ex deli-  
 beratione animi sui, liberaliter, promptè, to-  
 taliter & absolutè ( *id est*, absque vlla exem-  
 ptione ) tradit, offert, dat, ac donat suum pro-  
 prium velle suo superiori, ad obediendum e-  
 us imperio in omnibus, tam corporalibus,  
 àm spiritualibus, quæ non sunt contra re-  
 lam & animam suam ; minimè considerans,  
 an sit ille discretus, siue indiscretus ; do-  
 ctus, siue indoctus ; beneuolus, siue maleuo-  
 lus ; nisi quòd sit suus Prochristus, & interpre-  
 s diuinæ voluntatis, ac antistes Dei ; & quòd ni-  
 si de se disponere possit, nisi quod Deus ipsi  
 concesserit. Resignat *deinde* voluntatem suã  
 spiritualis in voluntatem Dei immediatã :  
 quando deliberato animo, promptè & simpli-  
 ter transfundit suum velle in diuinum be-  
 placitum ; ita vt quidquid ei occurrat ad-  
 versus, totum de manu Dei libenter accipiat,  
 non autem à creatura, velut ex æterna pater-  
 cordis eius dilectione sibi transmissum. *Vel*  
*etiam*, dum sic se totaliter diuinæ ordinatio-  
 nis ac dispositioni tradit & committit, vt eri-  
 gi omni quo potest studio, per cæleste au-  
 giu adiutus, cuncta bona efficaciter velit quæ  
 deus vult eum velle ac facere ; tamen propter

rea, tam in tempore quàm æternitate nulla  
bona expectare, ac à Deo exigere vult, desi-  
derio nimirum ampliùs illi placendi: nec non  
(etiamsi ex diuina gratia) nulla mala velit  
agat, tamen omnia mala & aduersa, tam præ-  
sentis, quàm futuri sæculi, libenter pati eligi-  
& sustinere vult, si quoque id ipsum Deus  
vult ad maiorem sui gloriam: & hoc desiderium  
perfectè se conformandi patienti Christo  
Deo suo.

Hinc quæri potest: verum Deus poenæ  
purgatorij, vel quod plus est, cruciatus infer-  
ni, velit ad gloriam suam, velle fideles pati  
sicuti aliquando vult illos quæuis probra  
torméta, pro fide, iustitia, & lege sua, velle su-  
stinere? *Respondetur primò.* Non vult Deus  
communiter, quemlibet fidelem velle æterni-  
pati mala, præsertim verò reum peccati mor-  
talis, nec etiam hoc ipsum congruit illi velle  
quia per eiusmodi resolutionem ac resignatio-  
nem, tepidior ac tardior euaderet ad poeni-  
tentiam de suis delictis faciendam, & inde a-  
obstinationem ac desperationem faciliè sit-  
pateret adirus. *Respondetur secundò.* Vult  
Deus propter gloriam & amorem sui, fideles  
perfectos, quales asceræ esse debent, velle su-  
stinere quæuis mala futuri sæculi ( *Et sunt*  
poenæ purgatorij, & cruciatus inferni ) quan-  
do illa ante eorum oculos mentis ponit  
præsentis facit: quod etiam velle, quia nimi-  
um congruit illis, ipse clementissimus Domi-

us in eis efficere dignatur. Congruit autem  
multipliciter prodest ascetis eiusmodi vel-  
præsertim de prædestinatione tentatis, ad  
aptiandum & quietandum eorum intelle-  
um: nec non, ad depurandum, ac etiam de-  
arandum amorem amicitiz erga Deum:  
indem, ad obtinendum maius meritum ac  
æremium. *Respondetur tertio.* Non vult Deus  
uempiam fidelem, siue perfectum siue im-  
perfectum, velle absolutè pœnas subire æter-  
as: quia hoc ipsum nemini fidelium con-  
ruit velle; nisi conditionatè ac secundum  
quid. Conditiõ hæc debet esse respectu Dei;  
& videlicet, velit hoc malum homo subire, si  
voluntas, honor, ac amor Dei postulet; se-  
quereturq; inde utilitas spiritualis ac æterna  
proximorum. Secundum quid verò, pœnas  
infernales velle pati, idem est, quod aliquas  
antùm? est enim triplex pœna infernalis,  
temporè pœna damni, pœna sensus, & pœna  
morfus conscientiz. Pœna damni deinde du-  
lex: *prima* est, per quam quis separari po-  
est à visione, tentione, & fruitione Dei, bea-  
que societate Christi ac Sanctorum eius in  
celis: *secunda* est, ipsa scilicet priuatio gra-  
tiæ Dei, & separatio à charitate Christi. *Vnde,*  
omni si ad primam pœnam damni, & ad pœnã  
sensus, liberalissimè ac promptissimè resignat  
e verus mysticus diuinæ voluntati ac ordina-  
oni, absque tamen sua culpã; quod quidem  
non repugnat illi velle: quia maius putat esse

bonum, huiusmodi obeditionem voluntati di-  
uine, & quæstionem gloriæ Dei, ac saluatio-  
nem proximorum; quam propriam (ut potè  
vnius hominis) beatitudinem: sicut etiam  
è contra maius malum æstimat, inobedienti-  
æ aliquam diuino beneplacito, minimumque  
dishonorem infinitæ maiestatis, ac plurium  
hominum reprobationem, quam suam (vnius  
videlicet personæ) damnationem. *Deinde*  
quia nec spes, nec charitas boni viri per hoc  
aliquatenus læditur ac minuitur, sed potius  
magis ac magis promouetur, augetur, depu-  
ratur, & versus Deum erigitur, ac securior  
per internum diuinum instinctum redditur  
quod totum per experientiam mysticorum  
constat esse certum. *Tandem*, quia gratissimus  
Dominus, tantâ liberalitate suæ creaturæ, si-  
non potest non vinci, ut ei omnino non vel  
rependere vicem amicitie suæ, pro vice tantæ  
charitatis perfectæ. Talis etiam fuisse cense-  
tur resignatio ac voluntas SS. Pauli & Moy-  
sis dicentium, *Rom. 9.* Optabam ego ipse a-  
nathema esse à Christo, pro fratribus meis.  
*Exod. 23.* Aut dimitte eis hanc noxam, aut si  
non facis, dele me de libro tuo, quæ scripsisti.

Ad alteram verò poenam damni, & ad ver-  
mem seu remorsum conscientie, nullatenus  
se resignare asceta vult ac potest: quia hoc  
ipsum absolutè est summum malum, in toto  
videlicet repugnans charitati, & debito fini,  
ac volito Dei, in quibus consistit ratio nostræ



conformitatis. Vnde, cùm aliquando (suppo-  
 sitâ sicut prius conditione) resignat se mysti-  
 cus, amore nimirum superno succensus, ordi-  
 nationi diuinæ, tam videlicet ad priuandum se  
 gratiâ cælesti, quàm ad illius possessionem;  
 tam ad carentiam virtutum quàm ad habitio-  
 nem earum; tam ad præsentiam & sessionem  
 vitiatorum ac defectuum, (non quidem ob suâ  
 incuriam & negligentiam in profectu vitæ spi-  
 ritualis, sed ob beneplacitum diuinæ volunta-  
 ris) quàm ad absentiam, ac plenam victoriam  
 eorum. Hoc intelligi debet, non de gratiâ,  
 quâ iustificamur & sanctificamur, participesq;  
 diuinæ naturæ efficimur; sed de gratiâ sensi-  
 bili cælestis consolationis, vel aliâs deuotionis  
 accidentalis: nec de virtutibus vocationi no-  
 stræ necessarijs, sed solum ad perfectionem  
 maiorem spectantibus: nec de vitijs actuali-  
 bus, sed non nisi de habitualibus, post peccata  
 actualia per pœnitentiam deleta, ad nostram  
 tentationem, vexationem, probationem, eru-  
 ditionem, humiliationem, & in charitate Dei  
 promotionem, diuinâ prouidentia relictis.

Secundus gradus præsentis conformitatis,  
 est Indifferentia, nostræ videlicet voluntatis  
 respectu voluntatis diuinæ: quæ quidem in-  
 differentia, nihil aliud est, quàm prompta ac  
 liberalis traditio ac donatio animi nostri, Dei  
 beneplacito, ac æternæ eius dispositioni, ad æ-  
 qualiter videlicet sequendum & amplecten-  
 dum res inter se maximè contrarias, ac obli-



psis nimis aduersantes. Est autem huiusmodi indifferentia duplex: *altera* quæ ad primum potius, quàm ad hunc secundum gradum præsentis conformitatis spectat; *altera*, quæ propria est loci istius. *Prima* igitur indifferentia voluntatis, consistit in parato animo, tam videlicet ad sufferenda patienter aduersa huius vitæ, quàm ad suscipienda humiliter prospera pro Dei beneplacito; tam ad ariditatem & angustias cordis, obnubilationesq; mentis, totæ vitæ tempore in patientia sustinendas, si ita Deo visum fuerit, quàm ad consolationes diuinas, iucunditatesque spirituales in humilitate ac timore Dei percipiendas & retinendas. *Deinde* consistit in animo non magis addicto vitæ, quàm morti; valetudini quàm ægrotudini; contemptui & infamie quàm bonæ famæ; quietitudini mentis, quàm inquietitudini, ex varijs tentationibus provenienti, puta, absque culpa propria. *Præterea* in expedito animo, ad manendum videlicet tam in loco sibi grato, quàm non grato; tam cum fratribus gratis, quàm non gratis; ad habendum tam gratum, quàm non gratum sibi superiorem; ad administrandum diligenter tam gratum sibi officium, quàm non gratum, ad obediendum tam probis, quàm improbis hominibus propter imitationem Christi, in omnibus, quæ non sunt contra animam & regulam. *Secunda* indifferentia voluntatis, præsentis gradus, consistit in resolutio, prompto,

ac parato animo ad sufferenda aduersa, tam sibi venientia à Deo immediatè, quàm mediatè, per quamcunque creaturam & casum: ad persecutionem & correptionem propter imitationem Christi tolerandam, tam moderatam quàm immoderatam, tam ex charitate ac zelo, quàm ex odio ac malevolentia proficiscentè: ad sustinendum pro Dei beneplacito, tam hoc genus mortis, & cuiuscunque mali, quàm alterum; tam hanc, quàm alteram ægritudinē hanc maiorem; tam hunc morbum, dolorem & cruciatum, vtpotè certum & vsitatum, intensum sed compendiosum; quàm alium, vtpotè incertum, inusitatum, tyrannicum, inopinatum & prolixum: ad suscipiendas purgatorij pœnas, tam remissas quàm intensas; tam breui quàm prolixo tempore duraturas; vel alias tam ad pœnas purgatorij, quàm ad cruciatus inferni (seclusâ omni culpâ) si ita Deus decreuerit ad maiorem sui gloriam, & proximorum utilitatem.

Tertius gradus conformitatis supererogatiuz, dicitur vnio specialis ac perfecta (sic enim primi gradus conformitas, quæ dicitur resignatio, vocatur vnio incipiens; secunda verò, quæ dicitur indifferentia, vocatur vnio proficiens; ita hæc tertij gradus conformitas, dicitur vnio perfecta.) Vnde est, quòd etiam vnio præsens, vocatur vnio conformitatis: dum enim specialiter mens vnitur Deo, tunc inter spiritum humanum & spiritum diuinum

perfecta celebratur conformitas; sicut vice  
 versa, dum perfectè mens conformatur Deo,  
 tunc inter spiritum humanum & spiritum di  
 uinum plena vnio consummatur, ita vt deinceps  
 duo isti spiritus, non nisi vnus spiritus  
 sint; sicut patet 1. Cor. 6. Qui adhæret Domi  
 no (*nimirum per mentis conformitatem*) vnus  
 spiritus (*cum eo sit, &c.*) est. vtpotè per copulâ  
 vnitivæ charitatis, & stabilem voluntatis con  
 sensum.

Est autem charitas vnitiva, vel aliàs amor  
 vnitivus, idem quod virtus, quæ de amante &  
 amato appetit vnum efficere: habens duo of  
 ficia, seu duos respectus, quorum *altero* intue  
 tur amatum, & ei adstringit amantem; *altero*  
 intuetur voluntatem amati, & ei conformat  
 amantem; ita, vt amans perpetuò amatum  
 habeat, & quantum potest, sentiat ac perci  
 piat in intimo sui eius præsentiam; & è con  
 verso, amans in suo amato vivat, ac in eo e  
 iusque beneplacito conquiescat.

Porro, eadem vnio conformitatis, dicitur  
 etiam similitudinis, amicitie, sobria, &c. *Si  
 similitudinis* quidem ob eandem rationem sicut  
 & conformitatis: nam eo ipso anima Deo si  
 milis efficitur, quo & conformis. Verùm cau  
 sâ clarioris intellectionis dicendum est, quòd  
 homo in hac vita duplici insignitur Dei simi  
 litudine, naturali nimirum & supernaturali.  
*Naturali* quidem in creatione, vt patet Gen.  
 cap. 1. *Faciamus hominem ad imaginem & si*

similitudinem nostram. *quasi velit dicere.* formemus hominem, cuius anima sit vnitatis essentiae nostrae, & trium personarum nostrarum expressiua & imitatiua. *Vnde,* sicut Deus, est Trinus, & vnus, ita anima cum sit vna, habet tres potentias, nempe memoriam, voluntatem & intellectum, quibus capax est Dei. Haec similitudo Dei in homine, eò quòd naturalis sit, ac ipsi naturae intimè & indelebiter impressa, amitti non potest, nisi etiam ipsa deletur natura. *Supernaturali* verò similitudine Dei insignitur homo in regeneratione baptismali: *Vel etiam* in recreatione poenitentiali, vbi infunditur ei diuinitus gratia iustificans, ac sanctificans, quâ efficitur diuinæ consors naturæ. *Hinc* est, quòd similitudo supernaturalis, quâ anima fit Deo similis in iustitia, sanctitate ac perfectione (iuxta illud *Leu. 19.* Sancti estote, quia sanctus ego sum Dominus Deus vester. Et *Matt. 5.* Estote perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est) ab hominis libero arbitrio pendet, eoquæ mortaliter per peccatum deficiente, illicò deperditur ac deformatur; sicut etiam è contra, illo per gratiam Dei iustificantem resurgente, protinus deinde recuperatur ac reformatur, & in dies magis ac magis perficitur, nimirum per actus virtutum fidei, spei, & charitatis, ac ipsam Christi Domini imitationem, donec voluntas ardore cælesti succensa, sic diuinæ voluntati similis ac ynniformis efficiatur, vt nihil

in illa reperitur, quod huic repugnare possit  
memoria quoque sic tota occupetur Deo, ut in-  
tellectui, non nisi solū Deū offerat cōtēplādū.

Dicitur verò *amicitia*, quia, qui hac vnione  
Deo vnitur, perfectē Deum diligit amore ami-  
citiz, videlicet propter se, in se, & secundum  
se; *nec non*, prudenter, dulciter, & fortiter, *est*  
*est* ex omnibus viribus animæ suæ, vtpotē ei  
vi rationali, concupiscibili, & irascibili, tan-  
quā summē potentem, sapientem & bonum.  
*Vel*, quia in eo elucet erga Deū omnia signa  
amicitiæ. & g. libenter eum audit loquentem  
ad se, vtpotē verbis sacræ Scripturæ, aut in-  
ternæ inspirationis, & eius acquiescit consi-  
lijs: libenter de illo loquitur ac sæpē cogitat:  
sine radio illi obsequitur: vitam ac omnia bo-  
na tēporalia libenter pro illo exponit: offen-  
sam eius minimā cauet, & offensū protinūs hu-  
militer placat: gaudet de ipsius gloriā, & tri-  
statur de irreuerentiā: cupit ei nimis placere,  
ac timet vnquam displicere: conatur alios  
trahere ad eius amicitiam, &c.

Dicitur quoque *affectuosa & sobria*; quia  
qui hac speciali vnione actiuā firmiter adhæ-  
ret Deo, nonnunquam affectus eius, ac tota  
anima sic abundanter sensibili gratiā, ac suau-  
itate celestī, saporeque musti spiritualis diui-  
nitus perfunditur, penetratur, impletur ac so-  
briē inebriatur; ut eum omninō ad plenam  
rationis inferioris, proprii iudicii, propriāq;  
voluntatis, & amoris sui alienationem, deue-



nire necesse sit. *Vnde est*, quoddam sic sobriè vir spiritualis inebriatus, propter amorem ac imitationem Christi, omnem temporalem reprobat prosperitatem, & tanto ipsam fugit affectu, quanto homines mundani omnem fugiunt aduersitatem: *Nec non*, exemplo eiusdem Domini IESU, omnia eligit præsentis sæculi aduersa (*Et sunt* contumeliæ, conuitia, impropria, & quæuis iniuriæ) ac tanto animi feruore illa prosequitur, quanto amatores vanitatis, quæuis prospera, læta, magnifica, ac delectabilia suscipiunt & amplectuntur. *Imo*, quod plus est, madens eiusmodi musto cælestis fruitionis, in supremo quæ gradu actiui amoris amicitiz residens, nullum Dei donum spirituale, siue præsentis, siue futuri sæculi, præter eorum largitorem diligit, nec ab illo præter ipsum solum, ac illius gratiam, in tota æternitate requirere vult. *Tandem* nullum spirituale malum, quod sibi à Deo inferri potest, vereatur, timeret, ac recusat, tam in tempore, *Et est*, desolatio animæ, & subtractio cælestium ac spiritualium influentiarum: quàm in æterno, *Et est*, reprobatio ad pœnam sensus; modo ista mala, eueniant sibi non ob suam negligentiam in profectu spirituali, aut ob culpam propriam, sed ex mera Dei beneplacente voluntate, in quam se semper magis ac magis profundare ac submergere contendit. In gradum præsentis vnionis, ascetica anima ipso actu erecta, non nisi altero pede à mystico distat con-



nubio, seu, à passiva vnione. Hanc asceticam vnionem D. Bonau. *lib. 2. de prof. relig. c. 12.* describit sic: Hæc est hominis in hac vita sublimior perfectio, ita inhærere Deo, vt tota anima cum omnibus potentijs suis, & viribus in Deum collecta, vnus fiat spiritus cum eo: vt nihil meminerit nisi Deum, nihil sentiat vel intelligat nisi Deum, & omnes affectus in amoris gaudio vniti in sola conditoris fruitione suauiter quiescant. Imago enim Dei in anima, in tribus eius potentijs expressa consistit, scilicet in ratione, memoria & voluntate: quamdiu istæ non sunt ex toto Deo impressæ, non est anima deiformis. Forma enim animæ Deus est, cui debet imprimi sicut sigillo signatum. Hoc nunquam plenè fit, nisi cum intellectus perfectè iuxta capacitatem suam illuminatur ad cognitionem Dei, qui est summa veritas; & voluntas perfectè afficitur ad amandum summam bonitatem; & memoria plenè absorbetur, ad intuendam, & tenendam, & fruendam summam felicitatē. *hæc ille.*

Hinc summatim dicendum venit, quod anima *in primo gradu* præsentis conformationis seu vnionis constituta, adhuc sentit in se aliquam, ex radícula proprii amoris pullulantem, renitentiam ac repugnantiam, voluntatis videlicet naturæ, & sensualitatis; nec non, contradictionem & remurmurationem quandam inferioris rationis, quo tamen ipso, nullatenus impeditur eius libertas voluntatis

eis ratio  
do. In  
dono grat  
tificationi  
mentalis e  
difficultate  
experiatur  
nis huius  
110 gradu  
licet amar  
mæ in qua  
talem de  
cognoscit  
minimo leu  
Præter  
gradus e  
different  
pereroga  
pati pro  
& prospe  
do vero,  
abnegati  
quàm erg  
toleranda  
habet suā  
luntas ple  
uis aduer  
nem) ha  
net in ga  
eum pati  
conform

tis rationalis, ac resignati animi promptitudo. *In secundo* autem gradu, habet anima de dono gratiæ Dei, post diutinum videlicet mortificationis studium, continuumq; orationis mentalis exercitium, quod iam superata omni difficultate superioris gradus, miram semper experiatur facilitatem, in tolerandis quibusuis huius vitæ malis, & aduersitatibus. *In tertio gradu*, omnia mala & aduersa, ex se videlicet amara & onerosa, conuertuntur ipsi animæ in quandam verbis inexplicabilem, spiritualem dulcedinem; vbi ipso gustu interno cognoscit iam, onus & iugum Christi, esse omnino leue ac suaue.

Præterea dicendum est, quod inter hos gradus conformationis seu vnionis, talis est differentia: quia *in primo gradu*, voluntas supererogatiuè resignata, eligit quidem aduersa pati propter imitationem Christi, sed etiam & prosperis omnino non renunciat: *in secundo* verò, voluntas indifferens, prosperis iam abnegatis, tam erga duriora & grauiora, quam erga faciliora ac leuiora quæuis aduersa toleranda, pro Dei beneplacito, æqualiter se habet suâ promptitudine: *in tertio gradu*, voluntas plenè conformata ac vnita Deo, quæuis aduersa dum absunt (ob Christi dilectionem) habet in desiderio; dum adsunt, sustinet in gaudio; & prospera, sunt illi in fastidio, cum patientiâ. In duobus gradibus prioribus conformitatis huius, dicitur anima Christo

vniri; sed in hoc tertio, etiam in Christum transformari.

Tandem dicendum est, hanc vnionem ad transformationem sobriam, propriè esse asceticam & ordinariam ratione actiuitatis humanæ; Mysticam verò & extraordinariam (sed non nisi inchoatè, ac secundum quid) ratione scilicet infusionis cælestis, seu sobriæ potionis spiritualis cælitùs venientis.

## ARTICVLVS V.

*De vnione passiuâ, tum naturali, tum supernaturali.*

**V**Nio passiuâ animæ cum Deo, generatim considerata, illa dicitur, quæ haberi non potest per humanam actiuitatem & operationem, nisi per diuinâ sui communicationem ac illapsum: communicat autem se Deus animæ, seu illabitur ac vnitur ei, duobus modis, nempe naturali, & supernaturali. Naturaliter illabitur ac vnitur Deus animæ (sicuti & alijs omnibus creaturis) dum simul ac semper est cum illa in vno eodem loco, per suæ potentiz, præsentiz, & essentiz immensitatem. Per *potentiam* quidem est, videlicet dominando ei, eamque moderando, gubernando, & conservando. Vnde *Act. 17.* Non longe est ab vnoquoque nostrum; in ipso enim viuimus, & mouemur, & sumus. Per *essentiam* verò est, quoniam substantiâ suâ diuinâ assistit & coexistit animæ, eamque peruat, penetrat, in-

habj,

abitat, & implet, sicut & alia omnia. Vnde  
*1. Cor. 23.* Numquid non cælum & terram  
 ego impleo? Et *Ephes. 4.* Vnus Deus & Pater  
 omnium, qui est super omnes, & per omnia,  
 & in omnibus nobis. Per *presentiam* tandem,  
 vel *alias* per inspectionem; quia adest animæ  
 sicut & cæteris cognitione, quâ omnia exi-  
 stentia & possibilia cognoscit, & compre-  
 hendit. Vnde *Ecc. 23.* Oculi Domini multo  
 plus lucidiores sunt sole, circumspicientes om-  
 nes vias hominum, & profundum abyssi, &  
 hominum corda intuentes in absconditis  
 partes. Et *Psal. 138.* Domine probasti me &  
 cognouisti me, tu cognouisti sessionem meam  
 & resurrectionem meam, intellexisti cogita-  
 tiones meas, &c. Ab hac tamen vnione com-  
 muni, quâ vnitur Deus omni creaturæ, tam  
 rationali quam irrationali, tam animatæ quâ  
 inanimatæ, excluduntur omnes impij homi-  
 nes & diaboli, inquantum videlicet sunt ra-  
 les; sed inquantum sunt creaturæ Dei, non  
 excluduntur. Vnde non licet dicere, Deum  
 per suam immensitatem vnitum esse impio ac  
 diabolo: quia Deus non habet se causaliter  
 ad eorum culpam; nisi vnitum esse homini &  
 Angelo, qui per suam culpam factus est im-  
 pius & diabolus.

Supernaturaliter autem, alias gratuitè, in  
 præsentî vitâ, duplici modo Deus illabitur ac  
 vnitur animæ, *primò* permanenter, *secundò*  
 transeunter, vnio permanens seu habitualis  
 (quæ

( quæ est peculiaris omnium iustorum , tam  
videlicet adultorum , quàm paruulorum ante  
vsum rationis ) constituitur per infusionem  
gratiæ gratum facientis , seu iustificantis ac  
sanctificantis : sicut enim per peccatum ma-  
gna fit distantia Dei à nobis , seu ab animabus  
nostris , iuxta illud *Isa. 59*. Iniquitates vestra  
diuiserunt inter vos , & Deum vestrum , Ita  
deinde per gratiam nobis à Spiritu sancto in-  
fusam , sic strictè copulamur ac vnimur Deo ,  
vt eo ipso efficiamur consortes seu participes  
diuinæ ipsius naturæ , filijque Dei nominemur  
ac simus ; nec non , in Deo manere dicamur ,  
ac vice versa , ille ad nos venire , & in nobis  
habitare credatur , quod ipsum patet 2. *Petr.*  
1. Per quem ( nempe , per Christum ) maxima  
& pretiosa nobis promissa donauit : ( puta ,  
*Spiritu sanctum , medijs ipsius donis gratui-  
tis* ) vt per hoc efficiamini diuinæ consortes  
naturæ . Et 1. *Ioan. 3*. Videte qualem charita-  
tem dedit nobis Pater , vt filij Dei nominemur  
& simus . Et *Ioan. 1*. Deus charitas est , & qui  
manet in charitate , in Deo manet , & Deus in  
eo . Et *Ioan. 14*. Si quis diligit me , sermonem  
meum seruabit , & Pater meus diliget eum ,  
& ad eum veniemus , & mansionem apud eum  
faciemus . *Sed nota* , quòd participamus natu-  
ram diuinam , non quidem essentialiter , id est ,  
immediatè , sicut tres personæ SS. Trinitatis  
participant : nec personaliter , sicut Christus  
vt homo : verùm accidentaliter ; quia gratia

Dei,



Dei, quâ media hæc participatio fit, accidens est. Sumus quoque filij Dei, non per generationem & natiuitatem naturalem, sicut Christus vt Verbum; sed per regenerationem spirituales, ac diuinam adoptionem: seu, non per transfusionem realem immediatè in nos naturæ paternæ; verùm per infusionem nobis gratiæ suæ diuinæ, ac per eam in familiam cælestem, iusque hæreditarium, nostri receptionem. Manet tamen ac habitat Deus in nobis essentialiter ac substantialiter, medio scilicet effectu suo, iustitiæ inhærentis seu gratiæ iustificantis, quæ non est vna simplex qualitas in anima, sed multa complectitur, vt potè fidem, spem, charitatem, & alia dona, ac ipsum Spiritum sanctum, auctorem donorum. Quemadmodum etiam radius à sole, & sol à radio præscindi nequit, nec lux solis à calore, aut calor à luce separari potest; ita quoque à Spiritu sancto, gratia ac cætera eius dona alienari nequeunt; nec Spiritus sanctus à suis donis gratuitis abesse potest. *Hinc colligitur,* quodd Spiritus sanctus, ac tota SS. Trinitas, in animâ iusti, tanquam in proprio suo templo, vt potè conciliato, consecrato & sanctificato, supernaturali modo, non solum accidentaliter, intentionaliter, ac obiectiuè, puta per gratiam, cognitionem, & amorem; verùm etiam essentialiter, substantialiter, personaliter ac realiter (medijs tamen suis donis) per seipsum habitat. Vnde etiam est, quodd hæc v-



nio supernaturalis, vtpotè permanens ac habitualis, merito dici potest partim accidentalis, partim substantialis; quia medianibus donis Spiritus sancti gratuitis (quæ sunt accidens in anima) substantialiter ac realiter Deus vnus ac Trius animam inhabitat, ac eam sibi coniungit; non quidem sui, sed ipsius animæ, facta mutatione.

Vnio passiva supernaturalis, vtpotè transiens seu actualis, quæ propria est mysticorum, perficitur interueniente illapsu Dei mystico, in animam. Illabitur autem Deus modo mystico animæ, dum se illi in illius intimo, seu apice spiritus, extraordinariè manifestat ac reuelat, vtpotè, per suam inactionem seu actum infusum.

Nota duplices esse actus internos, quibus medijs se Deus animæ reuelare solet: *alios nimirum* à potentijs vitaliter productos ac elicitos, per gratiam Dei præuenientem excitatis; quibus deinde eadem potentia diuinitus adiutæ, operari, negotiari, ac tendere in suum obiectum (*id est*, in Deum) consueuerunt, donec illi sobriè vniantur. *Alios* infusos, quos potentia animæ rationalis, propria suâ non producant ac eliciunt vitalitate, sed tantum diuinitus recipiunt; quibus in Deum (nō absque propria vitali cooperatione) imperpetuosè feruntur, ac intimè passivæque eidem vniantur. Verum actus simpliciter infusi, *alij* sunt infusi per accidens, & *alij* per se. *Actus*

simpliciter

simpliciter  
intellectiva  
tam, est il  
gnote veri  
tumque sp  
succesu ten  
elici potera  
est ipsa gra  
nalis, quam  
spiritaliter  
let; sed hæ  
infusus, nisi  
infusus in  
intellectio  
seu potene  
voluntatis  
re intensi  
ducere. A  
pliciter in  
aliquando  
to depurat  
dono acci  
um, eidem  
etiam est,  
tur aliqua  
naria hab  
passiva se  
dum habi  
secundum  
nimæ, du  
ai, non pr

mpliciter per accidens infusus in potentiam  
 intellectiuam versus Deum in oratione direc-  
 tam, est illa subito immissa à Deo alicuius  
 notæ veritatis intellectio, ad salutem profe-  
 ctumque spiritualem necessaria, quæ alias  
 successu temporis, per propriam adiuuitatem  
 elici poterat: in potentiam vero appetitiuā,  
 est ipsa gratia sensibilis, seu deuotio acciden-  
 talis, quam voluntas in Deum eleuata, vitam  
 spiritualem colentium, non raro experiri so-  
 let; sed hæc infusio propriè non dicitur actus  
 infusus, nisi affectus. *Actus* per se simpliciter  
 infusus in apicem intellectus, est cognitio ac  
 intellectio cælitus data, cui similem natura  
 seu potentia elicere nequit; in apicem verò  
 voluntatis, est amatio, ardoris inusitati ac mi-  
 ræ intensioris, qualem anima non valet pro-  
 ducere. Ast non nisi, de his actibus per se simi-  
 pliciter infusis, hoc loco res nobis est, quos  
 aliquādo anima ab omni irretentibili & absolu-  
 to depurata, in contēplatione diuina cælitus  
 dono accipit, vt nimirum illis eleuetur in De-  
 um, eidemque intimè ac passiuè vniatur. *Vnde*  
*etiam est*, quod in palæstra mysticorum, dica-  
 tur aliquando in contemperatione extraordi-  
 naria haberi quædam fides, spes, & charitas,  
 passiuā seu infusā, non quidem solum secun-  
 dum habitus, vt communiter fit; verum etiā  
 secundum actus: nam potentia rationalis a-  
 nimæ, dum eiusmodi assiltunt contemplan-  
 ti, non producendo vitaliter harum virtutum  
 actus,

actus, illos tamen nonnunquam cælitus ex in-  
actione seu operatione diuina suscipere so-  
lent, non excluso earum suo concursu ac vi-  
tali cooperatione. Illa autem cooperatio po-  
tentiarum, consensu scilicet ipso, attentione,  
admiratione, suspensione, desiderio, gaudio,  
iubilatione, ac similibus, perficitur.

### ARTICVLVS VI.

*In quo declarantur nonnulla nomina, quibus  
vino passua à mysticis insigniri solet.*

**P**Ræfens vno passua, est tam nobilis ac su-  
blimis, vt proprium ei nomen dari non  
possit; quare diuersis omnino debet appel-  
lari nominibus, vt ex eorum significatis, na-  
tura eius aliquatenus intelligatur. *Primo* ita-  
que communi vsu mysticorum vocatur ebria:  
cuius quidē vocabuli ratio est, quia anima hoc  
modo vnita sponso cælesti, sic ab illo mysticè  
inebriatur (introducta nimirum in cellam vi-  
nariam) præstantissimo vino sempiternalium  
voluptatum; vt exterius sese habeat extra-  
ordinariè (quamuis interiùs, plenius quam  
fuit vnquam, sui compos existat) eaque pari  
videatur, quæ vino corporaliter ingurgitatus  
ac obrutus pari solet, exceptis duntaxat inde-  
coris gestibus, à quibus sponsus cælestis suam  
præseruat charissimam sponsam. *Secundò* vo-  
catur Eminens, supereminens, fructiua, dul-  
cis, suavis, & felix: quia eminet & superemi-  
net actiue ac sobriæ vniioni; non in eo quidē,  
quòd

VI. *Quod passiuā maioris sit meriti apud Deum,*  
 quod plerumque maius meritum ardentemque supponat charitatem. *Et quia in*  
*eminenti seu supereminenti vnione,* emi-  
 ns quoque ac superemines celebratur frui-  
 tiō, quæ sic dicitur, respectu nimirum sobriæ  
 iustitiæ, quæ est actiuæ vnionis effectus.  
*Secundo non,* quia cum hac vnione, donatur ani-  
 mæ quædam excellens, ac eminens, super-  
 eminensque prægustatio dulcedinis, ac suauita-  
 tis cælestis, & quædam felicitatis æternæ  
 præsens experientia. *Tertio dicitur Ecstatica,*  
 quia mens hæc dotata vnione, ita extraordi-  
 nario modo diuinis collucet illustrationibus,  
 cælestibus perfunditur suauitatibus, vt  
 iam supra se in ecstasim penitus rapi oportet.  
*Quarto vocari solet Essentialis, intima &*  
*immediata:* non quod hæc vnio passiuā ac  
 mystica, huiusque viæ suprema, vnā animæ  
 cum diuina efficiat essentiam ac substantiam;  
 sed quod constituat immediatam ac nudam  
 diuinæ essentiae præsentiam, cum nudo ani-  
 mæ intimo, seu cum nuda mysticeque depu-  
 rata animæ essentiâ. *Vel alias,* quod dum hæc  
 arcana perfectissimaque ac efficacissima vnio  
 celebratur, nullum aliud intercedit medium  
 sitatæ cognitionis & amationis inter animā  
 & Deum, nisi ipsius mentis quædam inusitata  
 & ineffabilis illustratio, & inflammatio cæli-  
 as accepta, ac extraordinariè infusa, quibus  
 nobis anima coheret Deo, ita vt vnus cum  
 illo

illo efficiatur spiritus, iuxta illud 1. *Corin. 6.* Qui adhæret Deo, vnus spiritus est. vnus *scilicet*, non secundum essentiam ac substantiam; quia per hanc adhæSIONem, discernitur Apostolus in præsentī vnione distinctam permanere substantiam animæ à substantiâ diuinâ; nemo enim propriè sibi ipsi adhæreere dicitur, nisi alteri à se; sed vnus secundū quādam informationem seu formam. Dicunt enim myſtici Deum in hâc vnione myſticâ, quodammodo sic coniungi animæ sicut formam suæ materiæ, seu sicut animam suo corpori. *Vnde est.* quod iste vnus spiritus, quodammodo secundum formam, dicitur Deus; secundū vero materiam, dicitur anima. Hic modus loquendi sumitur ex sacra scriptura, *Galat. 4.* Donec formetur Christus in vobis. Vnde patet Christum, Deum ac Saluatorem nostrum, aliquomodo esse formam iustæ ac fidelis animæ: quod hoc modo intelligendum est Sicut enim forma est perfectio materiæ; ita Deus (hâc vnione immediatè coniunctus animæ) per se, ac per sua excellentissima & extraordinaria specialissimaque dona, est perfectio animæ, perfectas videlicet ac sanctas faciens illius actiones. Et sicut corpus ab animâ accipit motum ac vitam naturalem; ita anima sic Deo supernaturaliter ac myſticè coniuncta, accipit ab illo supernaturalem, spiritualem, extraordinariam, ac quandam diuinam operationem, & vitam. *Quinò præsens vnio dicitur*



ur Deificatio, Transformatio, Transfigura-  
 tio, transfusio, profundatio, immersio, ac mu-  
 tatio mystica animæ in Deum. Vnde Ioan.  
 Gerson *consideratione* 41. *Theol. mystica*. A-  
 dorosa vnio mentis cum Deo, quæ fit per  
 theologiam mysticam, congruè transforma-  
 tio nominatur, sicut B. Dionysius, & SS. Pa-  
 tres loquuti sunt. *hæc ille*, Fit autem hæc feli-  
 cissima transformatio in Deum animæ con-  
 templatiuæ, non quidem secundum esse essen-  
 tiale, sed non nisi secundum esse actuale. Per  
 se *essentiale* animæ, intelligunt mystici ip-  
 sam animam ( seu animæ substantiam, secun-  
 dam sua essentialia, ac proprietates ) quatenus  
 inirum homini nudum esse ac naturale vi-  
 dere tantummodò tribuit; sine omni motu  
 honorum operum. Per esse verò *actuale*, in-  
 telligunt eandem animam, quatenus est actu-  
 sa ac operatiua per vim intellectiuam & ap-  
 etitiuam; secundum quarum actiuitatem  
 operationem, est Deo vnibilis ac in eum  
 transformabilis. Per esse quoque *essentiale*  
 Dei, ipsa essentia ac substantia diuina intelli-  
 gitur, quæ solis tantummodò tribus diuinis  
 personis essentialiter ac substantialiter com-  
 municatur. Per esse Dei *actuale*, duo intelli-  
 untur: videlicet esse actuale increatum, &  
 amor quo nos Deus diligit; & esse actuale  
 creatum ac infusum, & est ( præter gratiam  
 iustificantem, ac fidem, spem & charitatem,  
 onaque Spiritus sancti ) quidam peculiaris



gratiæ actus infusus, quo specialiter ac extraordinariè animæ contemplatiuæ vis intellectualis illustratur, & appetitiua inflammatur.

*Hinc dicendum est*, quod animæ esse actuale ( quatenus illud non separatur ab esse essentiali; quia sine illo nullatenus subsistere potest) in Deum, *id est*, in esse diuinum actuale videlicet creatum ac infusum, transformatur quatenus etiam illud esse actuale diuinum non separatur nec separari potest, tanquam radius à sole, ab ipso esse essentiali diuino, & ab esse actuali increato. *Vnde* quemadmodum lapidescere homo ille dici solet, qui lapidibus instar, secundum suam voluntatem in malle solidatur ac obduratur: sic Deificari, seu Deus fieri, ac in Deum transformari dici potest, qui in omni genere appetitionum ac operationum, non quæ hominis, sed quæ Dei sunt exequitur, ita vt deinceps nihil cogitet nisi diuinum, nihil appetat nisi diuinum, nihil sapiat nisi diuinum. Hæc etiam de causâ Ps. 81 homines vocantur Dij. Ego dixi Dij estis, & filij excelsi omnes. Illi autem vsu ascetarum Dij sunt, qui hoc volunt, quod Deus vult, & quod illos, ac quomodo, quemque ob finem vult velle. Sed vsu mysticorum, illi, solummodo Dij dicuntur, seu in Deum arcanè transformati esse probantur, qui propter plenam coherentiā sui liberi arbitrij ad summum bonum, non possunt velle, nisi illud quod Deus vult, & quod, ac quo fine, & modo, vult illos velle.

*Sexto,*

*Sextò*, eadem mystica seu passiuâ vnio, idē  
 quod ipsa mystica Theologia: sicut etiam  
 e versa, Cancell. Parisienſis *alph.* 86. do-  
 cet, quod mystica Theologia, est coniunctio  
 e vnio experimentalis & gratuita mentis  
 n Deo. Significat autem Mystica Theologia  
 ta interpretationem sui nominis, secretam  
 i sermocinationem. Inde apud Dionysium  
*orth. comm. in caput 1.* Dionysij Areop. qui-  
 n docere voluerunt, quod mystica Theo-  
 ia est secretissima cum Deo loquutio. *Ve-*  
*n autem est*, quod tam Theologia scriptu-  
 s, quàm scholastica similiter etiam dici  
 est secreta Dei sermocinatio ( quia de se-  
 cretis diuinis fide reuelatis, vtraque sermocin-  
 ur ) tamen diuerso respectu: nam vtraque  
 um significat sermocinationem seu locu-  
 tem Dei, *id est*, de Deo, ac de diuinis eius  
 tatibus secretis; hæc autem significat ser-  
 cinationem Dei, *id est*, sermonem quen-  
 sapientiz diuinæ occultum ac ineffabilē,  
 eo in animam ( *pura*, in mystico silentio,  
 in mystica quiete constitutam ) per secre-  
 ac superintellectualem reuelationem, lo-  
 um, productum, ac infusum: & vice ver-  
 b anima in Deum ignotum, seu in caligi-  
 pprehensum, sursum actum ac eleuatum,  
 a illud *Cant. 7.* Ego dilecto meo, & ad me  
 ertio eius. Quare alias Theologia præ-  
 mystica Theosophia dicitur, *id est*, oc-  
 a, abscondita, secreta, & arcana Dei, aut

diuina sapientia. *Vnde* Dionysius Carth. ait *quisquis &*  
 Mystica Theologia est vnitua sapientia, flammæ conclusioni  
 migeræ theoria, donumque sapientiæ. *Adhuc* tractatum  
 Henricus Harphius. Mystica Theologia est, quæ ipsi  
 quædam occultissima sapientia, quæ immensæ acquirunt  
 diatè solus Deus hominem in spiritu docet. *De* quib  
 Ioan. Gers. *part. 6. de myst. a specul. conf.* 2. *De* Deum,  
 Theologia mystica, est sapientia, *id est*, sapien-  
 tia, habita de Deo, dum ei supremus ap-  
 affectuæ potentia rationalis, per amore  
 coniugitur & vnitur.

## ARTICVLVS VII.

*De sapientia Dei, ac eius differentijs.*

**H**OC loco non currit quæstio de incre-  
 Dei Sapientia, utpote, Essentiali & no-  
 onali: quarum *altera* communis est tribu-  
 Diuinis personis: *altera* verò, soli non nisi  
 tribuitur Secundæ personæ: sed agitur  
 præsentia de sapientia Dei creata, & ratione  
 creaturæ concessa, quæ duplex est: *intellectu-*  
*alis* videlicet & *affectualis*. Sapientia intel-  
 ctualis (vel alias rationatiua, aut etiam  
 culatiua) largè sumpta, idem est, quod cog-  
 tio ac intellectio rerum diuinarum & huma-  
 narum. *Vnde* Cicero *lib. 4. Tusc. 9.* Sapientia  
 est rerum diuinarum & humanarum scientia  
 cognitioque, quæ causa cuiusque rei est.  
 Aristoteles *lib. 1. Rhet.* Sapientia est multarum  
 & mirabilium rerum scientia. *Sapientia*  
 intellectus præse sumpta duplex est, ne-  
 acqui-

acqui-

VII. antiquanter; cum in ea sapor quidam in-  
atur; habet enim Philosophia admirabiles  
lectiones, vt dicitur in Ethicis, licet sapor  
non sit oleo gratiæ conditus, *hæc ille*. Si-  
lis etiam est sapientia omnium Hæretico-  
um; imò & Catholicorum, curam videlicet  
nis in desiderijs perficientium, qui pluri-  
de Deo ac de eius veritatibus differunt &  
ncludunt subtilissimè, sed alij eorū ( prob-  
lor ) scandalosissimè, alij vero inutilissi-  
De hac sapientia 1. Cor. 1. sic dicitur  
Scriptum est enim Perdam sapientiam sapi-  
entium, & prudentiam prudentium reprobam.  
Et Matt. 11. Confiteor tibi Pater cæli &  
ræ: quia abscondisti hæc ( *id est, sapientiã*  
*etiam* ) à sapientibus & prudentibus ( *in-*  
*tellectualiter tantum, ac inde inflatis* ) & re-  
uisti ea paruulis, *id est, humilibus*. Infusa  
sapientia intellectualiua illa est, quæ superat vim  
facultatem naturæ, quæque cælitus inditur

Hh 3

2C

ac infunditur, de quâ illud habetur. 1. Cor. 12. Vnicuique autem datur manifestatio spirituum (id est, donum spiritus sancti, quo ipse spiritus sanctus manifestatur, qui est auctor donorum) ad utilitatem (non propriam, sed totius Ecclesie) Alij quidem datur sermo sapientie (id est, facultas explicandi altissima mysteria, Scilicet Trinitatis, Incarnationis, predestinationis). Alij autem datur sermo scientie (id est, facultas explicandi, per exempla, comparationes, rationes humanas & Philosophicas, ea quæ sunt credenda, fugienda & facienda. Vnde hoc loco sapientia, proprie significat donum gratis datum; non autem gratum faciens, si cui est sapientia affectualis virtuosa.

Sapientia affectualis, alia est vitiosa, alia virtuosa. Sapientia vitiosa, aliis malæ affectionis ac operationis, à S. Paulo stultitia vocatur, 1. Cor. 3. Sapientia huius mundi, stultitia est apud Deum. Et, 1. Cor. 1. Nonne stultitia fecit sapientiam Deus huius mundi, &c. Et à S. Greg. hoc describitur modo. Huius mundi sapientia est, cor machinationibus tegerens sensum verbis velare; quæ falsa sunt, vel ostendere; quæ vera sunt, falsa demonstrare. Hæc nimirum prudentia à iuuenibus sciuntur hæc à pueris pretio discitur, hanc qui sciunt ceteros despiciendo superbiunt; hanc qui nesciunt, subiecti & timidi in alijs mirantur. Hæc sibi obsequentibus præcipit honorum culmina quærere, adeptæ temporalis gloriæ

vanitatis

anitate gaudere; irrogata ab alijs mala multiplicius reddere; cum vires suppetunt, nullis resistentibus cedere; cum virtutis possibilitas deest, quidquid explere per malitiam non valent, hoc pacifica bonitate simulare. *hac* *Ue*. Hanc quoque sapientiam huius mundi . Iacobus vocat terrenam, animalem & diabolicam, dicens: *cap. 3.* Non est ista sapientia e sursum, descendens à Patre luminum; sed terrena, animalis & diabolica. *Dicitur* autem hæc sapientia terrena, ratione finis: quia finem principalem sibi constituit bona terrena, *id est* possessiones temporales. *Animalis* vero seu carnalis ac sensualis ex eo dicitur: quia finem ultimum habet voluptates animales seu carnales. Vnde *Rom. 1.* Prudentia carnis, mors est: prudentia autem spiritus, vita & pax. Quoniam sapientia carnis inimica est Deo, legi enim Dei non est subiecta. *Diabolica* tandem sapientia illa dicitur, quæ habet finem præcipuum propriam excellentiam seu superbiam: quia superbus est diabolus. Vnde *Iob. 1.* Ipse est rex super omnes filios superbiæ. De hac specie diabolicæ sapientiae illud scriuit *Pron. 26.* Vidisti hominem sapientem sibi videri, magis illo spem habet insipiens. Et *1. Cor. 8.* Si quis autem existimat se aliquid scire, nondum cognovit quemadmodum oporteat eum scire. *Eadem quoque* sapientia diabolica, habet finem non solum superbiam, verum etiam quodlibet peccatum: diabolus



enim ab initio peccat, & est causa omnis peccati. *Vnde* de huiusmodi sapientiæ cultoribus sic dicitur *Jerem. 4.* Sapientes sunt, ut faciant mala; bene autem facere nescierunt.

Sapientia affectualis virtuosa, *vel alias* bonæ affectionis, & consequenter bonæ operationis, multipliciter differt à sapientia intellectuali, utpotè viribus naturæ acquisita, quamvis fide informi adiutis. *Primò* ratione ipsius finis & obiecti: quia sapientia intellectualis habet finem, cognitionem veri: & obiectum, ipsum Deum ut intelligibilem: affectualis verò habet finem, & cognitionem veri, & amationem boni: obiectum autem, habet ipsum Deum secundum eius omnes perfectiones, sub ratione, quā non solum est intelligibilis, sed etiam quā amabilis, honorabilis, laudabilis, &c. *Secundò* ratione originis: quia sapientia intellectualis haberi solet ab homine, & sapor illius elicitur à natura. *Vnde* dicitur humana, acquisita, & naturalis: affectualis verò, infunditur à Spiritu sancto, & nunquam esse potest sine Spiritu sancto. *Tertiò* ratione effectus: sapientia enim intellectualis, sæpissimè causat elationem animi cum aliorum contemptu, & æstimationem sui arrogantissimam, iuxta illud *1. Cor. 8.* Scientia inflat, charitas ædificat. Affectualis verò, dum eleuat intellectum, inflammat etiam affectum, & generat sui contemptum, cum magna æstimatione Dei ac diuinorum. Quā de causa, plures

VII. e sapientibus intellectualiter tantum, à Deo  
 despiciuntur, & ab eius diuina efficaci voca-  
 tione ad iustificationem, excluduntur, sicut  
 patet 1. Cor. 1. Videte fratres vocationem  
 vestram (*id est*, considerate rationem & modum  
 vocationis vestræ) quia non multi sapientes  
 secundum carnem, non multi potentes, non  
 multi nobiles (*id est*, quia pauci sapientes a-  
 pud mundum, & apud seipsos; & pauci po-  
 tentes, & pauci nobiles, ad iustitiam faciendam  
 eliguntur & admittuntur) sed quæ stulta sunt  
 mundi, elegit Deus, &c. (quasi dicat, sed è  
 contrario, multos indoctos, multos impoten-  
 tes, *id est*, debiles, & multos ignobiles, elegit  
 Deus) ut non gloriatur omnis caro in conspe-  
 tu eius. *Quarto*, ratione etymologiæ ipsius  
 nominis: nam sapientia intellectualis venit à  
 verbo sapio, quod idem est, ac rectè sentio:  
 effectualis verò similiter ab eodem descendit  
 verbo sapio, quod idem significat, ac interno  
 gustu rem dignosco. *Vnde* affectiua sapientia  
 à etymon spectetur illius, est quasi sapida di-  
 uinorum scientia: seu sapor bonæ affectionis  
 & boni operis. *Veletiam* sapientia significat,  
 cognitionem ac intellectionem diuinorum,  
 sapore asceticarum virtutum conditam: aut  
 perceptionem internam, ac experientiam sa-  
 poris bonorum spiritualium. Hinc Iud. in  
 Etym. Sapiens, dictus est à sapore: quia sicut  
 gustus aptus est ad discretionem saporis cibo-  
 rum; sic sapiens ad dignoscendum saporis re-

rumque causarum. Et S. Bern. *super Cant.* cap. 61. Nec dixerim reprehendendum, si quis sapientiam, saporem boni definierit.

Verum non æqualiter singuli spiritualium, sed iuxta qualitatem meritum, huius cælestis sapientiæ, saporem seu suauitatem ac dulcedinem gustant ac percipiunt; quod verificatur verbis prophetæ Amos cap. 9. In illa die stillabunt montes dulcedinem, & colles fluent lac & mel. Vbi montes indefinitè dicuntur dulcedinem stillare, per quos intelliguntur homines sanctitate sublimiores; colles verò definitè, per quos minori perfectione præditi significantur: quia tanta suauitas est perfectorum, ut nulla similitudine explicari ac definiri possit: Idipsum comprobatur verbis sponsi cælestis *Cant.* 5. Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi. Ex quo loco D. Bernardus tres aduertit esse differentias amicorū huiusmodi: *quosdam* videlicet charos, quos inuitat sponsus ad comedendum fercula suauissima suæ sapientiæ, vsque ad saturitatem spiritualem: *quosdam* chariores, quos inuitat ad bibendum vinum iucundissimum eiusdem sapientiæ, vsque ad satietatem internam, id est ad ebrietatem sobriam: *quosdam* charissimos, quos inuitat ad potandum, vsque ad ebrietatem mysticam ac ecstasticam. Vnde quoque Richardi in tract. de diuersis off. testimonium adest, dicentis. Amor, est dulcedo saporis incipi, à quo sapore denominatur sapi-

sapientia  
suauis g  
Hinc el  
iuxta cript  
satis com  
Prima igit  
necessitatis  
esse perhib  
intellectio  
no affectui  
us per fide  
uamiam su  
Fons sapien  
gressus illi  
omnia Dom  
sapientiam  
ipsa est sap  
gencia, De  
nis sapient  
cognoscere  
summa est.  
ficor, pro  
quod Philo  
suerunt, ne  
prehendere  
onem aut p  
nicus sustu  
beatus esse  
sacrament  
contemnac  
bonum ad

sapientia; & quantò quis ardentius amat, tantò suauius gustat.

Hinc est, quòd eadem affectualis sapientia, iuxta triplicè statum gratuitæ vnionis, etiam satis commodè tripliciter distribui potest. *Prima* igitur sapientia dicitur communis seu necessitatis, quæ propria omnium iustorum esse perhibetur: quam constituit cognitio seu intellectio diuinorum practica, vtpotè interno affectui sapida & iucunda; quâ colitur Deus per fidem, spem, & charitatem, ac obseruantiam suorum mandatorum. Vnde *Ecll. 1.* Fons sapientiæ, verbum Dei in excelsis, & ingressus illius mandata æterna. Et *cap. 43.* Omnia Dominus fecit, & piè agentibus dedit sapientiam. Et *Iob. 78.* Ecce timor Domini ipsa est sapientia: & recedere à malo intelligentia, Deinde etiam *Lactantius Firm:* Omnis sapientia hominis, in hoc vno est, vt Deum cognoscat & colat. Hoc nostrum dogma, hæc summa est. Quantâ igitur voce possum, testificor, proclamo, denuncio. Hoc est illud, quod Philosophi omnes in tota vita sua quæsierunt, nec vnquam tamen inuestigare, comprehendere ac tenere valuerunt: quia religionem aut prauam retinuerunt, aut totam penitus sustulerunt. Qui vult igitur sapiens ac beatus esse, audiat Dei vocem, discat iusticiam, sacramentum natiuitatis suæ noscat, humana contemnat, diuina suspiciat, vt summum illud bonum ad quod natus est adipisci possit.

*Secunda* sapientia virtuosa, dicitur specialis ac supererogationis, quæ propria est bonorū ascetarum seu religiosorum. Hanc sapientiam constituit contemplatio Dei ac diuinorum ordinaria, sapore virtutum condita, per quam stat, quod Christum Dominum perseueranter imitamur, sancta eius gaudenter implendo consilia: Vnde præsens status sapientiæ sic describitur à S. Iacobo *cap. 3.* Quæ autem de sursum est sapientia, primum quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordiâ & fructibus bonis, non iudicans, sine simulatione. *quasi dicat.* Qui habet sapientiam bonæ affectionis, vel aliâs cælestem, pudicus est, pacificus, modestus, &c. Et à S. Greg. Sapientia iustorum est, nil per ostensionem fingere, sensum verbis aperire, vera vt sunt diligere, falsa deuitare; bona gratis exhibere, mala libentiùs tolerare quàm facere, nullam iniuriæ ultionem querere; pro veritate, contumeliam, lucrum putare. Sed hæc iustorum simplicitas deridetur: quia ab huius mundi sapientibus, puritatis virtus, fatuitas creditur.

Porro huius sapientiæ specialis seu asceticæ, tres sunt gradus. *Primus* consistit in saturitate spirituali: satiata autem anima censetur esse, quando bona spiritualia ac æterna sic illi sapiunt, vt in comparatione illorum, bona temporalia fastidiat & abominetur, iuxta illud *Prov. 27.* Anima saturata (nempè, spers-

ur specialis  
est bonori  
sapientiam  
uinoi um  
per quam  
seueranter  
implendo  
tia sic de  
autem de  
em pudica  
ilis, bonis  
fructibus  
ne. quasi  
fectionis,  
ficus, mo-  
ustorum  
um verbis  
deuitare;  
s tolerare  
nem quæ-  
crum pu-  
eridetur:  
puritatis

ualibus delicijs ) calcabit ( *terrena cupidita-*  
*is* ) fauum. Vnde *S. Bern.* Inuenisti plenè sa-  
pientiam, si prioris vitæ peccata desiteas, si hu-  
us sæculi desideria paruipendas, si æternam  
beatitudinem toto desiderio concupiscas. In-  
uenisti sapientiam, si tibi singula horum sapi-  
unt, prout sunt. Hunc gradum ascendit, qui  
dicebat *Sap. 5.* Inuocaui, & venit in me spiri-  
us sapientiæ, & præposui illam regnis & sedi-  
bus, & diuitias nihil esse duxi in comparatio-  
ne illius, &c.

*Secundum gradum* sapientiæ specialis con-  
stituit spiritualis ebrietas, quam sobriam vo-  
cant: inebriata autem sic anima esse proba-  
tur, quando iam penitus quæuis illatæ iniu-  
riæ, & cunctæ aduersitates huius mundi, pro-  
pter amorem & honorem Dei ac imitationem  
Christi Domini toleratæ, nimis illi sapiunt ac  
dulcescunt. Vnde Ioan. Rursbrochius *lib. de*  
*principis virt. cap. 5.* Ei, qui se perfectè Deo  
resignauit, afflictio dulcis est, quia in Deo (per  
quem illa ipsi euenit) conditur, & diuina fit  
ac Deiformis. In hoc gradu præsentis sapien-  
tiæ stabant illi, de quibus *Act. 5.* Ibant Apo-  
toli à conspectu concilij gaudentes, quoniam  
ligni habiti sunt pro nomine Iesv, contu-  
neliam pati.

*Tertium gradum* huiusmodi sapientiæ,  
constituit quædam specialis securitas & quies  
nensis, quæ in supremo gradu actiue ac so-  
ritæ vnionis caritatis præstatur, quod fit,  
quan-



quando mens in gratia Dei, ex diuino speciali instinctu, roboratam & confirmatam se esse concipit ac experitur. Duplex autem est huiusmodi confirmatio: *altera*, quâ in gratia Dei sic confirmamur, vt mortaliter non peccemus: *altera*, quâ in gratia Dei sic nonnulli Sanctorum confirmantur, vt mortaliter peccare non possint, propter plenam quietationem suæ voluntatis in summo bono. Hâc confirmati fuerunt Apostoli in die Pentecostes, & S. P. Franciscus, cûm stigmata Christi accepisset, & multi alij suis temporibus. Verûm hoc loco res est, non nisi de prima confirmatione. In hoc gradu sapientiæ cælestis, animæ collocatæ, sic sapit beatifica præsentia Christi ac Dei, vt mortem quamuis dirissimâ, habeat in desiderio, & vitam in patientia. Huiusmodi fuit desiderium Dauid, dicentis *Psal.* 41. Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuû, quando veniam & apparebo ante faciem Dei? Et S. Pauli *Philip.* 1. Cupio dissolui, & esse cum Christo. Et S. Ignatij *martyris*. Utinam fruor bestijs, quæ mihi sunt præparatæ; quas & oro veloces esse ad interitum, & ad supplicia, & allici ad comedendum me.

*Tertia* sapientia affectualis, dicitur specialissima, & est propriè mystica: quæ idem etiâ esse censetur quod ipsum domum sapientiæ in gradu eminentissimo, vnum è septem donis Spiritus sancti, menti videlicet puræ ac nudæ diuinitus infusum, ad facilliter exercendam

contemplationem Dei ac diuinorum extraor-  
dinariam : cuius quidem sapientiæ habitus,  
nimæ rationali in ipsa iustificatione infusus,  
hoc loco etiam intenditur ac dilatatur, tum  
physicè, tum moraliter. Physicè seu effecti-  
uè, per solius Dei diuinamque illius inactio-  
nem. Moraliter verò, *id est*, meritoriè, per  
actus à simplici puraq; intelligentia in diuina  
caligine constituta, post innotescentiam expe-  
rimentatiuam mysticæ vnionis, synterasi cæli-  
tùs factam, iteratos ac frequenter formatos :  
cuius item sapientiæ actus idem sunt, quod  
contemplatio Dei ac diuinorum mystica, *Vel*  
*aliàs* cognitio seu notitia practica, vnitua, sa-  
porosa & experimentalis : totam pacificans a-  
nimam & in similitudinem Dei transformans.

Hinc nota, sapientiam seu cognitionem  
Dei practicam duplicem esse, *alteram* inchoa-  
tam, *alteram* completam. Inchoata secundum  
scholasticos illa dicitur, quæ dirigit volunta-  
tem dispositiuè ac ostensiuè tantùm, ad elici-  
endos & imperandos actus rectæ rationi, ac  
ipsi fidei, spei & charitati conformes. Com-  
pleta verò apud eosdem scholasticos illa est,  
quæ iam ipso actu voluntatem efficaciter diri-  
git ac promouet : sed huiusmodi practica sa-  
pientia apud Ascetas modò primùm inchoata  
dicitur, inquantum videlicet causa est virtu-  
tum ascericarum & ipsius ordinariæ contem-  
plationis, non autem effectus : *Vel aliàs*, in-  
quantum adhuc non est sapore virtutum con-  
dita.

dica & usu ordinariæ contemplationis instrumēta ac ornata: *Vellem*, in quantum nondum est sobriè vniuiua, saporosa, & experimentalis: quod ipsum Ascetis facit completam practicā sapientiam. Sed iterum completa Ascetarum sapientia practica, Mysticis non nisi inchoata est, ac primus gradus eorum Theosophiæ: cum aliās practica sapientia completa secundum Mysticos, eminentissimè ac ecstaticè vniuiua, saporosa, & experimentalis sit. *Hanc mysticam sapientiam* S. Dionysius vocat stultam, irrationalem & amentem: *Stultam quidem*, non solum quia contemptibilis ac ridiculosa est mundanè sapientibus; & ignota, inuestigabilis, minimèque discursiva doctis: verum etiam quia ignorè consurgitur ad ipsam cælitus accipiendam: ignorè autem consurgere idem est, quod in elevatione mystica omnem de Deo ac diuinis suspendere intellectuam cognitionem, & solā non nisi principali affectione in Deum agere ignotum (*id est*, in caligine nudæ fidei ineffabiliter apprehensum) donec ab eo mens actuali eius gratiā gratum faciente (quæ aliās ipsam significat sapientiam, & unionem mysticam) formetur ac illustretur. *Irrationalem* verò hanc sapientiā vocat; *tum* quia non venit simplici ac purè intelligentiæ ab inquisitione rationis, nisi immediate ac extraordinariè à solo Deo: *tum* quia non descendit in rationem, ad requirendum ab ea aliquod consilium; *tum* quia mini-

nè ratiocinativa est. *Amentem* denique vocat, *id est*, absque mente: quia gustus, perceptio, ac noticia actualis huiusmodi sapientiæ, incit mentem sine mente, *vel aliàs* spiritum in spiritu, dum illum copulat menti divinæ, & in ipsum transformat spiritum divinum.

## TRACTATUS IV.

De tribus statibus spiritualium.

## INTRODUCTIO.

Alii reuera sunt ac meritò dicuntur spirituales, qui spiritu divino reguntur & gubernantur, iuxta illud *Rom. 8.* Quicumque spiritu Dei aguntur, ij sunt filij Dei. *Et consequenter*, ij spirituales efficiuntur: cum alias non am carnali vitâ, sed spirituali vivant, instinctui videlicet Spiritus sancti intendentes, ac legis divinæ regulas observantes. Nam non aliud est vita spiritualis, quàm ratio ac modus vitæ studiosæque viuendi, secundum legis æternæ præscriptum, ac Spiritus sancti instinctum: causâ Deo placendi, magisque ac magis in gratiâ eius proficiendi.

Hinc est, quod sicut perfectam corporalem vitam homini duo efficiunt, coniunctio videlicet vitalis eius animæ cum corpore naturali, & ipsæ operationes ab eodem composito procedentes. Ita quoque integram spirituale vitam religioso alicui duo constituunt, unio scilicet Spiritus eius cum spiritu divino, per

gra-

gratiam sanctificantem; ac operationes & actiones, tam internæ quàm externæ ab eâdem animâ rationali ex impulsu spiritus diuini proficiscentes: per quas intelliguntur volitiones, intellectiones, & executiones eorum, quæ sunt de ratione spiritualis vitæ. *Vnde est*, quòd qui spiritu diuino aguntur ac spiritualiter esse cupiunt: *inprimis*, curare debent, vt habeant voluntatem semper viuendi spiritualiter, ac in eâdem spirituali vitâ iugiter proficendi: *deinde* studere debent, vt perpetuò in scientiâ eorum proficiant, quæ ad rationem spiritualis vitæ spectant: *tandem* studiosè ac diligenter debent exequi suæ voluntatis propositum ac intentum, secundum eandem scientiam, quam habent proprio studio cum auxilio Dei acquisitam. Ad hoc enim diuino spiritu aguntur ac incitantur, vt & ipsi quòd agendum est, agant, adiuti videlicet ab eodem spiritu speciali auxilio.

Primum itaque habetur vitæ spiritualis requisitum, voluntas nimirum semper viuendi spiritualiter, quæ debet esse *completa*, non verò *incompleta*. Est autem voluntas incompleta, quâ videlicet habet se homo remissè ac inefficaciter in rem apprehensam, quasi sibi impossibilem. *Exempli gratiâ*. Vellet dare operam studio vitæ spiritualis, nisi propter hoc, vel illud medium, vtpote arduum ac difficile, id ipsum putaret aut videret sibi impossibile esse. De hac voluntate illud est, quod dicitur

*Prom.*

*Prom. 13.*  
finem, sed  
vult enim  
tetur; se  
res tentati  
am volun  
vel nem in  
remissa ve  
est, quâ  
ac efficac  
sibi possib  
ritualem,  
ligit ardu  
diorum;  
Dei in qu  
sibilem.  
tur inten  
voluntas  
inflamm  
Volun  
da, quæ  
diuinitus  
ideò quid  
tur diffic  
in sustine  
dem vol  
tur pigra  
spectum,  
huius loc  
Deo illan  
li; illius

*Prov. 13.* Vult, & non vult piger. *id est*, vult finem, sed media ad finem necessaria non vult: vult enim vitam spirituales, quàm & proficetur; sed laborem illius subire ac difficultates tentationum superare non vult. Vnde etiam voluntas huiusmodi, aliàs dicitur velleitas *vel item* inefficax, pigra, negligens, tepida ac remissa voluntas. Completa autem voluntas est, quâ homo sollicitè, diligenter, studiosè, ac efficaciter se habet in rem apprehensam, ut sibi possibilem. *Exempli gratia.* Vult vitam spirituales, quam quidem apprehendit ac intelligit arduam & difficilem, puta respectu mediocriorum; verumtamen suffragante auxilio Dei in quo confidit, iudicat illam sibi esse possibilem. *Vnde quoque* præsens voluntas dicitur intensa, studiosa & efficax. Porro præsens voluntas, *alia* est sicca & arida: *alia* feruida & inflammata.

Voluntas completa, illa dicitur sicca & arida, quæ suavitatē cælesti, seu gratiâ sensibili, diuinitus non humectatur, ac perungitur; & ideò quidquid boni agit, grauiorem experitur difficultatē in superando torpore, quàm in sustinendo actionis labore. *Licet autem* eadem voluntas sicca & arida, aliquando dicatur pigra, remissa ac tepida, sed ob alium respectum, quàm incompleta: quia voluntati huius loci, ariditas ac torpor venit à naturâ, Deo illam non præueniente gratiâ suâ sensibili; illius verò, inest ex vitio negligentiz, & pro-



propriâ incuriâ. *Vel* quia illius voluntatis proprium est, res diuinas parum curare, & modicam, vel quasi nullam de propria salute spirituali sollicitudinem gerere: huius autem studium est, tepiditatem suam detestari, eamque coram Deo aperire, ac dolenter & humiliter inculcare, orationi sollicitè ac perseueranter insistere, memoriam quoque & intellectû persæpe in Deum erigere, ac (breuibus loquendo) omni conatu & diligentia res diuinas ac propriæ salutis inquirere.

Voluntas feruens est illa, quæ cum multa facilitate, imò & cum multa suauitate facit bonum, & fugit malum; cunctaque aduersa, propter imitationem Christi, lætanter suffert. Vnde quoque in hoc vel maximè differt voluntas sicca & arida, à voluntate præsentis: quia illa ipsum non habet desiderium, viâ videlicet quauis arcta & ardua currendi post Dominû nisi desiderium desiderij, quale illud est *Ps.* 118. Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas, in omni tempore. Et *Cant.* 1. Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum. Hæc autem, habet ipsum desiderium, & ipsum gaudium, vt liberè illud dicat *Psal.* 42. Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus. Et *Psal.* 118. In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs. Quæ autem voluntas maioris meriti sit? ipse Deus ponderator spirituum no-

uit.

uit. Verum voluntas sicca & arida, antequam perfecte vincat difficultatis tentationem; ad-  
monenda est ne de victoriâ & de peruatione  
ad finem quem intendit desperet, & conse-  
quenter studium vitæ internæ dimittat, ad ali-  
asque occupationes minus viles sese conuer-  
tat; diffidens nimirum Deo, quasi nolit eam  
introducere in terram promissionis, quæ est  
spiritualis vitæ perfectio. Voluntas etiam fer-  
uens, cautè ambulare debet, ne incidens in  
laqueum præsumptionis, ac nimix sibi ipsi  
fidentix & placentiæ, astutiâ diaboli despolie-  
tur omnibus donis spiritualibus.

Hinc dicendum venit, duplices esse spiri-  
tuales; alios secundum dici, alios secundum  
esse. Spirituales secundum dici, illi sunt, qui  
non habent voluntatem vitæ spiritualis, nisi  
incompletam seu inconstantem: unde, vitam  
quidem profitentur spiritualem, sed in gratiâ  
Dei quam aliquando accipiunt, diu non per-  
manent: *nam* quia facili tempore malæ occa-  
sionis, ac alicuius tentationis mortaliter pec-  
cant: *nam* quia efficaciora negligunt exerci-  
tia spiritualia, magisque adhuc illis ea quæ  
carnis ac mundi sunt capiunt, quàm quæ sunt  
spiritus; ac prohi dolor, illa sectantur, illa pro-  
bant, illa ambiunt, illa eligunt, illa meditan-  
tur, illa concupiscunt, quæ prius per ingres-  
sum religionis, ac solemnem professionem li-  
berè abnegauerunt, donec infelices in chari-  
tate Dei finaliter deficiant.

Spi-

Spirituales verò secundum esse, illi sunt, qui completam habentes voluntatem, vitam profitentur spiritualem, & in gratiâ Dei iustificante ac sanctificante, continuum faciunt profectum; necnon inspirationibus & instinctibus diuinis fideliter obediunt, ac secundum illos vitam & mores diligenter componunt. *Vnde est*, quòd sicut nullus veraciter dici potest miles aut mercator, seu militem aut mercatoriam ducere vitam, nisi is qui completa ac stabili voluntate, alijs omnibus postpositis curis, suum munus impeditiuis; totum se aut militari disciplinæ tradit, aut professioni negotiatoriæ dedicat: ita quoque nullus potest spiritualis meritò vocari, *Vel alias* nullus spiritualem agere vitam dici mereatur, nisi qui plenâ ac integrâ voluntate, spreto omnibus occupationibus temporalibus, *Et potè* huic vitæ contrarijs, nociuis, & indeferuentibus, totum se studijs spiritualibus tradit ac deuouet.

Secundum vitæ spiritualis requisitum est, ipsa nimirum scientia, eorum quæ sunt de ratione eiusdem spiritualis vitæ: nam vt ait *S. Chrysostomus*. Præcedit scientia virtutis cultum: quia nemo potest fideliter appetere, quod ignorat, & malum nisi cognitum sit, non timetur. Et *S. Bern. lib. med.* Scientia parit cognitionem amoris, amor frequentiam, frequentia familiaritatem, familiaritas fiduciam, fiducia facilem impetrationem. Verùm hanc

scien-

scientiam  
trâ paginâ  
tant enim q  
um, & pro  
sunt excusa  
hæc verba  
qui ignorat  
ignorans p  
disceret, n  
sci non pot  
operam no  
Hinc no  
tiâ eorum  
non est sile  
magistris s  
quàm ea,  
Cor 8.) s  
tiz. Vnde  
mo, qui m  
deficiens  
quàm qui  
altissimi. E  
bono. Pleriq  
Dei gloriâ  
dum de ips  
peccata em  
maioris cu  
quam quo  
sciat. Neco  
ua transire  
16. 23. Mo

cientiam, doctrinam, ac sapientiam ( teste sacrâ paginâ *Prov. 11.* ) stulti despiciunt, putant enim quod ignorantia suâ à cultu virtutum, & profectu spirituali, ad quem vocati sunt excusabuntur, quos audire cuperem in hæc verba *S. August.* dicentem. Non omnis, qui ignorat, immunis est à pœnâ. Ille enim ignorans potest excusari à pœnâ, qui, quod disceret, non inuenerit: illis autem hoc ignosci non poterit, qui habentes à quo discerent, operam non dederunt.

Hinc nota, quòd in sola intellectuali scientiâ eorum quæ ad vitam spiritualem spectant, non est sistendum: quia huiusmodi scientia à magistris spiritualibus minimè probatur, tantquam ea, quæ inflat, (*S. Paulo docente 1. Cor. 8.*) sicut & cæteræ intellectuales scientiæ. Vnde *Ecc. 19.* sic dicitur. Melior est homo, qui minuitur sapientia (*intellectualis*) & deficiens sensu, in timore Dei (*radicatur*) quàm qui abundat sensu, & transgreditur legem altissimi. Et *S. Isid.* de illa sic ait *lib. 3. de sum. bono.* Plerique accepta scientia literarum, non ad Dei gloriam sed ad suam laudem vtuntur, dum de ipsa extolluntur: & ibi peccant, ubi peccata emendare debuerunt. *Idem lib. 2.* Ad maioris culpæ cumulum pertinet, scire quentquam quod sequi debeat; & sequi nolle, quod sciat. Necesse itaque est de scientia intellectuali transire in practicam, de quâ *S. Gregor. lib. 23. Moral.* Vera scientia afficit non extollit,

lit, nec superbientes quos impleuerit, sed lamentantes facit: quā quisque cūm repletus fuerit, priori loco se scire appetit; & iam suis conscius, tantō per illam robustius sapit, quanto se infirmum in illa veriū recognoscit. *Idem.* Sapientia illa clara est, non quæ in verbis volit, sed quæ virtutibus conitat. Et *S. Aug.* Sic docet me, vt agam; non vt tantum modo sciam quid agere debeam. Sicut enim dictum est de Domino, quod non nouerat peccatum: & intelligitur quod non fecerat: Sic & iustitiam ille verē dicendus est nōsse, qui facit. Et *S. Bern.* super Cant. *Serm.* 36. Sunt qui scire volunt, eo fine tantum, vt sciant, & turpis curiositas est: & sunt, qui scire volunt, eo fine tantum, vt scientiam suam vendant (*Verbi gratia*, pro peccunia, pro honoribus) & turpis quæstus est: & sunt qui scire volunt, vt ardentius ædificent, & charitas est: & sunt qui scire volunt, vt ædificentur; & prudentia est. *Idem, eodem serm. super illud 1. Cor. 8.* Si quis existimat se scire. Vides (*inquit*) quod non probat multum scientes, si modum sciendi nesciuerunt. Vides quomodo fructum & utilitatem scientiæ in modo constituit? Quid ergo dicit modum sciendi, nisi vt scias, quo ordine, quo studio, quo fine vnumquodque scire oporteat. Quo ordine? vt illud prius quod maturius mouet ad salutē. Quo studio? vt illud ardentius, quod vehementius ad amorem. Quo fine? vt non ad in-

anem

anem glori  
alorum sal  
Tertium  
pfa executi  
scientia hab  
patis (sicut i  
um esse vid  
fectum non  
o admoner  
& non audie  
os. Et à S. L  
es legis iu  
is iustificab  
an. 13. Si  
a. Verūm,  
um, ita eti  
es, seu diu  
ula præsen  
em distinct  
unda verō p  
erfectorum  
D I S  
De p  
A R  
De incipien  
Rimi statu  
plerumque  
ri solent: q  
possunt sp  
pud Sacros

anem gloriam & ostentationem, sed ad tuam & aliorum salutem.

Tertium vitæ spiritualis requisitum, est ipsa executio, quorum videlicet voluntas ac scientia habetur. Species enim turpis est vanitatis (sicut iam Patrum sententijs demonstratum esse vidimus) desiderata ac cognita ad effectum non deducere. *Vnde quoque à S. Iacobo admonemur cap. 1.* Estote factores verbi, non auditores tantum, fallentes vosmetipsos. Et à S. Paulo *Rom. 2.* Non enim auditores legis iusti sunt apud Deum, sed factores legis iustificabuntur. Tandem & ab ipsa Veritate *1. Ian. 13.* Si hæc scitis, beati eritis, si feceritis. Verum, sicut diuersi sunt status spiritualium, ita etiam diuersæ sunt eorum executiones, seu diuersa studia ac officia: quorum singula præsens tractatus declarat, in *prima* quidem distinctione officia incipientium, in *secunda* verò proficientium, in *tertia* tandem perfectorum.

## DISTINCTIO I.

*De primo statu spiritualium.*

### ARTICVLVS I.

*De incipientibus, animalibus, & pusillis.*

Primi status spirituales; id est, incipientes, plerumque à Sanctis Patribus animales vocari solent: quamuis non omnes animales possunt spirituales: nam animalis homo, iuxta Sacros scriptores sumitur tripliciter.

Ii

*Primo,*



*Primo*, pro eo qui anima & corpore constat, quique vivit, crescit, nutritur, ac cibo eget, ut animalia. Vnde 1. Cor. 15. Factus est primus homo Adam in animam viventem, novissimus Adam in spiritum vivificantem: sed non prius quod spiritale est, sed quod animale, deinde spiritale. *Secundo*, animalis, significat eum qui animæ suæ, seu naturæ duntaxat sequitur ductum, quod fit duobus modis. *Altero*, dum videlicet, propriæ, sensualitatis, carnis, ac cupiditatis, desideria perficit, iuxta illud in epistola Catholica Iudæ. Vos autem charissimi memores estote verborum, quæ prædicta sunt ab Apostolis Domini nostri Iesu Christi, qui dicebant vobis, quoniam in novissimis temporibus venient illudores secundum desideria sua ambulantes in impietatibus: hi sunt qui segregant semetipsos, animales, spiritum non habentes. *Altero modo*, dum non nisi secundum animam sapiunt, aut secundum naturale rationis lumen de rebus iudicant, & spiritus doctrinam admittere nolunt; sed nec eam intelligere possunt, eò, quod sensum suum in terra defigunt, iuxta illud 1. Cor. 2. Animalis homo, non percipit ea, quæ sunt spiritus, stultitia enim est illi, & non potest intelligere. *Tertio* apud D. Bern. tract. de vita solitaria. Animalis significat, morali significatione, incipientem vitam spirituales. Cuius res ibidem rationem assignat, cum dicit. Animales sunt, qui per se nec ra-

tione

ione aguntur, nec trahuntur affectu, & ratione vel auctoritate permoti, vel doctrinâ admoniti, vel exemplo prouocati, bonum approbant & imitantur. Alia ratio S. Bonau. 6. 1. de prof. relig. cap. 4. talis est. Primum statum Religiosorum, scilicet incipientium, vocamus animale, quasi rudem, qui non iam percipit quæ sunt spiritûs Dei: & circa corporis compositionem adhuc maximè occupari necessarium habet, vt illud domet & intelliget ne rebellet spiritui, sicut prius, quando spiritui dominabatur. Alia adhuc ratio dari potest, quòd incipientes dicantur animales: quia illorum principale studium, superatis nimirum omnibus per pœnitentiam peccatis mortalibus, tota cordis efficacia, statim in primis motibus quibusuis resistere acquisitis vitijs ac animalibus concupiscentijs: & in externa conuersatione, totum ad cæcam & quodammodo animale tractare obedientiam.

Illa autem obedientia talis est, qua nouus leuita spiritualis, simpliciter obedire studet iunctori suo ac Antistiti Christi, ad instar illi, qui suo directori in omnibus obsecrans, onus videlicet quodcumque ab eo sibi impositum fuerit, portando; & eâ viâ, quam sibi demonstrauerit, incedendo; ac eo non tempore, quo sibi ipse concesserit, cibum orum ac requiem capiendo. Hanc obedientiam animale, Christus Dominus re-

quirit à suis discipulis dicens. *Matt. 11.* Tollite iugum meum ( *adinstar animalium* ) super vos. quia & ipse eandem coluit, in cuius persona Regius propheta ait *Psal. 27.* Ut iumentum factus sum apud te. *Veletiam animalis* ac cæca obedientia illa dicitur, quâ nouellus religiosus simpliciter ( *id est*, absque omni discursu & examinatione præceptionis obedit suo magistro: dum videlicet ad imperium eius vel brassicam modo inuerso plantat, *Vel* aquis arborem aridam destinatis horis rigat, *Vel* ingentem lapidem à loco suo dimouere contendit, donec præceptum reuocetur, *Vel* ligna de loco ad locum sæpè iterat vicibus transportat, *Vel* ardentes prunas nudis pedibus calcare vult: sicuti etiam ipse Abraham obediens voci Dei sui, Isaac filium suum vnigenitum immolare non recusauit.

Iterum, incipientes à sanctis Patribus vocantur pusilli. *Sed nota*, quod pusillus, *primo* significat paruulum seu puerum: *secundò* vilem, timidum, trilem, mente deiectum: *terciò* timoratum, humilem: *quarto*, modo gentium per pœnitentiam, ac incipientem vitam spirituales: quia nondum est talis animus potens, ad felicitatem nimirum & infelicitatem sustinendam, honorem & dedecus suffuturum, quapropter facillimè scandalizatur ac deficit: cuius gerens curam Dominus ait *Matt. 18.* Qui suscepit ( *id est*, confortauerit, docuerit, ac benignè corripuerit ) vnũ

par-

aruum talem in nomine meo, me suscipit: id est, rem gratam ac obsequium mihi præstat) qui autem scandalizauerit vnum de pupillis istis ( & ipse, malo exemplo, doctrinâ reuersâ, conuiuentia damnosâ, commiseratione iniquâ, mortificatione immoderatâ, c.) qui in me credunt; expedit ei, vt suspensatur mola agnaria in collo eius, & demergatur in profundum maris.

## ARTICVLVS II.

## De triplici studio ac officio incipientium.

Primum officium ac studium vitam spirituales incipientium est, vt ante omnia exemplo Christi Domini ac Magistri sui cælestis, in Iordane à Ioanne baptismum recipiat, & Spiritum sanctum in specie columbæ electus dono obtineant: quod quidem faciat, cum quando in fluuio iudicii ( sic enim Iordanis interpretatur ) lachrymarum scilicet contritionis ac poenitentiae, de illuue ac ardibus peccatorum suorum, per gratiâ ( Ioannes enim gratiam seu gratiosum significat )ustificantem abluuntur & purgantur: cum quando per carentiam omnis felle iniquitatis ac perturbationis, & per continuum communionis gemitum, ac per conscientiae puritatem, intentionisque rectitudinem & simplicitatem (has enim columba habet proprietates) eundem Spiritum sanctum in se iugiter permanentem experiuntur.

Secundum officium ac studium incipientiū est, ut agi se fiant impulsibus Spiritus sancti in desertum solitudinis, tam videlicet corporalis, quàm spiritualis, ad ieiunandum cum Christo, non solum corporaliter, verum etiam & spiritualiter. Ad hanc solitudinem mentis & corporis, anima incipiens vitam spiritualem, his verbis caritatis inuitatur *Ps.* 44. Audi filio, & vide, & inclina aurem tuam, & obliuiscere populum tuum, & domum Patris tui; & concupiscet rex speciem tuam. *Vnde S. Greg.* Prodest (*inquit*) solitudo corporis, si solitudo est mentis. Quid prodest solitudo corporis, si defuerit solitudo cordis? Qui enim corpore remotus viuit, sed tumultibus conuersationis humanæ, terrenorum desideriorum cogitatione sese inserit, non est in solitudine. Si verò prematur aliquis corporaliter popularibus turbis, & tamen nullos sæcularium tumultus in corde patiat, non est in vrbe. Et *S. Bern.* Solus es, si non communia cogites, si non affectes præsentia, si despicias quod multi suspiciunt, si fastidias quod omnes desiderant, si iurgia deuites, si damna non sentias, si non recordaris iniuriarum: alioquin, nec si solus corpore es, solus es. *Idem.* Moriens vix vnquam aliquis à cella in infernum descendit: quia vix vnquam nisi cælo prædestinatus in ea vsque ad mortem persistit. *hac ille.* Persistit puta, non solum ad cauendum malum culpæ, quod intelligitur per ieiunium spirituale: ve-

um etiam ad faciendum bonum, & est, lectio  
librorum spiritualium, meditatio fidei myste-  
riorum, oratio Dei, & auscultatio diuinarum  
inspiracionum, quas promissit Dominus soli-  
tarijs. *Osea 2.* Ducam eam in solitudinem, &  
loquar ad cor eius. His intentus fuit inspira-  
cionibus diuinis, qui dicebat *Ps. 84.* Audiam  
quid loquatur in me Dominus Deus.

Tertium studium incipientium est, vt diui-  
nis intenti, contra varias tentaciones fortiter  
resistunt, & eas cum cælesti auxilio legitimè  
finaliter expugnent, & per victoriã omnes  
transcendant: & hoc ad exemplum & imita-  
tionem Christi Domini, qui etiam propter  
nos, informationemque nostram, multiplici-  
ter tentari & hostem debellare voluit, sicuti  
patet *Mat. 4.* Ductus est Iesus in desertum  
à spiritu, vt tentaretur à Diabolo. Et *Hebr. 4.*  
Non enim habemus Pontificem, qui non pos-  
sit compati infirmitatibus nostris, tentatum  
autem per omnia, pro similitudine absq; pec-  
cato. Quare quilibet asceta à principio suæ  
conuersionis, optimã à Spiritu sancto huius-  
modi exhortatione, ad pugnandum contra  
quamlibet tentationem præmonetur & ar-  
matur. *Ecd. 2.* Fili accedens ad seruitutem  
Dei, sta in iusticia & timore, & præpara ani-  
mam tuam ad tentationem, deprime cor tuum  
& susline. Hinc puta certissimum esse signum,  
illum videlicet ascetam fædus æternum iniisse  
cum Christo, & Lucipero omnino rebelasse.



qui tentatur & oppugnatur ab eius exercitu infernali: illum verò è contra ex parte diaboli esse, vel fieri, qui aliquas non experitur tentationes, quod comprobatur *D. Greg.* illà sententià. Eos pulsare hostis negligit, quos quieto iure se possidere sentit. *Vel item.* Eos definit diabolus tentare, quos quieto iure se nouit posse possidere. Similiter *D. Aug.* Non est maior tentatio, quàm nullà tentatione pulsari.

## DISTINCTIO II.

*De secundo statu spiritualium.*

### ARTICVLVS I.

*De proficientibus, quatenus rationales dicuntur.*

**P**roficientes à sanctis Patribus rationales vocantur: *sum* quia ob scientiam diuinorum ac noticiam practicam, quam habent spiritualis vitæ, omnem suspectam, incertam, ac falsam doctrinam semper animaduertunt & fugiunt: *sum* quia nullà prosperitate & aduersitate ad malum flectuntur: *sum* quia nullum ex aliorum malis exemplis scandalum accipiunt: *sum* quia per se sufficientes sunt (gratià diuinà suffulti ac roborati) ad perficiendas & consummandas virtutum semitas, quamuis aliàs proborum instructione, correptione, & exemplo careant: *sum denique*, quia tam sanà doctrinà & charitatiuà correptione, quàm bono exemplo alios informare,

ac dirigere in vita spirituali idonei ac sufficientes habentur.

Proficientes itaque huiusmodi in vita spirituali, utpotè professi religiosi, (nam quousque novitiatum aliquis agit, non censetur esse proficiens, etiamsi aliquando professos mortificatione ac virtute superare videatur; donec plenè omnem occasionem retrò aspiciendi per vota solemnia effugiat) sunt tri-  
 licis differentiarum, iuxta D. Bonau. *lib. 1. de prof. relig. cap. 3. Primi sunt*, qui nimirum adiungunt ardua & austeriora studia sanctitatis, ac non nisi leuia exercitia assumunt, & laxam vitam servant, quo ad corporis commoda, quantum licet saluam salute: quibus etiam sufficit, quòd tantummodò caueant à peccatis mortalibus: & huiusmodi religiosi satis propitius sunt ad lapsum peccati: quia sicut dicitur. *Greg.* Illi soli in illicita non cadunt, qui se-  
 tiam à licitis restringunt. Arcta est via, quæ ducit ad vitam, & alta: & qui incautè & minus trepidè per eam incedit, citò pedem in ræpitiū ponit. Solent tamen ut religiosi videantur, aliquando sibiipsis magnam vim facere, & diligentiam habere in exterioribus obseruantijs & traditionibus humanis, & honestatibus forinsecis, inclinationibus, & huiusmodi, quibus specimen religiositatis exteriorius repræsentent. *Alteri sunt*, qui præterea iuram vitam in corporali exercitatione servant, affligentes corpora sua ieiunijs, vigilijs,

& alijs laboribus corporalibus : & putant, hoc summum in religionis obseruantia esse, interioris dulcedinis ignari : de veris autem virtutū studijs, quæ in spiritu & mente sunt, parum curant. Vnde etiam huiusmodi ascetæ sunt in se sicci & aridi, & alijs in iudicando seueri esse solent.

*Tertij proficientes illi sunt*, qui seipsos per studium asceticæ meditationis, sacre lectionis, & deuotæ orationis, continuè magis ac magis cognoscere student; vitia quoque, puta luxuriæ, gulæ, avaritiæ, iræ, superbiæ, inuidiæ, & acediæ expugnare ac superare conantur; hisque vitijs contrarias virtutes, vtpotè castitatem, sobrietatem, largitatem seu paupertatem, humilitatem, patientiam & charitatem Dei ac proximi cordi imprimere satagunt. Ad huiusmodi profectum inuitamur à Christo Domino nostro, sic dicente *Matt. 16.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me. *quasi dicat.* Si quis (vir nimirum aut mulier, diues aut pauper, doctus aut indoctus, nobilis aut ignobilis, Dominus aut seruus) vult post me venire (*id est*, voluntariè ac liberè appetit meus esse discipulus) abneget semetipsum (*id est*, non tantum sua & suos, vtpotè, bona quæ possidet temporalia, aut quæ possidere potest; ac parentes ipsos, fratres, sorores, amicos, & omnes alios, quos intimè diligit, perfectio seu sancto odio habeat; verum etiam & semetipsum,

sum, *id est*, corpus suum seu sensualitatem, proprium iudicium, proprium amorem ac propriam voluntatem, tanquam suos maximos inimicos mortificet, horreat, & fugiat) tollat crucem suam (*hoc est*, æquo animo ferat quævis aduersa & mala, per totam suam vitam, non solum liberè assumpta, verum etiam ubi ab alijs illata, & hoc propter mei amorem & imitationem) & sequatur me (*id est*, doctrinam meam meditetur, mores meos ac virtutes imiterur, & actibus mentis sursum eleuatis, post me in cælum ascendere non cesset. soli etenim virtuosi ad contemplationis gratiam proficiunt (vt ait D. Bonau. loco citato) qui pro remuneratione studij spiritualis, vñtionem sancti Spiritus intus percipiunt, vt illuminati, cælestia secreta videant, quæ alijs reclusa sunt. Hinc igitur patet, triplex esse officium ac studium proficientium: quorum est *primum*, cognitionem videlicet sui acquirendi; *alterum*, vitia mortificandi; & *tertium*, studio virtutum insistendi.

## ARTICVLVS II.

De primo studio ac officio proficientium,  
vt potè, de sui cognitione.

**P**rimum officium ac munus cuiuslibet ascetæ proficientis non aliud est, quàm vt sui ipsius cognitionem acquirat, seu vt seipsū cognoscat. Habet autem asceta cognitionem sui ipsius, quando cognoscit naturam suam,

qualis nimirum fuit vel fuisset in statu innocentie, seu originalis iustitie; qualis modo est in statu per peccatum collapsio: & qualis deinde est in statu per gratiam reformato. *Primo itaque dicendum est*, quod homo secundum animam ac eius potentias, in statu innocentie creatus est ad imaginem & similitudinem Dei, ut intenderet in eum, & conformaretur ei, cuius est imago, per imitationem. *Vnde*, sicut Deus, est vnus & trinus; ita anima cum sit vna, habet tres potentias quibus capax est Dei, scilicet intellectum, memoriam, & voluntatem. *Intellectus* quidem datus est homini, ut per eum capiat Dei sapientiam, seu cognoscat Deum. *Memoria* vero ad hoc data est ei, ut per illam capiat Dei potentiam, seu eternitatis illius virtutem apprehendat: *id est*, ita potenter intendat illius maiestati seu presentie, ut in eternum nunquam ab illa separari possit: *Voluntas* quoque data est illi, ut per eam capiat Dei bonitatem, seu ut per illius affectionis actiuitatem, perueniat ad amoris ac bonitatis diuinæ fruitionem. *Vel item* intellectus datus est homini, ut nihil inquirerat, cogitet, & contempletur nisi Deum: *Memoria* data est homini, ut in nullo quiesceret, nisi in Deo: *Voluntas* data est homini, ut nulli subdat se nisi Deo, non tamen coactè, sed spontè, ut hoc possit ei ad meritum reputari; & cum peccare posset, non peccet, ut ex hoc laudabilis ac premio dignus apud Deum



eret; vel si spontè peccaret, esset dignus  
 onfusione ac æterno supplicio. *Vel quoque,*  
 cut Deus est omnipotens, omnisapiens, om-  
 ibonus, ita hominem fecit ad imaginem &  
 imilitudinem suam rationalem, concupiscibi-  
 ilem & irascibilem, ut nimirum ex tota vi ra-  
 onali diligeret se prudenter ac sapienter; &  
 x tota vi concupiscibili, diligeret se dulciter  
 c suaviter; & ex tota vi irascibili, diligeret  
 e potenter, *id est* fortiter, firmiter ac perse-  
 eranter. *Vel denique,* ut se tanquam poten-  
 em timeret, tanquam sapientem imitaretur,  
 anquam bonum diligeret. *Vel tandem* ut sibi  
 niretur secundum tres has vires, fide videli-  
 et, spe, & charitate, per quod capax fieret  
 ummæ beatitudinis, quæ consistit quantum  
 b animam in clara visione, secunda retentione, &  
 onsummata fruitione; & quantum ad cor-  
 us, in claritate, agilitate, subtilitate, & im-  
 assibilitate. *Vel insuper,* adhuc data est ho-  
 mini *vis rationalis*, ut per eam, in quantum  
 espicit inferiùs, verum & bonum creatum à  
 illo & malo discernat; in quantum superiùs  
 atuetur, summum verum ac summum bonum  
 ognoscere valeat. *Vis concupiscibilis*, in quan-  
 um est inferioris ac sensitiui appetitus, data  
 st homini cum suis affectionibus, ut non nisi  
 oderatè, prudenter ac rationabiliter appe-  
 eret naturæ suæ corporalis bonum seu con-  
 eniens; ac detestaretur malum seu discon-  
 eniens; in quantum verò *vis concupiscibilis*



est appetitus superioris ac volitivus, data est homini cum suis affectibus, ut nihil aliud appeteret, quam summum bonum, & nihil aliud detestaretur quam summum malum, *Et est* peccatum. Vis irascibilis inferior cum affectionum suarum motibus, ad hoc data est homini, ut per eam fortiter ac viriliter secundum regulas prudentiæ, malo naturæ suæ corporalis indignaretur; & bono adhereret: in quantum autem vis irascibilis cum suis motibus est de ordine superiori, ad hoc datur homini, ut per illam feruenter, viriliter, zeloze, ac fortiter inhaereret summo bono, & indignaretur summo malo.

Secundò, ad cognitionem sui ipsius spectat, nòsse, quòd in statu per peccatum collapsò, imago ac similitudo Dei in anima deformata est, per corruptionem videlicet, speciei, modi, & ordinis. *Species* quidem corrumpitur, *1479* quando inspiratio diuina contemnitur, *1479* quando gratia Dei sanctificans, quæ nimirum animam reddit speciosam, per peccatum ab eâ expellitur. *Modus* corrumpitur in anima, quando ratio ipsa ( quæ est norma ac regula voluntatis, modum operandi ostendens ei ) per peccatum deprauata, iudicat verum falsum, & bonum malum; & vice versa, dicit falsum verum, & malum bonum: *Vel* quando voluntas spretis diuinis præceptis, quibus illi præscribitur modus operandi, utitur fruendis, & *spicitur* utendis, *Ordo* in anima corrumpitur

quand

quando superior eius portio famulatur inferiori, & inferior dominatur superiori; quamvis enim subiectus fuit Deo spiritus, & præceptis eius obediens, tamdiu etiam illius imperio subijciebantur omnes vires inferiores cum suis motibus; sed rebellante spiritu Deo, spiritui etiam corpus (*id est*, sensualitas) reellauit; imò quoque eum vulnerauit, captiuit, excruciat, & omnibus bonis spiritualibus spoliavit.

Tertiò, ad cognitionem sui, in statu videtur per gratiam Dei iustificantem reparato, ecesse est nolle carnem concupiscere, seu punare aduersus spiritum, & spiritum aduersus carnem; quod ipsum, in pœnam peccati originalis ordinatum est; & in profectum spirituale iustificatis, per diuinam providentiã, & illorum prudentiam, cedere solet: *necnon* discernere habitus prauos, & probos, aut a-tias, & gritudines & virtutes; affectiones quoque passionum, & ipsas actiones, utpote naturales, vitiosas, honestas, & meritorias, tam videlicet superiorum quam inferiorum, ac deinde tam apprehensuarum, quam appetitarum virium: *tandem* ad cognitionem sui spectat, cognoscere se esse miserum, vilem, inutilem, insipientem & peccatorem; ac nihilominus certum esse (videlicet certitudine morali seu probabili) de permanente in se gratia & charitate Dei: *insuper* scire oportet hominem, quid viribus naturæ, & quid, aug- quantum cum gratia Dei operari potest.

Quam autem nimis sit infelix status hominum seipsum ignorantium; & vice versa, quam valde fortunatus, seipsum cognoscentium; ipsum multiplex malum ignorationem sui concomitans, & bonum sui ipsius cognitionem consequens demonstrat. Est autem *primum* malum sui ipsius ignorantia concomitans, ipsa videlicet insipientia, ac inde multorum contractio errorum in via spirituali, gubernationeque sui & aliorum. Vnde *Psal.* 48. Homo cum in honore esset, non intellexit, (*id est*, seipsum non cognovit, & ideo) comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis. Et Richardus *de contemplatione*. Nihil (*inquit*) recte æstimat is, qui seipsum ignorat. Et Xenophon *in lib. de factis & dictis Socratis*, sic ait. Homines propter cognitionem sui, possunt esse authores multorum bonorum sibi & alijs: contra verò, multorum malorum, ob sui ignorantiam: huiusmodi enim neque ad regimen sui, neque ad familiæ, aut reipublicæ gubernationem sunt idonei. *Secundum* malum quod sequitur ignorationem sui, est superbia. Vnde S. Chrysost. *hom.* 32. *in Acta Apost.* querit dicens. Et quis ignorat se suamque naturam, ex cuius ignoratione superbiam oriri certum est? *Respondetque sibi*: Multi, & fortassis omnes, paucissimis exceptis. *Idem*. Vnde est superbia? ex eo (*inquit*) quod non spectamus, quæ nostra sunt. *Hinc inferre licet*, Quod si ignorantia sui, est

origo

Igo superbiz: Igitur etiam omnium pecca-  
 rum origo est: quia superbia, initium, ca-  
 uis, & radix omnis iniquitatis esse perhibe-  
 tur. *Tertium* malum quod inuenit seiplos  
 ignorantes, est expulsio illorum de domo Dei,  
 projectio à facie diuina, vt eant secundum  
 desideria cordis sui, post suas adinventiones;  
 quod ipsum indicant verba illa, asperæ incre-  
 tionis ab irato sponso cælesti, ad animam,  
 spiritualem videlicet disciplinam profitentē,  
 studium seipsam cognoscendi negligentem,  
 soluta. *Cant. 1.* Si ignoras te ô pulcherri-  
 ma inter mulieres; egredere, & abi post ve-  
 stigia gregum tuorum, & pasce hædos tuos,  
 quasi dicat. Siquidē ignorās te plenē, negligis  
 euenire ad cognitionem tui ipsius ô formosa  
 prima, formata nimirum ac ornata præ alijs  
 primabus gratiā vocationis & iustificationis  
 eæ; egredere, & abi à facie mea, *id est*, à  
 protectione, gubernatione, & amicitia mea.  
 Et, egredere de statu spiritualium, ad statum  
 carnalium; de consolationibus spiritualibus,  
 ad secularia desideria; de interna quiete, ad  
 mundi inquietudinem; de filiali confidentiā,  
 ad inimicam saluti desperationem; de familia  
 cælesti, ad consortium mundanorum, de vita  
 ad mortem. Et abi post vestigia gregum tuo-  
 rum, *id est*, sequere turbulentorum ac inor-  
 dinatorum rationis tuæ inferioris discursuum  
 multitudinem, ac sententiarum decretorum-  
 que peruerforum iudicij tui proprii tumultum.

tum. Et pascere hædos tuos, *id est*, morem geras, satisfacias, obedias ac seruias tuis effrenatis passionibus, & bestialibus cupiditatibus.

Bonum autem quod consequitur sui ipsius cognitionem, est practica cognitio Dei ac mysteriorum eius. Vnde Hugo *Victor. in inst. monast. lib. 3. de anima cap. 6.* inquit. Frustræ cordis oculum erigit ad videndum Deum, qui nondum idoneus est ad videndum semetipsum: prius enim est, ut visibilia spiritus tui cognoscas, quàm possis esse idoneus ad cognoscendum invisibilia Dei: & si non potes cognoscere te, non præsumas apprehendere ea, quæ sunt supra te. Et S. Bern. *Serm. 6. in Cant.* Vt homo consideret Deum, prius seipsum consideret quid sit. Sanctus quoque Antonius Magnus *Epist. 6. ad suos monachos* de huius cognitionis necessitate scribens, sic ait. Quicumque cognouerit semetipsum, cognoscet dispensationem proprii conditoris. *Item.* Scio quod quicumque cognouerit semetipsum, agnosceat & Deum. Cui deinde subscribit D. Bernard. *serm. 36. in Cant.* dicens. Gradus ad notitiam Dei, est cognitio sui; & ex imagine suâ, quæ in te renouabitur, ipse videbitur. Huiusmodi cognitionem sui ac Dei, sancti Patres summo perè postulabant sibi cælitus dari. Vnde D. Aug. Deus nouerim me, nouerim te. Et S. Pater Franciscus. Domine quis ego sum, & quis tu es? Alterum bonum quod sequitur cognitionem sui, est humilitas, quæ censetur esse

De offi  
se mors  
arum virtu  
Quanto qui  
bi displicet  
ercipit, ra  
lle cognosc  
ratu ait. H  
na sui cogn  
Aug. C  
am celsitu  
a humilitat  
A  
De altero o  
dium inte  
tionales  
se  
D  
Icendu  
Propri  
ficat peccat  
candi consu  
habituale  
non deletur  
proprie sum  
uam, tam i  
manentem  
Dei iustific  
aliquid op  
vritum, fig  
um quam  
Et opposit



De officio primo proficientium. 763

Te mors omnis vitij, & fundamentum cun-  
arum virtutū. Vnde S. Greg. lib. 32. *Moral.*  
quandò quisque minùs se videt, tantò minùs  
ei displicet; & quanto maioris gratiæ lumen  
percipit, tantò ampliùs reprehensibilem se  
se cognoscit. Et S. Bern. *de gradibus humi-*  
*tatu* ait. Humilitas, est virtus, quā veracissi-  
a sui cognitione sibiip̃s quilibet vilescit. Et  
*Aug.* Cogitas magnam construere fabri-  
am celsitudinis: de fundamento priùs cogi-  
a humilitatis.

ARTICVLVS III.

De altero officio proficientium, quod est stu-  
dium internæ mortificationis, quo vitia ra-  
tionalis animæ debellantur, & fontes  
seu causæ eorum tolluntur.

Dicendum est primò, quòd vitium minùs  
proprie acceptum, *aliquando* ipsum signi-  
ficat peccatum actuale: *aliquando* ipsam pec-  
candi consuetudinem inueteratam: *aliquando*  
habituale peccatum, contritione videlicet  
non deletum. Ast vitium huius loci, vt pote,  
proprie sumptum, denotat affectionem pra-  
uam, tam innatam quam acquisitam & per-  
manentem in anima ( quamvis per gratiam  
Dei iustificantem sanctificatā ) eandemque ad  
aliquod opus peccati inclinantem: *Sed item,*  
vitium, significat habitum prauum, tam nati-  
uum quam acquisitum, habitui virtutis dire-  
ctè oppositum; *Vnde est,* quod ex eodem sub-  
iecto,



iecto, *id est*, ex eadem anima, alter alterum suis actibus expellere debet.

Dicendum secundò, quòd eadem sunt causæ seu scaturigines ac fontes vitiorum, quæ & peccatorum; quia ut ait *S. Bern.* Vitium quodcumque, est priuatio virtutis, & origo peccati. Sunt autem huiusmodi causæ (*puta*, secundariæ: nam causa primaria vitiorum, vnica est, utpotè peccatum originale) *alia* externæ, *alia* internæ. Causæ externæ tres habentur: *prima est*, obiectum quodlibet bonorum mundanorum, sollicitans animam ad sui amorem inordinatum: *altera est*, obiectum quodlibet malorum temporalium, sollicitans animam ad immoderatum sui timorem: *tertia est*, tentatio quæuis inductiua, siue à diabolo, siue ab homine malo procedens: verum hoc loco res nobis non est, de his externis causis ac fontibus vitiorum, nisi de sequentibus. Causæ internæ quatuor sunt, utpotè indomita sensualitas, propria voluntas, proprium iudicium, & amor sui immoderatus.

*Sensualitas*, idem est, quod appetitus inferior, qui lumen seu apprehensionem ac cognitionem rectæ rationis refugiens, ipsam sensuum corporalium notitiam sequitur, & est homini communis cum bestiis, estq; principium seu causa illius passionum. Alias eadem sensualitas à sanctis Patribus vocari solet Cupiditas, concupiscentia, corpus, exterior homo, vetus homo, fomes peccati, caro, ani-

imalitas, anima sine adiuncto, ratio inferior, &c. Sciendum autem est, quod sancti Patres non conquiuntur contra presentem consuetudinem inquantum est substantia à Deo creata, nisi inquantum est disposita ad praeueniendum usum rationis circa obiecta illicita, contradicendum recto eius iudicio, quod habet ex peccato originali, iuxta quod illud & Galat. 5. Caro concupiscit aduersus spiritum. *Propria* voluntas idem est, quod singularis, prauus, ac inordinatus intellectualis appetitus, qui in eo quod vult vel appetit, non est conformis voluntati diuinæ, aut superiorum, aut quoque virorum proborum; sed omnino dissimilis.

*Proprium* iudicium, idem etiam est, quod singularis ac prauus intellectus, qui nimirum nec Dei, nec Ecclesiæ, nec superiorum, nec denique proborum ac prudentium virorum iudicio conformis est; sed ab illorum sensu ac sententia tenaciter dissentiens: quod quidem venit illi *vel* ex defectu practici luminis, seu practicæ cognitionis veritatum diuinarum, *vel* ex imperio deprauatæ voluntatis: nam sicut intellectus persæpè deprauat voluntatē, dum ipse prauus est; ita quoque voluntas peruertit intellectum, ac eius iudicium, dum etiam ipsa peruersa est. Prauus autem intellectus censetur esse, dum prauum seu falsum lumen, vel saltem, solum naturale loco supernaturalis præfert voluntati vltimum finem

appet-

appetenti, ac bonum operari cupienti; ut sic  
 decepta, eligat malum pro bono, & refugiat  
 bonum pro malo; vel, ut fruendis utatur, &  
 utendis fruatur: hoc autem lumen prauum,  
 seu errorem practicum (vel alias, ignorantiam  
 rerum spiritualium) intellectus habet, vel ex  
 naturam suam, vel etiam ex mala ac peruersa a-  
 liorum instructione; quod tamen superare po-  
 test auxilio Dei sibi assistente, aut propria in-  
 dustria & inquisitione, aut studio orationis,  
 aut certe aliorum proborum sanam doctrinam &  
 correctionem humiliter susceptam. Peruersa  
 quoque voluntas intellectum pervertens illa  
 est, quae a sua primaria regula (id est, a diuina  
 voluntate) auersa, & ad bona commutabilia  
 seu transitoria conuersa, non solum seipsam  
 distorquet; verum etiam intellectum ac ratio-  
 nis iudicium suo imperio sic deordinat, ut re-  
 ctæ fidei diuinoque dictamine euerso, eius  
 loco prauum dictamen homini substituat;  
 quo, summa bona infimis, caelestia terrenis,  
 Deum sibi ipsi, ac æternam gloriam proprijs  
 commodis postponat & subijciat: quod ipsum,  
 etiam in ipsis viris doctissimis usu venire cer-  
 nimus, quorum doctrinae ac scientiae splendor,  
 densam tetricarum mundanarum amoris ca-  
 liginem, peruadere nequit: Unde, quamuis  
 videantur sibi sapientes; in quotidianis tamen  
 vitae suae actionibus pessimè ratiocinantur,  
 pessimè sapiunt, ac innumeros & apertos er-  
 rores admittunt.

Dicen-

Dicendum tertio, quod asceta, qui proficere ac Christum imitari cupit, necesse habet, sit expeditus à compedibus vitiorum, perium animæ suæ, seu per abnegationem suam, *ad est*, per mortificationem suæ sensualitatis, propriæ voluntatis, & proprii iudicii, iuxta illud *Mate. 16.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum. *Sensualitas* nostra simpliciter mortificari solet, externâ videlicet interna mortificatione, iuxta illud Apost. centis *Galar. 5.* Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs & concupiscentijs. Externâ quidem mortificatione sensualis mortificatur, dum corpus ac omnis sensus, religiosa compositione, ieiunijs, vigilijs, laboribus, cilicijs, disciplinis, humiliationibus, & his similibus castigatur, & in plenam virtutem spiritui redigitur: his etiam adnumeratur mortificatio linguæ, quæ custodiâ mentis perficitur, vel ( si tempus & necessitas loquendi ) veridicâ & prudenti locutione. *Internâ* verò mortificatione, dum appetitus inferior, qui dicitur inferior, cum omnibus affectionibus ac passionibus aut arcetur, aut sursum erigitur. Arcetur autem appetitus sensibilis cum suis affectionibus, efficaci videlicet prohibitione, ac forti resistentiâ affectionum. Appetitus rationalis, hoc *puta* modo: dum appetitus inferior, immoderato amore desiderioque suo fertur in aliquod bonum temporale ( quale est vtile, delectabile & honestum: per

per honestum autem hoc loco non decorum intelligitur, quod à veris virtutibus exoritur, sed vana existimatio, mundanusque honor, aut in illo delectatur; tunc superior appetitus, statim post huiusmodi inordinatæ mortis, ab intellectu (cuius lumen sequitur) auertentiam, contra inferiorem, suo insurget odio, abominatione, & tristitia: *ac deinde* dum appetitus inferior, immoderatè odit, fugit, ac timet sibi contraria, aut dolet de malis sibi illatis; tunc superior è contra mouetur affectu amoris, gaudij, &c. complacens sibi in tolerantia aduersitatum huius mundi propter imitationem Christi. Sursùm autem erigitur ac eleuatur appetitus sensualis cum suis affectionibus, actibus videlicet appetitus rationalis, in quos & transformatur operariorum. *Exempli causa*, dum quis amore a desiderio sensibili tendit in creaturam sensibus gratam; *Vel*, dum iam quiescit in illa per delectationem sensitiuam; ac istinc consurgit amore, aut desiderio rationali in Creatorem, ut nimirum in ipso, suâ spirituali delectationi seu gaudio suauiter quiescat. *Vel*, dum qui tristari incipit sensibili ac mundana tristitia de malis sibi illatis, ac inde ( sese recolligens ) erigitur in tristitiam ac dolorem rationalem magis iam videlicet quantum ad appetitatum nem dolendo de culpis ac peccatis propriis quàm de suis malis, miserijs, ac pœnis; quæ peccata causa sunt omnium malorum, pœn

rum,



um, ac miseriarum. *Vel*, dum alicui motus displicentiz confurgit, contra defectus alienos, mox inde sumpta occasione, conuertit illū notum contra suos defectus, ac in Deum erigit, dicens intra seipsum corde compuncto. *Agis mihi displicent Domine Deus defectus mei, quàm alieni: quia mei mihi nocent non alieni, & tantummodo de meis coram te mihi reddenda est cira ratio, non autem de alienis: & sic reliquæ affectiones in hunc modum aut àrceri ac deprimi, aut sursum erigi ac leuari necesse habent.*

Propriæ voluntatis triplex est abnegatio: *Prima* dicitur necessitatis, quâ homo renuntiat suæ voluntati, inquantum illam propendere cognoscit ex natura sua vitiata in transgressionem præceptorum Dei, quæ de necessitate seruare debet, pro obtinenda salute æterna. *Secunda* abnegatio dicitur supererogationis, quâ asceta resignat suam voluntatem in voluntatem Dei, utpotè consultiuam, ad omnes actus supererogationis; & in voluntatem sui superioris, ad omnes actus indifferentes, ita ut amplius nihil velit, aut nolit, secundum suæ voluntatis nutum, nisi secundum diuini consilij instinctum, ac sui superioris beneplacitum. *Tertia* abnegatio propriæ voluntatis, Deiformis dicitur, quæ illorum est, qui resignatissimo animo exponunt vitam suam, in tempore & æternitate, pro salute proximi & gloria sui Conditoris. *Primi* statu-



tus abnegatio, propria est omnium iustorum  
*secundum* ascetarum proficientium in via spiri-  
 rituali; sed *tertius*, ipsorum est perfectorum

Proprium iudicium, seu proprium arbitrium, *vel aliàs*, singularis intellectus, etiam tripliciter abnegatur. *Primo* dum sic captiuatur in obsequium Christi, ut de rebus divinis sentire ac iudicare deinceps non audeat, secundum ipsum suum lumen aut dictamen naturale, nisi iuxta fidei cælitus reuelatum impulsus, ac Ecclesiæ, sacrorumque Doctorum sensum, doctrinam, & interpretationem. *Secundo* abnegatur proprium arbitrium, dum humili sui submissione ac resignatione captiuatur in obsequium superiorum, ad imitandum videlicet illorum iudicium (quod omnino creditur esse diuinæ voluntatis interpretatio) quasuis resoluens quæstiones suum concedentes institutum: *Vel aliàs*, de rebus religionis (utpotè, indifferentibus, ambiguis, perplexis, & dubijs) ordinationes ac determinationes faciens. *Tertio*, abnegatur huiusmodi singulare iudicium, quando columbinâ sanctâ quadam simplicitate, sic in obsequium proximorum captiuatur, ut illorum mores & actiones semper excusare, aut in meliorem partem interpretari conetur.

Dicendum quartò, quòd sublatâ causâ totum necesse est effectum, *id est*, (quantum ad nostrum propositum) subiugatâ sensualitate abnegatâ propriâ voluntate, mortificatoque

singu-

t. III.

um iustorum singulari ac particulari iudicio, statim etiam  
in via spiritorum effectus pravorum habituum, vel alias  
perfectorum ipsa vitia acquisita tolli necesse est, nam in-  
oprium arbitratu tolli non possunt, nisi minui.

Nota autem quod habitus vitiorum innati  
um sic fidei u naturales, quidam sunt communes, qui-  
t de rebus dam speciales: Communes contrahimus à  
ps non auderimus parentibus, statim cum generali natu-  
en aut dictæ nostræ infectione, & iustitiæ originalis  
litus revelat corruptione, in ipsa videlicet complexione ac  
que Doctore ratione naturali animæ & corporis, ita vt om-  
ationem. Sed dicamur naturalem habere propensionē  
ierum, dum superbiam, luxuriam, iram, gulam, inui-  
atione capiam & acediam. Speciales verò, vel alias  
n, ad imitatio angulares, ac proprios habitus vitiorum, v-  
(quod omni cuiq; nostrum ipsa complexio naturæ cor-  
is interpretatio conferre solet. *Vnde est*, quod sangui-  
uum conce-  
rebus religio-  
ambiguis, pe-  
c determinat  
ur huiusmo-  
olumbinā  
in obsequiū  
rum mores  
in meliorē  
etā causā tolli  
antum ad no-  
en suavitatem  
ortificatio quā  
singula

tiā prodigi esse solent, astuti, fallaces, deceptores, ac dissimulatores: *denique* edaces et sunt. *Melancholica* constitutionis, utpotè, frigidi & sicci, solent esse tristes, timidi, suspiciosi, proprii tenaces iudicii, taciturni. Vnde nascuntur eis scrupuli inutiles, perplexitates nociuæ, ac periculosa phantasia. *Phlegmatici*, utpotè frigidi & humidi, ut plurimum sunt somnolenti, tepidi, tardi, ad otium propensi, sensibus obesi, mole corporis onerati ac ingenio obtusiores. *Deinde* varia horum humorum permixtio, varios etiam in variorum complexionibus producit vitiorum effectus: imò quoque & qualibet ætas, diuersos huiusmodi cuiuslibet ingenerat prauos habitus. *Vitiorum* acquirita, seu habitus vitiorum usu contractos, ipsa unicuique hominum occupatio vitiorum aut conditio & status adferre consuevit. *Vnde* est, quod superiores, Domini, nobiles, diuites ac sapientes, alia solent habere vitia, & alii subditi, serui, rustici, pauperes, ac rudes. In his duabus vitiorum speciebus *D. Aug.* sic ait: Cupiditates quasdam naturaliter contraximus, quasdam consuetudine nobis fecimus. *Idem alibi, quid inter utrumque discrimen intersit, demonstrat.* Motus (*inquit*) illi maior avaritiæ, iræ, libidinis, partim de origine, partim de consuetudine veniunt; & prior quidem minui possunt, finiri non possunt: minor autem proficientibus & resistentibus; relinquuntur autem baptizatis, ut fortius

ius certando, maiorem etiam sibi gloriam  
arent. Posteriores verò, etiam tolli possunt  
pugnando, & contrariâ bonâ consuetudine.  
autem tollantur huiusmodi vitiorum habi-  
us, vel potius sensim minuantur, omninò mo-  
is eorum primi fugiendi ac vitandi sunt:  
am vitiū inde propriè dicitur, quod videlicet  
primo suo motu, vitandū ac fugiendum sit.

## ARTICVLVS IV.

*De amore proprio, & vitio superbiæ, ac  
motibus eius.*

Scendum est primò, quòd sicut nullus a-  
ctus animi nostri moraliter bonus, eua-  
ere potest meritorius, nisi medio charitatis  
more aut eliciatur aut imperetur; ita nullum  
vitium consurgere solet in malum ac demeri-  
torium actum, nisi prius amore sui immoder-  
ato excitetur. *Vnde est*, quod amor sui (non  
videm ille *naturalis*, qui homini inest à na-  
tura, ac per quem absolutè, etiam ante om-  
nem rationis actum, vult sibi bonum naturæ  
sue congruum: nec ille qui dicitur *ordinatus*,  
scilicet rectæ rationi consentaneus, per quem dili-  
git homo seipsum propter Deum, ad cuius i-  
maginem & similitudinem conditum se esse  
cognoscit, & vult sibi ipsi bonum, quod secun-  
dum Deum iudicat sue animæ esse con-  
gruum, vel meritis suis esse proportionatum:  
quapropter dicitur etiam rationalis, debitus,  
rectus, ac bonus; quique desinit in amorem

charitatis. Sed ille, qui est *immoderatus* ac inordinatus, per quem vult sibi homo contra dictamen rectæ rationis bonum transitorium ac mundanum, quique contemptu Dei, ac mandatorum eius terminari solet ) dicitur causa vitiōrū propinquissima: amando enim homo seipsum immoderatē, facili negotio suæ voluntati & proprio iudicio innititur, citòq; inordinatē appetit bona huius mundi utpotē excellentiam, possessiones, & voluptates, quo ipso incurrit superbiam, luxuriam, gulam, & auaritiam: quod si quis impedimento est illi ad ea obtinenda, mox iracundiā inflammatur: si etiam aliquis alius habet ea quibus ipse caret, vel carere spoliariq; metuit, illicō inuidiā succenditur: denique dum affectu & studio bonorū temporalium animi eius insistit ac implicatur, protinus torpementis, ac tædium circa omnia virtutis officii ei generatur, quod est ipsa acedia. Ecce quem modo cuncta vitia ex proprio amore, tanquam causā propinquissimā originem trahunt; illæque veluti nexu inordinato colligantur. Verum ad quosnam actus quodlibet illorum impellere animum nostrum soleat, ac imprimi vitium superbiæ, iam distinctē considerandum venit.

Dicendum secundò, quòd superbia dicitur à super & eo: quod videlicet, mentem *superse*, seu, supra portionem ac mensuram sui status & conditionis, *re* propellat: & conside

atur dupliciter, vt vitium, & vt peccatum.  
 Superbia *Et* *Superbia*, est pronitas, natua ho-  
 mini in hoc statu corruptionis, ad appetendū  
 inordinatē excellentiam. *Vel aliās*, est spiritus  
 rauus pulsans mentem, ad concupiscendum  
 immoderatē celsitudinem, seu ad immoderatē  
 in ea sibi complacendum & gloriandum. *Vnde*  
*quoque est*, quod superbia vt vitium, dici solet  
 spiritus superbix: quia animus illo malē in-  
 flat, & peruersē sursum agitur. Superbia  
 est peccatum largē accepta, est voluntas no-  
 ens simpliciter subdere se legi, aut paratus  
 animus aliquod eius violandi præceptum;  
 aut quoq; est contemptus legis æternæ: *preſſè*  
*ſumpra* est inordinatus appetitus excellentiæ,  
 seu de excellentia propria immoderata animi  
 extollentia. Est autem propria excellentia  
 triplex; *alia*, cui debetur honor, & reueren-  
 tia; *alia*, cui debetur cæterorum subiectio; &  
*alia*, cui debetur laus, seu laudatio & glorifi-  
 catio: Appetitus inordinatus excellentiæ, seu  
 sublimitatis ac celsitudinis, cui debetur honor  
 & reuerentia, propriè superbia dicitur, seu  
 superbia *Et* *superbia* vocatur: cui verò subie-  
 ctio debetur, est *superbia Et ambitio*: cui deni-  
 que debetur laus humana, appellari solet su-  
 perbia, *Et vana Et inanis gloria*.

Dicendum tertio, quod non quilibet ap-  
 petitus excellentiæ, superbia dicitur, sed so-  
 lū appetitus inordinatus. *id est*, rectæ ratio-  
 ni non consentaneus; qui contingit quadru-  
 plici-



pliciter. *Primò* cùm ponitur vltimus finis in ipso honore, aut dignitate, aut laudatione humanâ: quod fit, cùm homo paratus est mortaliter peccare, propter obtinendam seu conseruandam excellentiam. *Secundò*, cùm aliqua appetitur excellentia ob aliquem maiorem finem, & potè ob fornicationem, aut assequendum turpè lucrum, &c. Verùm si non nisi appetitur excellentia propter vanum finem tantum erit venialis inordinatio huius appetitus: est autem talis, quando quis appetit laudè aut honorè; quia in his infra Deū vanè delectatur: vanū enim secundum se, non est obiectum peccati mortalis, sed tantum venialis. *Tertiò*, quando quis quærit excellentiam per media illicita. vtpotè per simoniam, hypocrisisim, &c. Vel si quis quærat excellens videri, ac æstimari de re mala, vtpotè de peccato mortali, talis appetitus erit mortalis. Verùm si quærat de re venialiter mala, aut de re falsa, id est de re non sua, ac si esset sua; vel aliàs de bono mendaciter sibi appropriato (bonum autem huiusmodi de quo quis potest superbiere, *quadruplex* est, naturæ videlicet, fortunæ, gratiæ gratis datæ, & gratiæ gratum facientis. *Bonum* naturæ, est ingenij naturalis subtilitas aut promptitudo, memoriæ facilitas ac tenacitas, iudicij maturitas; nec non, corporis fortitudo, pulchritudo, agilitas; aut quoque vox, affabilitas, eloquentia, &c. *Bonum* fortunæ est, nobilitas, diuitiæ, dignitas, poten-

otentia, acquisita scientia, rerum experien-  
 a, gratia principum: *Bonum* gratiæ gratis  
 atæ, est quodlibet bonum cælitus concessum,  
 l faciliorem alienæ salutis procuracionem:  
*onum* gratiæ gratum facientis, est deuotio,  
 ompunctio, oratio, ieiunium, silentium, ca-  
 itas, obedientia, patientia, humilitas, chari-  
 is, &c. ) aut de re quamuis bonâ & verâ, sed  
 into honori seu tantæ laudi ac dignitati im-  
 roportionatâ, ipsique appetenti non com-  
 ensuratâ; talis appetitus inordinatus excel-  
 lentiz, communiter non solet censerî morta-  
 s, præsertim dum non est cum aliorum de-  
 cimento. *Quarto*, si quis propriam excellen-  
 tiam quærat cum iniuria Dei, siue mediata,  
 ue immediata: facit autem iniuriam Deo  
 uperbis quadrupliciter: *Ac imprimis*, dum  
 ult quantum est ex se, independenter efficitur,  
 ut absque regula diuinæ voluntatis viuere:  
 el etiam, dum gloriatur de suo bono, ac si il-  
 ud à seipso haberet: vel denique, dum amore  
 propriæ excellentiæ sic excæcatur vt vix ag-  
 noscat à quo bona habeat, & vix Deo vnquã  
 ex animo pro illis gratias agat, ei que ac eius  
 maiestati se & sua sincerè subijciat: *deinde*,  
 quando bonum credit ac iudicat à Deo quidẽ  
 sibi datum, sed pro suis meritis: *item*, quando  
 gloriatur se habere quod non habet, ac inde  
 verè excellentium honore se dignum æstima-  
 ri cupit: *tandem*, dum sibi pares, falsò se me-  
 ritis superare arbitratur; vnde illis contem-

ptis & despectis singulariter excellens videri affectat. Contemnere autem proximum potest quis *aut externè*, dum videlicet facta ei temerè vituperat; vel aspicere, alloqui, & salutare eum dedignatur: *aut internè*, dum eum in corde vilipendit, & ab æstimatione quâ dignus est, deprimit. Per primam & secundam huiusmodi superbix speciem, iniuriatur homo Deo in se, seu immediate: quia quantum ex illo est, ponit seipsum totam causam sui honoris, aut saltem principalem: per tertiam & quartam, iniuriatur Deo mediatè, *id est*, in proximo; quia supra proportionem sui status ac mensuram celestis donationis, æqualè alijs aut maiorem sibi attribuit honorem.

Appetitus cuiuslibet excellentiæ moderatus ac ordinatus, est bonus, licitus, & honestus, tanquam virtuti iustitiæ non dissentiens: talis autem censetur esse, dum rectæ rationi conformatur, debitasque habet circumstantias: utpotè, quando quis affectat excellentiam de re vera & bona, suis meritis commensuratum; nec non, ob finem aliquem bonum, utpotè, ad malum infamix vitandum, sicut Samuel appetijt, dum seipsum (1. Reg. 14.) laudaret; aut propter utilitatem spiritualem, *id est* gloria Dei, & ædificatio proximi. Sic Paulus excellens æstimari voluit, dum se *Epist. cap. 11.* Corinthijs commendaret.

Dicendum quartò, quòd superbia, omnem animæ vires vitare solet, ita ut sint actus eius

memoria,  
no, in ve  
uis in memo  
ora cogitat  
lectu actus  
credit ac de  
nure, digni  
suram, Secu  
appetitu ex  
bus quæque  
beri. Terti  
cio, spretis a  
filijs & mon  
conferendo  
esse meliore  
dentiozem,  
rem, magis  
contemnit  
ad suos des  
verò perfe  
mit, vexat  
diffidet, si  
animo se a  
suadens fil  
seipsum &  
quis teme  
deprimit,  
gerat, dub  
tatur; ni  
æstimat.

ellens videtur  
 oximum po  
 et facta ei  
 loqui, & fa  
 me, dum cum  
 one quâ di  
 & secundam  
 iuratur ho  
 ia quantum  
 usam sui bo  
 r tertiam &  
 re, id est, in  
 m sui status  
 equalē alijs  
 em.  
 eiz modera  
 us, & hone  
 o dissentiens  
 re & ratiōe  
 circumstan  
 t excellentiā  
 omensura  
 n bonum, ve  
 um, sicut Sa  
 Reg. 14.) lau  
 ritualem, &  
 ximi. Sic S  
 uit, dum se  
 endaret.  
 erbia, omne  
 int adus ei  
 ia

n memoria, in intellectu, in voluntate, in si  
 gno, in verbo, in opere. Superbiam habet  
 quis *in memoria*, quando volubiliter de se ma  
 ora cogitat, quàm sit in rei veritate. In *in  
 tellectu* actus superbiz est *primus*, si quis facillè  
 credit ac deliberatè existimat se dignum ho  
 nore, dignitate, & laude, supra sui statûs men  
 suram. *Secundus*, cùm quis excecatus nimio  
 appetitu excellentiæ, seridè iudicat ex omni  
 bus quæquē sibi optima & commodissima de  
 beri. *Tertius*, si quis suo nimis inhæret iudi  
 cio, spretis aliorum probabilibus ac sanis con  
 silijs & monitis. *Quartus*, si quis, cum alijs  
 conferendo sua, præfert se eis; reputans se  
 esse meliorem, perfectiorem, doctiorem, pru  
 dentiorem, potentiorem, nobiliorem, clario  
 rem, magisque meritum. Hincque pares sibi  
 contemnit, & quæ ab eis sunt parui pendit:  
 ad suos defectus clausos habet oculos, ad suas  
 verò perfectiones apertos; inferiores oppri  
 mit, vexat, turbat, ac inquietat; superioribus  
 dissidet, simulatè se cum illis habet, recusat  
 animo se ac suum sensum illis subijcere, per  
 suadens sibi, quod melius illis sciât ac valeat  
 seipsum & alios gubernare. *Quintus*, dum  
 quis temerè iudicat aliena facta, bona aliorū  
 deprimat, carpit, despicit, damnat; mala exag  
 gerat, dubia in partem deteriorem interpre  
 tatur; nihilque nisi sua approbat & magni  
 æstimat.

In voluntate actus superbiz est *primus*.

quando quis voluntatem suam sequitur in omnibus; ac ab eo quod placet difficulter dimouetur, & ad aliena ægerrimè accedit. *Secundum*, quando quis illa immoderatè vult & appetit, quæ ad propriam excellentiam pertinent, tanquam sibi congruentia: quod si videat se illa non posse obtinere, indignatur, irascitur, dolet. *Tertius*, quando quis in rebus secundis nimiam effertur lætitiâ; & in aduersis nimio deijcitur mœnore: aut quando leuiter mutatur de delectatione ex verbis laudis, in tristitiam propter verba vituperij: aut quando lætatur ex defectibus & criminibus aliorum, sperans se inde excellentiorem euasurum.

In signo superbiam aliquis habet, quando seueritate vultûs, asperitate visûs, singularitate vestitus, grauitate incessus, vastitate sermonis, erectione ceruicis, & inhumanitate morum à cæteris dissentit. Verùm non semper inhumanitas, morum grauitas, & non affabilitas, est superbia aut signum eius, sicut æstimat vulgus: pluribus enim ex complexione naturali aspera hæc nascuntur, quæ aliàs superbis ex ipso veniunt contemptu.

In verbo superbia est, *primò*, quando quis curiosè ac nimis diligenter inquit rumores, scilicet, quid de seipso dicatur. *Secundò*, quando libenter narrat ea, quæ habet, vidit, audiuit, fecit, vt excellentior videatur. *Tertiò*, quando iactat se habere, aut esse, quod non habet,



IV.

nitur in o-  
fficulter di-  
cedit. Se-  
ratè vult &  
ntiam per-  
quod si vi-  
ndignatur,  
quis in re-  
i & in ad-  
quando le-  
verbis lau-  
uperij: aut  
criminibus  
orem eua-

bet, quando  
, singulari-  
alitate ser-  
humanitate  
n non sem-  
, & non af-  
eius, sicut  
complexi-  
r, quæ aliàs  
ptu.

quando quis  
it rumores,  
undo, quan-  
vidit, audi-  
r. Tertio,  
quod non  
habet,

bet, aut non est. *Quarto*, quando quis pec-  
tum suum, defectum, vitium, errorem, &  
iamuis imperfectionem defendit & excusat  
ertè & manifestè, de paupertate parentum  
orum erubescit, &c. *Quinto*, quando quis  
nulatè confitetur peccatum suum, occultè  
lud excusans. *Sexto*, cùm quis in sermone,  
su, & iocis dissolutè & fastuosè se habere so-  
t. *Septimo*, cùm quis putans se dignum ac  
enè meritum conqueritur, quòd ad aliqua  
on promoueat honorifica officia; viliora  
utem & humiliora obire detrectat. *Octavo*,  
quando quis fugiens suæ probitatis aut sapi-  
entiz minorationem, facta vel dicta sua con-  
entiosè ac pertinaciter promouere ac pro-  
bare conatur.

In opere superbia est, *primò*, quando quis  
ingerit se ad faciendum, quod ad eum non  
pertinet: aut aggredi ea præsumit, quæ exce-  
dunt virium suarum facultatem. *Secundò*,  
quando præter consuetudinem aliqua singu-  
lariter operatur, vt solus appareat & laude-  
tur. *Tertio*, quando quis grauium non nisi ac  
magnæ auctoritatis hominum quærit con-  
uersationem; vilium autem & pauperum sub-  
terfugit consortium. *Quarto*, cùm quis virtu-  
tum sectatur fueatum quoddam studium, vt  
per aliorum bonam de se opinionem, ad id,  
quod inordinatè appetit, aditum sibi patefa-  
ciat: vel saltem vt mali suspicionem à se re-  
moueat. *Quinto*, quando quis vt in suâ exi-



firmatione se conseruet, aut excellentior appareat, si sit Scholasticus lector, nouas excogitat ac docet opiniones: si concionator, potius res vanas, curiosas, ac subtiles audire proponere studet, quàm conuersioni ac salutis eius fructuosas, viles, & conducibiles: si superior, internis neglectis exercitijs, ad studi exteriora quibus humanam famam ac mundanum fauorem colligat, se totum, & sibi subditos luctuosè conuertit: si ab officio honorifico amoueat, indignatur superioribus, detrahitis successoribus, tristitiâ consumitur, a deinceps nihil penitus agere vult.

## ARTICVLVS V.

*De vitijs auaritiæ, luxuriæ, gulæ, & eorum motibus.*

**A**uaritia videtur venisse ab *auco*, quod est cupio, & *are*, quod est pecunia; & fit quasi cupiditas æris aut pecuniæ. Vnde auaritia & *vitium* est, nihil aliud esse dicitur quàm habitus prauus inclinans animum ad inordinatum appetitum pecuniæ, seu proprii. Sed & *peccatum* est, vel ut actus peccaminosus, non aliud esse perhibetur, quàm immoderata cupiditas pecuniæ, diuitiarum, possessionis, ac proprii. *Nota primo*, quod cupiditas præsens (vel aliàs, amor, seu appetitus) largi intelligenda est, puta, cum gradibus suæ proportionis, id est, cum omnibus affectionibus quæ ex ipsa promanant. *Nota deinde*, quod

*eadem*

dem cupiditas habendi immoderata, seu avaritia, mortalis est duobus modis. *Primo*, quando est contra iustitiam aut charitatem, nisi leuitas materiz, vel inaduertentia excuset. Contra iustitiam quidem est, quando quis cum iniuria proximi aliqui habere cupit vel retinet, videlicet, modis, vijs, vel contractibus illicitis. Contra charitatem verò, quando in extrema aut graui necessitate proximi, non succurrit ei, impartiendo propria iuxta congregauit. *Secundo*, quando quis sic afficitur desideratis, vt paratum habeat animum peccandi mortaliter, aut in presenti optet alicui malum graue, dummodo re potiri valeat, quam tanto perè cupit. *Verum* si appetitus immoderatus, seu avaritia, contra solam liberalitatem est, venialem non nisi habet culpam.

Vitium avaritiæ, motibus suis, communiter contra paupertatem in religioso pugnare solet, inficereque conatur totam incautam religiosi animam, dum esse vult in illius memoria, in intellectu, in voluntate, in signo, in verbo, & in opere. In *memoriâ* quidem avaritia est, quando aliquis frater inquietâ mente nimis cogitat ac sollicitus est, de rebus huius mundi acquirendis, aut conseruandis & augendis, siue pro seipso, siue pro communitate; ita vt non oret, aut non exercent diuina officia attentè sicuti fas est. *Vel* quando quis in suis cogitationibus fingit se, aut suos habere

re diuitias multas, ac pro suo libitu eas imaginariè disponit. In intellectu verò est, quando quis concipit opinionem de rebus huius mundi non expetendis vehementem, ac si valde expetendæ essent: *Vel* quando modos aut vias inuenire ac excogitare conatur, quibus eas acquirere, retinere, & augere queat. In *Voluntate* habet aliquis religiosus actum auaritiæ, quando nimirum appetit habere curiosa, pretiosa, ac superflua; & dum sibi pereunt, aut per superiorem auferuntur, irascitur, dolet, ac turbatur. In *signo* auaritiæ est, quando quis fratrum, vitur rebus quasi proprijs; & cum distribuendæ sunt, vel parùm de illis dat, vel nihil, vel admodum difficulter. In *Verbo* etiam auaritiæ est, quando quis vt res acquirat aut detineat, mentitur, periurat, fallit seu decipit proximum. In *opere tandem*, quando quis religiosus, pro suo libitu res accipit, donat, commutat, vel superiori abscondit.

Luxuria (alias luxuries, luxus) *generatim* sumpta; significat lasciuiam, petulantiam, ac omnem excessum non solum in re venerea, sed etiam in vestitu, epulis, vñctionibus, ædificijs, & similibus delicijs. *Vnde* luxuriosus est quasi luxatus (*id est*, relaxatus, profusus ac solutus) in quasuis voluptates: *strictè* verò accepta, solum rei venereæ significat vsum inordinatum; seu venereæ ac libidinosæ voluptatis appetitum. *Veniç* autem luxuria à luxuri-

ritu eas im-  
rò est, quan-  
rebus huius-  
em, ac si va-  
o modos au-  
tur, quibus  
queat. In  
actum aua-  
bere curio-  
sibi pere-  
atur, irasci-  
uaritia est,  
quasi pro-  
vel parum  
um difficul-  
ando quis  
ntitur, per-  
n. In opere  
ro suo libi-  
el superio-

Vitium luxuriæ tunc est in *memoria*, quan-  
do occurrunt species, seu imagines memoriæ  
arnalium actuum præteritorum, aut possibili-  
um. In *intellectu* verò est, quando ipso actu  
uiusmodi turpes cogitationes, imagines, &  
onceptiones aduertuntur, reuoluuntur, &  
ecogitantur, quoad modos, circumstantias,  
& media carnalium operationum. In *volun-*  
*tate* luxuriam aliquis habet, quando post pri-  
nam intellectus aduertentiam, motui concu-  
iscentiæ aut delectationi venereæ, aliquo  
modo non dissentit, quod est ipsum con-  
uiuere, seu tacitè ac interpretatiuè consenti-  
e. *Vel etiam*, quando huiusmodi concupi-  
scentias seu carnalia desideria & oblectamen-  
ta, expresso approbat consensu: *Sed denique*,  
quando proponit ipso actu veneream expe-  
tiri voluptatem. In *signo* luxuria est, ipsa vide-  
licet familiaritas nimia cum personis alterius  
vel quasi alterius sexus, ex quâ affectus amo-  
ris sensualis nascitur, qui aliquando putatur  
spiritualis esse. Vnde veniunt frequentiora &  
occultiora colloquia, munuscula, & huiusmo-  
di multa, aspectus quoque facierum nimis in-  
fixi aut diuturni; imò etiam oscula, auditio-

nes turpium sermonum, lectio obscænorum  
 titillatio, permulso seu attrectatio blanda ca-  
 pitis, cervicis, laterum, &c. item manuum ap-  
 prehensio & constrictio: insuper auersio a-  
 nimi ab omni corporis proprii duriori tracta-  
 tione, & conuersio ad quærendas quasuis illius  
 commoditates ac oblectationes. In *verbo* lu-  
 xuria est, videlicet blandiloquium, turpilo-  
 quium, scurrilitas, &c. In *opere*, est fornicatio,  
 stuprum, adulterium, incestus, raptus  
 sacrilegium; nec non vitium contra naturam  
 cuius tres sunt species, vt potè mollities se-  
 pollutio voluntaria proprii corporis, sodo-  
 mia, & bestialitas: horum autem peccatorum  
 grauitas, eo quo recēsentur ordine, excrescit.  
 Gula propriè significat colli interiorem si-  
 mulam ex carne & neruo constantem, pe-  
 quam cibus & potus in ventriculum defluit  
 sed impropriè seu translatiue accepta, signifi-  
 cat vitium, quod est immoderata cibi & potu-  
 auiditas, vel inordinatus appetitus cibi ac po-  
 tûs. Huiusmodi autem inordinatio contingi  
 quintupliciter, quando nimirum cibaria po-  
 culentaue, *aut* pretiosa, *aut* accurata, *aut* in  
 maiori debito quantitate, *aut* præpropere, *aut*  
*est*, non suo tempore, *aut* ardentè, *id est*, non  
 ob necessitatem naturalem, sed ob voluptatem  
 sensualem appetuntur, & quærantur.

Gula, regulariter est peccatum veniale,  
 quamuis vsque ad vomitum præuisum sese  
 quis cibo aut potu ingurgitet. Potest tamen

con-



contingere, vt sit mortale, si quis videlicet in  
 la delectatione vltimum constituat finem,  
 quod fieri potest duobus modis. *Alio* expli-  
 citè, vt potè, dum quis expressè illam volu-  
 tatem, summam esse felicitatem iudicat. *Al-*  
*tero* implicite, cùm id quidem expressè non  
 iudicat, tamen erga illam sic afficitur; vt pa-  
 ratum sit propter illam, siue omnia, siue aliqua  
 iura, aut nimirum diuina, aut humana, aut  
 naturalia violare, *Et potè* ius non furandi, vel  
 alienum restituendi, proximum non scanda-  
 lizandi, certis temporibus ieiunandi, corpo-  
 ralem aut spiritualem sanitatem grauiter non  
 lædendi: Spiritus autem sanitas læditur,  
 cum quis excedit in potando, causâ volupta-  
 tis, vsque ad violentam vsus rationis priuati-  
 onem. *Vbi nota*, quod ad ebrietatem plenam  
 voluntariam, quæ sit mortale peccatum, duo  
 concurrere debent; voluptas in potu inten-  
 ta, & priuatio rationis violenta. Vnde ebie-  
 tas seu excessus in potu vsque ad violentam  
 rationis priuationem, non causâ voluptatis,  
 sed causa medicinæ, ex consilio medicorum,  
 non reputatur pro peccato, sicut nec ratio-  
 nis priuatio naturalis, quæ sit per somnum.  
 Gulæ motus habet quis in *mente*, quando  
 aduertenter ac deliberatè appetit cibos & po-  
 tus delicatos, ac sollicitè de conuiuijs cogitat:  
*Vel* quando est ad mensam, sic effusum habet  
 animum in cibos, vt nullâ sui parte ad lectio-  
 nem piam attendat: *Vel* quando perturbatur

ani-



animo atque indignatur, si tardiùs cibi apponantur, aut non quales quantosque veller. *In signo* habet quis gulam, quando immodestè festinanterque comedit, ac veluti vorat, aut pocula quasi vno haustu euacuat: *Vel quoque* signum est, imò & effectus gulæ, quando qui epulando immoderatè lætatur, ac in risus & iocos nimios effunditur, &c. *In verbo* gula est quando quis de cibis ac potibus voluptati deservientibus frequenter loquitur: *Vel* quando libenter alios laudat, alios vituperat: *Vel* quando faciliè conqueritur de superiore quòd non procurat; de coquinario, quòd non præparat; de benefactoribus quòd non apponuat tales cibos ac tales potus, &c. *In opere* gula quid aut qualis sit, iam ex supra dictis sufficienter ianotescit.

## ARTICVLVS VI.

*De vitijis inuidiæ, iræ, acediæ, & eorum motibus.*

**I**nuidia, est inepta seu inordinata tristitia, concepta ex contuitione alienæ prosperitatis: venit enim ab inuideo, quod est quasi non video, *id est*, non libenter bonum alterius contueor: *Vel quasi* intruideo seu nimis video: quia nimis, curiosè, ac sollicitè intuemur, frequenterque ægris introspicimus oculis fortunam illius, de cuius felicitate ac bono tristamur. *Hinc primò sciendum* venit, quòd inuidia inter eos inuenitur, qui quasi æqua-

quales reputantur: ideo quotiescunque æ-  
 qualis excedit alterum, & ille alter concipit  
 dolorem, eo quòd se inferiorem videt, ac suam  
 alterius bonum obscuratam esse cernit  
 excellentiam, tunc inuidere dicitur. *Secundò*  
*sciendum est*, quòd bona hominis sunt, videli-  
 et scientia, fama, reputatio, fauor, amicitia,  
 diuitiæ, honor, dignitas, potentia, &c. *Tertiò*,  
 quòd tristitia de bono alterius bene ordinata,  
 non est vitium inuidiæ, nec aliqua culpa; est  
 autem talis, dum elicitur ex bono fine: vt,  
 quando ex charitate tristamur de bono alte-  
 rius, quatenus præbet illi occasionem mali,  
 puta insolentiæ, ac multorum scelerum; &  
 consequenter priuat illum bono spirituali.  
*Vel etiam*, quando tristamur de bono alterius  
 ex compassione aliorum, quia habens illud,  
 alios corrumpit, scandalizat, opprimit. Vnde  
 hoc pacto licitum est lætari de malo, aut mor-  
 te alicuius tyranni, hostis Ecclesiæ, &c. & ex  
 prosperitate illius tristari non est vituperabi-  
 le. *Vel denique*, quando quis tristatur de bono  
 alterius ex rationali timore, vtpotè, de offi-  
 cio, dignitate, potestate, diuitijs: quia inde  
 probabiliter sperat sibi aliquid mali iniuste  
 prouenturum. *Vel tandem*, cum quis tristatur  
 non de bono alterius; sed occasione boni, quo  
 alterum videt affectum, & seipsum iniuste  
 destitutum, quod ad æmulationem spectat.  
*Quartò sciendum est*, quòd inordinata tristitia  
 de bono alterius, non semper ad inuidiam  
 spe-

spectat, nisi improprie. *Et*, quando quis tristatur seu dolet de bono illius, cui malum operatur; talis dolor proprie pertinet ad odium. *Vel* quando quis tristatur de alieno bono, non quod nolit illud habenti; sed quia ipse dolens caret illo, cum tamen ipsi sit impropor-  
 tum aut minus conueniens, huiusmodi tristitia ad æmulationem spectat, & ex se venialis est. *Vel* quando quis dolet de bono alieno, quia indignus est illo, ac inde conqueritur intra semetipsum de iniustitia in distributione beneficiorum per homines factâ, talis tristitia nullum est peccatum, quia ad zelum pertinet. *Verum* si irreuerenter seu impatienter conqueritur de Deo, quasi malè distribuatur, peccat mortaliter: iuste enim ac irreprehensibiliter Deus vult ex occulto suo consilio temporalia bona, dignis & indignis, fidelibus & infidelibus, iustis & iniustis; quod tamen ipsum homini non congruit velle: & hæc tristitia ad indignationem spectat.

*Quintò sciendum est*, quòd illa sola inordinata tristitia proprie inuidia dicitur, quâ tristatur aliquis de bono alterius, quatenus illud bonum, propriam excellentiam obscurare ac diminuere sibi videtur: seu, quatenus illud bonum proximi, redundare dolens credit in aliquod gloriæ suæ incommodum. Ex genere suo inuidia est mortale peccatum, charitati contrarium: quia charitas gaudet de bono proximi, inuidia verò dolet; nisi faciat illud

veni-

niale non plenus vsus rationis, *Vel* est in pu-  
 s, *Vel* materię leuitas, *Vel* imperfecta ratio-  
 aduertentia, *Vel* non plenus voluntatis  
 nsensus. *Sexto sciendum est*, quòd inuidiæ  
 us in mente sunt, non solum quando quis  
 ltatur de bono alterius: *Verum etiam* quan-  
 gaudet de malo alieno, aut desiderat alteri  
 alium, vtpotè, priuationem illius boni, per  
 od sua excellentia minoratur: aut quando  
 is non commouetur rebus aliorum aduer-  
 ad compassionem, & prosperis ad lætitiā;  
 non, quando aliquis quæcunque aliena bo-  
 a parui æstimat: *denique* quando aliquis a-  
 enatur animo ab ijs, quibus omnia feliciter  
 eniunt, & non vult iuuare alterum, ne pro-  
 erè agat: *tandem* quando quis tacitè optat,  
 : negotia proximo non bene succedant:  
 uod si male aut bene succedunt; exterius il-  
 compatitur, & interiùs gaudet; aut ex-  
 eriùs congaudet, & interiùs dolet. In *signo*  
 uidia est, quando aliquis non bene audit  
 es aliorum præclarè gestas, & vice versa, li-  
 enter aurem præbet ad rumores malos de a-  
 orum factis. *Vel* quando reticet aliorum bo-  
 a ( & laudes non bene audit ob res feliciter  
 c laudabiliter gestas ) vbi adest occasio ea  
 iuulgandi. In *verbo* inuidia est, quando ali-  
 uis alteri explicitè siue implicite detrahit.  
*Vel* quando ironica amplificatione laudat, pu-  
 ad contemptū. *Vel* quando inter aliquos per  
 iurymutationem ac susurrationem dissoluere  
 cona,

conatur amicitiam. In opere inuidia est, quando quis alterum, in officio, dignitate, opinione, & amicitia aliorum supplantat; aut, ut aliquid horum assequatur, impedit: *Vel etiam* obstitit, ne efficiat opus aliquod bonum, quod ipse prestare se non posse cognoscit.

Ira, sic dicta, ut quidam putant, à vertice ire: quod irati quamdiu irascuntur, non appetunt se sint, sed extra iuerint; & pacati, redierint ad se. Ira, ut est affectio nudè considerata, non reputatur esse mala, aut bona, sed indifferens, quia non est animæ actio aliqua moralis, sed passio naturalis, quâ bene & male uti possumus, sicut & cæteris affectionibus: & nihil aliud est, quàm sanguinis feruor in corde, et euaporatione & turbatione fellis, proficiens

Ira *ut vitium*, est habitus animæ prauus ad appetitum vindictæ inclinans. *Ut autem* est actus moralis vitiosus seu peccaminosus: dicitur inordinatus appetitus vindictæ, naturalis videlicet ex apprehensione iniuriæ & ex candescentiâ animi contra eum à quo offensus sumus. Hæc autem inordinatio contingere potest quadrupliciter. *Primo* ex parte appetentis, ut si appetit puniri, iniuriam sibi inferentem, priuatâ authoritate. *Secundo* ex parte patientis, ut, si sit innocens, qui punitur, aut tantum non meruit nocumentum. *Tertio* ex parte modi, ut si iudex contra iuris ordinem seu non seruâtâ formâ iustitiæ puniat: vel cum graui excandescentiâ exterius apparen-

& consequenter cum scandalo. Quarto, ex  
 parte finis, ut cum non zelo iustitiæ, aut non  
 propter correctionem fiat, sed odio personæ;  
 ut ut animus sarietur, & sic conquiescat. Et  
 ista ira dicitur formalis, ac ex genere suo est  
 mortale peccatum, quando nimirum venit ex  
 libera deliberatione, & malum quod infertur  
 appetitur est notabile. Solet nihilominus  
 esse peccatum veniale. primo, quando est im-  
 perfecta seu materialis tantum, sicut est actus  
 impatiencia, id est sola apprehensio iniu-  
 riæ, & animi interna excandescencia, absque  
 appetitu vindictæ. Secundo, ob defectum ple-  
 næ deliberationis, ut est in primo motu præ-  
 sentiente iudicium rationis. Tertio, ob parui-  
 tatem mali, quod appetitur aut infertur.  
 Ira & Virtus, est zelus secundum pruden-  
 tiam, seu appetitus vehemens puniendi ma-  
 lum, rectè ordinatus, id est, secundum ratio-  
 nis ordinem & legis dispositionem ac intenti-  
 nem directus. Talis autem zelus habetur,  
 quando eo producitur animo, ut iustitia ser-  
 vetur, peccator emendetur, mali terrore co-  
 rceantur, boni defendantur, pax communi-  
 tatis custodiatur: non autem, ut peruersus  
 animus mali irrogatione exsatiatur. Unde,  
 non est vitium, sed zelus iustorum, hoc fine  
 appetere à Deo vindictam, tanquam à supre-  
 mo iudice, ac desiderare malum aut mortem  
 oppressoribus, corruptoribus, scandalozis, ho-  
 nibus Ecclesiæ (quamvis credatur eos per-  
 petuò



petuò damnandos) nè nimirum Ecclesia, aut boni per eos opprimantur, diuinusque cultus aut iustitia conculetur. Hoc enim ipsum, non est optare malum ut malum, sed ut ordinatum ad bonum; ac proinde est optare maius bonum, seu aliquid melius, quàm sit vita impiorum. *Similiter*, licitum est optare alicui malum vel infortunium, ut ad Deum hoc medium conuertatur, & vel propter alium bonum finem. *Neque etiam* peccatum est letari de morte alicuius, propter bonum ac vtilitatem, quæ mortem eius sequitur; dummodò delectatio non feratur supra mortem ipsam directè, sed super bonum quod inde oritur.

Ira vitiosæ actus sunt in *mente*, quando quis expressè optat alicui pœnam, ignominiam, aut aliud malum, sine bono & malo; nimirum & corrigatur, & ut suo appetitui peruerso satisfiat. *Vel* quando turbatur animus nihil ferre volens; facillimeque offenditur, pungitur, pœnè leuissimis dictis aut factis alicuius. *Vel* quando motus iræ non comprimitur sed potius fouet recordatione iniuriarum, in interpretatione dicti aut facti alicuius, & quàm libet consideratione earum rerum, quibus igniculi iræ accenduntur. *Vel* quando bonam opinionem de aliquo conceptam, aut amorem erga eum in se diminui sentit, & huic non obuiat. In *signo* ira est, quando quis alteri exteriorius indignatur: est enim indignatio, alia interior, alia exterior; indignatio interior se

cordis, est, cum contemnitur & vilipenditur  
 e cui irascimur, tanquam indignus à quo  
 le quid patiamur: exterior verò est, quã  
 homo indignum reputans illum à quo acce-  
 t malum, suã videlicet affabilitate, familia-  
 rate, & colloquijs, auertit ab eo faciem suã;  
 it non eo, quo antea solebat vultu cum illo  
 conuersatur; aut non vult de eo audire bo-  
 num aliquod verbum, & detestatur quod ei  
 quando amicus fuerit, seruerit, benefece-  
 rit, &c. Huiusmodi indignatio erit mortalis  
 tribus casibus. *Primò*, si iratus notabiliter  
 contemnat ac nihil æstimet proximum suum  
 liberatè, tanquam vilem & indignum omni  
 bono, ac proinde seipsum extollat & illi præ-  
 rat. *Secundò*, si iratus decreuerit paratusuè  
 non iuuare offendentem se, etiam in graui  
 necessitate. *Tertio*, si ex tali auersione animi,  
 subtractione signorum ciuilibus amicitia, se-  
 queretur notabile scandalum: alias erit ve-  
 niale aut nullum, si hoc fiat, ex recto rationis  
 iudicio absque inordinato affectu, utpotè  
 propter correctionem, ad tempus non proli-  
 tum, secluso scandalo, &c. *Vel deinde* in signo  
 a est, quando quis ex indignatione ab alijs  
 abscedit, solitaria loca querit, communia e-  
 xercitia negligit, ab oratione alijsque bonis  
 peribus, utpotè illis exhibendis cessat, &c.  
*in Verbo est*, quando quis conqueritur co-  
 am alijs de iniuriã sibi factã, discordiarum  
 inter fratres semina spargit, vtrò citròque

dicta seu facta referendo: verbis iocosus alio  
pungit, aut mordacibus, contumeliosis, ac  
milibus exacerbatur: cum quid controuersum  
agitur, ut fieri solet in disputationibus; cor  
tentiosè, clamorosè, pertinaciter, impetuo  
sè, & acerbè se habet. In opere ira est, ipsa non  
mirum rebellio, seditio, & punitio offendit  
tis; imo & rixa, quæ solet esse non solum  
verbis, sed & factis: verbalis quidem fit per  
contentionem seu altercationem affectuosam  
& clamorosam. Realis autem rixa fit, quando  
aliqui ex ira inuicem sese percutiunt.

Acedia, ueniens latinis ex Græco nomine  
*ἀνυδία* propriè est incuria, negligentia  
pigritia, habens oppositam alacritatem, assiduitatem & diligentiam: & sicut illius causa  
est quædam animi deiectio, proximè accedens  
ad tristitiam; ita & huius est quædam animi  
erectio affinis lætitiæ. In materiâ morali a  
nostrum propositum acedia dupliciter acci  
pitur. *Primo* ut vitium generale, omnium vi  
riorum generibus sese communicans: & signifi  
cat tristitiam de bono spirituali, vel alia  
detestationem ac fugam boni spiritualis; om  
ne enim peccatum, refugit bonum spirituale  
nempè virtutem sibi contrariam, ut superbi  
refugit humilitatem, ac tristatur de eius acti  
bus; auaritia, detestatur paupertatem volun  
tariam; luxuria, castitatem; gula, ieiunium  
inuidia proximi charitatem; ira patientiam  
*Secundo*, ut est vitium speciale seu vnum ex  
capi-

hospitalibus: hæc acedia idem est quod tristitia  
 bono diuino in quantum diuinum, de quo  
 uidet charitas: *Vnde* est, quòd directè gau-  
 dio spiritus opponitur, quod est charitatis  
 uictus. Bonum autem diuinum tripliciter  
 consideratur. *Primò*, vt Deo bonum. *Secundò*,  
 mihi bonum. *Tertiò*, vt proximo bonum.  
 Cum itaque aliquis affectu malitiæ concita-  
 tas voluntariè ac deliberatè tristatur de bono  
 Dei ( vt potè de gloria & sanctificatione no-  
 minis eius, de omnipotentiâ, sapientiâ, iusti-  
 tiâ, bonitate, misericordiâ, &c. ) quasi nollet  
 illud habere illum; peccat mortaliter contra  
 Deum ac eius charitatem grauissimo peccato  
 acediæ. Cum deinde aliquis sic se auertit per  
 suam malitiam à bono diuino, id est, à benefi-  
 cijs à Deo sibi venientibus, vt non solum pro  
 illis gratias non agat, verum etiam inde tri-  
 stetur, & potè, quòd cognouerit Christum, quòd  
 sit natus Christianus & Catholicè educatus,  
 quòd sit ad religionem vocatus, quòd ei sint  
 prouisa huiusmodi media ad beatitudinem,  
 puta obseruantia mandatorum Dei, vsus Sa-  
 cramentorum, doctrina fidei, oratio, virtutes  
 Theologicæ, &c. Huc etiam spectant illi, qui  
 ob nimium affectum ad res temporales, amis-  
 so gustu spiritualium, desiderant in mundo  
 perpetui esse; non curantes cælestem patriam,  
 eiusque gaudia iucundissima, ac imprudenter  
 præponentes hæc visibilia inuisibilibus: quâ  
 ratione peccant mortaliter, contra sui chari-  
 tatem

tatē peccato acediæ grauissimo. Cū tandem aliquis malitiā permotus deliberatē trīstatur de bono spiritali proximi sui, vtpotē de gratia Dei & charitate in eo, ac de alijs donis gratuitis illi cælicis collatis, similiter peccat mortaliter grauissimē contra charitatem proximi peccato acediæ, quod alias inuidiæ fraternæ charitatis nuncupatur. *Item*, acediæ *est* capitale vitium, opponitur etiam specuius est confidere; & est diffidentia de proprijs viribus & auxilio Dei implendi mandata, seu quæuis ardua ac difficilia, ex qua deinde nascitur desperatio, quā homo diffidit gratiam Dei ac æternam salutem consecuturum, & est peccatum mortale grauissimum.

Potest tamen acedia esse veniale peccatum tribus modis. *Primò* ratione imperfectioni actus; quia videlicet non est plenè deliberatus, sed sistit solum in parte sensitiua, aut in ratione imperfecta. *Secundò*, cū acedia non ipsi charitati, sed solum feruori illius opponitur: vt quando quis tardio afficitur aut tristatur de bono interno seu opere spiritali, inquantum est laboriosum, animo & corpori onerosum, ac delectationis aut quietis impeditiuum; non autem inquantum est medium ad salutem necessarium (vtpotē, de ieiunio incidente tali tempore, vel oratione tali hora faciendā, officio diuino mediā nocte persoluendo, concione audiendā tali loco, &c.) talis acedia ex repugnantia sensualitatis suboriens,

regu-



t. VI.

Cum tandem  
 ratè trita  
 potè de ge  
 alijs doc  
 biliter pecc  
 ritatem pro  
 invidenti  
 tem, acedia  
 etiam ipse  
 ncia de pro  
 endi manda  
 ex qua de  
 o diffidit  
 consecratur  
 uissimum.  
 le peccatum  
 perfectionis  
 è delibera  
 ticia, aut in  
 acedia non  
 us opponi  
 aut trita  
 rituali, in  
 e corpori o  
 etis impedi  
 medium ad  
 ieiunio in  
 e tali hora  
 ote persol  
 o. &c.) talis  
 suboriens,  
 regu-

regulariter veniale peccatum est, etiam con  
 sensu pleno accedente: quia consensus in ve  
 nale, non est nisi venialis. *Tertio*, quando ex  
 eadem causa aliquod bonum opus omittitur,  
 non obligans nisi sub veniali: secus est, si opus  
 esset omnino necessarium medium ad finem  
 vite æternæ consequendum, *ut sunt præcepta*  
*dei, aut Ecclesiæ, &c.*

*Acedia* actus in *mente* alicuius tepidi reli  
 giosi sunt, quando sagniter excipit divinos af  
 fectus, ac tardè sequitur & exequitur: *Vel e*  
*st*, quando deficit spiritus in studio perfecti  
 onis, exercitijsque virtutum lassatur ac debili  
 tatur; desperat de victoria vitiorum, fastidit  
 & contemnit media profectus vite spiritualis,  
*ut est* oratio mentalis, meditatio æternarum  
 veritatum seu mysteriorum fidei, lectio libro  
 rum spiritualium, disciplina religiosa, corre  
 ptiones superiorum: *Vel denique*, quando di  
 stractionibus mentis in rebus divinis, & alijs  
 malis cogitationibus occurrentibus negli  
 genter resistit, &c. In *serbo* acedia est, quan  
 do religiosus de profanis ac vanis libentiùs lo  
 quitur, quàm de spiritualibus; quando liben  
 tiùs loquitur de vitijs aliorum, quàm de vir  
 tutibus; quando maiorum ordinationes re  
 prehendit, vel contra disciplinam & corre  
 ptiones superiorum murmurat, & conquerit  
 ur de duritia prælatorum zelantium, &c. In  
*signo* ac opere acedia est. *Quando* res divinas  
 & quævis negotia & exercitia spiritualia in-



deuotè, frigide, morosè, aut etiam nimis festinater, & irreuerenter tractat; ac interdum fugit seu omittit; vel non suo tempore, aut non integrè persoluit: *quando* cellam tantquam carcerem odit, & euagationem tam intra, quàm extra claustrum diligit: *quando* ludos & recreationes immoderatas, animiq; & corporis inania oblectamenta querit: *quando* magis sibi placet cum secularibus, quàm cum spiritualibus conuersari personis; maioremq; vult habere consuetudinem cum dissolutis, quàm zelosis ac probatis viris; plùs quoque illis, quàm illis confidit: *quando* externis magis incumbit exercitijs, quàm internis ac spiritualibus: *quando* inutilia tractat ac vana libenter operatur, aut operari horret ac vitat labores necessarios, otio delectatur, ac omnia corporis commoda diligit, &c. De modo autem huiusmodi vitia extirpandi seu impugnandi, mox dicetur inferiùs articulo nono.

## ARTICVLVS VII.

*De tertio officio proficientium, vtpotè, de studio virtutum: ac inprimis de diuisione ac partibus illarum.*

Dicendum est primò, quòd virtutes quibus diuator sufficienter perficitur respectu omnis obiecti, tam scilicet creati, quàm increati; seu respectu tam vltimi finis, quàm mediorum ad eundem finem, *alia* sunt Theologicæ, *alia* morales. Theologicæ sunt tres, *vtpotè*, fides,

De offi

fides, spes, &amp;

caritate, prude

erantia. Per

disponitu

ultimum ac in

tum increat

amandum.

Deum o

rà, sed obse

tio, quâ De

emur, est co

cognitio veri

gnitio obseu

acquisita.

tur homò a

sumum bo

dum idem se

Per virtu

nitur homo

nis interm

nem vltimu

in agilibu

ita, in reddi

suum est vn

libus, resec

mo obtiner

appetibilit

ne tendat

obtinendo

Dicend

logica, ali

*De officio tertio proficientium.* 801

des, spes, & charitas. Morales sunt quatuor, *scilicet* potentia, prudentia, iustitia, fortitudo, & temperantia. Per virtutes Theologicas perficitur et disponitur homo ad comprehendendum ultimum ac immediatum finem, seu ad obiectum increatum cognoscendum, appetendum et amandum. Per fidem scilicet, ad cognoscendum Deum cognitione intuitiva ac immediata, sed obscura: quia fides seu fidei cognitio, quam Deum obscure cognoscimus ac intuemur, est cognitio immediata ac revelata: cognitio vero Dei per creaturas, est etiam cognitio obscura, sed iam abstractiva, mediata, & acquisita. Per spem, perficitur ac disponitur homo ad appetendum & desiderandum summum bonum. Per charitatem, ad amandum idem summum bonum. *id est*, Deum.

Per virtutes morales perficitur ac disponitur homo respectu obiecti creati, *id est*, finis intermediij, seu respectu mediorum ad finem ultimum, Prudentia, perficit hominem in agibilibus, per fidem scilicet cognitis. Iustitia, in reddibilibus (ex fide deductis) quod suum est unicuique. Fortitudo, in remouibilibus, resecando nimirum ea, quæ in fine ultimo obtinendo præpediunt. Temperantia, in appetibilibus: quia moderatur appetitum, ne tendat inordinatè in id, quod fini ultimo obtinendo discrepat.

Dicendum secundò, quòd virtutes Theologice, aliàs divinæ vocantur: *nam* quia illis

medijs Deus in animam, & anima in Deum agit ac loquitur, quod ipsum etymologia nominis declarat: *nam* quia immediatè respiciunt finem vltimum, *id est*, Deum. *Morales* etiam *aliàs* cardinales, capitales, vniuersales, & speciales dicuntur. *Morales quidem*, quia mores seu actiones humanas faciunt rationales, & honestas; quas tanquam media ad finem vltimum obtinendum ordinant. *Cardinales*, quia sicut ostium vertitur in cardine & regitur; ita his virtutibus reguntur & vertuntur vires animæ, & prudentia regitur & vertitur vis rationalis; iustitiâ, vis volitiua; fortitudine vis irascibilis; temperantiâ vis concupiscibilis. *Capitales* dicuntur, quia habent aliàs virtutes, tanquam suas partes integrales & potentiales. *Vniuersales* denique, quia habent partes subiectiuas. *Speciales* tandem dicuntur, inquantum distinguuntur à virtutibus generalibus. Vnde est quod præsentis virtutes morales, habent triplicis differentię partes, & *propore*, subiectiuas, integrales, & potentiales. Partes *subiectiuas*, sunt inferiora virtutis, seu species: sicut homo & brutum dicuntur species animalis. Partes *integrales* seu integrantes, vel item partiales; easunt, quæ necesse est concurrere ad perfectum actum virtutis. Partes *potentiales*, illæ sunt virtutes adiunctæ, quæ ordinantur ad aliquos actus secundarios, vel ad materias; ita vt non habeant totam vim virtutis: hoc pacto dicuntur etiam

animæ rationalis potentia, partes potentiales.

Dicendum tertio, quod virtutes Theologicæ dupliciter considerari solent, *Vel* ut sunt infusæ, *Vel* ut acquisitæ: infusæ homo suâ naturali actiuitate nequit sibi comparare; nisi illas immediatè à Deo efficiente ac operante accipiat: acquisitæ virtutes, quæ viribus naturæ obtinentur, propriè non possunt dici Theologicæ, nisi quæ per asceticum studium medijs infusis, post actus frequentatos, habentur. *Vnde* fides infusa, si est formata, communis est omnibus fidelibus iustis: sicut & illa, quæ acquiritur cum infusa per actus frequenter elicitos, propria est ascetarum; ac idem est, quod augmentum, seu magna intensio habitûs infusi: si est informis, communis est omnibus fidelibus, per gratiam non iustificatis; sicut & illa, quæ solis viribus naturæ acquiritur, propria est hæreticorum, ac similitum, quamuis ab alijs non fides, sed opinio dicatur.

Spes infusa, per vires animæ rationalis elicit actus meritorios. Spes acquisita formata, comparatur viribus animæ rationalis meditante infusa, & hoc per frequentes actus: quæ tamen, dum per peccatum mortale sit informis, remanet in anima non quidem ad meritum, sed tantum ad facilitandam potentiam animæ: per quam tamen actu sperari potest beatitudo propter futura merita, sed non sicut sufficit,

Spes altera, quæ solis viribus naturæ acquiritur, extra Dei gratiam, non est formata & meritoria: & talis propria est hæreticorum, Iudæorum, & aliorum infidelium, per quam falsò sperant vitam æternam, *Vel potius* suspicantur bona æterna sibi affutura, propter Dei promissionem fidelibus iustis præstitam.

Charitas infusa, per potentias animæ rationalis elicit & imperat actus meritorios. Acquisita verò per eisdem actus frequentatos comparatur: & hæc, *Vel* est formata, *Vel* informis. Formata est, quousque habitus infusus, quo etiam omnis alia virtus formatur, per mortale peccatum non corrumpitur ac tollitur: informis verò est, quam diu cum habituali peccato manet in anima; non quidem ad meritum, sed solum ad faciliter eliciendum & imperandum actus bonorum operum, & ad disponendum aliquo modo animam respectu gratiæ Dei recuperandæ. *Vnde est*, quod religiosi in virtutibus exercitari, alijs hocce studium negligentibus, rariùs cadunt, (quia sunt magis elongati à quibusvis tentationibus & occasionibus peccatorum) velociùs surgunt (quis & candela non pridem extincta, citiùs ac faciliùs accenditur, quàm illa quæ adhuc minimè arsit ac luxit) citiùs proficiunt & firmiùs stant. Charitas solis viribus naturæ acquisita, propriè dicitur dilectio Dei naturalis.

Dicendum quartò, quòd virtutes morales etiam dupliciter considerantur, *Vel* ut sunt in-

*fulæ,*

VII. naturæ ac-  
 est formata  
 eticorum,  
 per quam  
 ius suspi-  
 ropter Dei  
 tam.  
 ima: a-ri-  
 orios. Ac-  
 quentatos  
 ta, & in-  
 ius insu-  
 natur, per  
 ac tolli-  
 tum habi-  
 quidem ad  
 iciendum  
 rum, & ad  
 in respectu  
 quod re-  
 hocce flu-  
 quia sunt  
 onibus &  
 surgunt  
 ta, citius  
 uz adhuc  
 unt & fir-  
 naturæ ac-  
 naturalis-  
 s morales  
 e sunt in-  
 fusæ,

e, & vel ut acquisitæ. Infusæ cælitus homini  
 iunt simul cum gratia Dei habituq; chari-  
 is. Acquisitæ sunt duplices, *alia* asceticæ,  
 & philosophicæ. Est autem differentia in-  
 huiusmodi virtutes morales infusas, & ac-  
 quisitas vtpotè philosophicas, quadruplex.  
*Prima*, quia infusas solus Deus in homine  
 &que hominis operatione operatur, quam-  
 s non absque eius cooperatione, *id est*, præ-  
 ratione & consensu: acquisitas verò, sola  
 itura generali auxilio Dei adiuta sibi  
 et comparat. *Secunda*, quia acquisitæ, re-  
 lam suarum actionum, habent naturalem  
 etiam rationem. Recta autem ratio est, quæ  
 & cognitione tum legum humanarum, tum  
 ententiarum honestatis, quas natura omniū  
 nimis indidit, rectæ ac fideliter trahit & in-  
 erit conclusionem. Infusæ verò virtutes, re-  
 ulam suarum operationum habent, & ipsam  
 ationem, & fidem, & præscriptum mandato-  
 um Dei consiliorumque Christi. *Tertia*,  
 quia actiones virtutum infusarum sunt pro-  
 pter bonū spirituale, seu propter ipsum Deū,  
 ut est principium & finis supernaturalis: ac-  
 quisitarum verò, propter honestum, ac bonū  
 præsentis vitæ; vel etiam propter Deum, sed  
 ut est principium & finis naturalis: quod si  
 propter Deum, ut est principium & finis su-  
 pernaturalis, tamen non sicut sufficit, & hoc  
 propter defectum fidei & charitatis, *Quarta*,  
 quia præsentis virtutes acquisitæ sunt iam in



quadam victoria vitiorum; quæ mobrem facili-  
liter & delectabiliter bonum, rationi naturali  
consentaneum, operantur: infusæ verò, non  
dantur cum victoria vitiorum; sed non nisi per  
illas ad creberrimos congressus vires incipi-  
entibus præstantur, ut bello pacem internam  
sibi comparare queant. *Vnde est*, quod sæpe  
contingit incipientibus cum difficultate & a-  
nimæ saugatione, bonum legi diuinæ ac prin-  
cipijs fidei conforme operari: quam ob cau-  
sam non raro studium spiritualis vitæ deseru-  
issent, nisi gratiâ sensibili seu suauitate cæle-  
sti diuinitus perfunderentur, illustrarentur, &  
roborarentur.

Porro, etiam ipsæ virtutes morales acqui-  
ritæ, *vispore* asceticæ & philosophicæ, inter se  
differunt quadrupliciter. *Primò*, asceticæ ac-  
quiruntur medijs habitibus infusarum (vnde  
quoque & naturam illarum induunt) per stu-  
dium sacræ lectionis, meditationis, oratio-  
nis, & per actus earum frequentatos, ac disci-  
plinæ claustralis cultum; corruptisq; infusis,  
illæ tamen remanent informes, non quidem  
ad meritum, sed ad disponendum aliquo mo-  
do, seu facilitandum potentiam pro prima  
gratia recuperanda. Philosophicæ verò seu  
civiles virtutes, acquiruntur solis naturæ viri-  
bus, per disciplinam, tum scholasticam, tum  
civilem. *Secundò*, quod philosophicæ om-  
ninò necessariæ homini sunt, ad vitam præ-  
sentem, tam propriam quàm aliorum, utiliter,

honestè,

rectè, ac rationabiliter gubernandam; sed  
 eticæ, præterea, ad vitam spirituales pro-  
 am, & aliorum sanctè regendam. *Tertio*,  
 od philosophicæ, ad meritum naturale suf-  
 ficienter operantur; sed non item ad super-  
 naturale: asceticæ verò cum merito semper  
 abundantiori vitæ æternæ operantur, modo  
 raritate formatae sint. *Quarto*, quod philo-  
 sophicæ facilius acquiri possunt; quia sensua-  
 tas illarum actibus minùs repugnat, tanquã  
 urè naturalibus: asceticæ verò difficilius ob-  
 nentur; quia sensualitas actibus earum ni-  
 his contradicit, tanquam supernaturalibus.

Dicendum quorò, quod prudentia *vel ac-*  
*cipitur generaliter, vel specialiter.* Ut accipi-  
 tur *generaliter*, significat omnem veri noti-  
 tiam, quæ aliquo modo ad rectè viuendum  
 spectat, comprehendentem scilicet & ipsam  
 fidem, & quamcunque disciplinam Theologi-  
 cam: & secundum hoc prudentia sæpè in sa-  
 cra Scriptura vocatur Sapientia. Ut autem  
 accipitur *specialiter*, est virtus vna ex cardi-  
 nalibus, & significat virtutem intellectualem,  
 proximè morum directricem: quæ aliàs, est  
 recta ratio agibilium: *vel rerum appetenda-*  
*rum & fugiendarum notitia.* *Vnde est*, quod  
 homo per prudentiam scit, quid possit & quid  
 non possit: quid, quomodo, & quando sit sibi  
 agendum, vel non agendum. *Per illam* quoq;  
 discernit inter verum & falsum, inter bonum  
 & malum, inter defectum & excessum, inter  
 utile

wile & damnosum, inter facile & difficile, inter certum & incertum, inter securum & periculosum.

Partes subiectiuæ huius virtutis sunt duæ quarum *altera* dicitur Prudentia priuata, seu sui regitiua, quâ homo rectè seipsum regit, atque in singulis suis actionibus spectat quid & quomodo agere debeat, proprium intendens bonum: & hæc sola simpliciter & absolute vocatur prudentia (vt docet Arist. *Eth.* 6. cap. 8.) quia is absolute prudens est dicendus, qui sua præ cæteris omnibus curat, seipsum omni virtute exornans. Et talis prudentia aliàs dicitur, Monastica, quia soli unicuique singulari personæ deseruit, inter cuius primas partes, est, cognitio sui ipsius, vt colligitur ex illo 1. *Tim.* 4. Attende tibi, &c. Et ex illo *Prou.* 16. Qui sapiens est corde (*id est.* qui seipsum sapit, seu cognoscit) appellabitur prudens. *Altera pars* dicitur, Prudentia publica, seu multitudinis ac communitatis directiua, quâ quis rectè alios gubernat, bonum intendens illorum. Et hæc quadruplex est, vt potè regnatiua, politica, œconomica, & militaris. *Regnatiua* prudentia, seu legislatrix, est, quâ quis rectè gubernat Regnum, Principatum, Prouinciam, Ecclesiam, Regionem, &c. & idoneas condit leges in commune bonum reipublicæ. *Politica* seu ciuilis est, quâ ministri Regis, Principis, Papæ, Generalis, Prouincialis rectè administrant ciuitatem, conuentum, collegi-

legium, seu quaecunque aliam hominum  
manunitatem, Regisq; vel cuiusvis alterius  
superioris leges obseruari curant debitum &  
oportionatis medijs. *Oeconomica* est, quâ  
is rectè gubernat familiam domesticam,  
us bonum solum spectans. *Militaris* est, quâ  
ilitia rectè administratur. Harum pruden-  
arum publicarum, priuata prudentia est fun-  
amentum: nullus enim prudenter populum  
ut familiam regere potest, qui se ac sua im-  
prudenter pertractat: qui namque sibi ne-  
quam est, alijs bonus esse non potest.

Partes prudentiæ integrales seu integran-  
tes, sine quibus non potest esse prudentia per-  
rectè præceptiua seu dictatiua ac directiua o-  
peris, sunt *octo*, memoria scilicet, intelligen-  
tia, ratio, prouidentia, docilitas, solertia,  
circumspectio, & cautio. *Memoria* est notitia  
orum quæ antea fuerunt. *Vel*, est recordatio  
orum quæ legimus, audiuius, vidimus, aut  
quocunque modo experti sumus; ad hoc no-  
tis deseruiens, ut scilicet ex præteritis facili-  
ter colligere valeamus, quid in præsentī vel  
futuro negotio expediat: nam prudentia ver-  
tatur circa contingentia operabilia, & in his  
ut plurimum futura sunt præteritis similia.  
*Intelligentia* significat notitiam tam eorum  
quæ nunc sunt, ac sunt in occulto; quàm le-  
gum & bonarum consuetudinum, ut sint pro-  
principijs ac regulis agendorum. *Ratio*, est  
promptitudo quædam ratiocinandi; ac veri-  
tatem

ratem particularem per se minimè notam, per  
 aliam vniuersalem seu notiore inferendi  
 colligendi, & cognoscendi. *Providentia*, est  
 tempestiua futurorum contingentium præui-  
 sio: seu ex præteritis & præsentibus futuro-  
 rum contingentium præsens notitia. *Docili-  
 tas*, est facilis quædam susceptio disciplinæ  
 ab expertis rerum, quales sunt potissimum  
 senes: duobus enim modis prudentia acqui-  
 ritur, eruditione nimirum & experienciâ: ex  
 perientia quidem (quæ aliàs temporis lon-  
 gitudine comparatur) docet de similibus au-  
 dissimilibus, similiter aut dissimiliter iudica-  
 re: eruditio accepta à senioribus expertis  
 supplet experientie defectum, iuxta illud  
*Ecclesiæ* 8. Non te prætereant narratio seniorum.  
 ipsi enim didicerunt à patribus suis, quoniam  
 ab ipsis discas intellectum, & in tempore ne-  
 cessitatis dare responsum. *Solertia*, est quæ-  
 dam sagacitas in inveniendi medio breui  
 tempore, quod ad rectè agendum spectat. *Cir-  
 cumspectio*, est diligens & accurata considera-  
 tio ac perceptio circumstantiarum, ne aliqua  
 desit in opere. *Cautio*, est omnis mali, quod  
 sub specie boni vitare potest actionem, studi-  
 osa animaduersio,

Partes prudentiæ potentiales sunt tres,  
 nebula nimirum, synesis, & gnomæ. *Nebula*,  
 est habitus præbens facultatem rectè consul-  
 tandi, quidnam sit agendum, aut quomodo  
 procedendum in rebus dubijs & perplexis.

*Vel*

D  
 est virtus  
 mens homini  
 ad consequ  
 præbens  
 consultaris,  
 osituarum  
 præbens  
 iudicandi, ex  
 contra tenor  
 alis & posit  
 gislatoris.  
 bene iudicat  
 ius legis dete  
 ius recte ra  
 His supple  
 munus prud  
 tare, seu iud  
 ad hoc, ut c  
 eutem. Sec  
 tis medijs  
 dia ad finem  
 est, rectè ac  
 cipere, ut qu  
 & apta iudic  
 executioni  
 Contra h  
 per imprud  
 Per imprud  
 tur quadru  
 considerati  
 Principiatu



Est virtus consiliativa, bona scilicet suggestens homini consilia, ac facilia ostendens media ad consequendum finem. *Synesis* est habitus præbens facultatem rectè iudicandi de consultatis, idque iuxta præscriptum legum positivarum & naturalium. *Gnome*, est habitus præbens facultatem de consultatis rectè iudicandi, ex principiis quibusdam altioribus contra tenorem scilicet verborum legis naturalis & positivæ, ad mentem eam ipsius legislatoris. *Vel* est virtus de medijs inuentis bene iudicativa, non quidem secundum alicuius legis determinationem, sed secundum ipsius rectæ rationis lumen.

His suppositis dicendum est *triplex* esse munus prudentiæ. *Primum* est, bene consultare, seu studiosè inquirere media necessaria, ad hoc, ut opus fiat honestè ac secundum virtutem. *Secundum* est, rectè iudicare de inuentis medijs; quænam sint videlicet aptiora media ad finem consequendū eligenda. *Tertium* est, rectè ac opportunè imperare, *id est*, præcipere, ut quæ inuenta sunt per consultationē, & apta iudicata ad finem, sollicitè ac diligenter executioni mandentur.

Contra hanc prudentiam peccatur, *tum* per imprudentiam, *tum* per falsam prudentiā. Per imprudentiam seu per defectum, peccatur *quadrupliciter*, præcipitatione scilicet, inconsideratione, inconstantia & negligentia. *Præcipitatio*, est impetuosus motus voluntatis,



tis, aut appetitus sensitiui, imperantis homi-  
ni, quod opus propositum aggrediatur omni-  
so consilio & iudicio de medijs: & hæc præ-  
pitatio duplex est, simplex scilicet & temera-  
ria. Simplex est, quæ aggreditur opus nulli  
habito consilio, vel discursu. *Temeraria* est  
quæ contemnit consilium, ac facit contra il-  
lud. *Inconsideratio* est defectus recti iudicij  
de re agenda, & modo agendi; proueniens ex  
eo, quod quis negligit aut contemnit ea ob-  
seruare, ex quibus rectum iudicium procede-  
re potest. *Inconstancia*, est recessus à priori  
bono proposito rectè consiliato, ac rectæ rati-  
onis iudicio determinato. *Negligentia*, est in-  
efficacia propositi, seu tarditas animi, in im-  
perando eo, quod est iam benè consultatum &  
iudicatum.

Per falsam prudentiam seu per excessum  
prudentiæ sex modis peccatur, *Ex parte*, pru-  
dentiæ carnis, astutiæ, dolo, fraude, sollicitu-  
dine temporalium, & sollicitudine futurorum.  
*Prudentia* carnis ( de qua *Rom. 8.* Prudentia  
carnis mors est. Et *Luc. 16.* Filij huius sæculi  
prudentiores sunt filijs lucis ) est rationis ma-  
chinatio solers, seu excogitatio ingeniosa, ac-  
comodata ad consequendum aliquem finem,  
deprauato sensuali appetitui conformem. *A-  
stutia*, est excogitatio medijs, quæ ad finem,  
siue bonum, siue malum consequendum, sint  
ita idonea, ut videantur quidem verè bona, sed  
reuera falsa sunt & simulata. *Dolum*, est astu-  
tiae

et quædam executio verbis. *Fraus* est eiusdem astutiz executio factis. *Sollicitudo* temporalium, est studium immoderatum circa res temporales, vel acquirendas vel conseruandas; proueniens ex inordinato habendi amore, vel amittendi timore. *Sollicitudo* futurorum, est nimia ac intempestiua occupatio circa futura, maximè vt vitæ necessaria habeantur, coniuncta cum anxietate & parua fiducia inuicem prouidentiz.

Dicendum sextò, quòd iustitia est virtus, secundum quam constanti & perpetuà voluntate ius suum unicuique redditur: & est duplex, generalis & specialis. *Generalis* iustitia, aliàs ægalis & Christiana (de qua habetur *Mat. 5. Nisi abundauerit iustitia vestra, plùs quàm scribarum & Phariseorum, non intrabitis in regnum cælorum*) est ille animi habitus, secundum quem ex fide Christi, in charitate Dei, omnia mala fugimus, æternæ legi contraria, & bona operamur, æternæ legi conformia, iuxta illud *Psal. 33. Declina à malo (non solum operationis, more Phariseo; sed & locutionis & cogitationis, more Christiano)* & fac bonum. *Vel etiam* iustitia generalis, idem est, quod omnis perfectio Christiana, omnes includens virtutes: aut omnium virtutum imperans & ordinans actus ad suum finem, ac ad bonum commune pluribus debitum. *Specialis* iustitia, distincta scilicet ab alijs virtutibus, est habitus constituens æqualitatem ad alteram

alteram singularem personam. *Vel*, est virtus per quam rectificantur & ordinantur actus voluntatis ad commune bonum, singulari personæ debitum: & hæc iustitia, est virtus cardinalis, cuius partes integrantes sunt duæ. *Alter*a consistit in abstinere a faciendo malum proximo. *Alter*a in facere bonum proximo debitum.

Partes subiectivæ specialis iustitiæ sunt duæ iustitia scilicet commutativa, & iustitia distributiva. *Commutativa* iustitia, posita est in emptionibus, venditionibus, commutationibus &c. *Distributiva* consistit, tum in distribuendis præmijs, honoribus, & alijs bonis communibus ad æqualitatem, attendit ratione meritorum, & non personarum: tum in poenarum inflictione. Et sic distributiva iustitia, distinguitur in *remunerativam*, quæ præmia distribuit; & in *punitivam* quæ delicta castigat.

Partes potentiales, seu virtutes annexæ speciali iustitiæ sunt *novem*, religio scilicet, pietas, observantia, veritas, gratitudo, vindicta, affabilitas, liberalitas, epicheia, *Religio* est virtus moralis. quæ inclinat hominem, ut Deo debitum cultum & honorem exhibeat. *Actiones seu actus* istius virtutis interiores, sunt deuotio & oratio: exteriores verò sunt, adoratio, sacrificium, votum, iuramentum, adiuratio, laus. *Deuotio* est actus paratæ voluntatis ad præstanda ea, quæ ad Dei cultum & gloriam spectant. *Oratio* est petitio decen-

a. VII.  
 Vel est virtus, quâ non solum men-  
 sed etiam externâ corporis significatione  
 o reuerentiam exhibemus. *Sacrificium* est  
 actio rei alicuius externæ, Deo religiosè  
 facta, quâ nos ipsius imperio subditos esse  
 ostendimus. *Votum* est promissio facta Deo de  
 aliquo bono. *Iuramentum* est assumptio diui-  
 ni nominis in alicuius rei testimonium. *Adiu-  
 tio*, est inuocatio diuini nominis, quâ quæ-  
 dam deprecando aut compellendo, ad ali-  
 quid faciendum vel non faciendū inducimus.  
*Religio* est assumptio diuini nominis in vocali  
 actu. *Hinc nota*, quod religio in præfenti ac-  
 cipitur pro habitu virtuoso, & non pro statu  
 aliquo, vel scilicet vniuersali, vel speciali  
 christianorum fidelium, vbi hæc virtus exer-  
 cetur, siue secundum legem præcepti, siue  
 consilij. *Et est* Religio Catholica, & Religio  
 anglicana, &c. in quâ ad inuicem vinculo  
 caritatis religati, Deo alligari debemus,  
 inquam indeficienti principio, quo omnis  
 nostra actio dirigenda est. In hoc autem  
 differt virtus religionis à virtutibus Theolo-  
 gicis, & ab alijs moralibus: quia non versa-  
 tur circa Deum, vt materiam seu obiectum,  
 sicut versantur virtutes Theologicæ, sed so-  
 lum circa actus quibus Deus colitur, vt vlti-  
 mus finis. Vnde Deus colitur fide, spe, & cha-  
 ritate, prout scilicet istæ virtutes imperio suo  
 causant actum religionis: & quia propinquius  
 accedit Deo, cæteris virtutibus moralibus.  
 Porro

Porro religio apud Latinos idem est quod latitia apud Græcos, à quâ differt dulia & hyperdulia in hunc modum: quia cultu latitia solum Deum adoramus propter eius excellentiam infinitam: dulia verò, excellentes creaturas; quæ scilicet excellentiam Dei communi-  
tè participant, ut sunt Sancti in gloria, inter quos excellentissima est & coniunctissima Deo Beatissima V. M. & ideo soli debetur cultus hyperdulia. Dum autem imaginibus Dei idem cultus exhibetur, qui & Deo; imaginibus Sanctorum, idem qui & ipsis Sanctis: tunc non considerantur in seipsis, sed videntur nos in ipsum Deum, & in sanctos eius quos repræsentant. *Pietas* est virtus, quæ quis exhibet se benevolum erga alios & subvenit miseris. *Observantia*, est virtus, per quam homines aliqua dignitate antecedentes, cultu civili & honore dignamur. *Gratitudo*, est virtus, quâ ijs, qui de nobis bene meriti sunt, gratias non solum habemus & agimus, sed etiam referimus cum possumus. *Vindicta*, est virtus, per quam vis aut iniuria, & omnino omne quod obfuturum est, defendendo aut vlciscendo propulsatur: quæ vindicta ut sit recta, debet fieri per publicam potestatem, servatis omnibus iustitiæ modis & terminis. *Veritas*, est virtus, quâ quis verbis & factis talem se demonstrat, qualis in se est. *Affabilitas*, est virtus, quâ quis in communis consuetudine mediocriter, & uti decet se habet.

habet, studetque quantum potest omnibus  
nignè obsequi. *Liberalitas*, est habitus qui  
quærendis erogendisque pecunijs, seu ijs  
æ pecunijs comparantur, decorem servat.  
*Veritas* seu æquitas, est virtus, quæ facit,  
ætermisso rigore iuris, amplectendum esse,  
quod recta ratio dicitur; & quod in tali casu  
obabiliter faceret legislator vel prælatus si  
esset.

Dicendum septimò, quod fortitudo dupli-  
ter accipitur. *Primo* modo, pro robore seu  
virtute corporali. *Secundo*, pro virtute ani-  
mi: & sic fortitudo est virtus generalis & spe-  
cialis. *Fortitudo* ut est virtus generalis, signi-  
ficat firmitatem animi in quovis bono ac ho-  
sto proposito, seu stabilitatem animi in  
cunctis operibus virtuosis: quia secundum Phi-  
sophum ad virtutem requiritur firmiter &  
incommutabiliter operari. *Ut autem* est virtus spe-  
cialis, ac una ex cardinalibus, significat firmi-  
tatem animi in aggrediendis & sustinendis  
rebus, in quibus difficile est habere firmitatem;  
hoc propter bonum virtutis: ac maximè in  
aggrediendo bello & sustinendâ morte, siue  
aut contrapugnatio ex parte hominis, ut ac-  
cidit militibus; siue non fiat, ut accidit mar-  
tyribus, de quibus illud dicitur. Fortes facti  
sunt in bello, æquo & firmo animo aduersa &  
ipsam mortem ferendo propter Christi fidem  
æ imitationem. Vnde opus ac munus forti-  
tudinis specialis, est moderari secundum re-



Etudinem rationis, timorem & audaciam  
antequam scilicet venerit vel acciderit malū  
iam autem superueniente vel accidente malū  
est moderari tristitiam ac mœrorem, ne ex ni-  
mia afflictione animi, aliquid indecori agatur.

Fortitudinis partes integrales puta est  
magnanimitatem, fiduciam, securitatem, mi-  
gnificentiam, patientiam, longanimitatem  
perseuerantiam, & constantiam. *Magnani-  
mitas* est virtus ad opera magna & heroica in  
omni virtutum genere inclinans. *Fiducia* est  
virtus perficiens animum, vt sit promptus ad  
aggrediendum opera ardua. *Securitas* est vir-  
tus, quæ sedat nimias anxietates & curas soli-  
citas, quas timor concitare solet. *Magnifi-  
centia* est virtus inclinans animum ad recte  
faciendos magnos sumptus, vbi expedit. *Pa-  
tientia* est virtus, quæ animum firmat aduer-  
sus tristitias, ne ab illis oppressus desinat ad  
officio rectæ rationi consentaneo. *Longani-  
mitas* est virtus, quæ perficit animum, vt mo-  
deratè ac sine anxietate expectet id, quod ra-  
tionabiliter sperat & diu differtur. *Persene-  
rantia* est virtus, quæ facit animum in opere  
virtuoso permanere finaliter. *Constantia* est  
virtus, per quam animus in proposito hone-  
sto stabilis est.

Dicendum octauò, quòd temperantia, vt  
est virtus generalis, retrahit appetitum ab his,  
quæ ipsum contra dictamina rectæ rationis  
alliciunt; vel ab his, in quibus aliquam dele-

tionem inordinatam habere potest. Vt  
 dicitur virtus *specialis*, ac una ex cardi-  
 nibus, est habitus moderans delectationes  
 nis, in cibo, potu, & rebus venereis.  
 Partes temperantiæ *speciales* integrales  
 sunt *duæ*, verecundia nimirum, & honestas:  
 enim officia habet temperantia, utpotè  
 evitandi turpia, & prosequendi decora: ad  
 evitandam turpitudinis iuvat verecundia; ad amo-  
 vandum decoris, iuvat honestas.  
 Partes subiectivæ sunt *quatuor*, scilicet ab-  
 stinentia, sobrietas, castitas, & pudicitia:  
 materia temperantiæ *quadruplex* est materia,  
 potè delectatio circa cibum, potum, carnis  
 coniunctionem, & circa oscula. Vnde *absti-*  
*nentia* est virtus, quæ cupiditates seu delecta-  
 tiones refrenat ciborum; & in ipso usu debi-  
 tam moderationem constituit, valerudini &  
 officij personarum congruentem. *Sobrietas*  
 refrenat cupiditates & delectationes circa potum re-  
 tenat, & se inebriare valentè moderatur; ne  
 per inebriationem sanitas mentis lædatur, aut  
 mens notabiliter obtenebretur. *Castitas*  
 refrenat cupiditates & delectationes venere-  
 as, ne his homo utatur contra præscriptum  
 rationis: & hæc duplex est, *perfecta* sci-  
 licet & *imperfecta*. Perfecta castitas est, quæ  
 omnibus venereis voluptatibus tam licitis  
 quam illicitis perpetuò abstinere proponit. Et  
 illis est virginitas, & castitas ascetica. Imper-  
 fecta est, quæ vel ad tempus proponit, vel tan-

§20 Tract. IV. Dist. II. Art. VIII.

tum ab illicitis abstinere: & talis vocatur continentia, cuius moderatio consistit in usu debito, loco, modo, tempore, & fine. *Pudicitia* non est distincta à castitate: nam non est castus, qui non abstinet ab osculis libidinosis.

Partes potentiales temperantiæ sunt *continentia*, *mansuetudo*, *clementia*, & *modestia*. *Continentia* hic non accipitur pro castitate, ut plerumque in scriptura & à sanctis Patribus accipi solet, sed pro firmitate animi, seu pro firmo proposito continendi se in bono rationis contra impulsus concupiscentiæ, quibus ad voluptatē carnis impellitur. *Mansuetudo* temperat iram, ne animus plus irascatur quàm oportet, cum vbi, & quando. *Clementia*, moderatur vindictam seu externam punitionem, quantum iustitiæ ratio patitur. *Modestia* est virtus, qua quis mediocritatem servat circa motus suos internos & externos; & omnem rerum suarum apparatus, intra mensuram sibi congruam coercet.

ARTICULVS VIII.

De gradibus virtutum asceticarum.

**D**icendum est primò, quòd fides acquisita per studium asceticum, mediâ scilicet fide infusâ, tres habet gradus. *Primum*, ipsa constituit prima fides, quâ incipiens credit Deum Deo, in Deum; propter se, & supra omnia. *Secundum*, ipsa deinde secunda fides, quâ pro-

ficiens

VIII.

vocatur con-  
it in usu debi-  
e. Pudescen-  
m non est  
libidinosis  
ræ sunt quæ  
suetudo, el-  
hic non a-  
que in fac-  
accipi solet  
firmo propo-  
is contra in-  
d voluptate  
temperat  
oportet, cu-  
eratur vind-  
quantum in-  
st virtus, qu-  
a motus suo-  
rerum sua-  
m sibi con-

VIII.

icarum.

des acquisi-  
a scilicet fide-  
um, ipsa con-  
credit Deū  
upra omnia  
les, quæ pro-  
figiens

ens credit Deum, Deo, & in Deum; pro-  
pter se, & supra omnia. *Tertium* fidei gradū  
constituit, nuda, pura ac excessiva fides, quā  
perfectus aliquis (alienatus nimirum ab om-  
nino absoluto mysticorum, seu ab omni similitu-  
dine abstracta creaturarum) purè ac nudè  
credit Deum, Deo, & in Deum; propter se, &  
supra omnia. *Vel etiam*, fides, quā quis  
sacraacula Dei operatur, dum id sancta postulat  
necessitas. *Vel item* fides, quæ habet magnum  
fiducium, omne genus persecutionis, aut cu-  
suis diræ mortis sustinendi, propter sui  
redemptionem & confessionem. *Hinc nota*  
tamen, quòd ascetæ non ita strictè accipiunt  
primam fidem & secundam, sicut Theologi  
scripturales, *id est*, sacre Scripturæ interpre-  
s: hi namq; per primam fidem intelligunt  
primum habitum fidei infusum, qui cælitus da-  
tur noviter conuersis ab infidelitate; aut qui  
per nouo charitate formatur in animabus fide-  
um per poenitentiam à morte peccati re-  
urgentium. *Vel aliter*, scripturales per primā  
fidem, intelligunt primum fidei actum, in ali-  
qua necessitatis ad Deum conuersione (*id est*,  
ut ab infidelitate, aut ab iniquitate) internè  
licitum. Per secundam verò fidem, intelli-  
gunt ipsius fidei formatæ conseruationē, no-  
uissimæque actibus elicitis ipsius augmentationē;  
hic per bonorum operum studium, illius con-  
fessionem & manifestationem. Ascetæ verò  
per primam fidem, intelligunt ipsum infusæ

fidei usum, exercitiū, & continuum augmen-  
tum, seu ipsam fidem practicam & anagogi-  
cam in acquirendo. Per secundam verò fidem  
eiusdem ascetæ intelligere volunt, eandē fidem  
in esse acquisito, *id est*, plenum ac intensū  
fidei habitū, studio ascetico comparatum : alii  
quoque intelligunt magnam mysteriorum fidei  
dei intelligentiam acquisitam; & usum eade-  
mysteria ordinariē contemplandi, explicandi  
& prædicandi.

*Nota secundò*, quòd fidem puram ac nudam  
huius tertij gradus, habet aliquis ipso actu  
dum mens eius, actibus contemplationis ex-  
traordinariæ (*id est*, actibus ecstasticis, seu  
mysticis desideriorum ardoribus) sursum, su-  
pra omnem intelligentiam diuinorum agitu-  
(vtpotè supra æternas architypias. *id est*, su-  
pra rationes exemplares omnium creatura-  
rum, & fidei mysteriorum, quæ in Deo sunt  
quarum intellectuāli inspectione, Deum ac ei-  
us mysteria cognoscimus, ordinariēque con-  
templamur; quibus aliàs nihil diuinus oculis in-  
tellektualibus intuemur) & in caligine incom-  
prehensibilitatis Dei constitutā, ipsi radio di-  
uino exemplaris fidei infigitur : vbi credit  
Deum (*id est*, videt Deum per fidem eandem,  
omniñò incircumuelatum, similitudinibus vi-  
delicet existentium & non existentium) cre-  
dit Deo, & in Deum, & hoc purè propter Deū  
(non autem iam, sicut fit communiter, pro-  
pter miracula, testimonium sacræ Scripturæ,



pt. VIII.

um augmen-  
 m & anagog  
 n verò fidei  
 eandē fidei  
 ac intensi  
 paratum : a  
 steriorum  
 vsum eade  
 i, explicand  
 am ac nudan  
 is ipso actu  
 plationis ex  
 sticis, seu  
 sursum, su  
 porum agit  
 as. id est, su  
 am creatura  
 in Deo sunt  
 Deum ac e  
 rriēque con  
 us oculis in  
 gine incom  
 pli radio di  
 vbi credit  
 em eandem  
 udinibus vi  
 tium ) cre  
 propter Deū  
 niter, pro  
 Scriptura  
 &

auctoritatem Ecclesiæ) & supra omnia. pu-  
 supra omnia documenta mysteriorum fidei  
 quisitæ, & supra omnia principia per se  
 ta.  
*Nota tertio*, quod fides miraculorum, aut  
 omnia impetrans ( de qua *Mar. 11.* Habete  
 lem Dei : Amen dico vobis, quia quicumque  
 xerit huic monti : Tollere, & mittere in  
 are, & non hæsitauerit in corde suo, sed  
 ediderit, quia quodcumque dixerit fiat, fiet  
 . Propterea dico vobis, omnia quæcumque  
 antes petitis, credite, quia accipietis & e-  
 eniet vobis) complectitur spem, charitatem  
 omnem fiduciam ; & excludit omnem hæ-  
 tationem & temeritatem. Cum autem Apo-  
 ulus dicit 1. *Cor. 13.* Etsi habuero fidem, ita  
 t montes transferam, nihil sum. Non est in-  
 elligendum, quasi fides miraculorum, aut  
 mpetratoria omnium, in sensu composito  
 ossit esse sine charitate ; quia peccatores  
 Deus non exaudit, nisi in sensu diuiso : nam  
 potest quis post patrata miracula perdere  
 charitatem, & fidem retinere informem, cum  
 qua nihil est coram Deo, seu nullius pretij ac  
 estimationis. *Vel* vult Apostolus hæc verba  
 intelligi conditionatè, vt sit sensus. Si fides  
 miraculorum esse posset sine charitate, nihil  
 per se prodesset ad salutem. *Vel* si quis velie  
 intelligere Apost. loqui absolutè, ac tenuerit  
 in sensu composito, posse aliquem habere fidē  
 miraculorum, aut omnium impetratoriam  
 M m 4 sine



sine charitate, hoc puta concedi potest antecedenter, sed non comitanter. *Exempli causa* Si quis habens peccatum mortale, ac vident periclitari Ecclesiam Dei, subito erigeret se italem fidem, quod pro defensione fidei Catholicæ, aut vtilitate fidelium spirituali magna, vellet Deus per se patrare miraculum talis fides antecedenter, *id est*, ex opere operantis, nihil prodest ad salutem, quia ei charitas deest: sed comitanter, *id est*, ex opere operato, prodest; quia in illa eleuatione mentis, mox diuinitus iustitiâ donatur ac formatur. *Fiducia*, vel aliâs confidentia, alia est fidei, *alia spei alia charitatis*; & differt *primò* à fide, spe, & charitate, tanquam effectus à causa, particulare à generali, & probabile ab infallibili. Vnde fides *dicit*, Deus est omnipotens, sapiens verax, bonus; ac proinde potest, ac vult nobis quasi filiis suis omnia facere ac donare, sicut promissit, quæcunq; petierimus ab eo iuxta eius voluntatem. *Fiducia* verò fidei (quæ est quædam credulitas seu persuasio obtinendi id, quod petimus) *dicit*. Quod oro fieri, probabiliter puto illud esse secundum voluntatem Dei; ac proinde confido illud mihi dari à Deo, qui sicut seipsum negare nequit, ita nec promissa sua violare. *Spes dicit*: Deus omnia quæ dare nobis promissit, dabit; si fecerimus ea quæ præcipit. *Fiducia spei dicit*. Hoc dare promissit, & ego facio quod præcipit. Igitur hoc mihi dabit. *Charitas dicit*,

Amo

D  
mo Deum s  
undum se.  
um supra  
noc, &c. p  
secundò, fiduc  
in eo, quod  
sciunt Deum  
des dicit: C  
ducia verò  
allibiter ci  
pono vitæ  
gratiam, & g  
ne bene spe  
habere. Ch  
omnia, prop  
proximum p  
dum Deum.  
esse in grati  
proximum  
Deus, iuxta  
diligio.  
Tertiò, f  
rate, quasi g  
seu iustifica  
lis, à deuot  
transiens à  
est quasi fi  
tensa, & ex  
in Deum e  
bitus fide  
deformac

no Deum super omnia, propter se, in se, & secundum se. Fiducia charitatis *dicat*. Amo um supra hoc mihi charum, & supra hoc hoc, &c. propter se, in se, & secundum se. *Secundò*, fiducia differt à fide, spe, & charitate in eo, quòd fides, spes, & charitas rectè accipiunt Deum; fiducia verò, reflexè. Vnde *des dicat*: Credo Deum, Deo, & in Deum. fiducia verò, Credo seu fido me benè ac inlibiliter credere, propter quod libenter spono vitam. Spes *dicat*. Spero veniam, gratiam, & gloriam. Fiducia spei *dicat*, fido me benè sperare, & omnes conditiones spei habere. Charitas *dicat*: Amo Deum supra omnia, propter se, in se, & secundum se; & proximum propter Deum, in Deo, & secundum Deum. Fiducia charitatis *dicat*, fido me esse in gratia Dei, seu fido me verè Deum ac proximum amare, & quod me verè diligat Deus, iuxta illud *Prou. 8.* Ego diligentes me diligo.

*Tertiò*, fiducia differt à fide, spe, & charitate, quasi gratia sensibilis à gratia habituali, seu iustificante; *Vel quasi* deuotio accidentalis, à deuotione substantiali: *Vel quasi* spiritus transiens à spiritu permanente. Vnde fiducia, est quasi fides, spes, & charitas affectuosa, intensiva, & experimentalis, ex Deo concepta, & in Deum erecta; quæ abesse potest absque habitus fidei, spei, & charitatis corruptione ac deformatione. *Vel* fiducia est ipse feruor, nec

non constans & secunda fidei, spei, & charitatis  
audacia: aut etiam quædam affectio suavis,  
fortis, & prudens, mentem in Deum eleuans,  
& in illo quiescere faciens. *Hinc patet*, dupli-  
cem esse fiduciam seu confidentiam, *scilicet* ac-  
quisitam & infusam: acquisita quidnam sit,  
iam constat: infusa verò confidentia, nihil ali-  
ud est, quàm instinctus diuinus, quo exhila-  
ratur anima ob quandam certitudinem inspi-  
ratam, quod propter merita præsentia sit Deo,  
cui innititur grata ac dilecta. Ex his, passim  
habetur confidentia mixta seu composita, id  
est, partim acquisita, partim infusa. *Hinc de-  
inde* est, quod fiduciam tria promouent: *primò*,  
eorum quæ in Deo sunt consideratio, vt-  
potè bonitatis, veracitatis, &c. *Secundò*, in-  
stinctus Dei, per quem Deus orantes animat,  
& quodammodo promittit se daturum id, ad  
quod petendum eos impellit ac insignat: *ante  
quoque*, infusio Dei gratuita & suavis, mentem  
illustrans, exhilarans, inflammans, eleuans,  
&c. *Tertio* cordis seu conscientie nostræ tes-  
tificatio, iuxta illud 1. *Ioan.* 3. Si cor nostrum  
non reprehendit nos, fiduciam habemus ad  
Deum, & quidquid petierimus, accipiemus ab  
eo: quoniam mandata eius custodimus, & ea  
quæ sunt placita coram eo facimus. *Hinc tan-  
dem dicendum*, duo esse quæ fiduciam depri-  
munt: *primum* est hæsitatio, *secundum* verò  
temeritas. Hæsitatio fidei, est infidelitas; qui  
enim pertinaciter dubitat in fide, est infidelis,

D  
hereticus  
in inchoat  
consequen  
b. Hæsitatio  
pinio ac per  
etimus, pro  
piditatem:  
bitatio de  
eritis diffid  
roueniens:  
quædam men  
ccitate spiri  
tatis veniali  
acquisite na  
mentum hab  
quod animi  
antia, præ  
approbatio  
est: si cor  
potè de hæ  
extremum  
est excessus  
fidentie) si  
maio rem a  
perfectior  
Dicend  
seu studio  
comparat  
quando qu  
sperat pri  
primam g

hæreticus: hæsitatio spei, est desperatio, cum inchoata: hæsitatio charitatis est acedia, consequenter mentis quædam à Deo auer-  
 . Hæsitatio fiduciæ fidei, est credulitas seu inio ac persuasio non obtinendi id, quod timus, pro fundamento habens deuotionisupiditatem: hæsitatio fiduciæ spei, est quædā libitatio de petita re obtinenda; ac de suis eritis diffidentia, ex animi pusillanimitateoueniens: hæsitatio fiduciæ charitatis, est quædam mentis perturbatio, ex ariditate ac ecitate spirituali ortum habens; aut ex peccatis venialibus commissis, ac ipsis scrupulis exquisitis nascens. Temeritas (quæ fundamentum habet ignorantiam sui) idem est, quod animi audacia, præsumptio, inconsiderantia, præcipitatio, rei quæ non præmeditata approbatio ac susceptio. *Vnde* concludendum est: si cor nostrum non reprehendit nos (ut potè de hæsitazione, quæ est defectus seu vnū extremum confidentiæ: & de temeritate, quæ est excessus ac alterum extremum eiusdē confidentiæ) fiduciam habemus ad Deum: & eo maiorem ac perfectiorē, quo etiam maior ac perfectior inest nobis fides, spes, & charitas.

Dicendum secundo, quòd spes acquisita seu studio ascetico per actus frequentatos comparata, tres habet gradus. *Primus* est, quando quis habet primam spem in Deo, quæ sperat primam veniam, primam gratiam, & primam gloriam. *Secundus* est, quando quia





habent, qui purgantur à peccatis mortali-  
 s; & pugnant contra motus secundò se-  
 dos passionum suarum, sicut faciunt inci-  
 dentes: & *secundam*, qui purgantur à pecca-  
 venialibus ex quadam malitia seu ex indu-  
 venientibus; & pugnant contra pri-  
 os motus sensualitatis seu vitiorum, sicut  
 iunt proficientes. *Prima* gratia & *prima*  
 oria, datur illis (iuxta ascetas) qui stabiliter  
 ruant mandata Dei ex charitate: *secunda*  
 erò, qui servant Christi consilia, ac virtuti-  
 us perfectè insistant.

Dicendum tertio, quòd charitas ascetica;  
 eu studio ascetico acquisita, tres habet gra-  
 lus. *Primus* consistit in prima charitate, quā  
 ncipiens diligit Deum, propter se, in se, & se-  
 cundum se; & proximum suum sicut seipsum.  
*puta*, propter Deum, in Deo, & secundum  
 Deum. *Secundus* consistit in secunda charita-  
 te, quā proficiens diligit Deum, propter se, in  
 se, & secundum se, ac proximum, &c. *Tertius*  
 consistit in charitate, quā perfectus diligit  
 Deum & proximum excessivè: seu, quā in ip-  
 sum Deum excedit, secundū practica, aut e-  
 tiam & anagogicā ecstasim. *Nota*, quòd scri-  
 pturales, per *primam* charitatem, intelligunt  
 ipsum habitum charitatis noviter conuerso  
 infusum, aut etiam primum actum, utpotè ex  
 potentia naturali diuinitus specialiter adiutā  
 elicited; per *secundam* verò, conseruationē,  
 profectum, & augmentum charitatis.



Ascetæ verò, per *primam* charitatem intelligunt, tam ipsam charitatem infusam, ac vsum eius primum, quàm omnes alias virtutes cum primo earum usu (*Scilicet*, obedientiam, paupertatem, castitatem, humilitatem, patientiam, prudentiam, temperantiam, iustitiâ, & fortitudinem) quæ naturâ suâ ad charitatem, tanquam dispositiones vel proprietates ad formam, pertinent; & quarum primis actibus, charitas, instante malâ occasione ac irruente tentatione, à peccatis mortalibus defenditur, (*Scilicet* à mortali inobedientia, proprietate, imprudentiâ, impatientiâ, incontinentiâ, &c.) ac in sua honestate & in amicitia Dei conservatur. Per *secundam* charitatem, iidem ascetæ intelligunt, ipsum plenum habitum charitatis meritoriè acquisitum; seu charitatem in esse acquisito, *Scilicet*, intensam, ac usu continuo roboratam, & aliarum virtutum habitibus exornatam, omniumque viciarum ac passionum victricem.

*Nota deinde*, quòd primus usus charitatis ac aliarum virtutum, vel alias primi earum actus, illi dicuntur: quibus incipientes superant suarum passionum prauos habitus, ac vehementes ad pristina peccata mortalia propensiones compescunt, & omnem transcurreunt vitæ spiritualis difficultatem. *Secundus* usus, vel secundus actus charitatis, ac aliarum virtutum asceticarum illi sunt: quibus proficientes, reliquas suarum passionum inordinationes,

q; ac terrena desideria prorsus extingue-  
borant, & contendunt; ac ipsa etiam pec-  
cabilia venialia, ea præcipuè, quæ ex animi ad-  
hæione ad temporalia oriuntur, quæque ani-  
quietem turbant & puritatem maculant,  
prorsus excludunt: nec non, quibus charita-  
tis ipsam depurant, roborant, & exor-  
tant, ac alias virtutes multiplicant & augent.  
Actus charitatis ac aliarum virtutum vsus,  
in tertij actus virtutum asceticarum illi sunt:  
in quibus perfecti, iam penitus ignorantes vitia,  
non raro iam sentientes primos motus sensua-  
tatis, in ipsum festinè transferuntur Deum.

Dicendum quartò, quòd omnes asceticæ  
virtutes ad exemplū charitatis, tres gradus ha-  
bere volunt, *Scilicet* dispositionem, habitum,  
& excessum. Dispositio propriè ac strictè con-  
siderata, seu dispositio vt dispositio, non est  
aliquid asceticæ virtutis, aut aliquis eius gra-  
dus; sed largè accepta, significat initium ac  
primum gradum eius, & est triplex: *Primum*  
dispositionem constituit ipsa virtus diuina,  
quā disponuntur ac faciuntur potentiz ra-  
tionalis animæ, ad eliciendos actus virtuosos,  
vt potè rectæ rationi ac ipsi fidei, spei, & cha-  
ritati conformes. *Altera* dispositio consistit  
in amotione omnium impedimentorum ac-  
quirendæ virtutis, vt est cura huius sæculi, fa-  
miliaritas cum dissolutis, &c. *Tertium* consti-  
tuit ipse conflictus & congressus liberi arbi-  
trij cum vitijs, seu prima resistentia prauis  
moti-

motibus: via enim ad virtutes acquirenda non alia est, quàm ipsa virijs resistentia; quæ semper prima dicitur, quousque cum vitijs motibus secundò secundis pugnat; vel quousque sui laboris difficultatem, per vsum continuum non conuertit in facilitatem: talis autem dispositio, iam est aliquid acquisitæ virtutis ac habitus eius.

Habitus, vt constituat secundum gradum virtutis, proficientibus deseruientem, tria adferre debet: *vispore*, facilitatem spirituali laboris; ad quam per actus virtuosos frequenter elicitos & imperatos, ac diutinam assuetudinem, deuenitur: *deinde* illuminationem practicam, seu intelligentiam fidei mysteriorum, ac eorum quæ ad fidem spectant affectuosam cognitionem; quæ continuo asceticæ meditationis exercitio, & iugi virtutum studio, cælitùs donatur: *tandem* gustum seu suauitatem, vtpotè maturefcentis virtutis; ex iugim imitatione Christi, & passionis eius piâ consideratione scaturientem. Hic status virtutis, est proprius ordinariæ contemplationi vacantium: & aliquando diuidi solet, ita, vt facilitas secundum virtutis gradum; & suauitas tertium constituat.

Excessus virtutis in bonam & malam partem accipitur: in malam partem acceptus, significat alterum virtutis extremum, sicut & defectus primum: inter duo enim vitia, vtpotè defectum & excessum, virtus medium habet

locum

um; cuius rei est exemplum in liberalitate,  
e est media inter auaritiam & prodigalita-  
tem. In bonam verò partem acceptus, tertiū  
virtutis gradum perfectis deseruientem con-  
quirit. Præsens autem excessus virtutis, con-  
git alicui, dum per continuum ac diutinum  
dium virtutum, ita alienatur ab amore,  
luntate, & iudicio proprio; vt deueniens  
quandam vitiorum ignorationem, suavis-  
sime impellatur ad excellentes quosdam &  
roicos virtutum actus, tum Deo ipsi gra-  
tissimos, tum alijs hominibus admirabiles:  
ubi *Voluntas* eius nimis inflammata, magno  
excoquo quodam affectu fertur in suum opus,  
donec compleat illud; ita, vt nullo auocari  
possit proprio incommodo: *intellectus* etiam  
ad illud obiectum applicatus, aliud non co-  
gitat, non æstimat, non apprehendit, nisi ip-  
sam Dei beneplacitum, nisi imitationē Chri-  
sti ac sanctorum eius, nisi honestatem, excel-  
lentiam, ac meritum virtutis: *memoria* quo-  
que in sui profundo, cum sola non nisi virtute  
commoratur & deambulat: ac tandem quælibet  
animæ illius vis corporalis, circa illud opus,  
sic tenetur occupata; vt nihil aliud quàm vir-  
tuti consentaneum videre, audire, loqui, &  
agere videatur. Huiusmodi fuit virtutis exer-  
citiū Patriarchæ Abraham, qui accepto  
Dei præcepto, vt suum immolaret filium, ni-  
hil aliud apprehendit, quàm citò obediendi  
voci diuinæ, ac voluntatem Dei adimplendi.  
Talis

Talis fuit charitas Moysis & Pauli, quorum alter propriæ salutis oblitus, deleri de libro vitæ voluit; & alter anathema esse cupiuit pro fratribus suis. Similis fuit castitas S. Benedicti, quam dum tuetur, nihil cogitat de vitæ periculo, ac valetudinis discrimine; nihil æstimat acurissimis spinarum aculeis dilacerari corpus, sanguineque perfundi; sed in eius toto affectu, toto intellectu, totâ memoriâ, & in omnibus sensibus, vna solummodò castitatis species versatur; ita, vt ad cætera omnia cæcus, surdus, & insensibilis sit. Non dispar etiam fuit paupertatis desiderium in S. P. Francisco, & amor aliarum virtutum in alijs sanctis: quibus dum daretur vel tuendæ, vel augendæ virtutis occasio; nullam famæ, honoris, aut dignitatis retinendæ, nullam commodorum proprij corporis, nullam denique etiam ipsius vitæ conseruandæ rationem ducebant.

Dicendum quintò, quòd eadem virtutes asceticæ in communi consideratæ, exemplo virtutum philosophicarum, in tres deinde gradus seu status diuidi possunt. Antiqui enim morales Philosophi virtutum capitalium seu cardinalium (*scilicet* prudentiæ, iustitiæ, temperantiæ, & fortitudinis) tria genera seu tres gradus constituebant; *primi* generis dicebant politicas, *alterius* purgatorias, *tertij* virtutes purgati animi; his superaddebant virtutes exemplares, quas in sola mente diuina esse



docebant, à quibus omnia genera virtutum in nos defluunt. *Per politicas* (ut ipsi aiunt) instruitur homo, quomodo iuxta diem recte rationis seipsum honestè regat, suas passiones moderetur; & quomodo se adinatrè respectu aliorum habeat: sic autem habet, si parentes veneratur, liberos amat, proximos diligit, reipublice consulit, ciues in subditos benè gubernat. *Per purgatorias*, inuestratur homo à rerum publicarum actionibus, & expurgatur à contagione passionum vitiorum, constituiturque capax contemplationis diuinorum. *Per virtutes purgati* nimi, quiescit homo ab omni passionum actionum perturbatione, rarè iam sentiens totus prauos in se consurgentes; & in æternis desigatur. Ecce quam sublimiter Philosophi per studium suæ moralis disciplinæ in Deum eleuabantur; verùm non sicuti sufficere meritum vitæ æternæ apprehendendum, sed quòd fide illius diuinæ, ac veræ charitate, carerent.

Ascetæ quoque insistendo vestigijs Philosophorum, tres status virtutum capitalium accomodant tribus statibus spiritualium, scilicet politicas statui incipientium, purgatorias statui proficientium, & purgati animi statui perfectorum. *Hinc* asceticæ prudentiæ primum gradum aliquis habet, dum omnia quæ cogitat, loquitur, & operatur, ad superioris rationis normam dirigit. *Secundum*, quan-



quando mundum istum, & omnia quæ in eis sunt, comparatione diuinorum despicit. *Primum*, quando diuina, quasi iam nihil aliud sit, aut quasi nihil iam aliud nouerit, simpliciter intuetur. Iustitiæ *primus* gradus est, se ipsum ab omni iniquitate custodire, & cum omnibus pacificè conuersari. *Secundus*, sensualitatem spiritui subiugare, & ipsum spiritum in æterna directè erigere. *Tertius* est cum diuinâ mente perpetuo fœdere sociari. Temperantiæ *primus* gradus est, nihil pœnitendum appetere, & in nullo legem moderationis excedere; fugiendo videlicet in quolibet vsu rerum temporalium, excessum & defectum. *Secundus* est, omnia quæ corporis vfus requirit, relinquere, in quantum natura patitur; & seipsum plenè abnegare. *Tertius* est, mentem cupiditatibus terrenis expeditâ in æternis figere. Fortitudinis *primus* gradus est, quando quis bonum operando, aut aliorum vtilitati seruiendo; animum supra periculum metum erigit, nihilquæ timet, nisi turpia. *Secundus* est, nullo incurso aduersitatis frangi ac deiici; nec aliquo prosperitatis blandimento eleuari; ac ad æterna perseueranter anhelare. *Tertius* est, expeditam mentem ab omnibus passionibus, infingere diuinis.

Dicendum sextò. quòd sicut triplices actus ac officia cuiuslibet virtutis sunt: *primò* purgare, & custodire, conseruareque animam à peccatis mortalibus; ac defendere eam à quibusuis

his tentati-  
bare, aut ex  
ac intelligi  
tiora vitiu  
quiescente  
sunt gradu  
est, quando  
neur motus  
ad Dei am  
standam. Se  
r motus viti  
ad venial  
entem impel  
eorum mo  
igua eorum  
quando leu  
absque la

e modo imp  
ac virtutes

Modus im  
virtutes  
alis est. Pri  
uis, cogniti  
brorum spir  
ualis alicuius  
um sit, & qu  
mali. & quic  
Chrysostomus

ia quæ tot  
despicit. In  
m nihil a  
uerit, simp  
radus est, r  
dire, & cu  
cundus, se  
ipsum sp  
Tertius est  
lere sociari  
nihil ponit  
em modera  
et in quoli  
essum & de  
corporis v  
tum natura  
re. Tertius  
is expedit  
um gradus  
aut aliorū  
ra periculū  
turpia. Se  
atis frangi  
is blandi  
seueranter  
mentem ab  
nis.  
lices actus  
primò pur  
animam à  
am à qui  
busuis

is tentationum incurfibus: *secundò* illu  
are, aut exornare eam cognitione fup  
, ac intelligentiâ myfteriorum fidei; & in  
oriâ vitiorum conftituere: ac tandem *ter*  
quiefcentem Deo reddere vnitam. Ita  
sunt gradus victoriæ cuiusque vitij: *Pri*  
est, quando actibus virtutum ita compe  
ntur motus *secundò* *secundi*; vt nihil pof  
t ad Dei amicitiam, feu charitatem labe  
tandam. *Secundus* est, quando fic coërcen  
motus vitiorum *secundò* *primi*, vt ne qui  
m ad veniales lapsus ita crebrò ac facilè  
entem impellant. *Tertius* est, quando om  
s eorum motus ita comprimuntur, vt vix  
igua eorum veltigia remaneant; quod fi  
quando leues eorum pulsus sentiuntur, ita  
n absque labore fedantur.

# ARTICVLVS IX.

e modo impugnandi & mortificandi vitia,  
ac virtutes asceticas acquirendi, augen  
di, & conseruandi.

**M**odus impugnandi & extirpandi vitia, ac  
virtutes asceticas acquirendi & augendi,  
alis est. *Primò* vt vniuscuiusque vitij & vir  
tis, cognitio intellectualis, ex lectionibus  
brorum spiritualium, aut ex doctrina spiri  
ualis alicuius magistri habeatur; quid nimi  
um fit, & quos gradus habeat, quidque vitiū  
ali, & quid virtus boni afferat: nam D.  
hrysoftomus ait, quòd præcedere debet sci  
entia

entia, virtutis cultum; quia nemo potest fideliter appetere, quod ignorat: & malum, nisi cognitum sit, non timetur. *Secundò* persæpi institui debet feruens oratio ad Deum, præ gratiâ eius præueniente, ac excitante voluntatem nostram ad odium vitiorum, & ad amorem virtutum: nec non, pro auxilio eius concommitante, adiuvante, & corroborante vires nostras, ad fortiter & perseveranter pugnandum contra vitia, & laborandum fideliter ac diligenter pro virtutibus acquirendis. nam hoc ipsum, à nobismetipsis habere non possumus, nisi à Deo. Vnde *S. Amb.* Non est potestatis nostræ desiderare, sed gratiæ Dei. Et *S. Aug.* Nostrum est velle, sed voluntas ipsa & admonetur ut surgat, & sanatur ut valeat, & dilatatur ut capiat, & impletur ut habeat. *Tertio*, voluntas nostra pigra ac desideriosa, stimulis rationum spiritualium, & considerationum piarum pulsanda ac excitanda est, ad magnam vitij abominationem concipiendam, & ad virtutis desiderium vehemens accendendum; ut inde alacris, audax, ac fortis evadat ad pugnandum contra vitium, assidueque, anxia, ac sollicita hoc ipso reddatur pro virtute acquirenda; nec non, ut facile illi sit supra omnem cuiusvis laboris ac difficultatis timorem sese erigere, sua videlicet proposito firma debilitare adnitentem. *Quartò*, cessandum est ab operibus vitiorum, & in actionibus virtutum sese exercendum; tam enim de-

sues

ado habitum tollit, quàm assuetudo con-  
at & auget. Quemadmodum autem ope-  
ones seu actiones vitiorum solent esse tum  
rnæ, tum externæ; seu, cordis, signi, oris,  
ecutionis, vt clarè demonstratum est in  
culo quinto & sexto: ita etiam & vir-  
um.

exercetur itaque actio virtutis *in corde,*  
*& in memoriâ, intellectu. & voluntate:*  
in memoria nihil tam libenter cogitat,  
in virtutem, *id est*, quàm obedire, humi-  
li, patienter iniuriam ferre, &c. cùm intel-  
lus nihil diligentius considerat, quàm vir-  
utis utilitatem, voluptatem, & honestatem:  
in voluntas nihil ardentius appetit, quàm  
utis acquisitionem, conseruationem &  
multiplicationem; ac in nullo magis delecta-  
saltum appetitiuè si non intensiuè, quàm  
virtute, ac eius disciplinâ & studio. Vnde  
posita sua creberrime renouat; ac optimis  
olutionibus, & continuo aspectu Christi  
magistri, qui est exemplar virtutum, imi-  
tationeque sanctorum eius, à quibusuis diffi-  
catibus illa protegit & firmat. *In signo ope-*  
io virtutis, est ipsa compositio vultus deco-  
benignus oculorum aspectus, linguæ mo-  
sta & circumspecta locutio, ac omnium  
embrorum religiosa mortificatio: necnon  
niliaritas cum viris spiritualibus, lectiones  
rorum spiritualium; fuga vaniloquij, otij,  
auiz, & malæ societatis: correptionū quoq;

grato beneuoloque animo susceptio, cum sine designatu  
videlicet emendatione. *In verbo actio virtutis* (itali) op  
est, cum quis sanctis ac pijs affuescit collectio magistro  
quijs. Vnde *F. Massius* quendam admonet  
dixit: quod ille, qui libenter de moribus malis virtutis  
lis aliorum loquitur, si ipse bonus est, citò fiet bonus; si  
malus; si verò est malus, inde mox peior eu  
det: qui autem bona & sancta libenti animo  
narrare, & loqui consuevit; si ipse malus est, citò fiet  
citò fiet bonus; si verò bonus est, mox adhuc  
meliorabitur. *Vel*, cum quis mente in Deum  
erectâ, crebris acclamationibus gratulatur; &  
benedicit virtutibus; vitijs autem maledici  
tam nimirum in communi, quàm in par  
ticulari. *Vel*, cum quis de seipso loquitur submi  
sè, & de alijs honorificè; ac in familiari co  
loquio iudicium suum postponit alieno.  
*opere actio virtutis*, est ipsa externa bonoru  
operatio, *nec non* humiliatio, obeditio, iniuri  
perpessio, possessionu temporalium pauperibus  
distributio, &c.

*Quintò*, vt dum ipso actu declinatur vitium  
atque virtutis exercetur, id fiat necesse est  
bona intentione, debito modo, & recto ordi  
ne. *Intentionem* quippè hocce studium, requi  
rit bonam, castam & rectam, quæ nimirum  
nem sibi statuit ipsam virtutis (quam cupi  
mus) honestatem obiectiuam, ipsam De  
gloriam, ipsum nostri spiritualem profectum  
ac ipsum Deo magis placere: nam qui actio  
nes virtutum absque ulla providentia animi  
que

e designatione (*id est*, sine recta intentione  
uali) operatur, iuxta communem doctrinam  
magistrorum spiritualium non acquirit  
tutem, seu virtutis habitum: quia non per  
us virtutis materiales, sed per formales,  
vitus constituitur. *Modum* autem debitum  
iusinodi studium habet, quando actiones  
tutum sunt in charitate & ex charitate,  
otè feruenti: nam virtutes actibus remis-  
non crescunt, quamvis conseruentur. Vn-  
est, quòd tepidi ac negligentes pigrique re-  
iosi, nunquam possident plenas virtutes.  
*ordinem* rectum seruat quis, huic nimirum  
dictus exercitationi, dum congruo tempo-  
& loco opportuno, iuxta præscriptum vo-  
tionis propriæ, actiones virtutum exequi-  
r, minimas earum non contemnendo. *Vel*,  
in bello vitiorum & in studio virtutum  
at confusionem: non vitaret autem quis  
nfusionem, si vno ac eodem tempore simul  
onibus vitijs indiceret bellum, vtpotè of-  
nsium (secus dicendum est de bello defen-  
o) quia aliàs, iuxta patrum doctrinam spi-  
ualium, non nisi aduersus vnum quodpiam  
rticulare (præsertim verò, quod nos magis  
festat, vel alios magis offendit) peculiariter  
offensuè pugnandum est; ne fortè laboris  
ultitudine fatigatus animus, aliquando desi-  
at. Similiter propter eandem rationem, non  
nnes simul virtutes exercendæ sunt, sed sin-  
llatim, quarum per singulas septimanas flu-



dum distribui debet: nam potentia nostra cum sit infirma, non potest simul pluribus bene intendere. Illa autem virtus eo tempore exercenda est, cuius vitium contrarium expugnatur. *Sexto*, ex amen particulare saltem duabus vicibus in die, proficere cupientem, facere necesse est, (quod quidem incorporari potest exercitio conscientie quotidiano, seu recollectioni tam matutinae, quam vespertinae, dum aliud tempus commodum non habetur) an videlicet statim ab ipso initio primis motibus illius vitij resisterit, vel non; an adhibitis virtutis contrariis, illos vitij motus fortiter expugnauerit, vel languide; an propria sua de vitio minuendo & virtute augendo obseruauerit & custodierit, vel non; an occisiones virtutis exercendae & vitij mortificationi neglexerit ac omiserit, vel non; quoniam quoque modo se habuerit cum virtute secundum voluntatem, rationem, & sensualitatem saepe enim accidit vitium esse in ratione, dum est virtus in voluntate; & dum est virtus in ratione, vitium esse in voluntate; & dum est virtus in voluntate & ratione, adhuc vitium esse in sensualitate. *Exempli causa*: amplius dicitur quis voluntate virtutem, obedientiam videlicet bonae intentione implendo, pietatem in aduersis seruando, &c. sed hoc ipsum actu intellectus non probat: quia praecipuum superiorem (cui omnino parere vult) iudicat esse indilcretum, inhumanum, &

&amp;

D  
um qui si  
preiorem,  
actu suu  
ne iniuriam  
plere, &c.  
hac vice d  
negare volu  
sui intelle  
enim que  
adhuc sensu  
tristitia, in  
abominatio  
disciplinam spi  
ent. Unde  
tibus vitij  
trariis lang  
quod peccat  
in defectum  
isse: tunc  
exteriorem  
Deum pro  
sua cora  
mitatem co  
mibus sancti  
beret, & in  
ac fiducia  
sic de vitio  
autis gloria  
DIST  
De ter

um qui sibi aduersatur iudicat iniustum,  
 orellorem, &c. Iterum, iudicat aliquis re-  
 adu suæ rationis, omninò sibi esse bonù,  
 e iniuriam pati, huiusque virtutis opus  
 plere, &c. sed deliberatâ voluntate, id ip-  
 hâc vice detestatur. Porro, potest quis  
 egare voluntatem, & rationem seu iudi-  
 m sui intellectus subdere superioribus, in  
 equumque virtutis captiuare spiritum;  
 adhuc sensualitate reluctante, ex qua mo-  
 tristitiæ, indignationis, rædij, desperatio-  
 abominatonis, odij, & alij similes, contra  
 iplinam spiritualem non rarè consurgere  
 ent. Vnde, dum se aliquis animaduertit  
 tibus vitij cardè reitisse; vel actus virtutis  
 trariæ. languidè exercuisse; vel certè in  
 quod peccatum. illius vitij quod oppugnat,  
 n defectum virtutis cuius morem gerit, in-  
 esse: tunc seipsum reprehendat, rogam  
 exteriorem vitio proportionatam inq o-  
 Deum pro venia humillimè exoret, pro-  
 sta sua coram illo constantissimè renouet,  
 ungrem considerationibus pijs & resolu-  
 nibus sanctis confirmet, de viribus proprijs  
 peret, & in solo Dei auxilio omnem suam  
 m ac fiduciam firmiter collocare studeat:  
 sic de vitio triumphabit, ac de possessione  
 cutis gloriabitur.

### DISTINCTIO III.

De tertio statu spiritualium.

## ARTICVLVS I.

## De diuisione perfectionis.

Perfectio hominis, *alia* habetur naturalis, *alia* supernaturalis. Naturalis, *vel* est entitativa, *vel* essentialis, *vel* accidentalis. Perfectione *entitativa*, omnis homo perfectus (siue scilicet claudus, siue cæcus, siue surdus, siue phreneticus: hoc enim non facit, ut non sit verum ens) sicut & omnia opera Dei perfecta sunt, iuxta illud *Deut.* 37. Dei perfectio sunt opera, & omnes viæ eius iudicia. Hæc autem perfectio, idem est quod bonitas naturalis, seu integritas ipsius entis particularis. *Essentialis* perfectione homo perfectus dicitur in quantum est animal rationale, ac pollet libero arbitrio: hoc enim facit, ut ei nihil desit, ut verus homo sit, veramque habeat naturam humanam. Perfectione *accidentalis* homo perfectus habetur: & hoc, vel ratione alicuius proprietatis corporalis, *vt est* rubedo, albedo, & nigredo faciei: hoc modo Æthiops perfecte niger. *Vel* ratione alicuius qualitatæ spiritualis, *vt est* sapientia, intellectus, scientia, prudentia, ars in intellectu; & in voluntate fortitudo, iustitia, &c. Hæc perfectio perfectus est aliquis Philosophus, iudex, miles, medicus, artifex, &c. Perfectio *supernaturalis* (ad quam viribus naturæ nemo veni potest, nisi supernaturali auxilio Dei adiutus) vel aliâs, Christiana & gratuita (de qua dicitur illud

Art. I.

I.

nu.

tur natur  
s, vel est  
ntalis. Per  
perfectus  
s, siue sur  
n facit, vel  
era Dei per  
Dei perfec  
udicia. Et  
bonitas nat  
s particula  
fectus dicit  
e, ac pollet  
ei nihil de  
beat natur  
als homo p  
tione alicu  
rubedo. al  
o Æthiops  
ius qualita  
llectus, scie  
; & in volu  
ac perfectio  
s, index, m  
fectio super  
z nemo veni  
b Dei adiutu  
a (de qua  
illud

id *Marth. 5.* Estote perfecti, sicut & Pater  
er cælestis perfectus est. Non quidem per  
ione æqualitatis, sed imitationis ) *alia* est  
hoata, *alia* completa.

Perfectione *suecharâ* perfectus est, qui in  
otismo, vel in primâ conuersione, gratiam  
tificantem cælitus accipiens, deinceps  
ritualiter viuere intendit, ac ex inimico  
fectus fit Dei amicus. Et hanc ob causam  
Paulus ( *Rom. 1.* Et *1. Cor. 1.* *& passim in*  
*s Epistolis* , fideles vocat sanctos, *id est* per  
tos : hæc enim duo idem sunt, sanctitas &  
fectio,

Perfectio completa, *vel* est completa secun  
n quid, *vel* completa absolutè. Perfectione  
mpletâ secundum quid, perfectus aliquis  
itur, dum est in actu perfecto alicuius sin  
aris virtutis : vel in aliquo exercitio eorû,  
& ad virtutem seu perfectionem spectant.  
e pacto perfectus dicitur patiens, vel ti  
ns Deum, vel linguam suam compescens,  
cognitioni imperfectionum suarum va  
s, vel aliorum defectibus compatiens, &c.  
ita illud *Iacob. 1.* Patientia opus perfectum  
beat, ut sitis perfecti. Idem *cap. 3.* Si quis  
verbo non offendit, hic perfectus est. Et  
*Greg.* Ille verè perfectus est, qui erga im  
tfectione proximi impatiens non est. *Idem.*  
agna est perfectio, suæ imperfectionis co  
itio. *Idem.* Tantò quisque perfectus est,  
tantò perfectè sentit alienos dolores.

Perfectio absolute completa, vel aliâ con-  
summata, altera est, quam in futura ac bea-  
ta vita expectamus: quæ essentialiter consistit  
in clara Dei visione, seu in cognitione inui-  
tius æternæ sapientiæ; in secunda tentione a  
possessione infinitæ maiestatis, seu omni po-  
tentis; & in iucunda summæ bonitatis frui-  
tione. Altera est huius vitæ ac viæ: quæ in  
tribus consistit. *sum scilicet* in plena Dei a-  
proximi charitate, quæ iam omnem superauit  
inordinationem vitiorum, à cupiditate ac pas-  
sionibus proficiscentem; quamuis non tran-  
scendit omne peccatum veniale, præfertim  
fragilitatis; quia hoc ipsum non conuenit illi  
in hac vita: *sum* in solida virtutum possessione:  
*sum* in perpetua spiritus nostri adhesionem  
& intentione, quæ soli Deo adheret, inten-  
dit, ac infigitur. *Hæc tamen* perfectio respec-  
tu perfectionis patriæ, inchoata dici solet  
quâ ratione S. Paulus & perfectum, & nondum  
perfectum se esse ostendit, ad *Philip. 3.* No-  
quod iam perfectus sim. *Et paulò infra.* Qui-  
cunque perfecti sumus, &c. Vbi S. Aug. ad  
Apostolum *vers. 12.* negasse se esse perfectum  
perfectione patriæ; hic verò *vers. 15.* asserere  
se esse perfectum perfectione viæ, seu, tal-  
qualis in hac vita haberi potest. Et. *D. An.*  
De duabus perfectionibus loquitur Aposto-  
lus, ostendens omnem hominem & vniuersam  
creaturam, quamuis ad perfectionem venerit  
indigere tamen misericordia Dei, & plenam  
perfe-

fectionem ex gratia, non ex merito possi-  
 re: & ideo perfectus erat Apostolus, iuxta  
 modum humanæ possibilitatis; sed adhuc per-  
 fectionem expectabat ex dono supernæ largi-  
 tis, ut æqualis fieret Angelis: erat perfectus  
 actor, sed nondum perfectus patris posses-  
 sor. Item præsens perfectio dicitur profici-  
 ens, eo nimirum, quod illi semper aliquid de-  
 dere & accedere solet. Unde est, quod per-  
 fectus hac perfectione, semper proficere de-  
 bet: non tam in mortificatione vitiorum ac  
 passionum, & in studio virtutum, ut contin-  
 git alijs proficientibus; quam in continuo a-  
 moris ipsius exercitio, & in ardentissimo de-  
 derio maiorem ac maiorem animæ suæ cum  
 deo assequendi unionem, donec ad illam fu-  
 turæ vitæ beatam ac plenè consummatam se-  
 cissimè perueniat. Hinc *S. Bern.* Nemo per-  
 fectus, qui perfectior esse non appetit: & in  
 quo quisque perfectior se probat, quo ad  
 maiorem tendit perfectionem. Et *S. Leo Papa.*  
 Hæc est perfectorum vera iustitia, ut nunquā  
 præsumant se esse perfectos; ne ab itineris  
 nondum finiti intentione cessantes, incidant  
 in deficiendi periculum, ubi proficiendi depo-  
 nuerint appetitum. Et *S. Aug.* Proficite fra-  
 tres, discuite vos, semper sine dolo, sine adu-  
 latione, sine palpatione: semper tibi displiceat  
 quod es, si vis peruenire ad id, quod non  
 es: nam ubi tibi placuisti, ibi remansisti: si  
 autem dixeris, sufficit, & perijisti.



Perfecti perfectione presenti, dicuntur proprie spirituales, non iam accessiue ac in fieri, sicut incipientes & proficientes, sed in facto esse: quia illorum corpus seu sensualitas, iam non resistit suo spiritui, in his quæ Deo sunt (vt ait *D. Bonauent.*) quinimo plenè ac promptè illi obtemperat, nec videlicet concupiscendo mala, nec horrendo dura, nec falsi- diendo bona: ipse præterea spiritus illorum totus est ad Deum erectus, & Deo plenus, & Deo perfectè coordinatus seu conformis. *Vel etiam*, quia plenius à Spiritu sancto, quàm incipientes & proficientes illuminantur ac inflammantur: & abundantius diuino spiritu augentur ac impelluntur, ad spirituales cum Deo celebrandam vnionem. *Vel tandem*, quia spiritus illorum, ad ipsum spiritum diuinum, finem scilicet vltimum, curâ præcipuâ anhelat ac suspirat, & quantum fieri potest, secundum possibilitatem vitæ præsentis, eidem vnitur, ac in illo suauiter conquiescit: non sicut spiritus incipientium, qui respicit ad terminum à quo recedit, quod est peccatum: nec sicut spiritus proficientium, qui respicit ad media, per quæ tendit in finem vltimum, qualia sunt studia internæ mortificationis & exercitia virtutum.

Perfectio vitæ huius, absolutè completa, adhuc à *D. Bonauentura in apol. resp. 1. cap. 3.* tripliciter diuiditur, in perfectionem scilicet necessitatis, supererogationis, & privilegiatæ sancti-

De p  
sanctitatis.  
necessitatis  
quæ cuilibet fi  
ficiuntur:  
nam ætern  
communis:  
vandorum.  
is, vel alias  
etica: quia  
s seu religi  
um secun  
ima perfec  
gem consili  
lenitudinis,  
on, speciali  
onni extr  
itur. Diffe  
tio, à tertia  
ero ab infi  
nde etiam  
fectionis, tr  
spore, infim  
A R  
De tribus  
Perfectior  
sunt stud  
omnes fidel  
superior decli  
re aduersa.

necessitatis. *Prima* quidem perfectio, dicitur necessitatis: quia de necessitate salutis æternæ cuilibet fidelium habenda est. *Item* dicitur efficientiæ: quia possidenti eam, sufficit ad tam æternam obtinendam. *Item* dicitur communis: quia communis est omnium salandorum. *Secunda* dicitur supererogationis, vel aliàs superabundantiæ, specialis, & ceterica: quia ipsos specialiter concernit asceticus seu religiosos, Christum imitantes, non alium secundum legem præcepti (vbi fit in prima perfectione) verum etiam secundum gem consilij. *Tertia* perfectio est vltimæ lenitudinis, seu privilegiatæ sanctitatis; nec non, specialissima & mystica: quia ad illam omniis extraordinariè ac modo mystico venit. Differt autem prima & secunda perfectio, à tertia, sicut meritum à præmio: media erò ab infima, sicut consilium à præcepto. Unde etiam iuxta hunc triplicem statum perfectionis, triplices sunt huius vitæ perfecti, *scilicet*, infimi, medij, & supremi statûs.

## ARTICVLVS II.

De tribus officijs perfectorum, perfectione necessitatis.

Perfectorum huius generis ac statûs, *tria* sunt studia ac officia, ad quæ vniuersaliter omnes fideles ex diuina obligatione tenentur: *scilicet*, declinare à malis, prosequi bona, & ferre aduersa. secundum obligationem legis præ-

N<sup>o</sup> 5. cepti,

cepti, ad exemplum videlicet seu imitationem  
Christi, iuxta illud 1. Petr. 2. Christus passus  
est pro vobis, vobis relinquens exemplum, ut  
sequamini *(patienter nimirum, ac bonorum o-*  
*perum)* vestigia eius: qui peccatum non fecit,  
nec inuentus est dolus in ore eius. *De primo*  
quidem speciatim officio ac studio perfectorum  
huius status illud est Deut. 18. Perfectus eris,  
& absque macula *(scilicet, criminali, seu mor-*  
*talis culpa)* coram Domino Deo tuo. *De se-*  
*cundo* Gen. 17. Ego Dominus omnipotens  
ambula coram me, & esto perfectus. Ambu-  
lare autem coram Deo, idem est hoc loco  
quod proficere in obseruantia mandatorum  
Dei; ac imitari Christum in his, quæ sunt de  
lege præcepti, iuxta illud Eph. 5. Estote imi-  
tatores Dei *(Christum intelligit)* sicut filij cha-  
rissimi: & ambulate in dilectione *(modum tra-*  
*dis imitationis)* sicut & Christus dilexit nos.

*De tertio* officio perfectorum huius status  
*id est*, de tolerantia aduersitatum, illud est  
Luc. 21. In patientia vestra possidebitis ani-  
mas vestras. Et Hebr. 10. Patientia vobis ne-  
cessaria est, ut voluntatem Dei facientes, re-  
porteris repromissionem. Et Iacob. 1. Patien-  
tia *(vestra)* opus perfectum habet *(vel habeat)*  
*Et alij legunt)* ut sitis perfecti & integri, in  
nullo deficientes. *Primus* sensus verborum  
illorum est talis. Patientia vestra habeat opu-  
s perfectum. *id est*, sit constans, continua & ple-  
na, nullis cedens aduersitatibus, & nullâ dura-

tione

one fatiscens, vt sitis perfecti & integri. *Hinc* est, quod qui patienter ac perseueranter vult pati, quamuis videlicet iniuriam & aduersitatem, modò non istam: à quouis persecutore, modò non ab isto: per vnum diem, mensem, annum, modò non per tot annos sine spe exitus ac finis. Ille habet patientiam impatientem, & impatientiam patientem: nam patientia vera & perfecta, æquo fert animo omne malum, à quocunque, quantumcunque, & quomocunque irrogatum fuerit. *Secundus* sensus est: Patientia opus perfectum habet. *Id est*, patientia est res eximia & magnæ efficaciz: illa enim facit, vt sitis perfecti & integri, in fide scilicet, spe, & charitate: nam vera fides diu persistere nequit, nisi per patientiam muniat: veram spem, veniæ scilicet, gratiæ, & gloriæ, nemo diu custodire potest, nisi qui patientiam habuerit in laboribus & aduersitatibus vitæ præsentis: vera charitas non est, quæ per patientiam non tolerat malum sibi obuium: vnde est quod ait Apostolus 1. Cor. 13. Charitas patiens est ( & infra ) Omnia suffert, omnia sustinet.

Est autem aduersitatis malum *quadruplex*, quod Christianus infimæ perfectionis patienter ferre tenetur, *Scilicet*, malum innatum, illatum, alienum, & assumptum. Mala *innata*, sunt quæuis miseriz, tam corporales, quàm spirituales. Mala *illata*, sunt quæuis iniuriæ, tentamenta & flagella, proueniencia scilicet

Nn 6 à Deo.

à Deo, ab homine, & à diabolo. Vnde *S. Greg.* Tribus modis virtus patientiæ exerceri solet: alia namque sunt quæ à Deo, alia quæ ab antiquo aduersario, alia quæ à proximo sustinemus: à proximo namque persecutiones, damna, & contumelias, ab antiquo verò aduersario tentamenta, & à Deo flagella toleramus. Sed in his omnibus malis vigilantè oculo semetipsam debet mens circumspicere; ne contra mala proximi protrahatur ad retributionem mali: ne contra tentamenta aduersarii seducatur ad delectationem vel consensum delicti: ne contra flagella Opificis, proueat ad excessum murmurationis.

Mala aliena, sunt defectus ac vitia proximorum, maximè verò domesticorum, & potè vxoris, filiorum, subditorum, &c. Vnde *S. Paulus ad Galat. 6.* Alter alterius onera portate, & sic adimplebitis legem Christi. Et *S. Greg.* Nulla sunt bona quæ agimus, si non æquanimiter proximorū mala toleramus. *Idem.* Non est perfectè bonus, nisi qui fuerit & cum malis bonus: bonus enim non fuit, qui malos tolerare recusauit. *Idem.* Patientia vera est, quæ & ipsum amat, quem portat: nam tolerasse & odisse, non est virtus mansuetudinis, sed velamentum furoris. *Idem.* Nullus perfectus est, qui inter mala proximorum patiens non est. Qui enim æquanimiter aliena mala non tolerat, ipse sibi per impatientiam testis est; quia à boni plenitudine longè distat.

Mala

De per

Mala assum  
untariæ pœn  
unt peniten  
commutar  
de his, qua  
penitentia d  
am, per con  
antibus elec

A R

De tribus o

Perfectoru

etiam sun  
onem Christi  
legem consil  
& terre adu  
hanc describ  
fio Euan  
ad Christum  
supererogati  
bona, & adu

Declinan  
quando non  
fugiuntur,  
verum etiam  
cassiones re  
lemnia vota  
tis & castita  
ocasio pecc  
genda, ide

Mala *assumpta*, sunt quæuis exercitia volariz poenitentiz. Hinc S. Aug. Ad agendam poenitentiam non sufficit mores in melius commutare, & à malefactis recedere: nisi de his, quæ facta sunt, satisfacias Deo per poenitentiz dolorem, per humilitatis gemitum, per contriti cordis sacrificium, cooperantibus eleemosynis.

## ARTICVLVS III.

## De tribus officijs perfectorum, perfectione supererogationis

Perfectorum perfectione medijs statûs, tria etiam sunt officia, *scilicet* propter imitationem Christi, supererogatiuè seu secundum regem consilij declinare mala, prosequi bona, & ferre aduersa. Vnde D. Bonau. loco citato. hanc describens perfectionem, sic ait. Perfectionis Evangelica, est conformitas viatoris ad Christum, per illum virtutis habitum, quo supererogatiuè declinantur mala, efficiuntur bona, & aduersa perferuntur.

Declinantur autem mala supererogatiuè, quando non solum ipsa peccata toto corde fugiuntur, cum suis proximis occasionibus; verum etiam, quando & ipsæ peccatorum occasiones remotæ ex consilio Christi, per solemnia vota, obedientiz nimirum, paupertatis & castitatis deseruntur. Est autem *proxima occasio* peccati in primo perfectionis statufugienda, idem quod immoderatus amor mun-





De perfectione supererogationis. 855

Nota autem, quòd huiusmodi consilia  
arbitri dupliciter seruari possunt, *vel nimirum*  
merâ voluntate specialiter se non obli-  
vante: & tunc dicunt quandam perfectionem  
actionis & meriti. *Vel* ex spontaneâ voluntate,  
votis liberè emissis obligante: & tunc di-  
cunt perfectionem statûs, in quo aliquis acti-  
us perfectus non solum est deditus, verum  
etiam ad actus perfectionis adstrictus. Quæ  
videm adstrictio (*Et ait S. Bonau.*) de perfe-  
ctione non minuit, sed potius culmen super-  
inducit: quia de temporali facit æternum,  
solum non licet resilire à voto: & de nostro  
vivinum facit, dum non solum actum, sed ec-  
clesiasticam voluntatem dedicans Deo, totum illi  
offert & redigit sub iure divino. *Idem.* Si igitur  
perfectius possidet, qui possidet ad usum  
& proprietatem, quàm qui, quo ad usum tan-  
tum: perfectius se dedicat, qui Deo se of-  
fert, & quo ad usum operis, & quo ad arbi-  
trium voluntatis.

Prosequitur bona supererogativè aliquis  
religiosus; quando secundum regulas vitæ a-  
ctivæ condescendit ad proximum: & secun-  
dum usum vitæ contemplativæ, mente sursum  
agit in Deum, iuxta illud 2 *Corin.* 5. Siue e-  
nim mente excedimus, Deo: siue sobrij su-  
mus, vobis: charitas enim Christi urget nos.

Vita activa, *vel* alia vita activa & labori-  
osa duplex est, quarum *alia* dicitur externa,  
*alia* interna. Vita activa externa triplex habet  
offi.

officium seu laboritium. *Primum* dicitur corporale seu manuale, ad quod reducitur quodcunque mechanicum & seruale opus, in quo quis alteri propter imitationem Christi (qui venit ministrare, non ministrari) seruire potest. In hoc laboritio, exemplo sui magistri exercebat se S. Paulus cum alijs Apostolis, in quorum personâ, ait 1. *Corin.* 4. Laboramus operantes manibus nostris. Quod ipsum suos etiam discipulos facere voluit, cum diceret, 1. *Thess.* 4. Rogamus vos fratres, operamini manibus vestris, sicut præcepimus vobis. Huic laboritio fratres nostri incumbunt, dum pro alijs eleemosynas conquirunt, coquunt, faciunt, infirmis seruiunt, scutellas lauant; domum, chorum & Ecclesiam scopant, & huiusmodi alia quæuis vilia obsequia ex charitate & humilitate sibiipsis inuicem præstant.

*Secundum* laboritium dicitur ciuile: non quidem vt Ciuitatis terrenæ ac mundanæ (quale est negotiari, militiam exercere, iustitiam administrare, &c.) sed vt Ciuitatis cælestis, si nimirum debito modo fiat. Hoc autem laboritium, solis quasi prælatis conuenit: quod quidem exercent, dum suis subditis exemplariter præesse student, pro lege Dei & obseruantia regulari zelosè agunt; infirmis spiritu compati sciunt, & charitatiuè ac humiliter eos corripiunt; sanos virtutibus, in bono confirmant; & omnibus tam in spiritualibus quam in corporalibus, propter amorem ac imitationem Christi, omnia sunt,

De perfectione supererogationis. 857

*Tertium* laboritium dicitur spirituale: in quod & præcedentia laboritia non sint ritualia, sunt etenim; sed non nisi reducti-  
a, quod fit per intentionem rectam: hoc  
tem propriè dicitur spirituale: & consistit  
in distributione pauperibus bonorum  
crenorum propter charitatem Christi; quæ  
eodem distributio fieri solet siue in toto, siue  
parte. De *primâ* illud est *Psal.* 111. Disper-  
didit pauperibus, iustitia eius manet in  
culum sæculi. Et *Matt.* 19. Vade, vende o-  
nia quæ habes, & da pauperibus. De *alterâ*  
distributione facta corde contrito illud est.  
*Luc.* 11. Verumtamen quod superest, date  
eemofynam: & ecce omnia munda sunt vo-  
bis. Et *Matt.* 25. Venite benedicti Patris  
mei, possidete paratum vobis regnum à con-  
stitutione mundi. Esuriui enim, & dedistis  
mihi manducare: sitiui, & dedistis mihi bi-  
bere, &c. *Secundò* præsens laboritium spiri-  
tuale, consistit in distributione bonorum spi-  
ritualium, ob charitatem Christi & zelum  
animarum: vt puta esse disseminationem ver-  
bi Dei, decantationem laudum diuinarum,  
celebrationem missarum, dispensationem sa-  
ramentorum: quibus adde opera miseri-  
cordiæ spiritualia:

Vita actiua interna triplices habet actus,  
propriæ saluti deseruientes. *Primi* sunt, qui-  
bus detestamur peccata supra omnia detesta-  
bilia, propter offensam Dei: ac tentationes  
quas-

quascunque cum auxilio Dei superamus. *Secundi* sunt, quibus radices peccatorum in nobis mortificamus. *Et sunt* motus superbiae, auaritia, gula, luxuria, ira, inuidia & acedia: & quibus propriam voluntatem abnegamus; propriumque iudicium ac proprium amorem repudiamus. *Tertij* sunt actus, quibus nos in virtutibus exercemus, ad Christi imitationem.

Vita contemplatiua largitus accipitur, quam ipsa contemplatio: vnde significat ipsam actualem diuinorum contemplationem & quodlibet ad eam praeambulum, seu quamlibet preparationem ac dispositionem remotam. *Et sunt* lectiones sacrarum, literarum, intellectualis meditatio diuinorum, mortificatio passionum, & studium virtutum: & sic a vitam contemplatiuam, reducitur interna vita actiua. In quantum autem vita contemplatiua significat ipsam actualem contemplationem, dicitur alias vita interna, vita subleuata, vita affectiua: quemadmodum & illi qui hanc proferunt vitam, vocantur interni, subleuati, & affectiui: *Interni quidem*, quia ascetica introversioni vacant, in intimo sui cum Deo deambulantes. *Subleuati* vero, quia superato amore ac timore mundanorum, supra se eleuati, toto corde in Deum se transferunt. *Affectiui tandem*, quia expediti ab omni obliquitate, proprietate ac tepiditate suae voluntatis, dulci affectu inhaerent Deo, ac in solo ipso iucundè conualescunt.

Ex

De perse

Ex his dua

npiatiua

Vnde

3. Bo

mi. Traueru

tuerit Deo

in viroqu

Perierunt

o mala illa,

sumpra, ne

erum etian

e Christi, g

Mala inin

Paulus, vi p

benter gl

inhabitet in

Coardier ac

bens d' holo

gis melius

tarum pro

est vindique

desiderio di

cum Christe

carne morte

pter vellran

que Dei pro

Mala ill

nuit Tobias

bi ago Dom

me. Simili

Domino pl

De perfectione supererogationis. 859

Ex his duabus vitis, actiua nimirum & contemplatiua, confurgit tertia, quæ dicitur vita christiana. Vnde est illud D. Bern. *in assumpt. Virg.* m. 3. Bonum acquirit gradum, qui bene intrintrauerit: fortè meliorem, qui bene valuuerit Deo: optimum autem, qui perfectus est in utroque.

Perferuntur aduersa supererogatiuè, quando mala illa, sive pòrè innata, illata, aliena, & sumpta, non solum patienter tolerantur: erùm etiam & cum gaudio propter imitatione Christi, gratiarumque actione sustinentur.

Mala innata supererogatiuè sustinuit S. Paulus, ut patet ex ipsius verbis 2. *Corin.* 12. *benter gloriabor in infirmitatibus meis, vt inhabitet in me virtus Christi.* Et *Philip.* 1. Coarctor autem è duobus: desiderium habens dissolui, & esse cum Christo, multò magis melius: permanere autem in carne necessarium propter vos. *quasi dicat.* Coarctor id est vndique arctor, teneor, ac premor: hinc desiderio dissolutionis ( seu mortis ) vt sim cum Christo: inde necessitate permanendi in carne mortali ac multis miserijs repleta, propter vestram consolationem, & in fide gratiaque Dei promotionem.

Mala illata à Deo, supererogatiuè sustinuit Tobias, cum diceret *cap.* 11. *Gratias tibi ago Domine: quia castigasti me, & sanasti me.* Similiter Iob, cum diceret *cap.* 1. *Sicut Domino placuit, ita factum est: sit nomen Domini.*



Domini benedictum. Mala à Diabolo illata supererogatiuè sustinere docemur, *Iacob. 1.* Omne gaudium existimate fratres, cum in tentationes varias incideritis, *quasi dicat.* Nolite vos vltro inijcere in tentationes, sed ubi incideritis, sustinete eas cum gaudio. *Vnde* cuidam tentato Abbas Victor dixisse fertur: Pusillanimes ex modica tentatione perturbantur, & magnam illam existimant: qui verò animà sani sunt, magis in tentationibus gaudent.

Mala illata ab hominibus supererogatiuè sustinuit S. Paulus, cum diceret *Rom. 5.* Placeo mihi in infirmitatibus, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo. Et *S. Saturninus* cum diceret durum obiens in martyrio dolorum agonem. Breuiter patior, libenter parior: gratias ago, nec agere sufficio. Christe da sufferentiam. Tibi laus, tibi decus.

*Hinc nota,* quòd mala ab hominibus illata supererogatiuè sustinentur; si propter imitationem Christi, pro illis malis de persecutore nulla vindicta iustæ punitionis ac satisfactionis, tam in præsentì, quàm in futuro sæculo expetit ac expectatur (quam alijs licitè expetit perfectus, perfectione necessitatis) ita, vt persecutor, neque coram Deo, neque coram hominibus à pariente iniuriam, aliquatenus incusetur, sed magis excusetur, iuxta illud Christi *Luc. 23.* Pater dimitte illis, non enim sciunt quid faciunt.

De perse  
Nota des  
supererogati  
peccatis  
tentatione  
sustine  
et subijcet p  
peccatis, Luc.  
in eadem da  
c: nam dig  
al mali gestu  
supererogati  
prohibij, act  
entur: tum  
ti, sicut fecit  
culo suspen  
amici, ne  
is laudatur  
Gen. 29  
Vnde est Ro  
dentes chari  
sustinete in  
Christi Iul  
gatiuè, qua  
sustinet pro  
honorem, v  
Apostoli ga  
niam digni  
tumeliam p  
rum est, p  
reputare.

# De perfectione supererogationis. 861

*Nota deinde*, quod, qui sustinet mala illata  
supererogatiuè, potest esse *aut* nocens, *aut* in-  
cens, *aut* omninò iustus. *Nocens* quidem  
titur mala supererogatiuè, meriti sibi pro  
s peccatis iniusta, quando magna ductus  
enitentia, libenter & cum gratiarum actio-  
illa sustinet. *Ut* latro ille, qui dum gratian-  
r subiisset poenas, alterum zelosè arguebat,  
cens, *Luc.* 23. Neque tu times Deum, qui  
eâdem damnatione es, & nos quidem iu-  
è: nam digna facti s recipimus, hic verò ni-  
il mali gessit. *Innocens* aliquis patitur mala  
upererogatiuè, dum videlicet calumnijs op-  
robrijs, ac iniurijs afficitur, nec tamen se de-  
endit: *tum* scilicet propter imitationē Chri-  
sti, sicut fecit Frater Iuniperus, dum in pati-  
culo suspenderetur: *tum* propter amorem  
nimici, ne videlicet sui defensione aliquate-  
us lædatur ac diffametur. Sic fecit (ut habe-  
ur *Gen.* 39.) Ioseph Dominæ suæ in Ægypto.  
*Iude* est *Rom.* 12. Non vosmetipsos defen-  
lentes charissimi, sed date locum iræ. *id est*,  
sustinete iram aduersarij vestri in patientia  
Christi. *Iustus* aliquis patitur mala superero-  
gatiuè, quando omnem aduersitatem, quam  
sustinet pro Christo, reputat suum lucrum &  
honorem, vti Apostoli de quibus *Act.* 5. Ibant  
Apostoli gaudentes à conspectu concilij quo-  
niam digni habiti sunt pro nomine Iesv con-  
tumeliam pati. Vnde *S. Greg.* Sapiencia iusto-  
rum est, pro veritate contumeliam lucrum  
reputare.

Mala

Mala aliena ( *id eſt*, defectus domeſtico-  
rum, & poſe ſuperiorum, inferiorum & æqua-  
lium ) ſupererogatiuè tolerantur, quando *aut* proſequitur  
non conſiderantur, ac penitus non videntur  
ex humilitate: *aut* excuſantur ex charitate:  
*aut* prudenter ac benigne corripiuntur ex ze-  
lo iuſtiz: *aut* ex manſuetudine bono exem-  
plo vincuntur.

Mala aſſumpta ſupererogatiuè aliquis pa-  
titur, quando, *tum* propter abundantio-  
rem ſatiſfactionem pro ſuis peccatis, *tum* propter  
plenio-rem Chriſti imitationem, ſeipſum Deo  
in aliqua benè inſtituta religione conſecrat  
in perpetuum; ad exercendum ſe cum letitia  
ſpiritu-ali, in omni genere mortificationis ac  
disciplinæ regularis.

## ARTICVLVS IV.

*De tribus ſpeciebus perfectionis  
ſanctitatis privilegiatæ.*

**P**erfectorum huius viæ, ſupremâ, videlicet  
perfectione, triplex etiam eſt officium:  
ſcilicet declinare mala myſtica, proſequi bona  
myſtica, & pati aduerſa myſtica.

Declinantur autem mala myſtica, dum  
tranſcurruntur omnia irremediabilia & abſo-  
luta, per ignorantiam mentis conſurrectionem in  
Deum actibus ecſtaticis: quibus irretinetur  
ſeu inderinetur principalis affectio, & cir-  
cumuelatur ſimplex intelligentia; ita, ut illa  
non poſſit amare Deum amore puro, & hæc  
non

possit videre Deum in deiformi puracine.

Prosequitur quoque aliquis bona mystica, quando tum actioni tum contemplationi extraordinariæ vacat. Actiones seu operationes æ actibus extraordinarias, puta esse idem, quod miraculosas. *Et sunt* miraculosæ infirmorum sanationes, mortuorum suscitationes, eorum illuminationes; delinquentium ex-  
tremæ punitiones, ac iuræcommuni & ordi-  
nario non conformes; vigilariones quædam  
inulgiatæ, abstinentiæ inusitatæ, prædica-  
ones verbi Dei modum humanū transcen-  
dentes, quales fuerunt S. P. Francisci, S. An-  
tonij, S. Vincentij. Actiones viræ contem-  
platiuæ extraordinarias, puta esse actus ecsta-  
ticos & actus infusos, quibus ipsa contempla-  
tio extraordinaria perficitur.

Patitur tandem aliquis aduersa mystica, quando languore spirituali affligitur. *Duplex*  
arctem est languor spiritalis, asceticus nimis  
& mysticus. *Asceticus* idem est, quod ani-  
mi vehemens tristitia; ex desolatione diuina  
proueniens: quam anima patitur suis dili-  
enter insistentes asceticis exercitijs & contem-  
plationibus ordinarijs, absque suâ culpâ. *Asty-*  
*scus languor* idem etiam est, quod insucca-  
risticia, ac nimius dolor internus, quem pa-  
titur anima, quando unionem cum spiritu di-  
uino nullatenus assequi potest (ad quam se  
nuitatam extraordinario ac infuso desiderio

& permotam senserat ineffabiliter) non quidem per suam culpam, sed per diuinæ præsentis abscissum: ita enim ibi amans à feruore amoris aut desiderij læditur, vt omnino languere illam necesse sit: nam feruor amoris est ipsa intensio, quæ idem facit in anima quod calor in corpore: vnde sicut nimius calor languorem corporis causat; ita & feruor amoris ac desiderij excessiuus, languorem spirituum efficit. *Vel quique* languor mysticus, idem est quod tartareus ac infernalis cruciatus. Sicut autem duplex est infernus scripturalibus. *superior* nimirum, tum in quo olim detinebantur sancti Patres ante Christi aduentum, tum in quo adhuc purgantur animæ iustorum: & *inferior*, in quo torquentur condemnati. Itaque & mysticis: qui per *infernum inferiorem* significare volunt in anima continuum malæ conscientie remouitum, ac desperationis cruciatum. De hoc inferno illud est *Ps. 85* Qui misericordia tua magna est super me. & cruciasti animam meam ex inferno inferiori. Per *superiorem* verò significare volunt præsentem languorem tartareum, de quo illud est *Ps. 135* Quoniam non derelinques animam meam in inferno: adimplebis me læticia cum vultu tuo. *Hoc languore laborant anima, sunt huiusmodi gemitus ac aspirationes.* Quando veniam apparebo ante faciem tuam? Quis me liberabit de corpore mortis huius? Cupio dissolui, & esse tecum. Tu scis Domine, quia amo-

Vulneratâ charitate ego sum. Nunciate  
 recto, quia amore langueo. Fortis est ve-  
 rs dilectio, dura sicut infernus æmulatio.  
 ors mihi est in desiderio, & vita in fastidio  
 in patientia.

In huiusmodi spirituales languorem in-  
 it anima, dum illud desiderium quod habet  
 se extraordinariè concitatum, per quamvis  
 item dirissimam perueniendi ad sui dilecti-  
 râ præsentiam fruendum, in dies videlicet ac-  
 nos dilatum, conuertitur tandem ei in hunc  
 tareum cruciatum. Vel tandem incurrit  
 ma præsentem languorem, dum cælitus  
 ccenditur inusitato quodam desiderio pati-  
 di aduersa grauiâ ob amorem ac imitatione  
 ecti, & illa vel non inuenit, vel præ amoris  
 gnitudine non sentit: *Unde ex amoris im-*  
*patientia, post dilectum clamare non cessat.* Da  
 ti & contemni. Da aut pati, aut mori. Da  
 hi vulnera: si dare non vis, maiora hinc  
 u accipio vulnera.

## ARTICVLVS V.

De alijs perfectionibus spiritualium di-  
 uersi statûs.

Incendum est primò, de perfectione mate-  
 rialî & formali. *Perfectio materialis* (iux-  
 D. Bonau. in cap. 1. Regula) consistit in  
 congregatione consiliorum, vel legum, faci-  
 tium seu ducentium ad statum perfectionis.  
*Formalis* verò, consistit in habitibus & actibus



virtutum. *Vel item*, materialem habet aliquam perfectionem, quando ex ipsa consuetudine ac sui decentia status, declinat mala, operatur bona & suffert aduersa. Formalem autem quando id ipsum ob Christi imitationem charitate facit, quietè intendens ac inhaerens Deo.

Dicendum secundò de perfectione cuiusvis Religionis, quòd nimirum ex quinque cognoscitur indicijs. *Primum est*, si in studio omnis virtutis ut communiter personæ illius Ordinis feruenter & frequenter exercentur maximè charitatis & humilitatis, & inter deuotionis. *Secundum indicium est*, si omnia vitia & scandala odio habent, & sollicitè auent, & occasiones amputant & extirpant munditiam diligunt & conseruant. *Tertium est*, si boni apud eos diliguntur & fouentur & despectis alijs in regimine animarum solliciti sumuntur, & per eos maximè gubernatur. *Quartum*, si à sæculari frequentia se se trahunt, & honores fugiunt, diuitias non ambiunt: & conformari huic sæculo, tam in rebus quàm factis, seu quâlibet apparentiâ rubescunt. *Quintum*, si damnum & iniuriâ illatas ac despectiones tacitè sufferunt, nec per querimonias vindicare se cupiunt; sed Deum omnium inspectorem attendunt, qui suum cum vult, potest defendere. Hæc D. Bonauentura *quæst. 18. in Determinationibus quæst. c. regulam*. Porro de eadem perfectione in

alis

De diuersis statibus perfectionis. 867

eraphim cap. 2. sic ait. In hoc differunt  
biles religiones, & iam dilapsæ: non  
nullus peccans in laudabilibus reperia-  
ed quod nullus imponere peccare sinatur,  
ccandi aditus studiosè præcludantur; &  
rigibiles & alios inficientes eliminan-  
& boni foueantur & diligantur, vt perse-  
nt, & in melius semper proficiant.  
icendum tertio, de perfectione & imper-  
one, vtpotè in genere, ex circumstantia,  
cundum se. *Imperfectio quippe in genere,*  
*actio seu operatio facilis, ad quam homo ex*  
*fragilitate inclinatur, & est fugere mortem,*  
*emptum, improprium, &c. Imperfectio*  
*circumstantia, est actus infirmæ ac infirmæ*  
*atis. & vim facienti dimittere vestem,*  
*pter fugam maioris iniuriæ: Vel non re-*  
*ere damnum iure coram iudice, ne plus*  
*datur: Vel promptè superiori obedire, ne*  
*or illius amittatur. Imperfectio secundum*  
*est actio, quæ nullo modo stare potest cum*  
*fectione Evangelica. & est ducere vxorẽ,*  
*ere paupertatem, bona huius mundi ap-*  
*ere & conquirere. Perfectio in genere, est*  
*as difficilis & excellens. & est relinquere*  
*nia, & intrare religionem. Perfectio ex cir-*  
*stantiâ, dicitur actus difficilis & excellens*  
*bitis circumstantijs adornatus, & est relin-*  
*ere omnia gaudenter, & intrare aliquam*  
*igionem benè ordinatam propter imitatio-*  
*m Christi, & proximi ædificationem. Per-*

*perfectio secundum se*, est actus difficilis & ex  
lens, ex habitu plenæ charitatis prouenie  
Et est motus feruidæ & exactæ dilectioni  
Deum, ac puræ & completæ dilectioni  
inimicum.

*Hinc nota*, quòd sicut malum ex genere  
potest fieri bonum ex circumstantia. &  
occidere hominem; quia maleficus est, &  
hoc ipsum reipublicæ utile est, quia lex iu  
Et è conuerso, sicut bonum ex genere, pot  
fieri malum ex circumstantia, & est dare e  
mosynam propter vanam gloriam. Ita et  
perfectio in genere, potest fieri imperfecta  
ex circumstantia, & est relinquere bona  
modica, vt possint obtineri maiora bona  
clesiastica. Et è conuerso, imperfectio in  
nere, potest fieri perfectio ex circumstan  
& est fugere mortem, vt quis gloriosius, &  
etuosius, & opportuniùs patiat pro Do  
no, quomodo fecit Christus & Aposto  
Paulus. Hæc ex D. Bonau. *Apolog. paup*  
*respon* 1. cap. 1. Vnde quoque dicere est, q  
perfectio & imperfectio non differunt si  
duo contraria, & potè, sicut malum & bonu  
aut sicut virtus & peccatum: quia sequere  
absurdum, scilicet aliquam charitatem q  
dicitur imperfecta, esse vitium seu peccatu  
sed differunt, sicut maius bonum, & min  
bonum; sicut magis meritorium & min  
sicut magis deiforme & minus. Hoc ibid  
colligitur apud D. Bonau. cap. 2.

Dicen;

dicendum est quartò, de perfectione actionis, & perfectione condescensionis. *Perfectio ascensionis*, seu sublimitatis illa dicta est, cui aliquid sublime tam ex opere externo quàm interno semper accedit: seu, habet opera secundum se perfecta, quorum multiplicatione seipsam sublimat & adiuuat. *Perfectio condescensionis* illa est, cui uisus de sublimitate sua aliquid decedere, non aspicitur solum illius opus externum; sed in rei veritate nihil decedit, sed accedit opere nimirum interno. *Nota autem*, quòd visus internus, significat actum perfectæ uocatus, nempe intentionem ex plena charitatis procedentem; opus uero externum, solum significat externam actionem. Hanc uocamus; perfectionem coluit ac suo sancto uocatus & exemplo docuit Christus Dominus: *perfectionem quidem ascensionis*, dum nihil contemnere uoluit, dum loculos non habuit, dum morti uoluntariè sese obtulit, dum animam pro ouibus suis posuit, &c. *Perfectionem uero condescensionis*, dum aliquando oculis uocatus est, dum à facie persequentium fugit & se abscondit, dum pro amotione calicis excoquit, dum tristis fuit, dum timuit, &c. Et hoc solum infirmos ac imperfectos, ne deficerent, consolaretur & corroboraret, quos uidebat posse conturbari, venturâ aliquâ aduersitate, & necessitate, ac morte. De hac etiam perfectione D. Bonau. eodem loco supra citato tractat.

Dicendum est quintò, de perfectione p  
lationis, quòd nimirum sex illam constituit  
sicut docet *D. Bonau.* de sex alis *Seraph*  
*Primum*, zelus iustitiæ. *Secundum*, pietas  
compassio fraterna. *Tertium*, patientia in  
boribus, in expectatione spiritualis profec  
fratrum, & in malis à falsis fratribus illa  
*Quartum*, vita exemplaris, iuxta illud *Tu*  
In omnibus te ipsum præbe exemplum  
norum operum. *Quintum*, discretio seu p  
dencia in agendis. *Sextum*, deuotio, per qu  
zelus iustitiæ accenditur, pietas compassio  
promouetur, patientia roboratur, exempli  
bonum conditur, discretio clarificatur.  
*quoque* alia sex prælati seu superioris per  
tionem constituent. *Primum* est, ut pri  
ipse optimè præesse suis passionibus, & p  
desse sibi ipsi virtutibus, subesse & coësse al  
addiscat; antequam prælationis munus acci  
piat. *Vel* prius subesse & coësse sciat, anteq  
alijs præesse & prodesse velit. Vnde *S. Gr.*  
usus rectæ conuersationis est, ut præesse ne  
audeat, qui subesse non didicerit; nec obedi  
entiam subiectis imperet, quam prælatis ne  
nouit exhibere. Et *S. Bern.* Non vos felices  
quia præestis, & non prodestis, imo si ne  
prodestis vos infelices putate; ut autem sect  
rè præelle possitis, subesse & vos, si cui debe  
tis non dedignemini. *Secundum*, ut inuirtu  
prælationis munus suscipiat, ut illud de ipsi  
dici possit. Benedictus qui venit in nomin

Domi.

De diuersi

Vnde  
ad reg  
nec coe  
sibi tribu  
porat: nec ac  
procax infir  
max debet in  
mè proficiat  
am inscipiat  
redemptu  
ues repetitu  
sione omni  
cuius purg  
monium tibi  
ames, & v  
am tua, pl  
et huius re  
tur, nequaqu  
bus meis,  
et sanguis.  
res, quòd pr  
ouis seie ex  
lo. Bonns p  
us suis. V  
quæcunq; vili  
proideas. v  
Præis ut pr  
prudens, qu  
miliam suam  
tempore; hoc  
Pascere tripl

De diuersis statibus perfectionis. 871

mini. Vnde *S. Greg.* virtutibus pollens, aus ad regimen veniat: virtutibus va-  
lis, nec coactus accedat. *Idem.* Quia homo  
od sibi tribuitur, quo iudicio disponatur  
orat: nec ad appetendum locum superio-  
n procax insistere, nec ad repellendum con-  
nax debet inueniri. *Tertium*, vt prius o-  
mè proficiat in dilectione Christi, ante-  
am suscipiat curam animarum sanguine e-  
redemptarum. Vnde *S. Bern.* Non otiosè  
ies repetitum est. Petre amas me, in com-  
ssione ouium. Ego quidem id significatum  
ouidè puto, ac si dixisset illi *Iesvs*, nisi re-  
nonium tibi perhibente conscientia, quod  
e ames, & valdè perfectè ames; hoc est plùs  
iam tua, plùsquam tuos, plùs etiam quàm  
ut huius repetitionis meæ numerus imple-  
ur, nequaquam suscipies curam hanc de o-  
ibus meis, pro quibus vtrique meus effusus  
t sanguis. *Quartum*, vt sic diligat suos fra-  
es, quod pro illorum bono paratus sit qui-  
uis sese exponere malis, iuxta illud *Ioan.*  
o. Bonns pastor animam suam dat pro ou-  
is suis. *Vel*, quod non suam, sed illorum  
quærat utilitatem. Vnde *S. Bern.* Præsis vt  
pro videas, vt consulas, vt procures, vt serues:  
Præsis vt prosis, præsis vt fidelis seruus &  
prudens, quem constituit Dominus super fa-  
miliam suam. Ad quid? vt des illis escam in  
tempore: hoc est, vt dispenses & imperes. *Idem.*  
Pascere tripliciter debemus, exemplo con-



uersationis, verbo prædicationis, fructu or  
 tionis; & pascere ad mandatum Christi,  
 nemo sibi hunc sumat honorem, sed qui v  
 catus fuerit à Deo tanquam Aaron. *Quintus*  
 ut in dignitate positus contineat se potius  
 benignitate & humilitate, quàm in seuerita  
 & singularitate, iuxta illud *Ecl. 32.* Recte  
 rem te posuerunt? noli extolli: esto in illi  
 quasi vnus ex ipsis. Et *cap. 4.* Noli esse sicut  
 leo in domo tua, euertens domesticos tuos,  
 opprimens subiectos tibi. Vnde *S. Isid.* Te  
 lem te redde subditis, ut magis ameris quàm  
 timearis: reuerentia enim ex amore procedi  
 odium verò timor efficit. Et *S. Chrysost.* Vt  
 apparere sanctus, circa vitam tuam esto auste  
 rus, circa aliorum benignus; audiant te ho  
 mines parua mandantem, & grauiam facientem.  
*Idem.* Si erramus, modicam poenitentiam  
 imponentes; nonne melius est, propter mise  
 ricordiam dare rationem, quàm propter cru  
 delitatem succumbere poenitentem. *Sextum*  
 ut talem se semper studeat exhibere suis sub  
 ditis, qualem sibi ipsi cuperet esse superiorem.  
 Vnde *S. Bern.* Nec præceptis eris in sententiâ,  
 nec vehemens in vindictâ, non in corrigendis  
 remissior, non in parcendis seuerior, non pu  
 sillanimis in expectandis, non superfluus in  
 victu, non notabilis in vestitu, non citus ad  
 promittendum, non tardus ad reddendum,  
 non prodigus dator, non tenax ad largiendû.

Dicendum est sexto, de perfectione subie-

ctio,

De diuersi

onis, quam  
 e debet reli  
 m illo viuat  
 regulas, in  
 ma est. Hon  
 ie S. Bonan  
 o, non spern  
 ricem geru  
 olutiones  
 s faciunt, lic  
 mla. Pare illi  
 cepta dedi  
 as à Kempis  
 icit, & obedi  
 t, nemo tam  
 eliens. Et A  
 us, & subia  
 ali rationer  
 i; ut cum ga  
 es. *Tertia.*  
 quauis person  
 tes; & noli illo  
*Ecl. 10.* In  
 & in secreto  
 i: quia & au  
 & qui habet  
 Et *D. Roman.*  
 es, non eis  
 detrahentes  
 sed ignosce  
 à Kempis.

*De diuersis statibus perfectionis.* 873

onis, quam quilibet subditus religiosus habere debet respectu sui superioris, ut quietè in illo uiuat: quæ quidem requirit duodecim regulas, iuxta Laurentium de Peyrinis. *Prima est.* Honora, reuerere, cole prælatum. *Vnde S. Bonau.* Honora prælatos in corde, non spernas, ne fortè Deum spernas, cum illi vicem gerunt. Ordinationes eorum & constitutiones ne fastidias, quia non sine causa eas faciunt, licet tu nescias omnes causas. *Secunda.* Pare illis alacriter & hilariter, & noli ad præcepta dedignari neque irasci. *Vnde Thomas à Kempis.* Citò erit in pace, qui citò se subiicit, & obedit. *Idem.* Nemo tam quietè uiuit, nemo tam securè moritur, sicut verus obediens. Et *Hebr. 13.* Obedite præpositis uestris, & subiaceite eis. Ipsi enim peruigilant, quasi rationem pro animabus uestris reddaturi; ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes. *Tertia.* Caue ne illis detrahas, neque cum inuauis persona, quantumuis intima murmures; & noli illorum actionum censor fieri. *Vnde Eccl. 10.* In cogitatione tua regi ne detrahas, & in secreto cubiculi tui ne maledixeris diuiti: quia & aues cæli portabunt vocem tuam, & qui habet pennas, annuntiabit sententiam. Et *D. Bonau.* Habe semper pacem cum prælatiis, non eis detrahas, nec libenter audias eis detrahentes, non ponderes excessus eorum, sed ignosce illis quasi hominibus. Et *Thomas à Kempis.* Caucat omnis bonus subditus, ne

prælatum suum tenere iudicet, nec vias eius  
curiosè scrutetur, sed potius eius facta & dicta  
in melius interpretecur. Et *Clamatus*. Insti-  
tutorem tuum penitus iudicare non licet, e-  
tiam si in illo aliqua delicta aduerteris, homo  
enim est. Et suggerenti dæmoni, ut prælatum  
indudices aut de illo murmures respondendi-  
um est: ô malignissime seductor, non ego duces  
meum iudicandum sum cepi, sed ille me: non  
ego illius, sed ille mei iudex est. *Quarta*, a  
eorum presentiam te loquaris absque eorum  
licentia. Vnde *Ecd. 31*. Loqui in medio ma-  
gnorum non prælumas. *Ibidem*. Vbi sunt  
senes, non multum loquaris. *Quinta*. In ca-  
piculis semper illorum opinioni te conforma.  
Quod si quid sit boni contra illorum opinio-  
nem propter monasterij utilitatem dicendum  
modesta & humili dubitatione condito. Vnde  
*S. Bern.* Nunquam pertinaciter aliquid affir-  
mes & neges, sed sicut tuæ affirmationes & ne-  
gationes dubitationis sale conditæ. *Sexta*. De  
quacunque re tibi ab ipsis facta etiam iniuste  
siue reprehensio sit, siue castigatio, caue ne  
conqueraris, sed patienter ferre memento.  
Vnde *Rom. 12*. Noli vinci à malo (id est, ut  
iniuriam tibi illatam, noli vinci à tua impati-  
entia; nemo enim læditur ac vincitur nisi  
seipso. Vnde *S. Chrysost.* Vindicare se, non est  
actus fortitudinis, sed abiectionis & timidita-  
tis: vincitur ab inimico, non vincit, qui se  
vindicat) sed vince in bono malum. id est, ma-

litiam

iam alienam, vince tuâ bonitate, vince pa-  
 tientia, vince mansuetudine, propter Christi  
 imitationem. Hinc S. *August.* Non vincit in  
 no malum, qui in superficie bonus est, & in  
 o malus; opere parcens, corde sauiens;  
 anu mitis, voluntate crudelis. *Hoc modo, vi-*  
 : malum in bono, quidam *Stephanus Mona-*  
*us*, qui dixisse fertur. Crucem hanc, si me-  
 u, feram; vt pro peccatis satisfaciam: si non  
 erui, feram eandem, vt coronam augeam:  
 : vt erit, laudem habebō, decusq; vel pœni-  
 entiz, vel patientiz. *Septima.* In casu discor-  
 iaz prælati cum alijs fratribus, tu prælato  
 mper adhære. Et rectè, nam sicut se habet  
 corpus abscisso capite, ita se habet subditus  
 imprudenter dissentiens suo superiori. Vnde  
 i. *Bonae.* Cum ipso prælato contendere nefas  
 est, & execranda in subdito irreuerentiz tur-  
 pitude. Verum si ipsi superiores inter se dis-  
 si derent, tunc securius forsan esset, neutrali-  
 tatem sequi, nam neutralis neminem offendit  
 Vnde *Cic. lib. 10. ad Atticum Epist. 7.* Nihil,  
 inquit, viro bono & quieto magis conuenit,  
 quam abesse à ciuilibus controuersijs. *Octa-*  
*ua.* Si habet aduersum te aliquid prælatus  
 tuus, fac vt citò eum placatum reddas, ne fi-  
 nas morbum ingrauescere: nam eò periculo-  
 fior, quò diuturnior. Antequam autem sit  
 placatus, caue tibi in omnibus, & per omnia,  
 quomodo & cum quibus loquaris. Vnde *Son.*  
 Vt vlcera ad leuem tactum, deinde etiam, ad

suspicionem tactus, condolescunt: ira affe-  
 ctus animus, nimis offenditur; aded ut quos-  
 dam salutatio, epistola, oratio & interrogatio  
 ad litem euocent, & nunquam sine quærela  
 ægri tanguntur. *Nonæ.* Fuge tanquam pestem  
 disputationem cum prælatis, & abhorre te il-  
 lis doctiorem videri. Vnde *Eccl. 7.* Penes re-  
 gem noli videri sapiens. *Decima.* Nimiam  
 prælatorum familiaritatem deuita. Vnde *Tho-*  
*mas à Kempis:* Sapienter facit, qui magnorū  
 hominum notitiam, & prælatorum familiari-  
 tatem deuitat. *Vndecima.* Si quando contige-  
 rit tibi facere aliquid laude dignum, vel vlti-  
 mam manum non apposueris, sed illud termi-  
 nandum prælato reliqueris; vel si non pote-  
 ris non terminare, terminasse vitus fueris ope-  
 & auxilio prælati. Atque ita totum id, quod  
 laudem meretur, illi attribuas. Sic fecit Ioab  
 2. *Reg. 12* vbi dicitur. Misitq; Ioab nuncios  
 ad Dauid dicens. Dimicauit aduersum Rabbat,  
 & capienda est vrbs aquarum, nunc igitur  
 congrega reliquam partem populi, & obside  
 ciuitatem, & cape eam, ne cum à me vallata  
 fuerit vrbs, nomini meo adscribatur victoria.  
*Duodecima.* Caue tamen; ne contra Regulam  
 tuam, vel contra Deum, ut prælato tuo mo-  
 rem geras, quidquam præstes. Vnde *Act. 5.* O-  
 bedire oportet magis Deo, quam hominibus.  
 Dicendum est septimo, de perfectione co-  
 habitationis, quod nimirum tria requirit, iux-  
 ta doctrinam *D. Bern.* dicentis. Arbitror,  
 quod:



tu qui in congregatione es, benè viuis,  
uis ordinabiliter, sociabiliter, & humili-

Ordinabiliter tibi, sociabiliter alijs, hu-  
militè Deo. *Ordinabiliter*, vt in conuersa-  
tione tua sollicitus sis obseruare vias tuas in  
spectu Domini, & in conspectu proximi;  
tibi à peccato, & illi à scandalo. *Sociabiliter*, vt studeas amari & amare, & blandū  
& affabilem exhibere: supportare non so-  
lum patienter, sed & libenter infirmitates  
eorum tuorum, tam cum hæc omnia feceris,  
& humiliter, vt cum hæc omnia feceris,  
virtutum vanitatis studeas exsufflare, qui ex  
huiusmodi nasci solet, & quantumcunque il-  
lum senseris, nega omnino confersum.

Dicendum est octauo, de perfectione no-  
uitij, quod nimirum tria ad illam concurrere  
debent, vt potè natura, disciplina, & exercita-  
tio. *Natura* seu complexio naturalis probatur  
in nouitio. *Primo* ex debitâ proportionem  
membrorum corporis eius, præsertim verò  
ex decentibus indicijs oculorum. Vnde D.  
Bonau. lib. 2. Theol. Serit. cap. 59. Membra  
quæ in proportionem sunt naturali, quo ad fi-  
guram, colorem, quantitatem, situm, & mo-  
tum; indicant mentis bonam habitudinem  
naturalem. Membra verò quæ non habent  
proportionem debitam, in figurâ, quantita-  
te, situ, & motu, peruersam mentem indicant.  
*Ibidem*. Sciendum quoque, quod in oculis  
principaliter consistit omnis perfectio physi-



ognomiaz; & sic oculorum indicium confirmat  
 ceterorum membrorum indicium: si autem  
 contrariantur, tunc prævalent indicia oculor  
 rum: propter quod omnes Physiognom. au  
 firmaverunt oculum esse verum cordis nunc  
 eium. Hinc *S. August.* Impudicus oculus  
 impudici cordis est nuncius. *Secundò*, si se  
 cundum corpus fortis ac robustus est, ad sus  
 ferendas religionis labores, genuflexiones  
 vigilas, &c. si quoque promptus, expeditus  
 & alacris est, ad omnia rectè ac rectè agenda  
*Tertiò*, si secundum voluntatem est tractabi  
 lis, id est, mollis, facilis, ac flexibilis: ille au  
 tem novitius talis esse probatur, qui admoni  
 tionem libenter accipit, qui in suis displice  
 sibi defectibus & pro illis poenam subire non  
 detractat: nam è contra, duræ, percinacis, ac  
 propriæ voluntatis, & passionatus, non reci  
 pit exhortationem, complaceat sibi in suis de  
 fectibus, procaciter corripienti resistit; aut  
 turbulenter, tanquam innocentem sese excu  
 sat ac defendit. *Quarò*, si est secundum intel  
 lectum docilis: ille autem novitius probatur  
 esse docilis, qui facilis & clari est ingenij in  
 suscipiendâ spirituali doctrinâ, & qui non ni  
 titur proprio iudicio, & non abundat inferi  
 oribus rationibus. Est autem differentia inter  
 docilem, docibilem, & ingeniosum: quia *do*  
*cilis* est, qui facile docetur; *docibilis*, qui ap  
 pius est doceri; *ingeniosus* verò, qui faculta  
 tem inveniendi ac intelligendi, & agendi in  
 geni,

De diversis  
 tam habet, q  
 ingenium, cu  
 endit & ex  
 rationem. *Ve*  
 gendor. m  
 ius. secundu  
 impl. cem  
 gete est, o  
 riden. ig  
 tal. en. m  
 Cor. 14. Si q  
 ed. gnorant  
 us mundi, pe  
 duplicatis  
 ra. dis, ca. l  
 enim ac simi  
 litur, sicut  
 mundi sap  
 gre. senium  
 ost. n. tere,  
 Vade. Pau  
 esse in bono  
 Vir duplex  
 ac intention  
 suis. Est igit  
 petrus, sine  
 sim. iatum  
 & bonum  
 ens. Tales  
 eeter. *Matt*  
 petrus, &

*De diuersis statibus perfectionis.* 881.  
tam habet, quæ ab alijs non didicit. *Vnde*  
genium, est vis animo ingenita, quæ se  
endit & exercet ad cognoscendorum co-  
tionem. *Vel* est extensio intellectus ad in-  
igendorum intellectionem. *Quin*ò, si no-  
us secundum animam est simplex homo;  
simplicem autem hominem hoc loco in-  
ligere est, non quidem ignorantem myste-  
fidei, ignorantia videlicet aliqua culpabi-  
talis enim simplex reprobatur, iuxta illud  
*Cor. 14.* Si quis autem ignorat, ignorabitur.  
ed. ignorantem sapientiam ac prudentiam hu-  
is mundi, per abnegationem omnis malitiæ,  
uplicitatis, doli, mendacij astutiae, falsitatis,  
audis, calliditatis, inconstantiæ, &c. In his  
nim ac similibus sapientia huius mundi con-  
istit, sicut testatur. *S. Greg.* dicens. Huius  
mundi sapientia est, cor machinationibus te-  
gere, sensum verbis velare, quæ falsa sunt vera  
ostendere, quæ vera sunt falsa demonstrare.  
*Vnde S. Paulus Rom. 16.* Volo vos sapientes  
esse in bono, & simplices in malo. Et *Iacobi 1.*  
Vir duplex animo ( *id est*, duplicis propositi  
ae intentionis) inconstans est in omnibus vijs  
suis. Est igitur simplex, idem quod purus, a-  
pertus, sincerus, fidelis, nihil reatum, nihil  
simulatum habens, ac omne malum deferere,  
& bonum prono animo apprehendere cupi-  
ens. Tales esse voluit suos Dominus, cum di-  
ceret *Matt. 10.* Estote prudentes sicut ser-  
pentes, & simplices sicut columbæ.

*Discip*

*Disciplina* quæ strictè ac propriè hoc lo-  
ad perfectionem notitiorum spectat, tripli-  
cem habet significationem. *Primò*, idem  
quod ars, doctrina, & instructio spiritualis,  
Doctore nimirum veniens discipulo. Disci-  
plina enim à discere dicitur. Discere autem  
propriè est rem ignotam intelligere, quod vel  
meditando fit, vel ab alio discendo. Hinc qui  
docet, doctor; qui discit, discipulus dicitur.  
à quo disciplina, ipsa ars, doctrina, ac instru-  
ctio appellatur; & disciplinosus, qui facile  
discit. Vnde *Sap. 1.* Sapientiam enim & disci-  
plinam (*id est* doctrinam, quæ est via ad sapi-  
entiam) qui abiicit, infelix est. Et *Prou. 12.*  
Qui diligit disciplinam, diligit scientiam: quia  
nimirum per disciplinam ad scientiam veni-  
tur. *Secundò*, significat correptionem; iuxta  
illud *Jerem. 2.* Frustrà percussi filios vestros,  
disciplinam non receperunt. Et *Psal. 28.* Et  
disciplina tua correxit me in finem. Vnde  
*S. Aug.* Disciplina ad duo diuiditur, in corre-  
ptionem & instructionem; quorum primum  
timore, secundum amore perficitur. *Tertio*,  
disciplina ad spirituales exercitationem spe-  
ctans, significat fugam vitiorum, exercitium  
virtutum, cultum honestatis, studium vitæ  
spiritualis, obseruantiam regularem, mortifi-  
cationem & compositionem animæ virium  
omnium. Vnde *S. Cyprianus.* Disciplina est  
morum ordinata correctio, & maiorum præ-  
cedentium patrum regularis obseruatio. Et

Hugo

De diuersis statibus perfectionis. 883

*De S. Victore.* Disciplina est conuersatio  
 na & honesta, cui parum est, non facere  
 num, sed studet in his quæ benè agit, per  
 acta irreprehensibilis apparere. *Item.* Di-  
 plina, est omnium membrorum motus or-  
 natus, & dispositio decens in omni habitu  
 actione. Et *S. Ambr.* Si quæris vitam sapi-  
 tiæ & disciplinæ: colere Deum atque ei  
 oditum esse sapientia est; abstinere autem  
 peccato disciplina est. *Item.* Prima instituti-  
 nis est disciplina, culpam auertere; & secun-  
 , virtutem infundere. Et *S. Bern.* O quam  
 mpositum reddit omnem corporæ statû,  
 ec non, mentis habitum, disciplina? cerui-  
 em submittit, deponit supercilia, vultum  
 mponit, ligat oculos, cachinnos cohibet,  
 moderatur linguam, gulam frenat, iram sedat,  
 ormat incessum.

*Exercitatio* nouitiorum debet esse corpo-  
 alis & spiritualis. *Corporealis* in quadruplici  
 tudio exteriori consistit. *Primum* est, habitum  
 exteriorem proprii instituti semper honestè  
 deportare, in vestibus nimirum, tonsura, &  
 familibus: hæc tamen per se religiosum non  
 faciunt, sed sunt tantum signa internarum  
 virtutum. *Vnde* sicut circulus ad tabernam,  
 potum venalem designat, & vexillum super  
 Ecclesiam denunciat dedicationem: quod si  
 signa falsa fuerint, decipiuntur homines, pu-  
 tantes inuenire significata: ita de ficto reli-  
 gioso, qui exterius in habitu prætendit, quod

non habet in moribus & vitâ. *Secundum* e  
 diligenter custodire exteriores cerimonia  
 vtpotè inclinationes, geniculationes, & or  
 nes gestus, quibus vtuntur fratres in diuin  
 officio, ac in alijs spiritualibus exercitijs. De  
 his tamen sæpè sicut obseruat D. Bonau. *lib.*  
*de prof. relig. caput. 22.* ) minus virtuosi ma  
 iorem vim faciunt, quàm perfecti & magis de  
 uoti. *Tertium* constituit exteriorum mem  
 brorum honesta ac religiosa compositio: ne  
 non, cultus disciplinæ in loquendo, in gradi  
 endo, in comedendo, in bibendo, in conuer  
 sando cum alijs, & in similibus: quod ipsi  
 etiam curiales sæculares commendabiles red  
 dit: vnde & secularis virtus appellatur; se  
 religiosis magis competit, licet humiliori &  
 planiori modo. *Quartum*, consistit in operi  
 bus poenitentiae, vt sunt ieiunia, vigiliæ, fla  
 gella, & aliæ corporales mortificationes, exer  
 citationes & castigationes: quæ licet magis  
 propinquant virtuti quàm præcedentia, ta  
 men non sunt puræ virtutes, quia illa & hy  
 pocritæ possunt habere, & in mortali peccato  
 positi sæpè in talibus exercent se ipsos. *hac D.*  
*Bonau loco citato.* Vel quoque opera pecc  
 tentiæ duo constituunt, vtpotè subtractio de  
 lectabilium secundum carnem, & asuefactio  
 asperitatum, laborum, obsequiorum, morti  
 ficationum, lectionum, solitudinum, &c. ve  
 rum hæc fieri debent cum magnâ prudentiâ,  
 sicut admonemur *Rom. 12.* Rationabile sit  
 obse-

sequium ve  
 rectione, ne  
 am tempera  
 u naturæ de  
 mors. Ex  
 Oportet carn  
 reprimere  
 non laetetur,  
 iertilis si di  
 mis cogitur  
 tium: ne uen  
 de agro corp  
 mo otio, vel  
 vel labore de  
 idem sancti  
 omni oblati  
 tionis: vt na  
 tem, nec ad  
 via regiæ de  
 lis & non p  
 ruptibile &  
 continere  
 re laboris,  
 voluntatis.

dio interior  
 Det ac med  
 sistere. Sec  
 terno pecc  
 in proposit  
 per nimis



De diuersis statibus perfectionis. 885

sequium vestrum. *Glossa.* id est, cum discretionem, ne quid minus vel nimis fiat; sed cum temperantia, vestra corpora castigetis, ut non naturæ defectu cogantur dissolui, sed vijs mori. Et D. Bonau. *lib. 2. de prof. cap. 1.* oportet carnem restringere non extinguere, reprimere non opprimere; ut seruiat, non lasciuat, ancilletur, non dominetur. Terra fertilis si diu inculta fuerit, siluescit; si nimis cogitur fructificare, fit maera: sed si modum tenetur, fertilis perseverat. Sic etiam in agro corporis est agendum, ut nec de nimio otio, vel de delicijs lasciuat: nec inedia, vel labore deficiat. *Ibidem aliud exemplum.* *Ibidem sanctus adfert.* Dictum est Leuit. 2. In omni oblatione tuâ offeres sal, scilicet discretionis: ut nec ad dexteram per nimum laborem, nec ad sinistram per nimum teporem à viâ regiam declines. Anima enim est immortalis & non potest deficere, & ideo corpus corruptibile & vas fictile, non potest æqualiter contendere cum eâ currendo, & tantum ferre laboris, quantum illa potest capere feruidæ voluntatis.

*Exercitatio spiritualis in quadruplici studio interiori consistit. Primum est, orationi Dei ac meditationi diuinorum diligenter insistere. Secundum, in detestatione ac odio æterno peccatorum sese iugiter exercere; & in proposito perpetuo, Deo ac legi eius semper nimis adhærendi (nullis nimirum ceden-*



do tentationibus) magis ac magis continuè  
 proficere. *Tertium*, in abnegatione propria  
 voluntatis, proprii iudicii, proprii amoris  
 sensualitatis, inferioris rationis, & in mortifi-  
 catione viriorum inde pronementium con-  
 stantissimè persistere. *Quartum* est, in locuti-  
 viorum assiduo ac perseveranti studio vir-  
 tutes subrogare ac plantare, quæ quidem sunt  
 respectu cæterarum externarum observati-  
 onum in religione, sicut nucleus respectu  
 corticis: (vt ait D. Bonau. *lib. 2. de prof.*  
*cap. 22.*) Omnia enim quæ in obseruantia  
 religionis apparent, inuenta & statuta sunt  
 propter obtinendas & conseruandas virtutes:  
 cætera autem sine virtute sunt, sicut testa ca-  
 rens nucleo. *Ibidem*. Sicut autem ex nucleo  
 pinguedo olei exprimitur: ita ex affectu vir-  
 tutis, sapor deuotionis procedit, nec non, di-  
 uini amoris, & desiderij cælestis, & gaudiij  
 spiritualis, qui nobilior & efficacior est, quàm  
 compunctio timoris & mæroris:

Dicendum est nonò, de perfectione fratris  
 recenter nostram religionem professi, quòd  
 nimirum quatuor illam constituunt, quæ re-  
 censentur apud D. Bonau. *lib. 1. de prof. re-*  
*lig. cap. 1.* *Primum* est, vt ab illà voluntate,  
 quâ ad religionem venit, & à primo nouitia-  
 tus feruore non tepescat. Vnde quidam vo-  
 lens religionem ingredi de sæculo, quæsiuit  
 ab Agathone Abbate alias viro sancto, quomo-  
 dò viuere deberet. At ille dixit ei. Vide qua-

lis

De diuersis

primo die  
 considera statu  
 ad religio  
 ipoluit, qu  
 vt emenda  
 ad implem  
 voluntat  
 um, liter (un  
 as, labores,  
 empti mun  
 a quomodo  
 fectus & eff  
 mo holocau  
 te viuat de  
 hanc format  
 e, ne aliter  
 retrocedere  
 Vnde quidam  
 uorem & de  
 exationis &  
 apoc. 2. Hal  
 titatem prin  
 titentiam ag  
 Secundum  
 xemplis cep  
 quidam infi  
 in seruitio  
 rebelles, am  
 dicunt apu  
 quare non &  
 exemplum

*De diuersis statibus perfectionis.* 887

primo die fueris, & sic semper viue. *Hoc est*  
considera statum voluntatis tuæ, in prima die,  
ad religionem ex Spiritu sancto intrare  
posuisti, quàm videlicet tunc sollicitus fu-  
is vt emendares vitam tuam, & quàm para-  
us ad implendum omnem Dei ac superio-  
rum voluntatem; nec non, ad patienter &  
humiliter sufferendum correptiones, penu-  
as, labores, & despectus: quàm feruide con-  
templasti mundum & omnia quæ in eo sunt,  
quomodo fugisti & abiecasti omnes carnales  
affectus & effectus, & te totum obtulisti Do-  
mino holocaustum viuum, vt nihil deinceps  
a te viuat de vitâ peccati. Igitur secundum  
hanc formam semper postmodum stude viue-  
re; ne aliter in schola religionis dediscere &  
retrocedere magis, quam proficere, videaris.  
Unde quidam corripitur, qui primum fer-  
uorem & deuotionem, ac studium mortifi-  
cationis & exercitium virtutum deseruerat,  
*Apoc. 2.* Habeo aduersus te pauca. quòd cha-  
ritatem primam reliquisti; quapropter poe-  
nitentiam age, & prima opera fac.

*Secundum est*, vt non moueatur malis ex-  
emplis tepidorum ad imitandum ea, sicut  
quidam infirmi spiritu, videntes alios desides  
in seruitio Dei, otiosos & verbosos, elatos &  
rebelles, ambitiosos & alijs modis vitiosos,  
dicunt apud semetipsos: si alijs hoc licet,  
quare non & mihi. Et prouiores ad malum,  
exemplum sumunt de his quos deteriores vi-  
dent,

dent. & gaudent se socios inuenisse vitiorum  
ne soli possint erubescere: quia si parciunt  
alijs, volunt & sibi in similibus parci. Contra  
hoc deuotus Dei seruus apud se respondere  
debet. Ego veni purè pro Deo, non pro ali-  
quo alio, & ideo nolo aliquem sequi: ad hoc, vt  
à Deo retrocedam; vnde solos illos imitari  
debeo, qui ad hoc informant me, propter  
quod religionem intraui. *id est*, vt apprehen-  
dam Deum, vt satisficiam ei pro peccatis  
meis, vt promerear gloriam sempiternam.  
*Pictor & artifex* notabile opus volens facere,  
quærit non alia quam meliora exemplaria,  
quæ potest habere; & viator non quærit viam  
ab ignorantibus, sed à scientibus eam: ideo  
noli imitari malum sed bonum. *hac D. Bon.*

*Tertium* est vt non iudicet temerè facta ali-  
orum, maximè vbi nescit quâ de causa, vel  
quâ intentione fiant. *Vnde est*, quòd quidquid  
aliquomodo potest excusari, semper ad melio-  
rem partem interpretetur, si vult tranquil-  
lum cor habere, & alios non turbare, & Deum  
non offendere.

*Quartum* est, vt non frangatur aliqua ad-  
uersitate vel tentatione; sed cogitet quia ad  
hoc venit ad religionem, vt omnia quæ ei in  
hâc vitâ possunt accidere, sustineat propter  
Deum: sicut qui intrat bellum, scit, quòd non  
quietem & delicias, sed laborem & vulnera  
oportet eum expectare. *Vnde Eccl. 2.* Fili ac-  
cedens ad seruitutem Dei, sta in iusticia & ti-

more,

De diuersis statibus perfectionis. 889

re, & præpara animam tuam ad tentationem, deprime cor tuum, & sustine. Et *Act. 14.* oportet nos per multas tribulationes intrare regnum Dei. Et *Luc. 24.* Oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam. Ergo uersitas est via ad regnum Dei; & qui reuertat viam, recusat ad regnum peruenire. *de discursus.* Siue sis nocens, iniustus, imus, ac peccator; siue verè poenitens pro tuis iniquitatibus; siue omninò innocens, iustus, sanctus, pati te aduersa necesse est: quia & pro impoenitens, & latro alter contritus & iustificatus, & Christus innocentissimus, iustissimus, ac sanctissimus crucem sustinuerunt, & uie ad mortem. *Igitur,* fac tibi de necessitate tutem. *Deinde* oportet te pati aduersa, & à superioribus, & ab æqualibus, & à inferioribus; quia & Christus quem imitaris passus est ab hominibus infimæ, mediæ, & summæ conditionis. *Tandem* omninò debes aduersa pati, vel à malis; vel à non bonis, seu non malis; vel à bonis; quia & Christus subiuit persecutionem à peccatoribus, derisionem à discipulis, & derelictionem à Patre. *A malis* quidem te necesse est pati mala: quia mali non sciunt benè facere, nisi malè. *Unde Matt. 7.* Omnis arbor bona, fructus bonus facit; mala autem arbor, malos fructus cit. Et *Jerem. 4.* Sapientes sunt, ut faciant mala, benè autem facere nescierunt. *A non bonis* quoque, vel à non malis (*id est,* à reprobis,

dis, inconstantibus, passionatis, falsis frat-  
 bus, fictis ac apparentibus Christicolis; qui  
 tamen euidenibus indicijs, nec probari, nec  
 reprobari possunt) mala te pati oportet: quod  
 idipsum Christus suis discipulis prædixit  
 ac promisit. *Matt. 10.* Tradet autem frat-  
 rem in mortem, & pater filium, & surge  
 filij in parentes, & morte eos afficient: & er-  
 untis odio omnibus hominibus, propter nomen  
 meum; qui autem perseverauerit usque  
 finem, hic saluus erit. *A bonis denique* sufferere  
 aduersa oportet, siue in patientiâ, siue in  
 charitate. *In patientiâ quidem:* quia reper-  
 untur aliquando superiores seueri nimis, qui  
*1. Petr. 2.* tolerari iubentur. Serui, esto  
 subditi in omni timore Domini, non tantum  
 bonis & modestis, sed etiam dyscolis (*id est* in-  
 humanis, fastidiosis, asperis, morosis, seueri-  
 difficultibus, sæuis) Hæc est enim gratia, si pro-  
 pter Dei conscientiam (*id est*, quæ Deo placeat  
 vel quâ Deo aliquis placere studet) sustineas  
 quis tristitias, patiens iniustè. Et quia nonni-  
 in patientia est tibi necesse possidere animam  
 tuam, & consequenter in impatientia perde-  
 re; & hoc propter odium, quod ex impati-  
 entia sæpius iterata nasci & concipi solet, *nam*  
*nimirum* contra totam religionem, quod est  
 ipsum retrò aspicere; *aut* contra partem eius  
 aliquam, utpotè contra proprium institutum  
 seu propriam Prouinciâ, quod ipsum est  
 fons omnis tuæ instabilitatis, inconstantia

curba;

De diuersis statibus perfectionis. 891

ationis & tepiditatis; aut contra superi-  
n, quod est ipsum spirituale homicidium,  
liàs Christicidium: nam sicut ille ( vt di-  
r 1. Ioan. 2. ) qui odit fratrem suum, ho-  
da vocatur: ita & qui odit antistitem Dei,  
homicida est. In charitate verò sustinere te  
rtet aduersa à bonis: quia ipsi etiam ( si  
tenentur ) inferunt illa tibi ex charitate,  
videlicet propriâ, tum alienâ; id est, tum  
impulsu propriæ charitatis, tum ex im-  
pulsu ordinationum ac instructionum sancto-  
rum Patrum, & religionis constitutionum, vt  
nirum hoc ipso te, vel corrigant, vel virtu-  
tuam probent, excitent, & acuant. Et  
a ( vt dicitur Philsp. 1. ) tibi donatum est  
Christo, ( nimirum ex charitate Patris )  
solum vt in eum credas, sed vt etiam pro  
pariaris.

Dicendum est decimò, de perfectione Ma-  
gistri spiritualis, tum nouitiorum, tum recen-  
professorum. Ad perfectionem spiritualis  
magistri quid requiratur? ipsa suæ appellatio-  
indicant vocabula: Magister enim propriè  
nificat præceptorem seu doctorem, qui  
gis, quàm cæteri, aptus est ad alios erudi-  
dos, & instruendos. Spiritualis quoque si-  
nificat, quasi spiritum alis instructum, actio-  
videlicet & contemplationis. Dupliciter  
tem quis potest dici spiritualis, & in primis  
o officio, ac ipsâ iurisdictione, & auctori-  
te spirituali, nec non vocatione & statu: &



hoc modo omnes Ecclesiastici dicuntur spirituales. *Vel deinde*, vitâ & moribus, diuini-  
 rumque cognitione ac experientia: & hoc modo, non omnes Ecclesiastici sunt spirituales. Porro præsentēs spirituales, vel sunt  
 acquirendo; quales puta esse incipientes  
 proficientes; vel sunt in esse acquisito; quales  
 puta esse formaliter perfectos, de quorum  
 collegio eligi debet magister spiritualis, qui  
 Primo suis discipulis sanâ doctrinâ, & bono  
 exemplo, sit religiosè ac spiritualiter notum  
 viuendi; ut nimirum quæ docet verbis, ostendat  
 actionum figuris: sicut qui geometriam docet,  
 pingit in sabulo demonstrationem, ut quod dicit,  
 melius capiatur. *Secundò*, statim à principio  
 conuersionis, curet in efficiere æternum odium  
 peccatorum, & æternum propositum in lege  
 Dei ambulandi, iuxta illud *Ps.* i. Beatus vir qui  
 non abiit in consilio impiorum, & in via  
 peccatorum non stetit, &c. Sed in lege  
 Domini voluntas eius, in lege eius meditabitur  
 die ac nocte. Et *Ps.* 118. Et custodiam  
 legem tuam semper, in seculum & in  
 sæculum sæculi. Aliàs vanum perniciosum  
 esset illis perseverare in religione: solis enim  
 à peccato elongatis vnctio spiritalis datur,  
 quæ facit illos omnia facilius suauiter  
 intelligere, quæ Dei sunt. iuxta illud *Ps.* 44.  
 Dilexisti iusticiam & odisti iniquitatem,  
 propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo  
 laetitiae pro consortibus tuis. *Tertio*, ut abstracte  
 habeat

De diuersis flatibus perfectionis. 893  
eos ab amore mundi, ac bonorum eius  
oralium, demonstrando illis quomodo ro-  
undus in maligno (*id est*, in malo igne,  
e. multiplicis concupiscentiæ) positus  
quomodo etiam eisdem cursu transit cum  
concupiscentijs. *Quarto*, vt doceat illos  
vigilare non solum sua & suos, sed etiam  
magis seipsos, *id est*, proprium amo-  
rem, propriam voluntatem, ac proprium iu-  
diciū, & hoc propter imitationem Christi  
etis, *Matt. 16.* Si quis vult venire post  
me, abneget semetipsum, & tollat crucem  
suam, (*id est*, sua aduersa) & sequatur me. Et  
in humilitate, patientiā, paupertate, ca-  
ste, obedientiā, &c. *Quinto*, instruat illos,  
vt sustineant sufferre quæuis aduersa huius vitæ,  
propter futuri præmij: quia dicit *Apostolus*. Quod  
temporalis sunt condignæ passiones huius temporis  
propter eternam gloriam, quæ reuelabitur in no-  
bis. *Sexto*, doceat illos amare suam propriam  
vocationem, ac suam ad illam specialem voca-  
tionem, supra omnes alias, tanquam securis-  
sum medium suæ saluationis, & certissimū  
propriissimum effectum suæ prædestinati-  
onis, iuxta illud *Rom. 8.* Quos autem præde-  
stinauit, hos & vocauit (*efficaci nimirum ac  
effectuali vocatione*) & quos vocauit, hos & iu-  
stificauit; quos autē iustificauit, illos & glori-  
ficauit. Secus enim facientes adulteris similes  
sunt, qui in suis vxoribus defectus nimis con-  
siderant, & in alienis è contra perfectiones

amplificanti; unde etiam magis sibi placent  
 alienis, quàm in proprijs. *Septimò*, ut in  
 dum mentaliter orandi, & myſteria fidei aſ-  
 ticè meditando, nec non, regulas morificati-  
 nis tam internæ quàm externæ, & virtutū  
 acquirendarum, ipſuſque ſpiritalis per-  
 ſectionis, laterè illos nos patiatur. *Octauò*,  
 ſemper ſe illis affabilem præbeat, & magis  
 circa eos diſcretionē utatur; *nec non*, ut ſe  
 per illis miniſtrare non ſolùm in ſpiritu-  
 alibus, verùm etiam in corporalibus paratū  
 eſſe inueniatur, & hoc exemplo Chriſti, qui  
 venit miniſtrare non miniſtrari. *Nono*, ut  
 rijs tentationibus vexatos benignè conſol-  
 tur; oſtendendo illis neceſſitatem & utilitatem  
 tentationum, aliudque eſſe illas ſentire  
 aliud illis conſentire. Et certos faciat eos  
 præſentiſſimo illis auxilio Dei, tum gener-  
 tum ſpeciali contra tentationes. *Generale*,  
 omnibus nobis datur, adhuc ante poſtulationem,  
 ſecundum quod protegit nos Deus, ſupra vires  
 noſtras tentemur; iuxta illud *Cor. 10.* Fidelis  
 Deus eſt, qui non patietur vos tentari, ſupra  
 id, quod (*Sincere*) poteſt ſpectale auxilium,  
 omnibus nobis efficaciter adeſt, poſt inuoca-  
 tionem ſui, iuxta illud *Ps. 90.* Clamabit ad  
 me, & ego exaudiam eum cum ipſo ſum in  
 tribulatione (*tentationis*). *Decimo*,  
 zelo Dei ac amore religionis ſuccenſus, cor-  
 rigat eos cum omni prudentia: proximi qui  
 que

*De diuerſis*  
 pietate &  
 in commune  
 ſi illorum  
 hic ipſi etiam  
 unt. Sed ſpe  
 eris, turbul  
 ui innitenti  
 ſtantibus, R  
 venemente  
 od ſuæ adin  
 no perſuad  
 ori ſe peric  
 na, per eni  
 quod Deo  
 nec ſervari  
 pponat; ve  
 nec piat, &  
 ar. *Duode*  
 ſ in proſect  
 nt, fideliter  
 u aduerſa, q  
 te oportet. c  
 Huiusmo  
 e etiam exer  
 ſcipulorum,  
 ſorum libri  
 ſi) conuixer

A R T  
 De d

sibi placens pietate & charitate instructus, toleret eo-  
 communes defectus in omni patientia:  
 si illorum defectus aliquos tolerare ne-  
 uit, ipsi etiam zelum eius sufferre non po-  
 nt. Sed specialiter defectuosus, & ipse in-  
 cis, turbulentis, incorrigibilibus, suo  
 ui innitentibus, tepidis, negligentibus, in-  
 stantibus, Religionem suam non amanti-  
 ; vehementer passionatis, ac recidiuis in a-  
 od suæ adinventionis peccatum carnis; o-  
 no persuadeat egressum de religionē: ne  
 ori se periculo exponant damnationis æ-  
 iæ, per emissionem professionis: cum il-  
 , quod Deo vouere intendunt, non habe-  
 nec seruare possint. *Vndecimò*, dubia illis  
 ponat; ut inde occasionem illos erudien-  
 ccipiat, & alia sibi ab eis proposita faciliter  
 at. *Duodecimò*, proxima pericula à qui-  
 in profectu spiritualis viæ cauere sibi de-  
 nt, fideliter illis enunciet; ac futura mala  
 aduersa, quæ illos propter Christum sus-  
 re oportet, caute illis prædicere non dubi-  
 . Huiusmodi actus Magistri nouitiorum,  
 e etiam exercuit Christus respectu suorum  
 cipulorum, (sicut facile videre est in Euan-  
 giorum libris) tempore, quo cum eo, ut no-  
 ij. conuixerunt.

## ARTICVLVS VI.

## De discretione spirituum.

**N**on omnes qui dicuntur spirituales, suis asceterijs spiritu Dei aguntur; magis alieno ac adulterino: quod ipsum considerant nec plenè animaduertunt: quod spiritus alieni non discernunt: ut oportet impulsus, ab impulsibus diuini spiritus: ut eorum perfectè discernant, & non cuiuslibet spiritui credant, ac regi & gubernari se sinant, sciendum est illis, quintuplicem esse spiritum adulterinum. *Primus*, dicitur spiritus proprius, qui aliquando naturaliter consideratur aliquando moraliter. Consideratus naturaliter, significat vitalem animam, quæ homo naturaliter viuens, impellitur ad quasuis actiones vitales, tam internas quàm externas: quod nimirum, eò quod præcedant actum intellectus, nec laudabiles sunt (moraliter loquendo) nec vituperabiles. Consideratus moraliter, significat iudicium particulare, quod secundum impulsu proprii amoris & affectionum sensualitatis, pertinaciter de rebus sentit ac iudicat, contra iudicium commune, & potè, antiquiorum in religione Patrum, superiorum, & aliorum proborum virorum. Quod hoc spiritu aguntur, sæpè impelli solent ad contentiosas disputationes; ad ostentationem sui iudicii, suæque scientiæ, prudentiæ & dexteritatis; ac existimant se ad omnia religionis officia præ alijs magis esse idoneos, quare instanter dicere solent. Ego in huiusmodi negotio aliter me gessissem. Ego sic alijs præferam.

Ego & c.  
Ego & c.  
qui, & c.  
spiritus humanus  
nem, facili  
alem animi  
fugientia,  
arum conu  
ntur, miser  
stos bonos  
tos; sed re  
bent virtut  
peccati sunt co  
is enim à re  
m dupliciter  
es. Religio  
pererogatio  
tum virtut  
tur Deus, ve  
secundum le  
vel est vniuer  
vniuersalem ita  
gioli qui in  
Deus (nempe  
& charitatis,  
cepti. Secun  
dicuntur  
bus (nempe  
tis, secundu  
Christum, ex  
calitatis, hu  
sem.

Ego &c. &c. ac inde ab Ascetis vocan-  
 Egoistæ. *Secundum*, dicitur spiritus huma-  
 : qui, *vel* est intra nos, *vel* est extra nos :  
*spiritus humanus intra nos*, significat teneri-  
 linem, facilitatem, ac promptitudinem na-  
 alem animi, ad omnia bona exequenda &  
 la fugienda, secundum communem aliorū  
 trum consuetudinem. Qui hoc spiritu a-  
 ntur, miserrimè decepti, putant se esse re-  
 iosos bonos ac satis in vita spirituali insti-  
 tos ; sed reuera non sunt tales : quia non  
 bent virtutes supererogatiuas, ad quarum  
 cati sunt continuum exercitium Religio-  
 s enim à religione dictus est : Religio au-  
 m *dupliciter* consideratur, ut virtus, & ut sta-  
 s. Religio *ut virtus*, alia est necessitatis, alia  
 pererogationis, secundum differentiam a-  
 uum virtutum Theologicarum, quibus co-  
 tur Deus, vel secundum legem præcepti, vel  
 cundum legem consilij. Religio *ut status*,  
 el est vniuersalis, vel specialis : secundum *u-*  
*uersalem* statū, omnes fideles dicuntur Re-  
 giosi, qui insimul religati, Deum colunt acti-  
 us (nempe imperatis) virtutum, fidei, spei,  
 & charitatis, non nisi secundum legem præ-  
 cepti. Secundum statum *specialem*, soli Asce-  
 æ dicuntur Religiosi, qui Deum colunt acti-  
 ous (nempe imperatis) fidei, spei, & charita-  
 tis, secundum legem consilij ; imitanturque  
 Christum, exercitio obedientiæ, paupertatis,  
 castitatis, humilitatis, patientiæ, & aliarum



virtutum asceticarum, *Spiritus humanus* est, qui congregandis  
*tra* vos, notat quendam impulsum amoris, quo alter ab altero (ac præsertim iu-  
 nior à seniore, ac inferior à superiore) sensu  
 aliter diligitur: ex quo amans amato facile va-  
 tuperabiliter conuiuere solet, ac vanè blan-  
 di. Qui hoc spiritu aguntur, communiter  
 suos amatores contemnunt, maioribus adu-  
 lantur, defectus fratrum obseruare & ad supe-  
 riores deferre solent; in se ipsi immortificati  
 tanquam nullam experti vexationem, alios de  
 interna immortificatione procaciter iudicant  
 audent: quod si aliquando tempus correptionis,  
 tentationis, ac probationis eorum adue-  
 nerit; mox nimis turbantur, animo deiiciun-  
 tur, de iniurijs sibi factis grauiter conquerun-  
 tur, dolent quod religionem intrauerint, de  
 perseverantia sui desperant, &c.

*Tertium*, dicitur *Spiritus carnis*, secundum  
 cuius impulsum, quærentur oblectamenta  
 sensualia ac voluptates carnales: maior habe-  
 tur cura sanitatis corporalis, quàm sanctitatis  
 spiritualis: crebra cum mulierculis collo-  
 quia instituuntur, familiaritatesq; earum sub  
 specie deuotionis appetuntur: ascetica mor-  
 tificatio tanquam superstitiosum quid conte-  
 mnitur, &c. *Quartum*, dicitur *Spiritus mundi*:  
 quo aguntur, qui ab alijs cupiunt specia-  
 liter amari, honorari, laudari; qui amant pri-  
 mos discubitus; qui Domos suas & Oratoria,  
 vellent habere tanquam quasdam Basilicas; qui

con-

gregandis eleemosynis nunquam aliquem  
minum imponere cogitant, &c. *Quintus*,  
itur spiritus diaboli: secundum huius spi-  
is impulsū, omnes passionati seu internē  
mortificati, faciliē in aduersis turbantur  
ribili iracundiā, odio, & inuidiā: in pro-  
ris verò, nimis insoleſcunt, ſuperbiunt, ac  
os deſpiciunt: & reſpectu diuinorum acer-  
tedioſi, ac tristes efficiuntur.

Porro ſciendum eſt illis duplicem eſſe spi-  
um Dei: *aliū ſcilicet* Angelicum, qui da-  
t nobis à Deo ad noſtram cuſtodiam, iuxta  
ad *Ps* 90. Angelis ſuis Deus mandauit de  
ut cuſtodiant te in omnibus vijs tuis. *Aliū*  
iūnum, qui tria dicit, *tum ſcilicet* Deum,  
abſolutè conſideratum: *tum* Spiritum ſan-  
um, ut tertiam Perſonam SS. Trinitatis: *tum*  
ritum bonum, rectum, ſanctum, ut effectū  
ſuius Spiritus ſancti. Et hic Spiritus Domi-  
i, idem eſt *generatim* conſideratus, ac inter-  
um incitamentum, impetus, inſtinctus, af-  
atus, impuſus, ſeruor, ardor; quò animus  
ominis ad aliquid conandum diuinitus ex-  
itatur, permouetur, inducitur, inflammatur,  
rahitur, agitur, ſtimulatur. *Diſtinctè* autem  
onſideratus, *aliū* eſt tranſiens, *aliū* per-  
manens.

Spiritus tranſiens, *ſcilicet eſt*, quo agimur in  
cauſā noſtræ ſalutis: *ſcilicet eſt*, quo agimur in  
cauſā honoris Dei. *Priore* agimur, *tum* quan-  
do diuinitus illuminamur & excitamur ad

bonum & contra malum : *nam* quando occu-  
to testimonio Dei, in bono contra malu-  
conferamur, iuxta illud *Rom. 8.* Ipse eni-  
spiritus, testimonium reddit spiritui nostro  
quod sumus filij Dei. *Posterior* agimur, quia  
do divinitus impellimur per modum actus,  
ad aliquid singulare ac arduum, pro maiori  
gloria Dei patrandum seu sustinendum. Talis  
fuit spiritus, qui irruit in Samson aduersus  
Philistim : & qui impulit Phinees ad cædes  
fornicarij : & quo Mathathias est actus a-  
pulsus contra sacrilegum.

Spiritus permanens ille est, qui dicitur su-  
per aliquem requiescere, seu habitualiter per-  
manere : & hic duplex habetur, quorum *al-*  
datur de sursum, ad faciliorem alienæ salu-  
procuracionem : *Et est*, donum Apostolatus  
Doctoratus, discretionis spiritum, & reliqua  
dona, quæ aliàs gratiæ gratis datæ vocantur.  
*Alius* cælitus datur, ad facilem salutis pro-  
priæ comparacionem, ad facilioremque pro-  
fectum in studio virtutum faciendum. Hi  
deinde spiritus, *Scilicet* est ordinarius, *Scilicet* extra  
ordinarius. *Ordinarius quidem*, si est com-  
munis, ponitur in anima iusti, tanquam prin-  
cipium inclinans potentiam rationalem ad  
eliciendos actus virtutum necessitatis : si veri-  
est specialis, ponitur in anima iusti, tanquam  
principium actuum virtutum supererogationis  
eliciendorum ac imperandorum. De primo  
spiritu illud est, quod habetur *Ps. 50.* Ne pro-

*ijcias*

as me à facie tua; & spiritum sanctum tuū  
 auferas me. De altero, illud, quod habetur  
 quenti versu. Redde mihi lætitiā saluta-  
 tui: & spiritu principali confirma me.  
*ergue autem* spiritus ( tam *felices* commu-  
 nis, quàm specialis seu principalis ) ordina-  
 tus dicitur: quia ad hoc datur homini iusti-  
 ficato, vt suas actiones ac operationes dirigat  
 secundum normam rectæ rationis, & secun-  
 dum legem diuinam, siue necessitatis, siue su-  
 prerogationis: & vt ordinario seu connatu-  
 rali ac vsitato modo habeat se in Deum, insi-  
 dens contemplationi diuinorum, *Extraordi-*  
*arius* autem est, qui datur nonnullis perfe-  
 ctis spiritualibus, vt secundum impulsū & af-  
 flatum huiusmodi spiritus diuinū vehementi-  
 rem, in extraordinariā vitā actiuā & contem-  
 platiuā, supra modum humanū promouean-  
 tur. De hoc spiritu illud est *Ezech. 1.* Vbre-  
 at impetus spiritus, illuc gradiebantur: nec  
 reuertebantur cū ambularent.

*Hinc est*, quod quidam iusti aguntur spiritu  
 diuino, vt non nisi secundum modum commu-  
 nem agant, vtpotē secundum legis necessita-  
 tis præscriptum, & rectæ rationis consilium:  
 vt sunt omnes Religiosi statūs vniuersalis, *id*  
*est*, omnes iusti ac fideles Christiani. Vnde  
*S. Aug. ser. 13. in Verba Apost. Rom. 8.* Dicit  
 mihi aliquis. Ergo agimur, non agimus? Re-  
 spondeo, imo & agis & ageris: spiritus enim  
 Dei, qui te agit, adiutor est agentibus, &c.

*Quidam* Verò aguntur spiritu diuino, vt agantur opera nobiliora, secundum videlicet ordinem naturæ vitæ actiue & contemplatiue præscriptum in scriptura: vt potè non absque rationis humanæ consilio & deliberatione: vt sunt Religiosi statûs specialis, id est, omnes veri Ascetæ. Vnde S. Augustinus in eadem. Verba Apostoli Rom. 8. Qui spiritu Dei aguntur, ij sunt filij Dei. Aguntur spiritu Dei (*inquit*) vt & ipsi quod agendum est, agant: & cum egerint, illi, à quo aguntur gratiam ac trahunt: spiritus enim Dei qui eos agit, agens in eis, gentibus est adiutor & ductor. Aguntur ergo vt agant, cum dilectione & delectatione iustitiæ: quia qui spiritu Dei aguntur, charitate aguntur & excitantur. *Inde aduertendum est* quod, qui spiritu diuino acti sunt in religionem, id est, vocati ad specialem statum Religioforum; & non agunt id, ad quod agendum acti & vocati venerunt: ij non sunt filij Dei, sed filij adulterini. *Quidam denique* aguntur spiritu diuino, tum ad aliqua opera præclara, præter modum humanum ac vsitatû patranda, *Ex potè*, absque rationis deliberatione & consilio: tum ad supermundana extraordinariè contemplanda & experienda, absque nimirum cooperatione rationis & concursu phantasmatum. Vbi Deus, palam facit suam nudam essentia animæ iustæ, in essentia etiam ipsius nuda resplendentem: quod fit, quando menti depurata ac denudata ab omni my-  
 sticorum absoluto & irretrahibili, nudam  
 Deus

us presentiam suam ( *id est*, phantasmario-  
non obuolutam ) videndam & contem-  
ndam in specie ac imagine sui deiformi  
manifestat.

*Hinc desinde est*, quod in palæstra spiritua-  
um aliquando idem significat agi spiritu di-  
no, quod & pati diuinā. Quilibet autem  
spiritualis cuiuscunque statûs dici potest ali-  
omodo pati diuinā, in quantum scilicet agi-  
r ac trahitur à spiritu sancto ad agenda &  
renda ea, quæ sunt voluntatis diuinæ, iuxta  
Iud Ioan. 6. Nemo potest venire ad me,  
nisi Pater qui misit me, traxerit eum. *In qua*  
*erba S. Aug.* Noli *inquit* cogitare te inui-  
am trahi; trahitur animus & amore. *Et in*  
*erum.* Si Poetæ dicere licuit. Trahit sua  
neinque voluptas, non necessitas, sed volu-  
tas; non obligatio, sed delectatio: quanto  
ortius nos dicere debemus, trahi hominem  
d Christum, qui delectatur veritate, delecta-  
tur beatitudine, delectatur iustitia, delectatur  
empiternā vitā, quod totum Christus est.  
hæc ille. *Incipiens quidem* patitur diuinā,  
dum in studio spiritualis vitæ, prius se habet  
secundum gratiæ impulsu, sed magis secun-  
dum naturam: quod inde dignoscitur, quia  
scilicet, quando operatur seu agit, ad quod a-  
gitur, non adeo illo labore delectatur: quod  
si delectatur, sed non nisi labor ille communis  
ac vñicatus esse censeretur, non autem arduus ac  
difficilis. *Proficiens* vero patitur diuinā, dum



in studio ordinariæ vitæ actiue & contemplatiue, æqualiter se habet secundum gratiam & naturam, quamvis tamen prius secundum gratiam. *Perfectus perfectione supererogatio*nis diuinæ patitur, dum in eodem studio magis ac prius habet se secundum gratiam quam naturam: quod inde dignoscitur, quia labor ille arduus ac difficilis vtrique spiritali vitæ ordinariæ annexus, præ sobria dilectione & delectatione, penitus ab eo non sentitur: quod ipsum etiam de dolore & quavis confusione ac aduersitate dicendū est, iuxta illud *Act. 17. Tim. 2. No*. Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu Christi contumeliam pati. *Mysticus* patitur diuinam, dum in exercitio extraordinariæ vitæ contemplatiue, habet se secundum gratiam operatiue; & secundum naturam, non autem cooperatiue.

## TRACTATUS V.

De tentationibus spiritalium, ac de remedijs earum: & de peccatis, ad quæ huiusmodi tentationibus personæ spirituales prouocantur.

### INTRODUCTIO.

**Q**uamuis Deus optimus plurima sua dona homini absque aliquibus eius meritis

cedentibus conferre soleat; nulla ramen  
 ratione vult ei largiri ipsum donum vite æ-  
 ternæ ac præmium cælestis gloriæ, nisi aliàs  
 meritis merito, ac victori omnium tentationū:  
 quibus in hoc præsentis certaminis campo, e-  
 usque propositorum fidelitas, & in observantiâ  
 mandatorum Dei & consiliorum Christi fla-  
 gitas, constantia, ac perseverantia explora-  
 rit. *Vndè. S. Iacobus cap. 1. Beatus vir qui*  
*resistit tentationem, quoniam cum probatus*  
*erit, accipiet coronam vite. Et S. Paulus*  
*1. Tim. 2. Non coronabitur, nisi qui legitimè*  
*certauerit. Ille autem legitimè certare pro-*  
*curatur, qui tentationes suas, quæ suum conan-*  
*tur impedire profectum, ac frangere propo-*  
*ritum, perseveranter expugnat, plenè debel-*  
*lat, & finaliter superat. Non est enim magnū*  
*et ait Auctor apud S. Aug. serm. 8. ad fra-*  
*tres in eremo) inchoare quod bonum est; sed*  
*consummare, hoc solum perfectum est. Et*  
*S. Hier. lib. 1. contra Iovin. Cæpisse, multo-*  
*rum est; ad culmen peruenisse, paucorum.*  
*Idem alibi. Non queruntur in Christianis*  
*initia, sed finis: Paulus malè cæpit, sed benè*  
*finiuit: Iudæ laudantur exordia, sed finis*  
*proditione damnatur. Ut igitur natura tenta-*  
*tionum, cum quibus bellum nobis est in præ-*  
*senti vitâ, perspecta habeatur, necesse est in*  
*primâ distinctione huius tractatus, genera,*  
*modos, & species earum prodere: in secundâ*  
*verò, remedia tentatis adhibenda, ex dictis*  
 patrum

patrum spiritualium recensere oportet: tandem in tertia distinctione, adijcienda est alia qua brevis declaratio peccatorum, ad quam communiter tentationibus huiusmodi stimulamur ac prouocamur.

## DISTINCTIO I.

De quinque generibus tentationum, & viginti speciebus suggestionum diabolicarum.

### ARTICVLVS I.

De tentatione à Deo, & ab homine.

**V**bi homo ille simplex & rectus ac timentum Deum S. Iob, ipse per suam experientiam didicit, statim etiam nos commonere voluit vitam nimirum nostram, militiam (seu, iuxta septuaginta interpretes: tentationem) esse super terram, & merito, quia vni tentationi succedit alia & alia, alterius scilicet generis ac materiae, sicut fluctus succedit fluctui, & ventus vento, & annulus annulo in catena; unde etiam saepenumero simul plures nos inuadunt, prouenientes nimirum tum à Deo, tum ab homine, tum à carne, tum à mundo, tum à diabolo. *Primum itaque* genus tentationis, à Deo venit. Sed nota, quod nulla tentatione à Deo procedente, in malum tentamur. Unde S. Iacobus cap. 1 Nemo cum tentatur dicat, quoniam à Deo tentatur: Deus enim intencator malorum est, ipse enim neminem tentat. Quod explicans D. August. lib. 2 de consensu Evangelij cap. 30. sic ait. Aliam significatione intel-

portet: intelligitur tentatio, de quâ dictum est: Deus  
minem tentat: & alia de quâ dictum est.  
um, ad q. 13. Tentat vos Dominus Deus vester,  
modi sum v. aliam fiat vtrum diligatis eum, an non: illa  
sationis est; hæc probationis. *Hinc est,*  
I. quod Deus non alio fine suos electos tentat,  
nam pater suum filium, herus seruum, vir  
orem, magister discipulum: vt videlicet  
enium eius, studium, fidelitatem, & affe-  
m, partim exploret; partim acuat, accen-  
e, & promoueat.  
Tentat autem Deus homines, aliquando  
terius, aliquando *interius*. Exterius qui-  
m tentare dicitur; *Vel* dum illis bona præ-  
ntia confert, vt videlicet appareat, num  
ne aut malè illis vtantur; quod patet *Matt.*  
ex illâ parabolâ. Accedens qui quinque  
lenta acceperat, &c. *Vel* dum illis eadem  
ona deinde subtrahit, ac præterea nonnun-  
tam multis eos malis afficit, sicut Iob & To-  
æ facere voluit, quos semper tam in pro-  
eritate, quàm in aduersitate, fideles ac iu-  
os inuenit: *Vel* dum eis mandata sua serua-  
præcipit, ardua quæ virtutum exercitia pro-  
qui iubet: quo pacto tentauit Abraham præ-  
piens ei immolare Isaac, hæredem videlicet  
æ diuinæ repromissionis, vt ostenderetur  
agna deuotio obedientiæ Abraham, & fidei  
d Deum; quia nec in hoc casu hæsitauit de-  
ius promissione, quin impleret etiam de oc-  
so, sicut erat ei pollicitus. *Interius* quoque  
tentat

tentat suos Deus, *vel* affluentia suauitatis celestis, *id est*, infusione deuotionis sensibilis, ut eo ipso ad omnem permoueantur mortificationem, palamque fiat utrum velint & contentur cooperari gratiæ ac invitationi suæ diuinæ: *vel* deinde, dum easdem consolationes cælestes subtrahit eis, ad probandam mirum eorum patientiam, & in oratione perseverantiam, ac in bonis propositis constantiam: *vel* *in super* dum eos in tribulatione, & aliqua urgente necessitate instanter & affectuosè clamantes ad se non exaudit, puta ad eorum votum seu voluntatem, ut videlicet exaudiat illos ad maiorem illorum profectum. Hoc modo tentati vox illa est, *Habacuc. 1.* Usquequo Domine clamabo, & non exaudiet vociferabor ad te vim patiens, & non saluabis? Et *Psal. 12.* Usquequo obliuisceris me in finem, usquequo auertis faciem tuam à me. Et *Psal. 43.* Exurge quare obdormis Domine, exurge & ne repellas in finem. *Vnde* & S. Paulus, dum tertià vice Deum oraret pro amouendo stimulo carnis, cælitus talem vocem audiuit. *2. Corin. 12.* Sufficit tibi gratia mea, nam virtus in infirmitate perficitur.

*Secundum* genus tentationis venit ab homine, unde etiam hæc tentatio humana dicitur, de qua est illud *1. Cor. 11.* Tentatio vos non apprehendit nisi humana. Illa autem primo dicitur tentatio humana, quâ spiritus nostrer (qui alias dicitur, homo interior) à sensu-

De gen

tate (qui

aut motu

alatur. hæ

contumis i

gile per aux

in primis in

a partu an

erim ab inte

one sensum

alignam no

on confecti

olicum, à

ertà scienti

atio illa dici

eligiosa no

robare sole

uersione seu

uere &amp; per

greditur, v

cedentiā,

paratus sequ

speritatis in

ueritatis in

one ac prob

periculo, da

religiosorum

us religioi

minat, veru

rituali. Ha

suis discipul

13. Vosmeti

litate ( quæ alias dicitur homo exterior )  
 suis motibus ad consentiendum malo, sti-  
 mulatur: hæc tentatio omnibus hominibus  
 tantumvis iustis ac sanctis communis est, &  
 nilè per auxilium Dei vincibilis, modò tan-  
 in primis impulsibus, quibus non nisi infi-  
 a portio animæ rationalis apprehenditur,  
 itim ab initio resistatur. *Vnde S. Ansel. in*  
*anc sensum ait: Angelicum est tentationem*  
*alignam non sentire: humanum, sentire &*  
*on consentire; seu sentire & vincere: Dia-*  
*olicum, à malignâ tentatione vinci & ex*  
*ertâ scientiâ peccare. Secundò humana ten-*  
*atio illa dicitur, quâ homo præsertim vitæ*  
*eligiosæ nouiter addictus, seipsum tentare &*  
*robare solet ac debet, in sui videlicet intro-*  
*ersione seu recollectione; velutne ac possit*  
*iuere & perseverare in religione, quam in-*  
*greditur, vsque ad mortem in verâ Christi o-*  
*bedientiâ, paupertate, & castitate: sitque*  
*paratus sequi Christum, tam tempore pro-*  
*peritatis in humilitate, quàm tempore ad-*  
*uersitatis in patientiâ: aliàs sine hac tentati-*  
*one ac probatione sui, non potest se absque*  
*periculo, damnationis suæ, adstringere votis*  
*religiosorum. Vel item, quâ bonus, ac strenu-*  
*us religiosus semper se tentat, probat ac exa-*  
*minat, utrum proficiat aut deficiat in viâ spi-*  
*rituali. Hanc tentationem sui, S. Apostolus*  
*suis discipulis intimare voluit, dicens 2. Cor.*  
*13. Vosmetipsos tentate, si estis infide (Sperò,*  
*staba-*



stabiles: *supple*: & in cæteris virtutibus firmi ipsi vos probate. *Tertio*, humana tentatio illa est, quâ superiores religiosorum, suos subditos ac inprimis novitios tentare & probare solent ac tenentur; subindè illis ardua æ naturæ & sensuilitati repugnantia, propriæque eorum ingenio ac iudicio, & rationi inferiori contraria, præcipiendo; & diuersis eorum mortificationibus vexando, ac fictis aliquando improprijs afficiendo: vt inde conijciatur, vtum sciant, velint, ac possint seipsum propter Christi imitationem abnegare: ne fortè aliquis illorum, homo videlicet passionatus, immortificatus, sui amore victus, & pluribus vitijs irretitus, per solemnem professionem ex eorum incuriâ aut detestabili aliquâ conuenientiâ, sacre religioni adscriberetur; vt potè, contra intentionem Ecclesiæ ac sanctorum Patrum instituta, in magnum dedecus ipsius religionis, & in immensum ipsius profitentis spirituale detrimentum. *Vel item*, quâ iidem superiores suos subditos non solum novitios, verum etiam & professos tentant ac vexant; aut nimirum negando illis nonnulla, aliàs dari solita; aut subtrahendo concessa; aut præcipiendo insueta: vt hoc ipso iuxta morem antiquorum sanctorum Patrum, virtutem eorum probent, excitent, acuant, & promoueant. *Quarto*, tentatio humana illa est, quâ homo ab alio homine ex proposito ad peccandum inducitur. De hac tentatione illud

De gene

 est, quod  
 Duo sunt  
 tam fauienti  
 que blandien

A R

De tem

Eritum gen

ne, id est, d

on vt mortua

licet origi

cri scriptores

unt: quia ca

ex, quæ in c

na &amp; luto,

proiudinum

it ac efforma

consummat

a nihil aliud

eratio animi

upio: hæc

nalis ( vt

it spiritus D

bediens, tan

debantur om

nibus; sed

ait etiam so

Rom. 7. Vide

repugnantem

alens concu

peccati, pos

est, quod ait V. Beda, *hom. in cap. 12. Luc.*  
Duo sunt genera persecutorum: vnum  
am sœuientium, alterum sicut fraudulen-  
que blandientium.

## ARTICVLVS II.

## De tentatione à carne, &amp; mundo.

Tertium genus tentationis provenit à car-  
ne. *id est*, à concupiscentia. Carnem enim,  
non ut mortuam, sed ut animatam ( animâ vi-  
licet originali peccato infectâ ) sœpiissimè  
scriptores, pro ipsâ concupiscentiâ acci-  
unt: quia caro, est velut officina animæ vi-  
tæ, quæ in carne, quasi figulus in suâ figu-  
ra & luto, suarum concupiscentiarum ac-  
cupidinibus varias ideas & imagines imprit  
ac efformat, per illamque easdem peragit  
consummat. Est autè præsens concupiscen-  
tia nihil aliud, quàm ægrotudo, febris, ac vul-  
neratio animæ, & iustitiæ illius originalis cor-  
ruptio: hæc autem erat natura iustitiæ ori-  
ginalis ( ut ait D. Bonau. ) quod quamdiu  
vit spiritus Deo subiectus ac præceptis eius  
obediens, tam diu etiam illius imperio subij-  
ciebantur omnes vires inferiores cum suis  
motibus; sed rebellante spiritu Deo, rebel-  
luit etiam spiritui corpus, ut dicat S. Paulus  
*Rom. 7.* Video aliam legem in membris meis,  
repugnantem legi mentis meæ. *Vel deinde,*  
præsens concupiscentia idem est, quod fomes  
eccati, post ipsam etiam regenerationem.  
bapti-

baptismalem, in pœnam originalis peccati insensituo appetitu nostro remanens, ac inde in omnes alias vires animæ, virus suum diffundens. Cuius quidem *fornicis* natura est, quendam videlicet recipere ardorem ad peccandum, *suum* ab objectis a mundo representatis, *suum* a suggestionibus & impulsibus diabolicis: ac *deinde* sollicitare spiritum suis blanditijs, quasi meretricijs; & pulsare incitamentis irreuerentibus ad consentiendum peccato: quâ etiam de causâ, stimulus carnis dicitur.

Hinc imprimis est, quod tentamur in inferiori portione animæ nostræ à carne seu concupiscentiâ tribus modis, iuxta numerum trium virium inferiorum animæ rationalis. *Primò*, dum insensituo appetitu nostro concupiscibili, excitantur desideria turpium delectationum, *Verposè*, luxuriæ, gulæ, &c. *Secundo*, dum in irascibili appetitu sensitiuo, consurgunt motus iræ, impatientiæ, odij, inuidiæ & aliorum huiusmodi vitiorum. *Tertiò*, dum in vi rationali, quæ nimirum bona inferiora, terrena & caduca, considerat; suscitatur motus elationis, superbiæ, ac præsumptionis, & auditas inutilis scientiæ, &c. *Deinde* tentamur à concupiscentiâ alijs tribus modis in ipso spiritu. *Primò*, dum sentimus & aduertimus esse, in superiori nostro appetitu concupiscibili, seu in voluntate, *Verst*, concupiscibilis, accediam, torporem, & negligentiam ad bonum per-

De gene

legendu na

&amp;c. Secun

vires irascibili

ascibilis, ho

em difficile

si debilitat

desperat, q

currere in

um. Terti

ignorantiæ

quid agendu

dum sit, nes

spiritus not

marentur.

r; nec aliqu

habere possen

venit à ma

dupliciter.

m (Et sunt

res, possesse

miliaritates)

ritualium a

sui amatione

enim doce

tus mundi

eruolet ac

um sensitiu

æterna app

od homo im

nimis sibi

nis mente a

gendum, ad orandum, virtutibus insistentibus &c. *Secundò*, dum nosset spiritualis apus irascibilis, seu, voluntas rationalis ut irascibilis, horret media ad bonum, ob la-tem difficilem eis annexum; dumque pro-sui debilitatem, fragilitatem ac infirmita-desperat, quòd iam non possit vincere acsecurrere impedimenta studiorum spiri-tuum. *Tertiò*, dum ratio superior sic tene-ignorantiæ obvoluitur, ut in viâ spiritu-quid agendum, aut quomodò sibi procé-dum sit, nesciat. *Vnde est*, quòd nisi hæ vi-spiritûs nostri, gratiâ septiformi cælitûsarentur, omnes hâc tentatione vincere-; nec aliquando malignos eius impulsusibere possemus. *Quartum* genus tentatio-venit à mundo. Tentat autem nos mun-dupliciter. *Primò*, obiectis bonorum suon ( & sunt, honores, adulationes, curiosi-es, possessiones, voluptates, & hominumiliaritates ) dum illis ab amore bonorumritualium ac æternorum nos abducere, &sui amationem trahere nititur. Experien-enim docemur, quòd obiecta bonorumius mundi sensitiua ac præsentia, magisrmòdent ac alliciunt ad se appetitum no-um sensitiuum, quàm obiecta spiritualiaæterna appetitum rationalem. *Vnde est*,quòd homo immoderatè appetens præsentia, nimis sibi in eis complacens: faciliè ab æ-nis mente alienatur, ac varijs per propriûcon-

consensum sese implicat peccatis. *Secundum* tentat nos mundus, ac præsertim contemnit nos bonis suis præsentia, & voluntati diuine serio obedire cupientes; dum suis malorum obiectis ( *ut sunt*, odia falsorum fratrum scandala, irrisiones, subfannationes, contempus, detractationes, & quæuis aliæ persecutiones ) nunquam nos terrere & affligere cessat: ut sic aliquando animo fractos, à verius iustitiâ timoreque Dei deuos reddat.

## ARTICVLVS III.

*De tentatione diabolica.*

**Q** Vintum genus tentationis prouenit à diabolo. In hac autem diabolicâ tentatione quatuor aduertenda sunt. *Primum* est ipsa videlicet causa seu origo tentationis in ipso dæmone; quæ non alia est, quàm odium Dei, & inuidia nostri: odit enim diabolus Deum, odio æterno; & nobis inuidet, æternam inuidiâ, vitam sempiternam: ratio est *primus* quia diuino eius iudicio ad pœnas æternas esse detrusum cognoscit: ratio *alterius*, quia in locum suum, nos sufficere animaduertit: & quoniam non potest de Deo vlcisci hanc suam (ut iudicat) iniuriam; ideo de nobis, tanquàm de ipsius Dei viuâ imagine, eam vlcisci conatur, per callidam videlicet nostri tentationem, & dolosam ac tyrannicam persecutionem. *Secundum* quod aduertendum venit, est finis seu intentio diaboli tentantis: vnum autem est duo.

obus tentatione suâ ac importunâ solici-  
tatione nostri, diabolus efficere intendit: *Vel*  
tentationem nostram, inchoatâ nimirum spi-  
ritualis viæ ac iustitiæ Dei, per consensum  
mortale peccatum; & consequenter con-  
nationem ad pœnas infernales: *Vel* sal-  
tem ipsam refrigerationem ac remissionem  
stus nostri, in cultu virtutum & studio  
spiritualis profectus: & consequenter, mi-  
nionem meritorum ac præmiorum. *Terti-*  
*est*, materia & subiectum eius tentationis.  
*Prima* quidem tentationis diabolicæ, sunt  
obiecta bonorum & malorum huius mundi:  
*Primum* verò, est nostra sensualitas, *id est*,  
sensibus corporales interni ac externi, & infi-  
nitus appetitus concupiscibilis ac irascibilis.  
Ista ista obiecta, & sensualitas, dicuntur ar-  
bitria diaboli, quibus ille contra nos pugnat;  
obiecta quidem nobis repræsentando, sensua-  
tem verò commouendo. *Quartum* est,  
modus tentationis diabolicæ, quem qui-  
dam modum S. Paulus, sub nomine collucta-  
tionis, his verbis prodidit. *Eph. 6.* Non est  
colluctatio (*id est*, lucta, pugna, certa-  
men, duellum) aduersus carnem & sangui-  
nem (*id est*, talis, ac tam facilis, quàm est ad-  
uersus homines, qui ex carne & sanguine con-  
sistunt) sed aduersus principes & potestates  
celestium harum. *id est*, aduersus dæmo-  
nes, qui sunt spiritus inuisibiles, magnæ for-  
dinis & potentie, magnæ iræ & inuidiæ,



magnæ calliditatis & astutiæ. *Vnde*, sicut moris est luctatoribus secum decertantibus inuicem sese manibus complecti, non quidem ex amore amicitie, sed ex cupiditate victoriæ, vnius videlicet de altero, in terram antrorsum aut retrorsum, dextrorsum aut sinistrorsum prostraturè reportandæ. Ita nequissimi nostri hostis diaboli mos est, amplecti nos quodammodo adinstar amici (*videlicet* grata nobis & quasi rationi consentanea offerendo) ac vicissim à nobis mutuum consensûs nostri requirere amplexum, dum nimirum nos luctu suæ tentationis vno quopiam è quatuor modis astutè inclinare, prosternere, ac superare nititur. *Primo* itaque modo, antrorsum videlicet, aliquem deicere cupit, quando illum expressè & apertè retrahere à bono, & inducere ad malum contendit, sollicitatione nimirum suâ & allectione, per delectabilia carni, oculis, & cordi. *id est*, per voluptates, possessiones, & honores mundanos. *Vel deinde* antrorsum aliquem prosternere conatur, dum eum similiter à bono retrahit, ac inducit ad malum; terrendo illum difficultate resistendi viijs, & insistendi virtutibus; ac perseveranter rigorem, asperitatem, labores, correptiones, & mortificationes religionis sustinendi. *Secundo* modo, id est, retrorsum, operatur aliquè diabolus prosternere, dum eum occultè ac fraudulenter, & *ex parte* sub specie boni ad malum palliat, aut à bono reuocare curat: quod facit,

quan-

quando p  
nequit, eò  
catum, & vir  
Bonus, nunq  
pens est. *Qu*  
aduertit D. B  
sub specie bo  
procedit: vt  
suasio, *primo*  
do, bona mal  
na, sed vera  
aliquem sic  
perta eum p  
Aliquem de  
seducere ac  
*primo* illi pr  
rum poruiss  
cut & in reli  
uando, elee  
& exemplo  
cui iam mo  
spiritaliter  
loco, sola bo  
mandata De  
commendat  
delicet liber  
recreatione  
bere, dorm  
differens im  
bili omittere  
na permixta

quando priori modo contra illum præualere  
 nequit, eò quòd iam plenè abominetur pec-  
 catum, & virtutè amplectatur. Vnde S. Bern.  
 Bonus, nunquam nisi boni simulatione dece-  
 ptus est. *Quatuor autem actibus* ( sicuti benè  
 aduertit D. Bonau. *lib. 7. de prof. relig. cap. 5* )  
 sub specie boni diabolus tentando gradatim  
 procedit: vt enim faciliùs eius recipiatur per-  
 tuasio, *primo* loco sola bona proponit: *secun-*  
*do*, bona malis mixta: *tertio*, ficta ac falsa bo-  
 na, sed vera mala: *quarto*, cùm iam incautum  
 aliquem sic irretierit ac illaqueauerit; in a-  
 perta eum peccata deijcit. *Exempli gratiâ*:  
 Aliquem deuotum fratrem nouitium volens  
 seducere ac è religione ad mundum reuocare,  
*primo* illi proponit ac persuadet, quòd nimi-  
 rum potuisset vitam æternam ita in sæculo si-  
 cut & in religione consequi; mandata Dei ser-  
 uando, eleemosynas faciendo, & alios verbo  
 & exemplo ad bonum incitando, præsertim  
 cùm iam modum mentaliter orandi & praxim  
 spiritualiter viuendi acceperit. Ecce *primo*  
 loco, sola bona proponit, & est, obseruandi  
 mandata Dei propositum. *Postea* suggerit &  
 commendat illi libertatem in sæculo, quòd vi-  
 delicet liberum sibi esset ibi orare, ieiunare,  
 recreationem honestam capere, comedere, bi-  
 bere, dormire, ac omne opus bonum ac in-  
 differens implere, aut etiam in causâ rationa-  
 bili omittere quodocunque vellet. Ecce bo-  
 na permixta malis, *id est*, propriâ voluntate,

quæ occasionem præbet omnium malorum. Tandem affectum illius excitat ad amorem sociorum, parentum, amicorum, & bonorum temporalium. Ecce iam falsa bona: quia incautum fallunt hominem; & occasionaliter vera mala. *Postremo* sic iam illaqueatum ac è religione educit, in aperta peccata deiicit; ita, vt peiora illius fiant nouissima, plùs quàm prima. Ecce scorpius, qui blandam habet faciem; sed caudam quàm occidit venenosam.

Eodem quoque modo, hic noster occultus hostis, sese in Angelum lucis transformans, contra quemlibet bonum religiosum in aciem procedere solet: cùm enim nequam cognoscit illum, omne apertum detestari peccatum, tunc suggerit illi vitia ac peccata sub specie virtutum; vt putans veras virtutes, quarum est amore captus, illa non abhorreat, sed appetat; quo ipso tanquam piscis homo, aut auis laqueo, ab illo comprehensus prosternatur: vt qui erat humilis, mansuetus, obediens, castus, deuotus, &c. mox sub specie zeli, pietatis ac discretionis, inueniatur verè superbus, rixosus, impatiens, proteruus, impurus, acediosus, &c. *Sic* aliquando nonnullos sub prætextu boni regiminis & fulciendæ regularis obseruantiz, ad ambigendam & alijs inuidendam prælationem se induxisse gloriatur. *Sic* quibusdam incautis, sub specie deuotionis ac spiritualis dilectionis, frequentem cum aliquibus deuotis feminis conuersationem & collo-

Di  
colloquiu  
tionem ec  
nerare faci  
sub pallio  
eos deduce  
plexitates  
simili pell  
num religi  
circumsped  
Vel quogue  
vult, quan  
bulanti cor  
peccato; q  
literit; q  
quam ad e  
de ipsius  
possit. Ter  
fernalis lu  
videlicet a  
que prospe  
rum spiritue  
tos, tam pe  
homines, &  
Vel irrisio  
doque cog  
men efficit  
aut à bonis  
nequiter op  
tentare dic  
solicitant,  
cordia Dei,

colloquutionem persuadet; ut paulatim affectionem eorum erga illas spirituales, degenerare faciat in amoré carnalem. *Sic* multos sub pallio purioris conscientię, non in paucos deducere solet scrupulos, errores, & perplexitates: *Sic* denique in similibus casibus, simili pelle ouinā indurus, quemuis bonum religiosum, minüs videlicet cautum & circumspectum, capere ac decipere conatur. *Vel quoque* retrorsum diabolus prosternere vult, quando alicui sollicitè coram Deo ambulanti conuitiatur, quòd iam consenserit peccato; quòd malè orationi & virtutibus inhliterit; quòd proposita sua rarò, aut nunquam ad effectum deduxerit, &c. ut nequam de ipsius desperatione aliquando gloriari possit. *Tertio* & *quarto* modo, seruos Dei infernalis luctator deijcere studet, dextrorsum videlicet ac sinistrorsum; quando in quacunque prosperitate aut aduersitate, siue nimirum spirituali siue mundana, à Deo constitutos, tam per seipsum, quàm per addictos sibi homines, *Vel* adulationibus malè succendit, *Vel* irrisiõibus malè humiliat; ita ut quandoque cogantur, quamuis non sufficienter tamen efficienter, *aut* in vanis inaniter gloriari, *aut* à bonis viliter desistere, *aut* etiam mala nequiter operari. Porro dextrorsum diabolus tentare dicitur, quando aliquem ad peccandū sollicitans, facit illi spem peruersam de misericordia Dei, ac facilem promittit veniam, & ci-

ram à peccato pollicetur resurrectionem, verbum illud iniquum constituens aduersus eum. *Pf. 40.* Numquid qui dormit, non adiiciet ut resurgat? Senistrorsum verò, quando labentem criminaliter, in abyssum desperationis præcipitare quærit. *Vnde S. Chrys.* vtrumque periculosum est, & confidentia peruersa, & desperatio: Nam confidentia nimia, stantem euertit; & desperatio post lapsum non permittit resurgere. *Denique* diabolus nos tentat dextrorsum & senistrorsum, quando deuios nos facere conatur à rectitudine iustitiæ ac virtutis, siue per excessû, siue per defectû. Verû vt adhuc magis perspecta habeatur calliditas inimici nostri diaboli, magisque ac magis laquei eius cognoscantur, conculcentur, & conterantur; non abs re erit in sequentibus articulis prodere eius aliquas tentationum ac astutiarum species, quibus vel maximè nouellos ascetas infestare, decipere, ac irretire consuevit.

#### ARTICVLVS IV.

*De septem speciebus tentationum: vel aliàs de septem diabolis, quorum nomina sunt, Cur, Nequaquam, Plus, Minus, Melius, Medicus, Scrutator.*

**P**rima species tentationis, seu, *primus* diabolus dicitur Cur. Hæc specie, primi parentes nostri decepti sunt in paradiso, cum dixisset eis serpens infernalis. *Gen. 3.* Cur præcepit

De spe  
cepit vobis  
in ligno p  
nostri præ  
quando ex  
inquirunt p  
constitutio  
onum, sensu  
riarum: no  
bent, ac me  
quam octa  
reprehende  
superiores,  
cerimoniar  
res vel pro  
pendi, & o  
*Secundu*  
hoc tentat  
mentati fi  
runt diabol  
ti. Nequ  
Deo suo ve  
gno scient  
quacunq  
moreris.  
nouit religi  
stris suis &  
prædicunt  
entia expl  
petiores et  
seculo. Si  
nis, ingrat

cepit vobis Deus, vt non comederetis ex omni ligno paradisi? Hâc etiam specie fratres nostri præsertim iuniores tentari solent, quando ex impulsu diaboli curiosè rationes inquirunt piarum suæ religionis traditionum, constitutionum, consuetudinum, ac ordinationum, sensualitati videlicet ipsorum contrariarum: non quidem vt illas fideliter approbent, ac melius custodiant; sed potius, vt aliquam occasionem accipiant, eas cauillandi, reprehendendi, & contemnendi: ac inde suos superiores, tanquam superfluarum & inutiliū ceremoniarum ac obseruationum inuentores vel promotores, temerè iudicandi, carpendi, & odiendi.

*Secundus* diabolus dicitur Nequaquam. Ab hoc tentatore primi parentes nostri sic dementati fuerunt, vt potius credere maluerint diabolo, mendaciter pollicenti & dicenti. Nequaquam morte moriemini. quàm Deo suo veraciter sententianti, *Gen. 2.* De ligno scientiæ boni & mali ne comedas: in quacunque enim die comederis ex eo, morte morieris. Eadem tentatione pulsari solent noui religiosi, vt nimirum non credant Magistris suis & alijs Patribus senioribus; dum eis prædicunt, quod ex certa diutinaque experientia exploratum habent, eos videlicet facile peiores effici in religione, quàm fuissent in sæculo: si nimirum ab initio suæ conuersionis, ingrati beneficiorum Dei, præsertim verò



vocationis eius ad sanctam religionem, extirerint: si exercitium orationis mentalis neglexerint: si mortificationi tam externæ, quàm internæ studiosè non vacauerint: si principia politica & habitus prauos ante professionem non vicerint: si à quolibet peccato mortali diligenter ac perseveranter sese non custodierint: si quascunque correptiones humiliter ac patienter acceptare non studuerint, &c.

*Tertius* diabolus dicitur *Plūs. & quartus* Minus, quorum *alter* suadet incipientibus, vel maximè animo promptioribus ac deuotioribus, plūs orare, quàm pia suadet discretio, & sancta religionis consuetudo postulat: plūs laborare, quàm exigit obedientia; plūs affligere corpus mortificationibus, vigilijs, ac ieiunijs, quàm rationabiliter superiores concedere volunt: vt hinc apud se in multam veniant, de suâ perfectione & sanctitate existimationem; caputque suum & pectus nimis debilitent, & vires corporis naturales eneruent; ac tandem ad onera religionis sustinenda inhabiles omnino reddantur. *Alter* verò è contra inducere vult incipientes, præsertim animo segniores, ac ad bonum tardiores, ad minus (videlicet, alijs fratribus) orandum, legendum, meditandum, vigilandum, laborandum & mortificationibus vacandū, quàm pia religionis consuetudo & rationabilis superiorum præceptio requirit; vt si sensim otio assue-

De spe

affuefacti, n

queis imp

Quinta sp

tur Melius.

eciam sub sp

quit, tunc q

loris boni, si

tur, 2. Cor.

Angelum lu

monium me

claritatis, si

ferens, ad

sens itaque

bus altitudi

ad vacandu

internis ac

silentij ac

tio, &amp;c.) q

ratibus, qu

mandantu

tutem igno

tanquàm i

præcipient

prio iudici

temque eff

Reg. 15.

mæ; &amp; au

pem ariet

olandi, ef

latia, nol

Grande n

*De speciebus Diabolicarum tent. 923*

assuefacti, multiplicibus tandem vitiolorum laqueis implicentur.

*Quinta* species diabolicæ tentationis vocatur Melius. Hostis enim noster diabolus, dum etiam sub specie boni seruos Dei decipere nequit, tunc quærit illos capere sub specie maioris boni, seu, melioris. *Vnde* sicut ille dicitur, 2. Cor. 11. Sathanas transfiguratus in Angelum lucis: ita hic appellatur Ps. 90. Demonium meridianum: quasi speciem maioris claritatis, seu imaginem maioris boni præferens, ad decipiendum quos tentat. Præfens itaque diabolus, ruinam suas ignorantibus astutias molitur, dum eos pulsat, potius ad vacandum studiis in se melioribus, *Exposè* internis ac spiritualibus (*qualia sunt*, cultus silentij ac solitudinis, lectio, meditatio, oratio, &c.) quàm exercitijs externis seu corporalibus, quæ à superiore committuntur ac demandantur; ut sic fratrem, obedientiæ virtutem ignorantem, contra suum superiorem, tanquàm indigna & vitæ spirituali contraria præcipientem, malè permoueat; & ut sic proprio iudicio innitentem reddat, inobedientemque efficiat, contra illud quod dicitur. 1. Reg. 15. Melior est obedientia, quàm victimæ; & auscultare, magis quàm offerre adipem arietum: quoniam quasi peccatum ariolandi, est repugnare; & quasi scelus idololatriæ, nolle acquiescere. *Vnde* S. Bern. inquit.

*Grande malum propria voluntas, quâ fit, ut*

bona tua, bona non sint. Etenim si in die ieiunij mei, inueniatur voluntas mea, non tale ieiunium elegit Dominus, nec sapit illi ieiunium meum, quod non obedientiam, sed vitium propriæ voluntatis sapit. *Et subdit.* Ego autem non solum de ieiunio, sed de silentio, de vigilijs, de oratione, de lectione, de opere manuum, postremò de omni obseruantia monachi, ubi inuenitur voluntas sua in eo, & non obedientia magistri sui, idipsum sentio: minime prorsus obseruantias illas, & si bonas in se, inter virtutes censuerim deputandas.

*Sextus* diabolus appellatur Medicus. Huius diaboli talis est suggestio. Non insistas, *inquit*, lectioni continuato studio, ne oculorum caliginem incurras. Vacando orationi non indulgeas lachrymis, ne ipsos etiam oculos amittas. Noli quâlibet nocte ad matutinum surgere, ne debilitatem capitis acquiras; quandoque autem te contigerit non surrexisse, dicito te fuisse infirmum, malè dispositum, &c. Noli multum quotidiano labore te fatigare & conficere, ne citam incurras mortem, aut quoque, ne fractis viribus corporalibus, debilis ac valetudinarius longo tempore viuas. Has, aut his similes, tentator aliquando suggerit fratribus propositiones; ut illos desides, tepidos, molles, otiosos, delicatos, vitæque longioris cupidos efficiat, contra quod Dominus ait. *Matt. 11.* Regnum cælorum vim patitur, & violenti rapiant illud, *Et cap. 7.* Intrate per angustiam

*De ieiunio*  
angustiam per  
via est, quæ  
Vigilate, quæ  
*Iob. 5.* Homo  
solus 1. Cor.  
cedem accipit  
quoque Me  
tribus dum  
minorem ei  
regulæ ten  
seruire, quæ  
impatientia  
care possit,  
*cap. 10.* Fr  
entiam in  
gant eos,  
*Septimus*  
ius tentat  
seruandum  
orum fratri  
pendendi  
*Sed quoque*  
ctionibus  
gant. De  
tres ad e  
ptiones,  
dinatione  
piè, disc  
ut inde a  
huius te  
tres ad

angustam portam; quia lata porta & spacio-  
sa via est, quæ ducit ad perditionem. Et *cap. 24.*  
Vigilate, quia nescitis diem, neque horam. Et  
*Iob. 5.* Homo nascitur ad laborem. Et Apo-  
stolus *1. Cor. 3.* Vnusquisque propriam mer-  
cedem accipiet, secundum suum laborem. *Idem*  
*quoque* Medicus tentator, sæpè suggerit fra-  
tribus dum infirmantur, superiorein de illis  
minorem curam habere, quàm ex præscripto  
regulæ tenetur; & alios fratres minùs sibi  
seruire, quàm vellent sibi seruire; vt sic ad  
impatientiam & murmurationem eos promo-  
uere possit, contra aliud regulæ præscriptum  
*cap. 10.* Fratres habeant humilitatem & pati-  
entiam in persecutione & infirmitate, & dili-  
gant eos, &c.

*Septimus* diabolus vocatur Scrutator. Hu-  
ius tentatoris natura est, stimulare fratres ad  
scrutandum opera, intentiones & merita ali-  
orum fratrum; vt inde occasionem eos vili-  
pendendi & seiplos magnificandi accipiant:  
*Vel quoque*, vt suos defectus illorum imperfe-  
ctionibus, coram propriâ conscientia conte-  
gant. *Deinde* muneris ipsius est, excitare fra-  
tres ad examinandum & scrutandum præce-  
ptiones, decreta, & quasuis sententias ac or-  
dinationes superiorum; an videlicet iussè, rectè,  
piè, discretè, ac prudenter per eos factæ sint:  
vt inde aliquod scandalum est, permouere fra-  
tres ad examinandum & scrutandum iudicia

Dei inuestigabilia, circa nimirum prædeterminationem ac vocationem electorum, & præscientiam ac reprobationem iniquorum; ut stultè patrocinando, seu iniquè compatiendo damnandis, aut iam damnantis, in Deo aliquam considerent iniustitiam, propter quod vna cum eis damnentur ac reprobenentur, iuxta illud. *Prou. 26.* Qui scrutator est maiestatis, opprimetur à gloriâ.

### ARTICVLVS V.

*De octaua specie tentationis: seu de octauo diabolo, qui dicitur Discretus.*

**O**ctauus diabolus solet vocari per ironiam Discretus; eò quòd tanquàm impostor scelestissimus, superiores religiosorum, quos videt profectui spiritali, fratrum sibi in Domino commissorum, studiosè insistere ac inuigilare, suggerit bonis subditis esse indiscretos, inhumanos, ac intolerabiles: ut eos tam peruerfissimo studio conturbatos reddat, & in charitate erga suos superiores refrigescere faciat, ac monita illorum, & correptiones, spernere odioque habere efficiat: & ut versâ vice, ipsi etiam à Christo spernantur & condemnantur: scit enim diabolus, fratrem diuisum animo à suo superiore, fieri quasi hominem capite truncatum: *id est*, à Christo (cuius hic vices gerit superior) eiusque influentiâ illuminationis celestis, & quorumvis donorum gratiarumque, esse disunctum ac

sepa-

eparatum: quia dicit Dominus *Luc. 10.* Qui  
 os audit, me audit: & qui vos spernit, me  
 pernit: qui autem me spernit, spernit eum,  
 qui misit me. Et per Spiritum sanctum. *Prov. 1.*  
 Conuertimini ad correptionem meam: en  
 proferam vobis spiritum meum, & ostendam  
 vobis verba mea. Quia vocaui & renuistis, ex-  
 tendi manum meam & non fuit qui aspiceret.  
 Despexistis omne consilium meum, & incre-  
 pationes meas neglexistis. Ego quoque in in-  
 teritu vestro ridebo. *Quapropter* dùm quid  
 eiusmodi subditis diabolus suggerit, cogitent  
 potius ( sicut sancti Patres censuerunt, quod  
 in viciis eorum legere est ) illos superiores, qui  
 suos subditos non exercent in mortificatione  
 passionum, & abnegatione propriæ volunta-  
 tis, quique non offerunt eis occasionem e-  
 xercendi obedientiam, humilitatem, & pati-  
 entiam, cæterasque virtutes, indiscretos &  
 inhumanos esse: perinde ac indiscretus & in-  
 humanus est pater, qui filium famelicum non  
 cibatur: pari enim modo mortificatio & virtus,  
 ( quam sancta ac prudens superiorum vexa-  
 tio, in subditis promouet ) cibus & pabulum  
 est animæ, eam videlicet instar panis robo-  
 rans & confortans.

*Hinc instat* callidissimus tentator, eiusmodi  
 inquiens vexationem, ac tam crebram corre-  
 ptionem, potius esse occasionemurbationis  
 ac impatientiæ fratrum, & concitamentum  
 passionum eorum in malum, quàm instigationem



nem ad virtutis exercitium, *Vnde S. Paulus* dicit ad *Ephes. 6.* Patres nolite prouocare ad iracundiam filios vestros. *Ad quod respondetur:* quod illi patres tam videlicet carnales, quàm spirituales, hoc loco filios suos ad indignationem prouocare dicuntur, qui aut nimia subita passione commoti, aut ex duritia & asperitate cordis, contra omne ius & fas pluribus eos contumelijs aut maledictionibus afficiunt; vel etiam nimijs verberibus, seu laboribus illos onerant ac irritant. Verum, superiores, qui ex impulsu charitatis, varijs moderatè vexant mortificationibus suos subditos (*sicut ibidem admonet S. Paulus dicens.* Sed educate illos in disciplinâ & correptione Domini. *per disciplinam autem hanc intelligere vult secundum S. Hieron. & S. Chrysostomum,* tam instructionem & doctrinam salutarem, quàm castigationem paternam) illi non ad impatientiam eos prouocant sed ad patientiam: nulla enim alia est via ad patientiam, quàm resistentia indignationi consurgenti contra correptionem aut corripientem, *seu,* mortificatio motuum impatientiæ; sicut etiam via ad humilitatem & castitatem, ac cæteras virtutes, est ipsa cohibitio impulsuum superbiæ & luxuriæ, ac reliquorū refrenatio vitiorum.

*Deinde* malignus instat spiritus, subditis suggerens, quòd saltem ille superior indiscretus & inhumanus, imò quoque persecutor, oppres-

oppressor,  
qui subditum  
ex charitate  
passione, aut  
obra mortific  
quod aie  
et si prœocu  
licto (*id est*  
qui spiritua  
lem habeti  
struire in s  
vobis in Do  
mansuetâ, l  
ne) confide  
Ad hoc resp  
diaboli est  
sturam, iud  
nam & pat  
quandoqu  
vel quia ve  
nisi mater  
peruersâ  
incautos,  
queat: ve  
ne, fidem  
quibus ni  
mè suppl  
non ille su  
uis subdit  
benetur;  
onis suæ

S. Paulus oppressor, ac turbator fratrum dicendus est, qui subditum in aliquo deficientem, non iam ex charitate & affectu mansuetudinis; sed ex passione, aut odio, acri increpatione & crudelâ mortificatione vexat & irritat, contra illud quod ait S. Paulus *ad Galat. 6.* Fratres, etsi præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto (*id est*, si deliquerit aut peccauerit) vos qui spirituales estis (*id est*, vos qui spirituales habetis iurisdictionem) huiusmodi instruite in spiritu lenitatis (*id est*, subiectos vobis in Domino instaurate sanâ doctrinâ; & mansuerâ, leni, paternâ ac blandâ correptione) considerans reipsum, ne & tu tenteris.

*Ad hoc respondetur primo.* Istam propositionem diaboli esse meram exaggerationem, imposturam, iudicium temerarium, ac mendacium; nam & pater mendacij est, qui licet veritatem quandoque dicere videatur, mentitur tamē: *Vel* quia veritas eius non est veritas formalis, nisi materialis, *pura* ex intentione malâ ac peruersâ proveniens, ut nimirum hâc arte, incautos, ad aliquod peccatum promovere queat: *Vel* quia, ut vnius veritatis revelatione, fidem adstruat omnibus suis mendacijs, quibus nimis curiosèque credulos, callidissimè supplantet. *Secundò respondetur*, quod non ille superior dici debet turbator, quamvis subditi per eum ad bonum stimulari turbentur; sed ille qui professionis aut obligationis suæ immemor existens, à Domino sibi

com-

commissis, conuiuet peccantibus. *Vnde* Helias  
 Regi Achabo ( dicenti sibi 2. Reg. 18. Tu es,  
 qui conturbas Israel ) ait. Non ego turbaui  
 Israël; sed tu, & domus patris tui, qui dereli-  
 quisti mandata Domini. *Tertio responderetur.*  
 Potest eo modo dici bonus superior esse tur-  
 bator fratrum immortificatorum, quo & Chri-  
 stus Herodis & Ierosolimæ turbator extitit,  
 qui non dedit alicui occasionem turbationis,  
 sed unusquisque malæ voluntatis ex ipsius ad-  
 uentu illam sibi sumpsit. Quamuis etiam bo-  
 norum fratrum, bonus superior, in bono sen-  
 su dici potest turbator: quia & bonus Ange-  
 lus, bonam Mariam turbasse perhibetur.  
*Quarto.* Potest bonus superior in bono sensu  
 dici persecutor bonorum fratrum, duplex e-  
 nim est persecutio, *aliam* odij, qualis fuit tyran-  
 norum in Christianos, & qualis hucusque est  
 hypocritarum in fideles, in iustos, & in veros  
 Christi seruos, iuxta quod dicit Dominus,  
*Matth. 10.* Cum autem persequentur vos, &c.  
*Alia* est persecutio charitatis, quæ sicut per-  
 sequuntur parentes suos filios, & magistri di-  
 scipulos, rationabiliter eos castigando; ita e-  
 tiam superiores in Domino sibi subditos per-  
 sequuntur, *vel* ut hoc ipso præteritis eorum  
 corrigant defectus, *vel* ut à futuris eos præ-  
 seruent, & in timore Domini ac in reueren-  
 tia eius antistitium conseruent. De hac perse-  
 cutione S. Chrys. in illud *Prou. 12.* Qui parcit  
 virgæ, &c. sic ait, Sicut iusta ira, non est ira,

sed

d diligentia ; sic iusta percussio, non est per-  
fissio, sed correctio. Et *Clemens Alexandri-*  
*us*. Qui ad gratiam loquuntur, parum dili-  
gunt; qui autem ad vtilitatem acerbi sunt, in-  
uturum sæculū beneficio afficiunt. Et *S. Aug.*  
Aolestus est medicus furenti phrenetico, &  
pater indisciplinato filio; ille ligando, iste  
cædendo, sed ambo diligendo; Si autem illos  
negligant, & perire permittant, ista potius  
alsa mansuetudo, crudelitas est. *Vnde* quoq;  
subditis Spiritus S. sic loquitur *Prou. 4.* Tene  
disciplinam, ne dimittas eam, custodi istam,  
quia illa est vita tua. Et *Sap. 1.* Sapientiam  
enim & disciplinam qui abiicit infelix est: &  
vana spes illorum & labores sine fructu, & in-  
utilia opera eorum. *Quinò responderetur*, du-  
plicem esse charitatem superiorum, *aliam*  
mansuetudinis, *aliam* severitatis. *Vnde*, in  
spiritu lenitatis, & in charitate mansuetudi-  
nis superiores boni, corripiunt illos fratres,  
quos experiuntur esse animi promptioris ad  
bonum & tractabilioris: illos autem in chari-  
tate & spiritu severitatis, quos etiam cogno-  
scunt voluntatis esse tardioris & durioris, ac  
propriij iudicij pertinacioris. Hanc utramq;  
charitatem *S. Paulus* se habere profitetur,  
*1. Cor. 5.* Quid vultis, in virga veniam ad vos,  
an in charitate, & spiritu mansuetudinis? Vbi  
non contradistinguit virgam à charitate:  
quia repugnat virgam, seu, correptionis se-  
veritatem tanti Apostoli, carere spiritu cha-  
ritatis.

ritatis. Vnde S. Aug. *lib. 3. contra Parmen.* Tom. 7. hæc verba declarans sic ait. Numquid tamen & virga sine charitate est, qui ita contexit. In virga veniam ad vos, an in charitate? Sed quod sequitur, Et spiritu mansuetudinis. Admonet intelligi, quia & virga charitatem habet: sed aliud est charitas seueritatis, aliud mansuetudinis: vna quidem charitas est, sed diuersa in diuersis operatur. *Sexto respondetur.* Odium esse duplex, bonum & malum. Bonum odium illud est, quo boni superiores odio habent fratres delinquentes cum S. David dicente *Ps. 138.* Perfecto (*id est, bono ac sancto*) odio oderam illos. Hoc autem est perfecto odio odisse, *inquit S. Aug.* vt vitia non homines oderis, nec vitia propter homines diligas. Malum odium illud est, quod mali fouent contra bonos, iuxta illud, quod ait Dominus, *Mat. 10.* Eritis odio omnibus hominibus propter nomen meum. Eodem quoque odio, bonos subditos præsens diabolus curat odisse suos superiores, propter sibi molestas eorum admonitiones & correptiones, quemadmodum curauit regium odisse prophetam. Vnde cum dixisset. Perfecto odio oderam illos. Subiunxit. Et inimici facti sunt mihi. *Septimo respondetur.* Sit ita, quod malo odio ac ferali passione superior concitatus, suum subditum hostiliter tractet, & contra leges ac ordinationes Patrum sibi præscriptas iniuste persequatur: Non audeat tamen subditus, apud se-

De

iosum eius  
S. Pauli  
superior, qui  
em spirituale  
in suos subdit  
eat omnia sub  
pientes) & i  
nullo subdito  
sumat subdit  
iniustitiam o  
nam modo  
dere necesse  
Christum, &  
cogitandas,  
mitate & p  
ic erit sibi s  
las subditis  
quorum præ  
bere cum tu  
deuote, da  
quendi se po  
dicendi sibi  
ni oraculum  
tem aduersu  
desuper, & i  
16. Dominu  
uid; si for  
meam, & r  
malediction



ipsum eiusmodi superiorem iudicare; quia  
 cit S. Paulus, 1. Cor. 2. Spiritualis (*id est*,  
 superior, qui habet iurisdictionem ac potesta-  
 tem spirituales sibi desuper à Domino datā  
 in suos subditos) iudicat omnia (*id est*, iudi-  
 cat omnia subiecta sibi, & potè subditos ac inci-  
 pientes) & ipse à nemine iudicatur. *id est*, à  
 nullo subditorum iudicari potest. Nec præ-  
 sumat subditus in suo superiore peccatum &  
 iniustitiam considerare, aut inquirere quo-  
 nam modo respectu subditorum illum se ha-  
 bere necesse sit: sed potius conuertatur ad  
 Christum, & ad eius iniurias ac passiones re-  
 cogitandas, propter cuius imitationem in hu-  
 militate & patientia quævis mala illata faci-  
 le erit sibi sustinere; nec non, inspiciat regu-  
 las subditis à sanctis Patribus traditas, iuxta  
 quorum præscriptum ad amissum curet se ha-  
 bere cum suo superiore, credens fideliter ac  
 deuotè, datam esse de cælo illi hanc perse-  
 quendi se potestatem, & quodammodo male-  
 dicendi sibi præceptionem, iuxta illud Domi-  
 ni oraculum, Ioan. 19. Non haberes potesta-  
 tem aduersum me ullam, nisi tibi datum esset  
 desuper. & iuxta illud Regij prophetæ, 2. Reg.  
 16. Dominus præcepit ei ut malediceret Da-  
 uid; si fortè aspiciat Dominus afflictionem  
 meam, & reddat mihi Dominus bonum pro  
 maledictione hâc.



## ARTICVLVS VI.

De nona specie tentationis : seu, de nono diabolo, qui vocatur zelosus.

**N**onus tentator dicitur zelosus, qui excitat in fratribus quemdam zelum Deique atque religionis propriæ, & *serpore* imprudentiâ, perturbatione & amaritudine animi plenum; ac desinens in multas contentiones, detractiones, murmuraciones, aliaque peccata hinc venientia, sub specie boni ac discreti zeli ( præsertim in illis, quos cognoscit concepissem quidem bonum affectum erga Deum & propriam religionem, sed nondum plenam possedissem experientiam vicissitudinum multarum, quæ in quâlibet religione quantumvis reformatissimâ euenire solent; nec adhuc acquisiuisse perfectam notitiam legum, ac omnium excusabilium & inexcusabilium, licitorum & illicitorum ) irritans corda eorum aduersus superiores, & alios fratres in religione antiquiores; quos nimirum putant, iudicant, ac existimant, regulam secundum declarationes summorum Pontificum præscriptas, decreta sedis Apostolicæ pro reformatione religionum edita, statuta generalia & provincialia à maioribus superioribus tradita, imò & ipsa Dei præcepta ad amissum non seruare: nec pro eiusmodi præuaricationibus ( proh dolor ) aliquam pœnam subire: in summum videlicet scandalum aliorum fratrum

etiam

Zelus Dei absque prudentiâ, vel alias non  
undum scientiam, aut etiam immortifica-  
s, immoderatus, indiscretus, ac præsum-  
uosus, multipliciter haberi potest. *Primo*,  
quando medijs discursibus perturbatæ ratio-  
s, concitatur ac inflammatur animus ad vl-  
onem sumendam, de fratribus indigna agen-  
ous aduersus honorem Dei aut profectum  
ligionis, absque aliquo respectu correctio-  
s peccantium. Huiusmodi zelum habuit  
onas, quando doluit quod ciuitas magna Ni-  
ue, iuxta id quod prædixerat, non ruebat.  
militer Iacobus & Ioannes Apostoli eodem  
elo succensi fuerunt, quando contra Sama-  
tanos non recipientes nuncios Domini di-  
erunt *Luc. 9.* Domine vis, dicimus, vt ignis  
escendat de cælis, & consumat illos. *Secundò*,  
zelus præter scientiam dicitur, quando con-  
irgit contra facta aliorum, quæ vel nonnisi  
eculta sunt peccata, vel peccatorum suspici-  
nes meræ, vel facile possunt excusari à pec-  
cio, & ipore ignorantia inuincibili, inaduer-  
entiâ, intentione rectâ, fide bonâ, benignâ  
egis interpretatione, dispensatione superio-  
is: *Veletiam*, quia eiusmodi factis, peccatur  
onnisi contra ius aliquod nunquam obser-  
atum, nec plenè receptum, aut vsu contra-  
io præscriptum, aut benè non intellectum,  
ec sufficienter explicatum ac distinctum: ra-  
d enim ius, seu lex per se, aut per suos legis-  
tores distinguitur, ac explicatur; sed per

iuris ac legis Doctores: *Vel* denique, contra  
 ius, cuius cessauit obligatio propter cessatio-  
 nem illius finis; quodque impeditium est al-  
 terius iuris seu legis, præceptique nobilioris  
 ac dignioris. *Tertio*, zelus sine prudentia il-  
 lorum est, qui præcipitanter, ac violenter  
 vitia aliorum extirpari cupiunt, minimè pro-  
 uidentes, ac præcauentes, quòd dum colligi-  
 zizania volunt, ne triticum quoque ipsum si-  
 mul eradicetur. *Vnde* est, quòd huiusmodi ze-  
 lus pugnat contra iudicia Dei altissima, quæ  
 sapientissimè permittunt mala semina cum  
 bonis crescere vsque ad messem: & hoc, *Vel*,  
 vt incipientes, sicut ex proborum exemplis,  
 doctrinam & modum in religione, sanctè ac  
 laudabiliter viuendi accipiunt: ita vice ver-  
 sa, ex prauorum defectibus occasionem ac in-  
 structionem habeant, quomodo viuere non  
 debeant: *Vel* quoque vt ipsi mali, exemplis  
 bonorum tandem corrigantur aliquando: *Vel*  
*saltem*, vt malorum mala voluntas, bonorum  
 passiuz purgationi ac illuminationi proficiat,  
 iuxta illud *D. Aug.* Ne putetis gratis esse ma-  
 los in hoc mundo, & nihil boni de illis agere  
 Deum: omnis malus, aut ideò uiuit vt corri-  
 gatur, aut ideò uiuit, vt per eum bonus exer-  
 ceatur. Utinam ergo qui nos modò exercent,  
 conuertantur & nobiscum exerceantur; ta-  
 men quamdiu ita sunt vt exercent nos, non  
 eos oderimus; quia in eo, quòd malus est quis  
 eorum, vtrum vsque in finem perseveratu-

s sit, ignoramus; & plerumque cum tibi vi-  
ris odisse inimicum, fratrem odisti, & nescis.  
vario, zelus absque scientia & consilio est,  
quando quis palam contra peccantes, pro ho-  
re Dei aut obseruantia religionis, pià quàm  
permouetur indignatione, qui nondum  
studium propriæ mortificationis plenam  
tentationibus ac passionibus suis obtinuit  
toriam: nec adhuc pro suo zelo ad imitati-  
nem Christi ac sanctorum eius, quasuis per-  
cutiones patienter sustinere paratum habet  
nimium. Nam huiusmodi zelotes Dei per-  
adeat sibi necesse est, quòd etiam peccans,  
uersus insurgentem contra suos defectus,  
io zelo, aut nimirum malo, aut bono, in-  
recturus sit: *malo quidem*: quia qui aude-  
certa scientia peccare in Deum, aut in re-  
gionis institutum, facilius peccare audebit  
obseruatorem suorum defectuum, utraq;  
ilicet manu (*id est*, per fas & nefas) sese ab-  
o defendens, ac in eum tela suæ indignatio-  
s iaciens: *bono autem zelo*, quia etiam ipse  
elotes Dei, forsitan habet alios suos defe-  
us, acri mortificatione & correptione di-  
nos: *aut*, quia errat in modo zelandi, nempe  
eccantem diffamando, seu contra eum stre-  
itum murmurationis aliorum excitando:  
ut in aliorum officium ad quos nimirum ze-  
re spectat, importunè, intempestiuè, ac  
ræsumptuosè sese ingerendo.

*Verùm hinc quæri potest, vndenam proue-*

niat ille zeli impulsus, quo imperfectus, seu incipiens, ac subditus, pro Deo aut obseruantia regulari contra indigna facientes agitur: an videlicet à spiritu diuino; an verò à spiritu diaboli? Nam si prouenire dicatur à Deo, nefas erit non cooperari diuinæ inactioni: ideo enim agitur quis à spiritu diuino, vt illud agat, ad quod agendum pulsatur. Si autem prouenire respondeatur à diabolo, concedi necesse esset diabolum sibi ipsi contradicere, cuius vnicum studium est pulsare hominem suis tentamentis ad malè agendum, non verò ad bonè operandum. *Ad hoc respondetur*, quòd eiusmodi pulsus imperfectorum potest prouenire tam à Deo, quàm à diabolo: Agi autem ac impelli solet imperfectus aliquis, *Scilicet* potè nouellus religiosus à spiritu diuino, non vt præcipitanter, intempestiue ac inordinatè, sed præmeditatè, opportunè, rationabiliter, ac debito modo zelum animi sui exteriori prodat: vel saltem, vt solo ipso interno desiderio bonum seu honorem Dei zelosè promouendi peruratur: multa enim desideria sancta sæpè suis Deus inspirare solet, quibus illos ardere vult (*Scilicet*, desiderium conuertendi peccatores ad pœnitentiam, & infideles ad veritatem fidei agnoscendam, patiendi persecutionem pro iustitia, aut sustinendi martyrium propter Christi imitationem, hanc vel illam ingrediendi religionem reformatam, &c.) ad quæ tamen implenda non dat

illis modis: solo nem: solo n os, martyre m pulsar im s diaboli a s Patrum, t a hoc ipso t seu veritatis iand alium is zelum: sorum nim ne animi ac uin odi des gnanter; & gionem, a modi autem nationem e ppiens, in domination ore plurbu ore religio itatium est im remon sa, tale odi uationis se quod reprobi gis Christi o datis, facile Hinc deinde ncipientes a iassent, ac f

illis modum, tempus, facultatem & occasionem: solo nimirum volens illos esse Apostolos, martyres, ac religiosos affectu. *Dum* pulsat imperfectos seu nouellos religionis diabolus ad zelandum pro Deo ac insinuat Patrum, tamen sibiipsum non contradicit: hoc ipso transformatur in Angelum luctuosi, seu veritatis, ut inde occasionem habeat excitandi alium contra eos, aliorum persecutionis zelum: ac postea sumat animum, ipsos, forsorum nimiam comprehendendi perturbare animi ac odio, consurgente ipsis contra eiusmodi defectuosos, ac alio zelo sese impugnantes; & consequenter contra propriam religionem, ac sui ad eam vocationem. Huiusmodi autem odium aut grauem animi inuersionem ex immixtione diaboli religiosus accipiens, in maiori versatur periculo eterne damnationis, quam alius homo mundanus, ore pluribus peccatis implicatus, sed tamen ore religioni addictus: quia talis amor, si initium est aliquod conuersionis, & signum, im reuocatum, saluationis eius: ita vice versa, tale odium, est exordium alicuius reuersionis seu retrouersionis, ac indicium quod reprobationis; quorum utrumque; privilegijs Christi Domini, sancto Patri Franciscano, facile comprobatur.

*Hinc deinde* obijci potest; quod nimirum incipientes ac imperfecti pro religione non assent, ac sese aliquam murmuratione non



opposuissent, iam pridem obseruantiam illi  
 ruere necesse esset: quia fortè, vel non inu-  
 niuntur perfecti, vt pro bono communi  
 gant; vel si inueniuntur, non nisi sibiipsis a-  
 tendunt. *Respondetur primò.* Verum quide-  
 est, quòd zelus incipientium indiscretus a-  
 quando prodest bono communi (nam vulgè  
 dicitur, quòd obseruantia literalis regulæ  
 noritanz, stat fratrum murmuratione) qu-  
 modo etiam nonnunquam profunt aliquib-  
 ad profectum spiritualem propria peccat-  
 & ipse occasionaliter non autem causaliter  
 verùm, nullà ratione faciendà sunt mala,  
 euenient bona. *Respondetur secundò.* Falsu-  
 esse, quòd regulæ minoritanz rueret litera  
 obseruantia, nisi fulciretur zelo fratrum in-  
 discreto: quia aliàs (quod est cogitare in  
 gnium) indigeret Christus Dominus nosse  
 aliqua fratrum inordinatione ac imprudentia  
 (ex qua tamen, dum aliquando euenit, scit  
 solet elicere bonum) ad promouendam, con-  
 seruandam & gubernandam religionem sa-  
 ctam, qui nec aliquam sapientiam humanam  
 ad hoc munus requirit: sicut coram Beato  
 P. S. Francisco protestatus est (dum ille per  
 spirituali profectu suæ religionis nimio zelo  
 cruciaretur) dicens: Quid tantoperè solici-  
 tus & anxius es miselle homuncio pro hac re-  
 ligione, aut putas non magis illam esse me-  
 quam tuam? nonne ego ideo per te simplices  
 ac indoctum fundare illam volui, vt videlicet

guber-

antiam in  
 el non in  
 commun  
 si sibi ip  
 erum quid  
 diceretur  
 (nam vult  
 is regulæ  
 oratione) qu  
 unt aliquib  
 ria peccat  
 in causalit  
 unt mala,  
 ando. Falli  
 beret litera  
 fratrum in  
 cogitare in  
 minus nos  
 imprudent  
 uenit, scit  
 endam, col  
 gionem sa  
 m humana  
 oram Beat  
 dum ille p  
 s nimio zel  
 opere solici  
 pro hac re  
 am esse ne  
 te simplici  
 vt videlicet  
 guber-

bernatio & promotio eius, mea omninò,  
 n autem humanæ adscriberetur sapientiæ?  
*Respondetur tertio.* Non ruit statim obser-  
 ntia regularis, nec disciplina vitæ spiritua-  
 collabatur, quamuis ruere & collabi minùs  
 pertis videatur; dum videlicet aliquando  
 nulli defectus aliquorum superiorum, aut  
 trum, siue etiam totius communitatis dis-  
 ulantur ac tolerantur, ob aliquam ratio-  
 bilem causam, solis notam superioribus:  
 o quoque etiam si per negligentiam superi-  
 um id ipsum eueniat; quia huiusmodi defe-  
 is mox corrigentur, *vel* exemplis bonis ali-  
 um fratrum, *vel* admonitione maiorum su-  
 riorum, *vel* potè visitatorum, *vel* citâ muta-  
 tione prælatorum, *vel* separatione ab inui-  
 m fratrum ac translatione illorum, *vel* a-  
 otione occasionis malæ, &c. *Respondetur*  
*quarto.* Multi sunt viri perfecti ac sancti in re-  
 gione, quamuis curiosis inquisitoribus & in-  
 cretè zelosis, ac apud seiplos iustis & pru-  
 ntibus non videantur esse, ob aliquos nem-  
 illorum defectus, aliquâ reprehensione di-  
 os, quos etiam ipsi perfecti detestantur  
 immo perè. *Vnde est,* quòd aliàs huiusmodi,  
 e S. Petrum, summum Christi Antistitem,  
 ilent habere perfectum, qui apud S. Paulū  
 prehensibilis erat: nec S. Ioannem, quem  
 ligebat Iesus, qui tam in sua persona, quàm  
 eterorum Apostolorum ac Sanctorum aie-  
 at. Si dixerimus, quòd peccatum non habe-  
 mus,

mus, mendaces sumus, & veritas in nobis non est. *Respondetur quinq̃.* Multum agunt peccare profecti pro bono religionis, sibiipsis attendendo prius, quàm bono communi, iuxta ordinem charitatis; quamuis inquietis ac temerarijs: gere non videantur: nam docent eos suo exemplo, pacem Christi cum omnibus habere charitate, aliorum defectus cooperire: leges Domini nostri, aliorum onera portando implere; suos superiores reuereri & amare non considerando eorum imperfectiones; sed potius ipsum filium Dei, cuius antistites sunt in illis discernendo: *nec non*, docent eos fugere omnem impatientiam ac animi perturbationem; quæ in se, & in alijs impediunt charitatem, suntque semina pestiferæ ac maledictionis: *tandemque* docent eos, cùm tempus visitationis aduenerit, omnia pro bono communi, quæ illis recta suadet ratio, superiori aperire & relinquere, solum Deum semper præ oculis habendo. *Obuiatur secundò* præsentitanti, huiusmodi responsioni ad vltimum punctum suggestionis eius. Apud omnes religiosos, fratres nouelli, vsq; ad præfinitum tempus à summis Pontificibus, sub cura, correptione, ac instructione suorum Patrum spiritualium, quodammodo tanquam filij sub educatione parentum; tanquam pupilli sub actione tutorum; tanquam discipuli sub custodia & disciplina magistrorum & paedagogorum; tanquam pueri pro addiscendo

te aliqua mechanica destinati, sub institu-  
 one professoris illius artis ; tanquam serui,  
 b potestate & iurisdictione suorum Domi-  
 norum. Hâc itaque ratione fratres iuvenes  
 cuiuslibet religionis, quamvis mali non sint,  
 cilè à suis superioribus corripuntur ac re-  
 rehenduntur : nam sicut caro recens, quam-  
 vis etiam sit bona ad comedendû, tamen sale  
 mortificatur ; et nimirum eo ipso à corrupti-  
 one præseruetur, & diu in suâ integritate  
 onseruetur : ita fratres nouelli, sapè sale  
 mortificationis exercentur ; vt videlicet hoc  
 oso, à corruptione passionum, sui amoris, in-  
 rdinatæ voluntatis, proprii iudicij, ac infe-  
 rioris rationis discursuum, purgentur ac præ-  
 eruentur ; assuetique ab adolescentiâ iugo  
 Christi portando, ac malis tolerandis, in vir-  
 tutibus bonum odorem spirantibus promo-  
 ueantur, ac in perpetuum firmentur ; quâ e-  
 nim viâ adolescentes ambulant, etiam cum  
 enuerint non recedent ab eâ ; & quo semel  
 mbuti fuerint virtutum vnguento, illius diu  
 eruabunt odorem. *Verùm* alia est ratio se-  
 niorum fratrum, qui iam sunt exempti à cura  
 magistrorum spiritualium, & à disciplina iu-  
 uenili : hi etenim communiter pro quotidiana  
 defectibus parais acriter non corripiuntur,  
 nisi admonentur ac rogantur, vt seipsos  
 corrigant, quia dicit S. Paulus 1. *Tim.* 5. Se-  
 nio rem ne increpaueris, sed obsecra vt patrè :  
 iuvenes ( *Expositè* exemptos à cura vicariorû )

ut fratres. Pro maioribus autem defectibus & grauioribus peccatis, puta notorijs ac publicis, plus etiam & grauius publicè puniuntur, iuxta dilecti exigentiam: verùm pro illis peccatis, quæ occulta sunt, & nonnisi solis superioribus aliquo modo probata, occultè etiam corripuntur: si verò nullatenus probari possunt; tamen pro solis indicijs aliqua leuiori pœnâ, siue nimirum positiuâ, siue negatiuâ plectuntur. Hinc iam patet, quòd scandalum illud iuuenum, non est datum sed acceptum, quale illud fuit Pharisaorum inuidorum & hypocritarum, quod de Christi ac de discipulorum eius vita & doctrina accipiebant.

## ARTICVLVS VII.

*De diabolo, qui dicitur Perfectus, Curiosus, Laudipeta, Lasciuus, Tetricus, Blasphemus, Amor placendi, Timor displicendi, Linguax, Si, Accusator fratrum.*

**D**Ecimus tentator dicitur Perfectus, ex eo videlicet quòd suggerere soleat nonnullis incipientibus, illos iam esse perfectos ac sanctos: ut hoc ipso, sic facili ac imprudenter credulos (incipientes enim facili credunt se esse perfectos, dum statum peccatorum, quem per gratiam Dei deseruerunt considerant; statûs verò perfectionis cuius nondum limina attingerunt conditiones ignorant) nimis altè sapere, ac multùm de seipsis præsumere; alios autem tanquàm minùs perfectos, aut etiam

tan-

anquàm peccatores, temerè iudicare, conde-  
nnare, ac despiciere, faciat. Hâc tentatione  
superatus Pharisæus, stans apud se orabat (si-  
ut legere est *Luc. 18.*) Deus gratias ago tibi,  
quia non sum sicut cæteri hominum, raptors,  
iniusti, adulteri, velut etiam hic publica-  
nus. *Velex* eo Perfectus vocatur, quia è con-  
tra nonnullis incipientibus quandoque per-  
suadet, quasi nunquàm in religione perfecti  
possent fieri, eò quòd nullatenùs vitare pos-  
sint, quamvis velint ac studeant, omnes im-  
perfectiones, & omnia peccata venialia, sicut  
ipsa experientia docet; quâ etiam de causâ  
idem suggerit, nullum alium in sua religione  
posse inueniri perfectum, licet contrarium  
narretur, & credatur; ut hâc suâ calliditate  
faciat illos temerè iudicare, & contemnere  
suam inprimis religionem, ac posseâ quosuis  
alios viros perfectos; minùsque abhinc curare  
asceticam disciplinam, & omne studium vir-  
tutum. Verùm sic tentati, seriò admonentur à  
Sapiente illis verbis *Eccl. 7.* Noli esse nimium  
iustus. Nimiùm autem quis iustus ac perfectus  
esse cupit, quando ab omnibus imperfectio-  
nibus, & peccatis venialibus purus omninò  
evadere conatur; quod nunquam alicui per-  
fectorum, in hoc statu corruptionis, vllò  
modo concedi solet: non enim per viam  
innocentiæ, ac originalis iustitiæ, vult suos  
Deus redire ad paradisum vitæ æternæ; sed  
per viam humilitatis, cuius nobis materia seu



occasio inest, ipsa videlicet nostræ corruptæ naturæ ad malum propensio, quodidianos defectus nobis parturiens. *Vnde est*, quod imperfectiones & venialia peccata, virorum profectui spiritali fideliter insistentium, potius illorum promouent & conseruant (puræ, occasionaliter, diuina sese interponente sapientia) quam impediunt ac extinguunt perfectionem: nam quemadmodum carbones ignis, facillimè in cinere per noctem vsque in crastinum diem conseruantur; ita charitatis ac cuiuslibet virtutis perfectio, cinere venialium peccatorum ac nonnullarum aliarum imperfectionum respersa, per noctem presentis miseris vitæ, vsque in crastinum æternitatis diem, satis bellè custoditur.

*Vndecimus* tentator dicitur Curiosus. Hic persæpè religiosi suggerit, illam potius inquirendam eis esse scientiam, quàm gloriosè redderentur mundo, quàm quàm spiritalis eorum promoueatur vita: *idem quoque* persuadet illis, occulta ac secreta aliorum inuestigare, & coram alijs propalare; audire noua, videre pulchra, habere chara, & quæcunque grata sunt sensibus experiri: vt hoc ipso fiant ex eis homines vani, mundani, indeuoti & vocationis suæ immemores. *Duodecimus* vocatur Laudipeta. Hæc tentatione dei iungitur, qui bona faciunt, non vt soli Deo placeant, verùm etiam vt ab hominibus videantur, laudentur & promoueantur. *Tredecimus* dicitur

soles

De  
silet Lasciu  
nimis com  
concupiscen  
delicatum &  
rali necessita  
euiemtem; ad  
ecato & ama  
alterius sex  
conuersand  
personis, a  
ear, ad adul  
Quartus  
Tetricus &  
tentatores. n  
tiones trille  
das, inuidas  
amaras, inh  
multifariam  
contra supe  
ligionis in  
fidem, cont  
seu illorum  
iudiciorum  
modi cogit  
non est cur  
nocent vir  
ni eius pass  
Sexdecim  
vocatur A  
di. Horum  
amicitiam

Solet Lasciuus. Huius tentatoris studium est, nimis commouere appetitum infimum, ad concupiscendum pastum & potum saporosum, delicatum & immoderatum, non tam corporali necessitati, quàm gulæ & luxuriæ deferuientem; ad aspiciendam oculo immortalizato & amandam affectu sensuali speciem alterius sexus, aut quasi alterius; ad sæpè conuersandum & iocandum cum eiusmodi personis, ad palpandum seu demulcendum eas, ad adulandum & blandiendum eis, &c.

*Quartus decimus & Quindecimus* diabolus, Tetrieus & Blasphemus dicitur. Huiusmodi tentatores, nonnullis suggerere solent cogitationes tristes, turbulentas, superbas, iracundas, inuidas, seueras, querulosas, suspiciosas, amaras, inhonestas, irreuerentes & malignas; multifariam stimulando eos contra fratres, contra superiores, contra religionem seu religionis institutionem ac disciplinam; contra fidem, contra fidei ministros, contra sanctos seu illorum imagines, contra Deum ac eius iudiciorum vias inuestigabiles. Verùm huiusmodi cogitationes, si nonnisi passiuæ sunt, non est cur timeantur; quia non solum non nocent viro spirituali, verùm etiam purgationi eius passiuæ deseruiunt.

*Sextdecimus & Decimus septimus* tentator, vocatur Amor placendi, & Timor displicendi. Horum vterque suadet ascetis, fauorem, amicitiam, beneuolentiam, & gratiam homi-

num magni facere, ac nimio studio captare; ut his inescatos, paratos efficiat Deum potius offendere, ac legem eius violare, quàm aliquando hominibus displicere velle. Eiusmodi fauorem S. Paulus fugiebat, cùm diceret *ad Galat. 1.* Si adhuc hominibus placerem, Christi seruus non essem. Vnde & S. David *Psf. 52.* Quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent: confusi sunt, quoniã Deus spreuit eos. *Verumtamen* sanctum ac laudabile est, velle placere hominibus, non quidem propter suum commodum transitorium; sed propter illorum vtilitatem spiritualem: in quo sensu S. Paulus voluit placere suos discipulos eorum proximis dicens. *Rom. 15.* Vnusquisque proximo suo placeat in bonum ad ædificationem. Quare & de seipso idem Apostolus ait *1. Cor. 10.* Per omnia omnibus placeo, non quærens, quod mihi vtile est; sed quod multis, vt salui fiant.

*Decimus sextus* tentator appellatur Linguax: cuius studium est incitare fratres ad immodicam & incircumspectam loquacitatem, vel aliàs ad vaniloquium ac multiloquium; quod aliquo peccato carere nequit, sicut patet *Prou. 10.* In multiloquio, non deerit peccatum. *Sipote*, aut mendacij, aut iactantiæ, aut adulationis, aut irrisiõis, aut contentiõis, aut murmuratiõis, insurratiõis, detraçtiõis, &c. Vnde S. Ambr. Quamplures vidi loquendo in peccatum incidisse, vix quem.

uempiam tacendo : ideò tacere posse, quàm loqui, difficilius est. *Idem.* Ingressus mors per ostium tuum, si falsum loquaris, si turpiter, si procaciter ; postremò, si ubi non oportet loquaris. Et *S. Bern.* Leuis quidem sermo, quia leuiter volat, sed grauius vulnerat : leuiter transit, sed grauius vrit : leuiter penetrat animum, sed non leuiter exit ; leuiter fertur, sed non leuiter reuocatur : facile vocat, ideò facile charitatem violat.

*Decimus nonus* diabolus vocatur *Si.* Hic tentare consuevit per suppositionem circa possibilis. *Exempli gratia :* Quando bonum nouitium cernit ( minus adhuc cautum, & nondum suas astutias expertum ) orationi diligenter insistere, mortificationi & virtutibus studiosè incumbere, ac in amore suæ religionis & vocationis proficere ; mox ei ad meditandum proponit. Quid faceres, si te ex ista religione eijcerent ? Et postmodum fraudulenter ei suadet, vt omninò resignatam habeat voluntatem ad diuinam circa se huiusmodi ordinationem : affirmans, quòd facile, iam possit seruire Deo in sæculo, quandoquidem tantoperè profecerit in vita spirituali ; quod si in peccata recideret, non sua esset culpa, sed eorum qui se eiecerunt : Vel suggerens ei, quòd possit aliam intrare religionem, si sibi postea placuerit. *Vel quoque :* Quando aduertit aliquem bonum religiosum in proposito æterno sese exercere ac roborare, Deum vi-

delicet amplius non offendendi, ac in timore  
& amore illius ceterisque virtutibus iugiter  
proficiendi; protinus obijcit illi eiusmodi  
propositionem: Quid faceres, si certò scires,  
te non esse prædestinatum ac Dei electum?  
*Vel* si in hanc aut in illam occasionem peccan-  
di incideres? *Vel* si hanc, seu aliam haberes  
persecutionem? *Vel* denique: Quid faceres;  
si comprehendereris ob fidei confessionem, &  
conijcereris in carcerem teterrimum ac fæti-  
dum; torturaque tibi acerbissimæ, crudelis-  
simæ & prolixissimæ adhiberentur? His ac  
alijs similibus modis scelestissimus & callidis-  
simus hostis servorum Dei, in suâ contra eos  
tentatione procedere solet; vt conturbatos  
reddens, pristinum affectum deuotionis eorū  
erga religionem conceptū refrigerare queat,  
studium virtutum eos negligere faciat, seruo-  
rem orationis in illis extinguat, charitatem  
Dei nascentem in odium suo studio conuertat,  
proposita æterna illorum frangat; & quod  
impium est, illis eligere persuadeat. *Verum*  
non conturbetur, nec animo concidat bonus  
religiosus ad auditionem huiusmodi sibi illi  
serpentini; sed potius agnitâ prius suâ infir-  
mitate, Deo se auxiliatori ac Saluatori suo  
fideliter & humiliter commendet, omnem in  
eo suam collocans fiduciam: quia ipse aut  
non permittet se tentari supra suas vires, aut  
in huiusmodi tentatione auxilium sibi efficax  
præstabit. *Vigefimus* diabolus dicitur Accu-

sator

De

tor fratrum  
res, vt se  
stibus, alior  
hos defectus  
superiorum.  
pationes rel

DIS

De remedijs

A

De remedijs

O Minis q  
obacua,  
bationis ill  
tur, probat  
perseueran  
sua verò t  
eandum in  
viragne à  
cum hoc d  
procedit a  
immediat  
ua Dei vole  
tentatio à  
mediatâ, p  
ne, vt ant  
nis, venien  
næ; nec no  
pender à v  
reluctas D

ator fratrum: cuius natura est stimulare fratres, ut se defendant & excusent in suis defectibus, aliorum accusatione; quod nimirum nos defectus contraxerint per indiscretionem superiorum, per scandala fratrum, per occupationes religionis, &c.

## DISTINCTIO II.

De remedijs contra tentationes spiritualium.

### ARTICVLVS I.

De remedijs, & fructibus, seu utilitatibus, probatiuæ tentationis.

**O**Mnis quippe tentatio nostra, aut est probatiua, aut inductiua. *Probativa* seu probationis illa dicitur; quâ nimirum exploratur, probatur, & perficitur fides, patientia, perseuerantia & quælibet virtus nostra. *Inductiua* verò seu inductionis illa est, quâ ad peccandum inducimur ac sollicitamur. Harum *utraque* à sola pendet voluntate Dei, verum cum hoc discrimine: quod probatiua tentatio procedit à diuina positiua voluntate, *et potè* immediata & mediata: illa, quæ est à positiua Dei voluntate immediatâ, propriè dicitur tentatio à Deo; & quæ venit à voluntate mediata, propriè vocatur tentatio ab homine, ut antilite Dei. *Tentatio* verò inductionis, veniens ab homine, ut instrumento Sathanæ; nec non, à mundo, carne, & diabolo, dependet à voluntate Dei permissiua. Est autem *voluntas Dei permissiua, alia antecedens, alia*

conseq.



consequens. Permissiua consequens illa est, quā nimirū dicitur Deus ( *Matt. 6.* in orat. dominicā ) inducere nos in tentationem, *id est*, permittere, vt propter incuriam ac negligentiam nostram, in cooperando vocationi & gratiæ illius diuinæ, à diabolo inducamur in consensum tentationis. Vnde est, quòd dicitur *Apoc. 3.* Quia tepidus es; & nec frigidus, nec calidus; incipiam te euomere ex ore meo. *Vel*, quā multos Deus permittit tentari & cadere in grauīā peccatā, in pœnam aliorum peccatorum, iuxta illud *Apoc. 22.* Qui nocet, noceat adhuc; & qui in sordidus est, sordescat adhuc. *Verū* tentatio dependens à voluntate diuinā permissiua antecedente, non est inductiua ad malum, sed probatiua ad bonum: ad hoc enim Deus permittit à malis hominibus, à mundo, carne, diabolo, tentari suos electos; vt nimirū probentur, vt exerceantur, vt excitentur, vt meliorentur. *Hinc nota*, quòd Deus nunquam permittit malum, vt aliud malum inde sequatur: quare, dum voluntate antecedente permittit tentationis malum; hoc facit, vt inde nobis promeretur profectus nostri spiritualis bonum: dum autem consequente voluntate permittit malum; hoc facit, vt inde iustitiæ illius punitionis bonum, exterius nobis innotescat. *Inde est*, quod sicut tentatio inductiua statim à principio fugienda, reprobanda ac superanda est; ita quoque probatiua in magnā humili-

DE  
tate ac pati  
lineri debet

Primum

tationis est,  
militer ac p  
*Ecccl. 2.* Su  
gere Deo &  
vita tua  
accipe; &  
tua patient  
batur auru  
ceptibiles i  
pater ex ve  
3. Quonia  
ptum, pat  
ara tenta  
vniuersum  
comproba  
*lg. cap. 6.*  
& humilita  
te iudicia  
enter toler  
in bonum:  
Dominus,  
daberis vit  
meritis, &  
tit plenè vi  
gationis su  
possumus o  
peccatores  
infirmi & c

rate ac patientia, & cum gaudio spirituali sustineri debet.

*Primum* itaque remedium probatius tentationis est, ipsum videlicet tolerare illam humiliter ac patienter, iuxta illud quod dicitur *Ecccl. 2.* Sustine sustentationes Dei, coniungere Deo & sustine, vt crescat in nouissimo vita tua. Omne quod tibi applicitum fuerit, accipe; & in dolore sustine, & in humilitate tua patientiam habe: quoniam in igne probatur aurum & argentum, homines verò receptibiles in camino humiliationis. Id ipsum patet ex verbis Christi Domini prolatis *Apoc. 3.* Quoniam seruasti verbum (*id est*, præceptum) patientiæ meæ, & ego seruabo te, ab hora tentationis, quæ ventura est in orbem vniuersum tentare habitantes in terra. Idem comprobatur ex D. Bonau. *lib. 2. de prof. relig. cap. 6.* in hunc modum dicente: Patienter & humiliter virgam Domini sustine, & dignū te iudicia afflictione & labore pugnæ, & patienter tolera, confidens quòd tibi preueniet in bonum: quia sic citius placabilis erit tibi Dominus, & purgaberis à peccatis, & emundaberis vitijs, & diraberis virtutibus, scientiâ, meritis, & gloria. Vnde & *S. Greg.* Qui appetit plenè vitia vincere. studeat humiliter purgationis suæ flagella tolerare: cum Deo non possumus contendere, nec per iusticiam, quia peccatores sumus; nec per potentiam, quia infirmi & serui eius sumus; nec aufugere ab

eo per astutiam, quia nusquam eum latere possumus, & Domini eius terminos exire, iuxta illud, quod dicitur *Psal.* 130. Quo ibo à spiritu tuo, & quo à facie tua fugiam? Et *Iob.* 9. Sapiens corde es, & fortis robore: quis resistit ei, & pacem habuit? Humiliemus ergo nos coram ipso, & sic misericordiam consequemur. *hac ille.* Quis igitur tentationem patienter ac humiliter non tolerabit? ut nimirum in die nouissimo illam dulcissimam Christi cantilenam (iuxta D. Bonau. *in Die-  
ta salutis Tit.* 10. cap. 6.) promereatur audire cum alijs viris Apostolicis, quæ scripta est *Luc.* 22. Vos estis, qui permansistis mecum in tentationibus meis. Ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus, regnum, ut edatis & bibatis super mensam meam in regno meo, & sedeatís super thronos iudicantes duodecim tribus Israël. Quod prudens David in spiritu, clamabat in cælum, *Ps.* 138. Proba me Deus, & scito cor meum, interroga me, & cognosce semitas meas. Et deinde post victoriam tentationis coram Deo gloriando aiebat *Ps.* 16. Probasti cor meum, & visitasti nocte: igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas. *Exposit.* iniquitas consensus in peccatum: aut iniquitas impatientiæ, seu desperationis. Vnde etiam sancti, qui iam pertransierunt & superauerunt tentationes suas, semper glorificant Deum in cælo, dulciter canentes illud *Ps.* 65. Quoniam probasti nos

Deus;

Deus: igne  
argentum:  
tribulation  
mines super  
ig. n & a

Secundu  
tionis, gau  
lud D. lac  
mate frate  
incideritis  
ri in vesti  
larabitis re  
eam faciet  
addeis vel  
mini om  
perfecto  
piæ triu  
ex vobis  
antem ga  
licet sept  
fer: spirit  
quod vide  
bus, elect  
ius electi  
tempore  
reprobi o  
igunt bo  
mortem,  
vita & mo  
rit ei, dab  
lorum fac

Deus: igne nos examinasti sicut examinatur argentū: induxisti nos in laqueum, posuisti tribulationes in dorso nostro, imposuisti homines super capita nostra: transuimus per ignem & aquam, & eduxisti nos in refrigeriū.

Secundum remedium est probatiuz tentationis, gaudium videlicet spirituale, iuxta illud D. Iacobi *cap. 1.* Omne gaudium existimate fratres mei, cum in tentationes varias incideritis. *id est*, nolite fratres mei contristari in vestris tentationibus: nam eo ipso exhilarabitis tentatorem vestrum, & audaciorem eum facietis contra vos, ac spem ei maiorem addetis vestri casus futuri; sed è contra erimini omni gaudio gaudere (puta, pleno & perfecto) ut inde vester inimicus magis capiat tristitiam, & timidus reddatur, ac de sua ex vobis reportandā desperet victoriā. Huius autem gaudij rationes sunt septem, ipsi videlicet septem fructus, quos tentatio viris affert spiritalibus. *Primus* igitur fructus est, quod videlicet interuenientibus tentationibus, electi à reprobis per sua placita, seu per suas electiones dignoscuntur ac secernantur: tempore enim tentationis quid aliud electi & reprobi operantur, nisi quod alteri eorum eligunt bonum ac vitam, & alteri malum ac mortem, iuxta illud *Eccl. 5.* Ante hominem vita & mors, bonum & malum, quod placuerit ei, dabitur illi. *Et consequenter*, alteros illorum facit Deus suos electos, & reprobos alios.

tereros. Quamobrem verum est illud, quod tentatio non improbat, sed qualis est quisque probat ac manifestat: in tentatione enim, sicut cuiuslibet mali hominis panditur iniquitas, ac immortificati innotescit vitium; ita boni ac probi viri, palam fit amor erga Deum, & patientia illius clarescit, iuxta illud *Deut.* 13. Tentat vos Dominus Deus vester, ut palam fiat, utrum diligatis eum, an non. Et *Iob.* 12. Quia acceptus eras Deo, necesse erat, ut tentatio probaret te. Et *Sap.* 2. Quoniam Deus tentavit eos, & invenit eos dignos se: tanquam aurum in fornace probavit illos. Ex quibus verbis dicendum est, quod quo modo aurum purum ab impuro probatur & secernitur; illo etiam modo vir probus ab improbo dignoscitur: nam sicut impurum ac mixtum aurum, percussum sonat, & in igne positum fumat, evaporat & minoratur: è contra verò aurum purum non sonat, & per ignem transiens, à iusto pondere non deviat; ita quoque improbus ac irreligiosus homo, dum tentationis malleo percutitur, ac aduersitatis igne examinatur, statim edit sonitum impatientiæ & murmurationis, & mox per iniusticiam ac desperationem minoratur: sed vir iustus versâ vice, in quavis tentatione positus, idem semper manet ac perseverat, imo per patientiam melioratur, quæ proprius effectus probatiuæ tentationis est. *Vnde* S. Iacobus cum dixisset *cap.* 1. Omne gaudium exultimate fratres mei,

mei, cū in tentationes varias incideritis. *Subiunxit*: Scientes, quod probatio fidei vestræ, patientiam operatur. *Secundus* fructus tentationis est, ipsa videlicet purgatio iustorum, de qua illud extat *Ioan* 15. Ego sum viris vera, & Pater meus agricola est: omnem palmitem in me non ferentem fructum, tollet eum; & omnem, qui fert fructum, purgabit eum ( & ipse, per multas tentationes ) ut fructum plus afferat. Et illud *Luc*. 3. Cuius ventilabrum in manu eius, & purgabit aream, & congregabit triticum in horreum suum, paleas autem comburet igni inextinguibili. Ad quem quæso finem Christus Dominus in manu suâ ventilabrum habere dicitur, quo nimirū coloni frumenta post trituram sursum eiaculantur, ut ea ventorum flatu à paleis repurgata accipiant & seruent? nisi in signum, quod ad instar coloni, electos suos, tanquam grana frumenti contra venti impetum, scilicet tentationum variarum, iactitare decreuerit; ut hoc modo expurgatos à paleis plurium vitiorum ac imperfectionum, tempore suo congreget ac reportet in cæleste horreum. Huiusmodi frumentum purgatum fuit *S. Ignatius Episcopus Antiochenus*, qui cū iam damnatus esset ad bestias, & rugientes audiret leones, ardore patiendi dixit, Frumentū Christi sum, dentibus bestiarum molar, ut panis mundus inueniar. Similiter & *S. P. Franciscus*, de quo Ecclesia sic in eius officio: Granum purum,



rum, excusâ paleâ, summi regis intrat in horrea. *Vnde* & S. Chrysost. Ne exultimemus esse signum quod nos dereliquerit & despiciat Dominus, si tentationes nobis inferantur; sed hoc maximum sit nobis indicium, quod nostri curam gerit, quia peccata expurgat, & luctam ac exercendi materiam nobis proponit.

*Tertium* fructus est, quia in tentatione mens nostra sic sensim illuminatur ac eruditur, ut tandem perfecta sui gaudet cognitione. *Vnde* *Ecll.* 24. Qui non est tentatus, quid scit? vir in multis expertus, cogitabit multa: & qui multa didicit enarrabit intellectum. Et S. Aug. in *Psal.* 61. Tantum ad iuvetur diabolus tentare, quantum tibi prodest ut exercearis, ut proberis; ut qui te nesciebas, à te ipso inveniariis. *Quartum* est, quia per tentationem præservamur ab omni superbia, & conservamur in omni humilitate; quod patet ex dictis D. Pauli, 2. *Cor.* 12. Ne magnitudo revelatorum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, angelus satanæ qui me colaphizet.

*Quintum* est, quia per tentationes (occasionaliter puta) promouemur in virtutibus, ut patet, 1. *Cor.* 10. Fidelis Deus est, qui non patietur vos tentari, supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum. *Vnde* in vitis Patrum legitur de quodam discipulo, qui dum à spiritu fornicationis tentaretur, adiit Patrem suum spiritualem, ut revelaret ei hanc gravem suam tentationem;

quâ

quâ cognitâ senex admonuit iuuenem, dicens:  
 is, rogo Dominum, vt hanc à te alienet mo-  
 estism? Respondit: video Abba, quia si la-  
 oro, tamen ex pondere laboris huius consi-  
 ero fructificare me: sed hoc rogo Deum, vt  
 et mihi tolerantiam, per quam sustineam,  
 e semper vincam tentationem. Cui pater:  
 Nunc cognoui, quia in magno profectu es fi-  
 li, & supergrederis me. *Sextus* fructus est ere-  
 ctio spei & affectionis nostræ in Deum: nam  
 lum stimulamur varijs tentationibus, vult  
 nos Dominus clementissimus totaliter de  
 proprijs diffidere viribus; ac per viuam fidẽ  
 & spem sursum erectam, & humilem feruen-  
 temque orationem, ad suum confugere auxi-  
 ium. Sic faciebat David, cùm diceret *Ps.* 24.  
 Oculi mei semper ad Dominum, quoniam i-  
 ose euellet de laqueo pedes meos. Vnde D.  
 Bonau. *Stimul par.* 3. *cap.* 17. Permittis nos  
 donec Iesv, tentationibus stimulari, vt ad te  
 recurramus: omnem viam & modum quo  
 possis nos ad te trahere exerces, quia tecum  
 nos cupis habere. *Septimus* est, quia tentatio  
 superata, magna præmia victoribus operatur.  
 Vnde Iacob. *cap.* 1. Beatus vir qui suffert  
 tentationem; quoniam cùm probatus fuerit,  
 accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus  
 diligentibus se. Et *Apoc.* 3. Qui vicerit ( suas  
 videlicet tentationes ) faciam illum columnã  
 in templo Dei mei. Et 2. *Timos.* 2. Non co-  
 ronabitur, nisi qui legitimè cerrauerit. Et  
 S. Aug.

S. Aug. *super Psal. 60.* Vita nostra in hac peregrinatione non potest esse sine tentatione: quia profectus noster per tentationem nostram fit: nec sibi quisquam innotescit, nisi tentatus: nec potest coronari, nisi vicerit; nec potest vincere, nisi certauerit: nec potest certare, nisi inimicum & tentationes habuerit. Et S. Bern. Molesta est lucta, sed fructuosa: quia si habet pœnam, habebit & coronam: non nocet sensus, ubi non est consensus: imò quod resistentem fatigat, vincentem coronat.

## ARTICVLVS II.

De remedijs inductiue tentationis.

**P**rimum remedium tentationis inductiue, est fuga ipsius tentationis occasionum. Est autem ascetis duplex occasio talis, proxima nimirum, & remota. Proxima item occasio tentationis, aut est exterior aut interior. Exterior, est quodlibet bonum transitorium, seu quoduis obiectum huius mundi animabus incantis gratum. Vnde Sap. 14. Quoniam creaturæ Dei, in odium factæ sunt, & in tentationem animæ hominum (factæ scilicet, per propriam illorum concupiscentiam, & per suggestionem ac deceptionem diabolicam) & in muscipulam pedibus insipientium. Interior, est ipse amor sui immoderatus, proprium iudicium, & propria voluntas; harum occasionum altera fugitur per contemptum mundi & omnium quæ in eo sunt; altera per abnegatio-

ationem sui. *Remora* etiam occasio tentationis, est itidem alia interior, alia exterior. *Exterior*, est quodlibet officium religionis, & uetus fraterna familiaritas singularis, per temptationes quoque, & cum secularibus conversationes, ac tandem infirmitates corporales. *Interior*, est consideratio alienorum defectuum in ordine ad correctionem proximi, & zelo aliquo proueniens.

Secundum remedium contra inductiuas tentationes est, ipsum uidelicet illas praeuenire nostrum, & *oportet*, preparatione ac praeuentione nostri; antequam ab eis praeueniamur & oppugnemur: iuxta illud *Ecclesiastici* 2. Fili tecedens ad seruitutem Dei, sta in iustitia & timore, & prepara animam tuam ad tentationem. Multiplici autem modo nos preparare oportet ad tentationem. *Primo*, per praecognitionem necessitatis & periculum eius utilitatum, ac per praeuisionem malis saeculorum, Minus enim (*ait S. Greg.*) saecula feriunt, quae praeuidentur. Et *S. Chrys.* Magna inquit virtus boni est, cognoscere malos, & firma tutella salutis, scire quod fugias. *Secundo*, per quotidianas Dominicæ passionis & quatuor nouissimorum meditationes: & per exercitium cuiuscunque bonæ actionis, quo tolluntur ludia vana ac inutilia, & ipsum superatur otium, quod est obstaculum quarumvis reductionum. Hæc enim omnia, illa Dei ardentissima sunt, quam assumere nos vult Apo-

solus contra hostes nostros spirituales, *Philip.* 6. dicens: Accipite armaturam Dei, ut possitis resistere in die malo, & in omnibus perfestis stare. *Tertio*, optimè nos præparamus antecedenter contra tentationem, dum vigilamus & oramus, ut non inducamur, aut intremus in tentationem, iuxta quod commone-mur *Matt.* 26. Vigilate, & orate, ut non intretis in tentationem. *Nota autem*, quod sicut aliud est intrare in fornacem igne succensam, & aliud accedere ad illam: nam intrans comburitur ibi, & non nisi appropinquans, calefit: ita aliud est intrare in tentationem, & aliud tentari: ille autem in tentationem intrare dicitur, qui per assensum peccato, igne concupiscentiæ suæ uritur & comburitur; & ille non nisi simpliciter tentatur, qui suggestioni ad hoc exponitur, ut per detestationem iniquitatis, ac mentis in Deum eleuationem, affectu amoris diuini magis ac magis incaleat.

*Nota deinde*, quod tunc vigilare dicimur, quando sæpe coram Deo renouamus nostrum æternum, serium, ac resolutum propositum, studiosissimè videlicet, efficacissimè, ac fortissimè resistendi cum auxilio eius celesti, quibusvis inimici nostri suggestionibus. Huiusmodi propositum fuit Dauid, cum diceret *Pf.* 118. Et ero immaculatus cum eo, & obseruabo me ab iniquitate mea. *Et infra.* Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum. *Et infra.* Et præcinxisti

me

e virtute. (*id eſt*, forti, ac inſuperabili pro-  
ſito) ad bellum; & ſupplantāſti inſurgen-  
s in me ſubtus me. *Quarſo* perbellè præ-  
aramus nos ad tentationem per humilitatē,  
az prout nit ex cognitione noſtri, per quam  
t, quòd diſſidentes de ſufficiētia virium no-  
tarum, præmuniti confidentiā in ſola prote-  
ctione diuinā, in repidè expectamus hoſtem  
noſtrum. Sic præmunitus fuit *S. Machari* :  
ſi aliquando diabolus dixit : Machari, omnia  
uz tu facis, ego meliùs facio : tu ieiunas, &  
ego nunquam comedo atque hibo : tu vigilas,  
ego nunquam dormio : tu caſtitatem colis, ego  
nullum noui actum venereum : tu huic ſæ-  
culo ac bonis eius abſteunciāſti, & ego nihil  
oſſideo in hoc mundo, neque aliquid poſſi-  
ere cupio. Vnum eſt quo me ſuperas, nem-  
pe humilitas tua, propter quam contra te præ-  
ualere nequeo. *Quintò*, præparamus nos be-  
lè contra tentationem inductionis, ſi membra  
noſtra, tam videlicet exteriorum quàm inte-  
riorum virium, per ſtudium aſceticæ mortifi-  
cationis facimus arma iuſtitiz, quæ aliàs dia-  
bolus, inermis noſter hoſtis, inſtrumenta ini-  
quitaris, ſeu arma ſua contra nos veniens, à  
nobis habere cupit, ac fraudulentè ſibi im-  
petrare pollicetur; vt nos illis vulneret &  
occidat. Hanc diaboli aſtutiam & indigentiam  
aduertens D. Bonau. præmonere nos voluit,  
dicens *lib. 1. de prof. reg. cap. 2.* Cùm immit-  
tit nobis diabolus cogitationes peruerſas, &



suadet ut malum faciamus vel loquamur; nonne quasi aperte videtur homini dicere: Inermis sum ego contra te, non habeo unde te laedere possum, nisi tu præstes mihi arma tua, ut te vulnerem & occidam. Præsta mihi ergo contrarium ad prauas affectiones, vel cogitationes malas; linguam, ad loquendum iniqua; & manus & alia membra ad actiones & opera praua, quibus letale vulnus in anima accipias, & gratiam Domini Dei tui perdas, & gloriæ celestis merito spoliaberis. Vnde S. Apostolus *Rom. 6.* Non exhibeatis membra vestra, arma iniquitatis peccato, sed exhibete vos Deo, tanquam ex mortuis uiuentes, & membra vestra arma iustitiæ.

Tertium remedium tentationum induciarum, est resistentia ipsi initio suggestionis, iuxta illud *Perr. 5.* Cui resistite fortes in fide. Et *Iacob. 4.* Resistite autem diabolo, & fugiet à vobis. Est verò hoc hoco initium suggestionis, illud instans temporis, in quo à ratione superiori, huiusmodi suggestio seu impulsus diaboli internus, legi diuinæ contrarius esse plenè dignoscitur & apprehenditur. *Præfens autem* resistentia tentationi, *Vel* est naturalis, *Vel* superna naturalis: Naturalis illa est, quæ quis resistit peccato, ne incurrat per illud actum aliquod malum temporale, aut ne priuetur al quo bono communiabili. Supernaturalis resistentia illa est, quæ quis ex motu charitatis dissensit supra omnia dialolica ad

pec-

eccandum persuasioni ac inductioni, pro-  
 ter Deum: *Sed hac* resistantia iustorum, a-  
 as diaboli victoria dici solet: nam diabolus  
 o actu, stimulando aliquem ad peccandum,  
 nil aliud intendit, nisi ut illum vel ex ini-  
 nico Dei maiorem inimicum, vel ex amico &  
 ullo, iniustum ac peccatorem efformet; qui  
 um contrarium per tentati resistantiam, aut  
 er quemcunque eius alium charitatis elici-  
 um actum fieri videt, eo ipso victum se esse  
 eputat, ac recognoscit: conuersio enim ho-  
 minis, est diaboli confusio; & iusti maior pro-  
 ectus in charitate, est ipsius casus ac letale  
 ulnus. Præsens autem victoria, *Vel* est de-  
 ensiua, *Vel* fugatiua. *Defensiuam* victoriam  
 le diabolo reportamus, quando incitamento-  
 um eius impetum ac vim reprimimus, quâ  
 b eo obsidemur, circumcingimur, ac oppu-  
 gnatur, *Exporè*, actibus charitatis Dei contra  
 eum iaculando, quamvis hoc ipso ab eius ob-  
 essione statim non soluamur. *Fugatiua* verò  
 de diabolo victoria tunc habetur, quando vir-  
 tute diuinâ mediantibus nostris actibus cha-  
 ritatis, aduersus eum iaculatis, vim eius non  
 solum reprimimus, sed ipsum etiam fugamus;  
 ab obsidione nimirum eius tentationis statim  
 nos feliciter liberando, *Porro* in huiusmodi  
 resistantia supernaturali, *aliquando* solet se ha-  
 bere voluntas nostra politiciuè, *aliquando* ne-  
 gatiuè. *Pessimè* se habet voluntas; quando  
 per actus virtutum aut charitatis ipsius in

Deum eleuatos, impulsus diaboli: eos siue solummodò reprimat, siue etiam simul & fugat, ut iam dictum est. *Nota* autem maiorem illam esse victoriam, quæ feliciter per actus charitatis elicitos habetur, quàm illam quæ per alios actus, aliarum virtutum reportatur: Similiter etiam maiorem illam esse excellentiā victoriam, quæ per actus intensiores, quàm quæ per remissiores obinetur. *Negatiue* vero habet se voluntas, quando tentationi se impugnant, actualiter nec consentit, nec dissentit; sed solummodò durante illa, conuertit se ad alias occupationes, donec impulsus eius cesset, ac suggestionis memoria de mente excidat.

Differt autem voluntas negatiua in hoc à permissiua: quia *Voluntas permissiua* vel aliàs tacita ac interpretatiua, aduertenter conuenit ac fauet suggestioni aut delectationi suo affectu, cui aliàs actu ipso resistere debet, & potest, modò velit. *Voluntas* ferò *negatiua*, detestatur desiderium prauum seu voluptatē inordinatam in affectu. licet non in actu. *Vel*, quia voluntas *permissiua*, tacito consensu habet se respectu peccati: voluntas verò *negatiua*, tacito dissensu habet se contra peccatū. *Huius* tamen voluntatis negatiuæ, vsum habere non licet, tentatione durante præsertim intensā, propter aliquod periculum ruendi in consensum tacitum, nisi adsit iusta aliqua causa: qualis est *prima*, maior videlicet commo-

ditas

itas reprimendi, ac fugandi tentationem :  
 tam sicut equus hærens in palude seu loco  
 ænoso, & violenter ac impetuosè illinc se e-  
 liberare contendens; magis ac magis ibi infligi-  
 tur: ita studiosus vitæ spiritualis, dum ali-  
 quando apprehensam tentationem violenter,  
 turbulenter, impetuosè & indiscretè ex ima-  
 ginatione animæ sensualitate eijcere conatur; non  
 parò, magis ac magis illam se sibi imprimi, ex-  
 peritur: & sicut viator, canes contra se à lon-  
 gè latrantes, minimè vereri solet, attamen ap-  
 propinquantes sibi, ac se mordere ententes,  
 diligenter virgâ abigit; sic homo disciplinæ  
 spiritali addictus, tentationem præsertim le-  
 uiter aduersum se insurgentem, sufficit si ne-  
 gatiuâ voluntate eludat, solo affectu spernens,  
 & quasi non aduertere tam se simulans, nisi  
 ad sit periculum consensus, ob ingrauescentè  
 eius impulsu, tunc aliàs ipso actu positiuo  
 illam detestari necesse habet. *Secunda causa*  
 ob quam licet se habere negatiuè respectu  
 tentationis, est necessitas ac pietas. *Pr.* si cui  
 ex officio incumbat disputare, aut in confes-  
 sione audire de rebus venereis, & commodè  
 non potest propter attentionem quam tunc  
 illi adhibere necesse est, aliquo actu positiuo  
 insurgere contra motus carnales.

Quartum remedium tentationis, præser-  
 tim importunæ, & continuæ, ac nimis mole-  
 stæ, est imploratio diuini auxilij, per feruen-  
 tes orationes iaculatorias: quia (sicut ait D.

Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 6. nec nostris meritis, nec viribus, nec prudentiâ possumus de tot hostibus triumphare, vel sine letali vulnere transire, nisi protecti manu Dei, & eius adiutorio confortari. Quod quidem adiutorium suum, promisit se nobis Deus daturum, modò illud imploremus, sicut patet *Pf. 9.* Quoniam in me sperauit, liberabo eum: protegam eum, quoniam cognouit nomen meum. Clamabit ad me, & ego exaudiam eum: cum ipso sum in tribulatione, eripiam eum, & glorificabo eum. Et *Pf. 49.* Inuoca me in die tribulationis, eruam te, & honorificabis me. Vnde quoque ait *S. Ephrem.* Christianus inter diuersas tribulationes & tentationes itet sicut incus, quæ licet semper verberetur, non tamen dat tergum, neque concauitatis formam in se recipit, sed eadem manet. Pro munitione ac castro semper Christum Dominum habeat, ad eumque bellî tempore confugiat, dicatque: Esto mihi in Deum protectorem, & in locum refugij, vt saluum me facias.

Quintum remediũ contra huiusmodi molestissimas tentationes, actualiter nos suis sollicitationibus instantes ac obsidentes, est recursus ad rationes defensivas nostri, & fugatiuas diabolicæ calliditatis, siue nimirum per propriam, siue per alienam excogitatas industriam: quibus quidem rationibus non diabolo respondendum est, aut cum illo disputandum; sed non nisi propriæ rationi, ac nostris  
dubijs

ubijs & perplexitatibus, satisfaciendum: tas enim disputatio aut responsio, summopere nobis à sanctis Patribus prohibetur; tanquam propinquissima occasio confutationis ac deceptionis nostræ, per hostis nostri astuta, dolosa, ac fraudulenta argumenta; quæ aliàs inexpertis ac incautis nobis, potius ab Angelo uicis, quàm ab Angelo sathanæ provenire viderentur. *Vel quoque* recursus ad præsentiam diuinam contuendam, ad considerationes passionis dominicæ, mortis nostræ imminens, iudicii diuini, poenarum interni, gloriæ celestis, &c. *necnon*, ad aliquam mortificationem intensam; modò illa non exerceatur in partibus corporis secretioribus. propter probatissimas rationes silentio inuoluendas. *Vel etiam* recursus ad aliqua verba sacre Scripturæ tempore tentationis pronuntianda & meditanda: ut est illud apud D. Iacobum *cap. 1.* Beatus vir, qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, &c. *Vel deinde* recursus ad spiritualem magistrum, pro capiendo ab eo consilio contra diaboli astutias, seu ad detegendum ei suggestionem diabolicam fraudulentam: propter quod probatissimum est, mox diabolus fugam arrepturum, ubi suum dolum virulentum propalatum esse conspexerit. Verùm ipsæ tentationes, nemini præterea alteri reuelandæ sunt, nisi, aliàs urgente graui necessitate, viro alicui virtute probato, & experientiâ occur-



tando diabolicis machinationibus insignito-  
ne videlicet inter utrumque inexpertum in u-  
tur scandali ac erroris aliqua satis lucuosa  
confurgat occasio. *Vel tandem recursus ad*  
*inreparationem diaboli actualiter tentantis, e-*  
*xemplo Christi Domini dicentis, Matth. 4.*  
*Vade istana. Id ipsum faciebat David cum ten-*  
*taretur dicens: Ps. 118. Declinate à me mali-*  
*gni, & seruate hoc mandata Dei mei. Et Thomas*  
*à Kempis suadet, sic increpare illum, lib. 3. de*  
*simis. Christi, cap. 6. Vade immunde spiritus,*  
*erubeſce miſer: valde immondus es tu, qui*  
*talia infers auribus meis. &c. Vel insuper re-*  
*curſus ad capiendam aliquam honeſtam animi*  
*recreationem ac ſpiritus exhilarationem, ex*  
*mutua nimirum cum fratribus collocutione*  
*religioſa. Verùm recursus, præſertim verò*  
*incipientium tempore tentationis, & potè hu-*  
*manæ ſeu à ſuperiore proſequentis, ad iocum*  
*ſeu riſum indiſcretum; ut ſic per eum eſſugi-*  
*atur pulſus internæ turbationis, non placet*  
*ſpiritalibus magiſtris: quia hoc modo tenta-*  
*tio non ſuperatur, ſed ſolùm ſubterfugitur; &*  
*riſus ille ac iocus in principio converſionis*  
*præpediens morificationem internam, tan-*  
*dem aliquando vertitur in impatientiam,*  
*& furiam apertam.*

In finem admonendi ſunt incipientes, quòd  
dum pugnant contra tentationes, ſic hilariter  
ac generoſè pugnent, quaſi mox perpetuam  
pacem habuerint; quia ſæpè hoc ipſum gene-  
roſis

Bere

ſis animis  
tentam vic  
mox pu  
le vinora to  
tatione pecc  
tionibilibis d  
is, cum min  
peccati; non  
accertitudine  
perieverante  
mandum, op  
coneratur.

DIS

De nonnullis

tatione m

A

Peccatum

ſeu gener

Cum Acti

ſtrantem illu

ficiuntur p

deficit a fi

vicioſe loq

curat, pecc

deficiunt,

niendi ad c

&amp; acceptu

sis animis Deus largiri solet. Verum post tentam victoriam, gerant se deinde cautè, nati mox pugnaturi; cogitantes dulcius sibi se vincere tentationem, quàm fœdari deletionem peccati: comparatione enim maioris: infinitibilis dulcedinis victoriam subsequens, cum minori ac momentaneâ dulcedine peccati; non autem difficultatis pugnae cum incertitudine victoriæ, animus ad fortiter ac perseueranter contra hostes spirituales punandum, optimè præparatur, roboratur, & oneratur.

## DISTINCTIO III.

De nonnullis peccatis, ad quæ spirituales tentatione inductiua communiter stimulantur ac prouocantur.

## ARTICVLVS I.

De diuisione peccati.

Peccatum largè & strictè accipitur: *largè* seu generaliter sumptum, significat defectum debitæ perfectionis in subiecto, frustrantem illud suo fine. Hoc modo monstradicuntur peccata naturæ: quia in illis natura deficit à fine suo: Item grammaticus, cum vitiosè loquitur, & medicus cum imperitè curat, peccare dicuntur: quia à regulis artis deficiunt, quibus præscribitur modus perueniendi ad certum finem. Peccatum verò *strictè* acceptum, nostro deseruiens proposito,

significat illum defectum hominis, per quem ab ultimo fine consequendo, qui est æterna beatitudo, impeditur. Hoc deinde peccatum strictè seu specialiter sumptum, diuiditur in contractum & actum. *Peccatum contractus aliud est originale, aliud habituale.*

*Originale peccatum* idè sic vocatur, qui illud à nostra origine vitiatum, *id est*, à primis parentibus, voluntatis diuinæ transgressoribus, per naturalem propagationem contractum: *Vel*, quia priuat nos originali iustitiâ quæ consistit in rectitudine mentis ad Deum & in subiectione ac inclinatione sensualitati ad spiritum. *Porrò peccatum originale formaliter & materialiter considerari solet. Formaliter* consideratum, in quantum videlicet in anima est, multipliciter vocatur. *Primo* dicitur priuatio & corruptio: quia priuat animam non solum iustitiâ originali; sed & iustitiâ sanctitatis, singulis hominibus ex pacto facto à Deo cum Adamo debitâ: non peccante enim Adamo, iustitia seu gratia sanctificans cum reliquis donis coniuncta, ab illo in nos transmitteretur; & quia corrumpit animam, ducens illam ad nihilum, *id est*, ad actuale peccatum. *Secundo* dicitur *sæditas*, quia per illud imago ac similitudo Dei in anima sædatur ac maculatur. *Tertio*, pronitas, propter continuam inclinationem appetitus ad malum. *Quarto*, infirmitas, quia reddit animam infirmam ad resistendum motibus sensualitatis.

*Quinto*

De esse  
Quinto app  
illud vitiat  
& languida  
citur con  
Concupisc  
grout. et i  
sonat vitu  
teraliter  
ratum, qu  
dicitur le  
iustitiæ ca  
quia mou  
opera mal  
ranni am  
mination  
dicitur, r  
recipitur  
fomitent  
conferu  
tas ad pe  
uæ & ger  
stimulat  
sequente  
tur libid  
sibi liber  
Deinde  
culpa &  
Sect. 4. f  
per orig  
sit ex tr  
ab anim

*Quinto* appellatur vitium & languor, quia per illud viciantur ac disordinantur vires animæ, & languidæ efficiuntur ad bonum. *Sexto*, dicitur concupiscibilitas & concupiscentia: Concupiscibilitas sonat vitium in potentiâ, prout est in paruulis; concupiscentia verò sonat vitium in actu, prout est in adultis. *Materialiter* autem peccatum originale consideratur, quatenus videlicet in corpore manet, dicitur lex canis: quia est pœna à lege diuinæ iustitiæ carni inflicta. *Item*, lex membrorum, quia mouet seu excitat membra ad faciendum opera mala. *Item* vocatur tyrannus, quia tyranni am ac violentam exercet quandam dominationem in infimo appetitu. *Item* fomes dicitur, nam sicut in fontè propriè sumpto, recipitur, fouetur, & nutritur ignis: ita per fomitem metaphoricè acceptum, fouetur & conseruatur peccatum in carne ( seu, pronititas ad peccandum ) secundum actum nutriti- uæ & generatiuæ. *Item* stimulus carnis, quia stimulat carnem ad motus inordinatos, & consequenter animum ad consensum. *Item* dicitur libido, quia facit carnem sequi quidquid sibi libet, seu quidquid sensum suum delectat.

*Deinde* in peccato originali consideratur culpa & pœna. Vnde D. Bonau. *Centil. par. 1. Sect. 4.* sic ait. Corruptitur genus humanum per originale peccatum, quia licet anima non sit ex traduce, originalis tamen culpa transiit ab animâ Adæ ad animas posterorum, medi-

ante carne infectâ, tanquam per concupiscentiam generatâ, & per libidinem seminatâ, quæ infectionem secum trahens, animam sibi vnitam inficit & viciat, non tantum poenâ, sed & culpâ. Et sic per concubitus generatus, nascitur naturâ filius iræ: quia priuatus est rectitudine diuinæ iustitiæ, propter cuius absentiam incurrit quantum ad animâ, infirmitatem, ignorantiam, malitiam & concupiscentiam; quantum verò ad corpus, poenâ, labores, dolores, defectus, morbos multiplices; præter hæc, poenâ mortis & incinerationis, poenâ carentiæ visionis Dei, & amissionis gloriæ celestis, tam in paruulis quàm in adultis. *Ibidem.* Curatur autem originale peccatum per baptismum, sic quantum ad culpam, quod tamen remanet quantum ad temporalem poenâ: sic curatur quantum ad reatum poenæ æternæ, quod remanet quantum ad actum, & motum concupiscentiæ: sic curatur in parente, quod nihilominus à curato parente, transmittitur in generatam prolem: sic tollitur originalis culpæ macula, quod remanet sequela, cum quâ oportet nos pugnare, quàm diu viuimus in hac vitâ. *hac ille.*

Habituale peccatum illud est, quod post actuale per modum habitualis defectus aut vitiij permanet habitatque in animâ, donec poenitentia deleatur ac emundetur. *Hinc tamen est differentia inter habituale peccatum & vi-*

um: nam peccatum habituale contrahitur  
per actuale, & directè se opponit gratiæ habi-  
tuali diuinæ, animam iustificandi ac sanctifi-  
canti: sed post contritionem veram, amplius  
non durat ac permanet: vitium autem, *vispe-*  
*e*, strictè consideratum, denotat habitum,  
aut videlicet innatum, quàm ex actibus in-  
ordinatis confectum seu acquisitum, habitui  
virtutis contrarium ac oppositum; aliàs post  
contritionem & iustificationem, in animâ  
permanentem. *Large* verò acceptum vitium,  
significat contractum peccandi habitum, seu  
consuetudinem alicuius peccati acquisitam.

Peccatum actum, seu actu perpetratum,  
est æternæ legis transgressio: quæ fit aut com-  
missione, quando nimirum contra præcepta  
istius legis negativa indignè agitur; aut omis-  
sione, quando videlicet eiusdem legis præce-  
pta affirmatiua non implentur. *Vnde* hoc loco  
actuale peccatum large sumitur, in quantum  
videlicet complectitur non solum realem ac-  
tum vitium; sed etiam & priuationem seu  
negationem debiti actus: cum quoque pec-  
catum omissionis non careat aliquo actu vo-  
luntatis interno, qualis est ipsa nolitio imple-  
di illud, quod præcipitur. *Lex æterna* in præ-  
senti, significat rationem & voluntatem diui-  
nam, quâ Deus vult, vt nihil fiat inordinatū  
ac inhonestum. *Hinc est*, quòd vniuersa pecca-  
ta non solum contra ius diuinum perpetrata,  
verum etiam tam contra ius naturale, quàm



contra humanum, sunt contra legem Dei: quia Deus non solum iuri suo diuino, sed quoque & iuri naturali, & humano, parere iubet.

Peccatum actuale, aliquando materialiter consideratur, aliquando formaliter. *Materialiter* quidem consideratum, nihil aliud est, quam actus ipse peccaminosus à voluntate elicited seu imperatus. *Vel alias*, est actio interna aut externa æternæ legi contraveniens. *Vel* secundum D. August. Est dictum, vel factum, vel concupitum contra legem Dei. *Formaliter* verò consideratum, est inordinatio voluntatis ipsius, elicentis videlicet aut imperantis eiusmodi actum. *Vel* est corruptio seu priuatio speciei, modi, & ordinis, vt ait D. Aug. *Hinc notandum* est, quòd bonitatem, quâ anima rationalis est bona ac speciosa, seu, quâ voluntas recta ac integra est, constituit actionis elicite, species, modus, & ordo: hoc autem fit, dum actiones voluntatis sunt à Deo, secundum Deum, & propter Deum. *Species*, vt potè intellectualis, hoc loco comprehendit etiam impulsum voluntatis: quæ duo, eo ipso inter se differunt; quòd species, quæ vicem gerit obiecti, idem est in præsentia, ac ipsa illustratio diuina, seu conceptus quidam à Spiritu sancto in intellectum inspiratus, quo medio voluntas afficitur ac permouetur ad bonum, seu retrahitur à malo: impulsus verò, est instinctus Dei in voluntatem, quo medio,

medio. vice versâ, illustratur intellectus. *Unde* corrumpitur species, diuinitus intellectum illustrans & voluntatem consequenter pulsans, dum intellectus repudiâs lumen, *id est* formam, imaginem, seu conceptum suæ superioris rationis, à Deo inspiratum; lumen inferioris rationis per mundanam sapientiam instructæ, apprehendit: & voluntas pulsam cælestem, seu motum charitatis abnegans, imperu sensualitatis, ac incitamento diaboli agi se finit. *Modus*, idem est, quod regula ac norma voluntatis creatæ, seu actionis eius. *Vnde* tunc modus præstans corrumpitur, quando voluntas nostra, actiones suas, iuxta modum ac regulam voluntatis diuinæ, non modulatur. *Ordo* in anima corrumpitur aut pervertitur, quando mens contra dictamen suæ conscientię aspectu & affectu suo, auerit se à Deo, suo nimirum principio ac vltimo fine; & conuertit se deorsum ad creaturam. *Vel quoque*, quando anima agit non propter summum bonum; aut si agit, sed non sicut sufficit.

*Deinde* peccatum actuale, aliud est per excessum, & aliud per defectum: ratio est, quia virtus in medio consistit, *id est*, habet certam mensuram & modum, quem possumus excedere, aut non attingere: *Vel*, quia inter excessum & defectum sui, medium tenet locum. *Præterea*, contra fidem peccatur per excessum, quando nimis leuiter quiduis creditur: per defectum verò, quando post sufficientem

fidei

fidei propositionem, nimis hæsitatur. Contra  
spem, desperatione & præsumptione. Contra  
charitatem Dei, non amando quando oportet,  
& zelando pro Deo non secundum scientiam.  
Contra charitatem sui, necessaria sibi  
subtrahendo, aut superflua concedendo, aut  
ultra vires quidpiam aggrediendo. Contra  
charitatem proximi peccatur, non corrigendo  
peccantem, quando manifestè oportet, aut  
nimis eum puniendo, &c.

Tandem peccatum actuale, diuiditur in  
mortale & veniale. Peccatum *mortale* vocatur,  
quo quis reus sit æternæ poenæ ac mortis  
spiritualis, iuxta illud *Ezech. 8.* Anima,  
quæ peccauerit, ipsa morietur. *Veniale* verò  
illud dicitur, quod quidem poenâ temporali  
dignum est; sed veniam ex naturâ suâ facillè  
consequitur. *Vel* quoque peccatum mortale  
est, quo corrumpitur charitas Dei in nobis;  
quæ est principium vitæ spiritualis, iuxta illud  
*1. Ioan. 3.* Qui non diligit, manet in morte.  
*Vel* quo contemnitur explicite aut implicite  
gratia seu amicitia Dei. *Veniale* verò illud  
dicitur, quo non nisi remittitur ac minuitur  
feruor charitatis, saluâ amicitia Dei. *Vel tandem*  
peccatum mortale, est libido seu voluptas  
in creatura supra Deum, aut æquæ ac in Deo;  
*Veniale* verò, est libido ac voluptas in creatura  
infra Deum. *Vel in super* peccatum mortale  
illud est, quod fit contra legem æternam. *Veniale*  
autem, quod fit non secundum legem  
æternam.

## ARTICULVS II

De triplici genere, gradu, statu, ac differentia peccati mortalis: vel alias, de peccato mortali ex malitia, infirmitate & ignorantia:

**T**ripliciter peccatur mortaliter, nimirum ex malitia, infirmitate, & ignorantia. Peccatum ex malitia duobus fit modis. *Primo*, peccatur ex malitia strictè nimirum accepta, quando peccatur ex contemptu explicito: peccat autem quis hoc modo, dum videlicet perpetrat malum, ut eo ipso Deum offendant, ut eius voluntatem spernat, ut se contumacè, inobedientem, ac inimicum Deo ostendat, &c. *Secundò*, peccatur ex malitia largè sumpta, quando nimirum peccatur ex certa scientia, & ex plena libertate voluntatis: peccat autem quis ex certa scientia, dum abest ignorantia peccati ab eius intellectu; ex plena verò libertate voluntatis, dum passio nimis concitata appetitûs sensitiui, vel vehemens motus sensualitatis non præuenit voluntatem.

Peccatum ex infirmitate, vel alias ex impotentia, imbecillitate, & fragilitate, tribus modis fieri solet. *Primo* ex infirmitate peccatur venialiter tantum, quando præceptis æternæ legis, in primis moribus contravenitur. *Nota* autem, quod sensualitatis motus primo primi, id est, rationem & voluntatem præuenientes, nondum sunt peccata mortalia & venialia.

Ratio

Ratio est, quia nemo peccat in eo, quod vitare non potest; sed hos motus, homo originalem peccato infectus vitare non potest; quamvis iustificatus sit, ut experientia docet, & videtur constare *Rom. 7. & 8.* Igitur, &c. Præueniunt verò motus prædicti rationem, *id est*, intellectus aduertentiam, quando nec futuri moraliter poterant prævideri, nec præsentibus considerantur, & tunc, secundum aliquam rationem mali: voluntatem etiam præueniunt, quando eius consentum deliberatum, suum præcurrunt velocitate. Sed motus sensualitatis secundò primi, sunt iam peccata venialia; quia partim præcedant rationem & voluntatem, partim sequuntur; ita ut semiplenam constituent aduertentiam, & semiplenum consensum. *Secundò*, ex infirmitate peccatur mortaliter, vel alias ex passione aut concupiscentia, quando lex æterna in motibus sensualitatis secundò secundis grauiter offenditur. Motus enim ex sensualitate prouenientes secundò secundi, sunt peccata mortalia (nisi aliquando leuitas materiæ faciat illa venialia) quia plenè eos ratio aduertit, & voluntas perfectè ac deliberatè illis consentit. Talia sunt peccata ex subitanea & vehementi ira, tristitia, concupiscentia, libidine, &c. Dictum est, *ex vehementi*: quia levis passio antecedens actum voluntatis, quamvis subitanea sit, non minuit libertatem; nec item passio consequens, quæ nimirum à voluntate excitatur; nec tandem habi-

De eff

ebitus, quod  
gendi, aut  
bos. verum  
omniudine  
tentiam fia  
uens, cenet  
gilitate, non  
ur ex infirmit  
tas hominis  
inductione,  
nimenti ad  
ut, siue timo  
coacta, plenè  
Peccatum  
dic, aut vide  
luntaria, an  
ria, aut ex  
tim intolun  
est iuris. Se  
iuri peccat  
præcepto le  
iuri modi eff  
Ignorantia  
tia ac notit  
dicta lege p  
hom. nem. p  
næ con. ing  
lem ac rati  
Primo itaq  
nè inuolu  
formale nisi

bitus, qui est ex praua consuetudine male  
gendi, aut non resistendi motibus sensuali-  
bus: verum si habitus ille malus ex longa  
consuetudine peccandi contractus, per pœ-  
nitentiam fiat inuoluntarius; peccatum se-  
quens, censetur esse ex passione, aut ex fra-  
gilitate, non autem ex malitia. *Tertio* pecca-  
tur ex infirmitate mortaliter, quando volun-  
tas hominis præuenitur alterius tentatione,  
inductione, ac prouocatione violenta seu ve-  
hementi ad transgressionem legis æternæ; ita,  
ut, siue timore mali, siue amore boni fracta, &  
coacta, plenè in malum consentiat.

Peccatum ex ignorantia tribus modis acci-  
dit, *aut* videlicet ex ignorantia omninò inuo-  
luntaria, *aut* ex ignorantia omninò volonta-  
ria, *aut* ex ignorantia partim voluntaria, par-  
tim inuoluntaria. Hæc autem ignorantia *vel*  
est iuris, *vel* facti, *vel* pœnæ. *Vnde* ignorantia  
iuris peccatur, quando contrahitur alicui  
præcepto legis æternæ, quod non putatur e-  
iusmodi esse, aut nescitur tam strictè obligare.  
*Ignorantiâ* facti peccatur, quando adest scientia  
ac notitia legis; sed ignoratur factum, quod  
dicta lege prohibetur: *vt*, dum quis occidit  
hominem, purans esse feram. *Ignorantiâ* pœ-  
næ contingit, quando nescitur latam esse ta-  
lem ac tantam pœnam contra delinquentes.  
*Primò* itaque peccatum ex ignorantia omni-  
nò inuoluntaria, aliàs inuincibili, non est  
formale nisi materiale. vnde etiam excusat à  
à toto



toto, quia nullum est peccatum, nisi sit voluntarium: non potest autem esse voluntarium cum ignorantia inuincibilis sitis vel facti, quia voluntarium supponit notitiam. Talis ignorantia eorum est, qui scire diuina nequeunt: cuiusmodi sunt infantes. à natura dementes, & insensati; ac demum nonnulli simplices, qui nec per seipsum, nec per alios intrui possunt. *Secundò* ex ignorantia omnino voluntaria, vel alias ex ignorantia affectata ille peccat, qui scire potest ea, quæ ad salutem scire tenetur, & non vult; de quo Prophetæ ait *Psal 35* Noluit intelligere, ut bene ageret. Et *S. Bern.* Frustra sibi de ignorantia laudantur; qui, ut liberior peccent, libenter ignorant. Huiusmodi ignorantia, ratione peruersa voluntatis, ignorandi ea quæ ad salutem necessaria sunt, verè est culpa & peccatum, quod æquiparatur peccato ex malicia. *Tertiò* peccatum ex ignorantia partim voluntaria, partim inuoluntaria, aliàs ex ignorantia vincibili, in eis est, qui scire possunt & volunt, sed tamen negligunt. *Vnde* illi, qui scire possunt ea, quæ tenentur, sed non nisi cum magna difficultate & labore; faciunt tamen facienda, ut addiscant addiscenda, sed aliquatenus negligenter, & insufficienter; excusantur à tanto peccato, quamuis non à toto; ita. ut per talem ignorantiam, aliquando non nisi venialiter peccent. *Verùm*, qui possunt, modò velint (puta, absque magna difficultate, modi-

inimam  
ta diligencia  
erate, & no  
egligentiam  
to mortali  
a cecissae la  
te efficiente  
ata, est tam  
ihilominus  
on verè ac  
nde S. Chry  
potest eis ei  
ignorantia ve  
scultas, si  
actia pecc  
peccatum ex  
& explena li  
Postea sequit  
firmitate: qui  
us ex plena  
ignorantia ve  
quia sit nece  
modo ex plen  
lib. 2. c. *Mora*  
cat. ut in om  
gratius studiu  
A R  
De triplici g  
venialit  
in venia

nimirum labore adhibito, seu morali adhi-  
 ra diligentia ) ignorantiam iuris & facti su-  
 rare, & non curant ob suam pigritiam &  
 negligentiam grauem, non excusantur à pec-  
 cato mortali: est enim hæc illorum ignoran-  
 tia crassa ac supina, quæ licet non sit à volun-  
 tate efficiente seu approbante, sicut est affe-  
 rata, est tamen à voluntate omittente; quæ  
 hilominus voluntas est efficiens, quanuis  
 non verè ac propriè, tamen interpretatur uè.  
 Unde S. Chrysost. *super Matt.* inquit. Non  
 potest eis esse excusatio condemnationis,  
 ignorantia veritatis; quibus fuit inueniendi  
 scultas, si fuisset querendi voluntas. *Inter*  
*ac trisa* peccatorum genera, grauissimum est  
 peccatum ex malitia: quia ex certa scientia,  
 & ex plena libertate, & plena voluntate fit.  
*Postea* sequitur peccatum ex passione seu in-  
 firmitate: quia fit non ex plena libertate, quam-  
 vis ex plena voluntate. *Tandem* peccatum ex  
 ignorantia & potè crassa, ac supina, ponitur:  
 quia fit nec ex plena libertate, nec quodam-  
 modo ex plena voluntate. Unde S. Gregor.  
*16. 2 c. Moral. cap. 16.* Grauius quidem pec-  
 catur infirmitate, quam ignorantia; sed multo  
 grauius studio, quam infirmitate.

## ARTICVLVS III.

De triplici gradu, statu, ac differentia peccati  
 venialis: ac de transitu mortalis peccati  
 in veniale, & venialis in mortale.

Pec.

**P**eccata venialia *alia* sunt graua, *alia* leuia, *alia* media. *Graua* illa dicuntur, quæ ex genere suo mortalia sunt; verum ex euentu, ex causâ, ex leuitate materiæ, venialia reputantur. *Peccatum* ex euentu illud est, quod per poenitentiam de mortali fit veniale. *Peccatum* verò ex causâ veniale dicitur, quod propter iustam aliquam rationem, hominem vsque ad reatum mortis æternæ non grauat. Est autem huiusmodi iusta causa ac ratio excusans à peccato mortali, ipsa videlicet *vel* infirmitas humana, quâ peccatur in motibus secundò primis; *vel* ignorantia, & *temporè* leuiter culpabilis, qualis est quæ crassam ac supinam non attingit; *vel* non plena aduertentia ac deliberatio; *vel* inconsiderantia humana, omni carens dolo; *vel* modica aliqua tepiditas, seu negligentia, per quam fit, quod remisse tentationi resistitur. *Peccatum* tandem ex leuitate materiæ est, quando quis deliberate præceptum in leui materia offendit, *Et est* furtum minimæ rei, parua læsio famæ alterius, &c. *Vel* quando ipsum leue est præceptum, quod quis præuaticatur, quale illud censetur esse *Ecd. 23.* Iurationi non asuescat os tuum, multi enim casus in illa. Hoc enim præceptum, sicut & quodlibet aliud simile huic, largè accipitur, ac potius præmonitio & exhortatio dici debet.

*Media peccata venialia, illa dicuntur, quae parum graua, parum leuia sunt: graua quidem*

im sunt ex vna parte; quia ex quâdam fiunt  
 alitia, *id est*, ex industria seu ex certâ scien-  
 tiâ, ex plena libertate, ex perfecta voluntate,  
 et quoque ex magna negligentia: leuia verò  
 ex altera parte iudicari solent, quia ex genere  
 nonnisi venialia sunt, *ut est*, verbum otio-  
 m, mendacium officiosum, risus immoder-  
 tus; curiositas seu aviditas videndi, audien-  
 di, sciendi vana, &c. *Leuia* tandem peccata  
 venialia sunt, quæ etiam ex genere suo talia  
 cunctur, & non fiunt ex plena aduertentia,  
 meritateque ac industria; sed solum ex quâ-  
 dam subreptione & humana infirmitate; *ut*,  
 im quis habens plenam voluntatem cauendi  
 omnia venialia, tamen ipsum etiam bonum  
 ciens paulisper deficit; sicuti est distractio  
 odica in diuino officio; motus vanæ gloriæ  
 insurgens ex bonis operibus, aut ex lauda-  
 tione humana de rebus benè gestis; immode-  
 rata aliqua seueritas in superiore, veniens ex  
 celo bono: & è contra, nimia benignitas in  
 corripiendo vitiosos; impletio obedientiæ  
 cum quadam animi amaritudine; parum im-  
 moderata sumptio cibi aut potus; & vici-  
 ersa, indiscreta mortificatio corporalis, va-  
 cua complacentia in deuotione propria, & in  
 ijs donis cælestibus, &c. Abique huiusmodi  
 aliquo peccato veniali, nullus sanctorum ac  
 electorum viuere potest in hoc mundo,  
 iuxta illud *Ioan. 1.* Si dixerimus, quoniam  
 peccatum non habemus, ipsi nos seducimus,  
 & veritas in nobis non est. T c Pec-

Peccatum ex genere suo mortale, tribu-  
 modis transit in veniale: *primo* ob defectum  
 plenæ aduertentiæ ac deliberationis: *secundò*  
 ob imperfectum consensum: *tertiò* ob leui-  
 tatem materiæ. *Peccatum* verò ex natura sua  
 seu ex genere suo veniale, sex modis transi-  
 in mortale. *Primo*, ratione intentionis praua  
 & cum quis verba profert iocosa, vt aliud  
 ad lasciuiam, aut ad maledictionem prouoce-  
*Secundò*, ratione contemptus; vt si quis præ-  
 ceptum leue violaret, eò quòd præcipientem  
 parui pendat: *Vel* quia non vult in hoc subijci  
 superiori, vt superior est. *Tertiò*, ratione v-  
 timi finis; & si ipso actu pluris sibi aliquod  
 faceret ac æstimaret, delectationem, ac maiorem  
 rem poneret felicitatem in mendacio iocoso  
 quàm in Deo ac æterna beatitudine. *Quartò*,  
 ratione parati animi: *exempli causâ*: si quis  
 veniali peccato tantoperè adhæreret, vt etiam  
 si illud esset mortale, illud tamen admittere-  
*Quintò*, ratione scandali, vel aliàs ratione pe-  
 riculi in mortale incidendi, aut alium indu-  
 cendi: & si quis iocaretur cum honesta moti-  
 ere, dum animaduertit proximum sibi inci-  
 dere, si quod periculum consentiendi peccato, aut  
 alium eo ipso scandalizandi. *Vel deinde* ratio-  
 ne grauis nocumētī, siue temporalis siue spiri-  
 tualis & si quis facillè prouidere posset, quo  
 ob suum iocum aut imprudentem narrationem  
 nem, alterius fama grauius læderetur; aut  
 inde non modica nasceretur contentio, tur-  
 batio,

De effe

tio, &amp;c.

aut dubi

mutitur co

e mort-le, at

iūs rationab

lo huiusmod

ccatum mor

A R T

peccatus cor

e suggestio

Eccata cord

incomplete

præparatio

maioris: quan

tur de forni

ul. erem, tan

prauum de

ccatum con

une. Aliq

pensis, conli

peccatis oris

ium Dei aut

perbia, ira, i

ntemptus, &amp;

adus peccat

ggestus diab

nā, &amp; consi

gurationem i

noque, est con

er angelum n

io, &c. *Sextò*, ratione conscientie erro-  
re aut dubie: omne enim veniale, quod  
mittitur contra conscientiam distantem  
mortale, aut dubitantem; non deposito  
us rationabiliter tali dubio, aut non supe-  
o huiusmodi errore per prudentiam, fit  
ccatum mortale.

## ARTICVLVS IV.

*peccatis cordis, & gradibus eorum: utpotè,  
& suggestione, delectatione, & consensione.*

Eccata cordis, *aliquando* considerantur ut  
incompleta, seu, ut gradus, dispositioque  
præparatio ad alia peccata, oris videlicet, &  
eris: quamobrem luxuriosus, prius medi-  
ur de fornicatione, posthac verbis sollicitat  
alierem, tandem ipso opere suum consum-  
it prauum desiderium: quæ omnia vnum  
ccatum completum ac perfectum consti-  
unt. *Aliquando* peccata cordis, vel aliàs  
entis, considerantur ut completa, ac specie  
peccatis oris & operis distincta; *qualia sunt*,  
ium Dei aut proximi, hæresis, hypocrisis,  
perbia, ira, inuidia, iudicium temerarium,  
ntemptus, &c. *Insitum igitur seu primus*  
adus peccatorum cordis seu mentis, est  
ggestio diabolica ab imaginatione appren-  
sa, & consequenter à ratione inferiori in  
gitationem seu meditationem deducta. *Vel*  
oque, est commotio sensualitatis ac immissio  
er angelum malum in cor, illius, quod lege



æterna prohibitum est. *Profectus* vero seu secundum gradus peccatorum cordis, consistit in praua delectatione. *Nota autem* delectatio potest esse spiritualem, aliam corporalem. *Delectatio spiritualis* est, quando quis delectatur in ipso Deo, vel propter Deum in creatura, in virtute, in obseruantia legis æternæ &c. Huiusmodi fuit delectatio David, cui diceret. *Psal. 76.* Memor fui Dei, & delectatus sum. Et *Psal. 118.* Memor fui iudiciorum tuorum à sæculo Domine, & consolatus sum. Et *Psal. 91.* Delectasti me Domine in factum tuum. *Delectatio* vero *spiritualis*, quantum spectat ad præsentem materiam, vel est purè naturalis, vel est sensualis. Naturalis, quæ non nisi naturalium qualitaturn sequitur actionem & sine quâ impossibile est viuere; nec meritum nec demeritum habet. *Sensualis delectatio*, vel aliàs sensualitatis, quæ est motus primò primi, vel aliàs quæ præuenit omnem actum rationis, nullum potest habere peccatum, unde etiam ad naturalem reduci potest. *Delectatio* vero, quæ partim præuenit apprehensionem rationis; partim sequitur quæ est motus secundò primi, eò quòd mortalem habeat inordinationem, si quæ non contra Deum simpliciter; sed præter ac infra Deum, omninò incurrit veniale peccatum. *Sed delectatio*, quæ est motus secundò secundi, quia simpliciter est contra Deum, præceptaque illius graui, nullo modo à culpa

Verò seu *seu* mortali excusari potest. Et hæc deinde *du-*  
*x* est; nempe efficax & inefficax. *Delectatio*  
*efficax* (vel aliàs morosa) ex eo sic dicitur:  
 quod sit rei illicitæ deliberata complacentia,  
 potè, simplex, *id est*, absque intentione o-  
 perare illam perficiendi: morosa autem dici-  
 tur, à motu practici intellectus, qui postquam  
 enè aduertit malitiam illius, moratur ta-  
 men in illa; vel complacendo sibi in ea deli-  
 beratè, vel eam statim à principio non repel-  
 lendo, cum possit ac debeat: quo ipso, ruit  
 ipsius consensum. *Delectatio Verò efficax*,  
 præter hoc, quod sit simplex complacentia  
 liberata, de re illicita cogitata ac apprehen-  
 sã, tanquàm præsentem; verum etiam est affe-  
 ctus inordinatus consequendi, & actu experi-  
 endi illud quod delectat: itaque huiusmodi  
 delectatio, est simul & desiderium prauum:  
 unde est, quod aut ad delectationes, aut ad de-  
 sideria, omnia peccata cordis pertinere di-  
 cuntur.

*Perfectio seu tertius* gradus peccatorum cor-  
 dis, seu mentis, constituitur consensu in de-  
 lectationem inordinatam, seu in desiderium  
 prauum. Est autem consensus in peccatum,  
 seu perfectus, aliis imperfectus. Perfectus  
 consensus est triplex, videlicet for-  
 malis, virtualis, & tacitus. *Consensus formalis*,  
 vel aliàs positivus, directus, expressus, expli-  
 citus, apertus, actualis, ac elicitedus, est, quan-  
 do quis formali, positivo, ac elicito voluntatis

actu, serîo approbat, spontè acceptat, ac in-  
 timè admittit & fouet, *aut* nimirum delecta-  
 tionem suæ sensualitatis inordinatam, ac leg-  
 diuinâ prohibitam, *aut* desiderationem præ-  
 uiam, quam antecederet talem esse intelle-  
 ctus plenè aduertit & iudicauit. *Vnde est*  
 quod consensum positiuum seu formalem, a  
 mortale peccatum, *duo* faciunt sufficientem  
*primum* est, ex parte intellectûs, ipsa videlicet  
 perfecta & actualis aduertentia (quæ in quo-  
 dam momento haberi potest) ipsius obiecti  
 apprehensi secundum rationem malitiæ. &  
 saltem aliqua dubitatio, suspicio, aut scrupu-  
 lus de malitia seu periculo eius, rationabiliter  
 ac prudenter non depositus: *alterum est*, ex  
 parte appetitûs rationalis, & potè plena & pos-  
 sitiuæ voluntatis complacentia, & quiescentia  
 in illo obiecto, ac si in fine ultimo: *Vel aliud*  
 illius perfecta approbatio, quæ sequi potest  
 eodem momento. *Consensus Virtualis* est du-  
 plex: *Primus*, qui ex natura sua includitur in  
 formali consensu: & quando aliquis positiuè  
 ac formaliter bonum inuidet proximo, eo ipso  
 etiam virtualiter seu inclusiue consentit in  
 delectationem de ipsius possibili malo. *Vel de-  
 inde*, hoc ipso, quod aliquis positiuè ac for-  
 maliter ingredi vult religionem, aut sacrum  
 suscipere ordinem, virtualiter etiam seu in-  
 clusiue consentit seruare castitatem, quam re-  
 ligio sancta, aut ordo sacer ex constitutione  
 Ecclesiæ, requirit. *Secundus* virtualis con-

sensus

sensus est, co-  
 ritus seu tem-  
 malis, reman-  
 thato.

*Consensus*  
 directus, & in-  
 perfectè ad-  
 & potè, dele-

siderium præ-  
 in carne sua  
 voluntate co-  
 voluntatis et

*Vnde* differe-  
 consensum:  
 alicuius in-  
 pressa prodi-  
 nua, & libe-

Tacita verò  
 ex coniuue:  
 occupatur.

*Consensu*  
 intellectûs, ad  
 culpam, præ-  
 bitus & sub-

voluntas co-  
 aut sensuali-  
 bilitate ac-

nem intell-  
 voluntas in-  
 probat, quæ  
 uertat tur-

ensus est, qui profluit ex formali. Et, quando  
irtus seu tentio ac prosecutio consensus for-  
malis, remanet in aliquo exteriori opere in-  
hoato.

*Consensus tacitus*, vel aliàs implicitus, in-  
directus, & interpretatiuus, est, quando quis  
perfectè aduertit motum suæ sensualitatis  
(*vt potè*, delectationem inordinatam, seu de-  
iderium prauū, legi æternæ contrariens )  
in carne sua insurrexisse, & eidem permissuā  
voluntate conuiuet; aut, ipso actu positivæ  
voluntatis ei non resistit, cum debeat & possit.  
*Vnde* differentia est inter formalem & tacitū  
consensum; sicut inter expressam & tacitam  
alicuius munitionis seu Castri prodicionē. Ex-  
pressa proditio fit, quando hosti aperitur ia-  
nuā, & liberè ad interiora Castri recipitur:  
Tacita verò, quando Castrum non defenditur  
ex conuiuetia, dum ab hoste oppugnatur &  
occupatur.

*Consensus imperfectus*, vt potè ex partē in-  
tellectūs, ad mortalem videlicet non obligans  
culpam, *primus* dici solet indeliberatus, su-  
bitus & subreptitiuus: ex eo nimirum, quòd  
voluntas consentiens prauis cogitationibus,  
aut sensualitatis motibus inordinatis, suā mo-  
bilitate ac celeritate præueniat deliberatio-  
nem intellectūs plenam. Præuenit autem  
voluntas intellectum, quando illa prius ap-  
probat, quàm intellectus practicus plenè ad-  
uertat turpitudinem rei cogitatæ, aut motūs

sensualitatis : *Vel* quando nondum totam eo-  
 rum apprehendit malitiam, vnde moueatur  
 ad excutiendum eiusmodi cogitationes ac  
 motus. *Vel item*, quando ratio practica, a-  
 gnoscit quidem cogitationem ac motum esse  
 contra legem æternam, sed transeunter, eo  
 quò aliò feratur ac rapiatur. *Vel item*, quan-  
 do ratio adedò tenui consideratione appre-  
 hendit actionis malitiam, quàm interim pro-  
 sequendo, parum iudicat ac æstimat tanti es-  
 se momenti, quod omnino statimque deseri  
 ac impediri debeat. *Vel denique*, tum, quando  
 intellectus non est sibi plenè compos, seu non  
 habet sui perfectum vsum : *Et*, cum quis non-  
 dum plenè à somno excitatus, sed eo ex parte  
 ligatus, pollutionis sibi contingentis malitiã,  
 ex toto considerare capax esse nequit ; non  
 imputatur ei ad mortale, donec integrè co-  
 gnoscere queat, quid sibi incumbit : *Tum*,  
 quando intellectus alicuius sic perturbatur,  
 utpotè, aliquo impetu concitata passionis, aut  
 aliã naturali causã ; ut quamuis incipiat at-  
 tendere & aduertere actionem suam esse in-  
 ordinatam ; tamen à se alio per aliquod ob-  
 iectum euocatus, in partesque distractus ac  
 diuisus, non valet eius integrè, actu suo per-  
 uadere ac comprehendere malitiam, illã ni-  
 hilominus suum interim perficiente cursum.  
*Secundus* consensus imperfectus, ex parte vi-  
 delicet voluntatis, dicitur propriè semiple-  
 nus, habens nonnisi venialem culpam : De  
 hoc

De

hoc arguitur  
 rationes,  
 auertit, ad  
 is eas quod  
 gligenter de  
 uentia tacita  
 uz, & absqu  
 ferendi, H  
 malis, est p  
 permissiuz;  
 remissiz.

A

Q Nonian  
 mediate  
 sa quædam  
 lus; ideo e  
 munt. Por  
 a ynteresi  
 notitia, &  
 seu honesta  
 tra malum,  
 se apphe  
 entia seu  
 honestatis  
 ductarum  
 lum, & sic  
 apprehen  
 stimulatio  
 maliaq be

hoc arguitur aliquis, quando suggestiones ac  
tentationes, quas postquam intellectu plenè  
aduertit, actu positivæ efficacisq̃ue volunta-  
tis eas quodammodo tepidè, remissè ac ne-  
gligenter detestatur, aliàs absque vlla con-  
scientia tacita ac morosa voluntatis permissi-  
væ, & absque probabili periculo plenè con-  
scientiendi, Hinc nota, quòd consensus for-  
malis, est positivæ voluntatis; tacitus verò,  
permissivæ; hic autem semiplenus, tepidæ ac  
remissæ.

## ARTICVLVS V.

## De conscientia.

**Q**uoniam conscientia, est proxima & im-  
mediata regula voluntatis nostræ, & cau-  
sa quædam tam consensûs quàm dissensûs il-  
lius; idè de illa in præsentia hæc dicenda ve-  
niunt. *Primo*, quòd conscientia differt in eo  
à synteresi: quia synteresis est scientia, seu  
notitia, & cognitio principiorum moralium  
seu honestatis; actu suo remurmurans con-  
tra malum, & stimulans ad bonum, vt uniuer-  
sè apprehensum. Conscientia verò, est sci-  
entia seu notitia & cognitio conclusionum  
honestatis, ex principijs moralibus rectè de-  
ductarum; actu suo remurmurans contra ma-  
lum, & stimulans ad bonum, vt particulariter  
apprehensum: quæ quidem remurmuratio &  
stimulatio, aliquando nonnisi ostensiva est  
mali ac boni; aliquando & motiva, tam à malo



quam ad bonum: *Hinc est*, quòd sicut scientia potest accipi *Vel* pro obiecto scito seu cognito, *Vel* pro actu sciendi, *Vel* pro habitu: ita quoque synteresis & conscientia, accipitur & pro actu, & pro habitu, per quem talis actus promptè elicitur.

Secundò dicendum est, quòd sicut synteresis, idem est, ac iudicium vniuersale: ita etià conscientia, idem est, ac iudicium particulare, praedicti nimirum intellectus, *Exposè*, fidei & cognitione diuinorum illustrati: quo aduertitur, discernitur, ostenditur, dictatur, ac indicatur, aliquid esse malum vel bonum, lege diuina imperatum vel prohibitum, licitum vel illicitum, honestum vel turpe, agendum vel fugiendum, benè malèue factum, vel omissum. *Vnde* quoque, habet se aliquando conscientia respectu nostri, *Vel* vt exprobrator, *Vel* vt accusator, *Vel* vt testis, *Vel* vt reus, *Vel* vt iudex, *Vel* vt legislator. *Exprobrare* conscientia dicitur, seu increpare, mordere, ac reprehendere, dum euidenter iudicat ac manifestè ostendit, aliquid nos contra suum dictamen mali fecisse, aut boni omisisse, & hoc ipso anxios & turbulentos reddit. *Dicitur* accusare, dum arguit & conuincit probabilibus documentis, aliquod opus malè à nobis fuisse factum, quo ipso inquietat nos. *Dicitur* testari contra nos, vel pro nobis, dum simpliciter iudicat nos aliquid mali fecisse, aut non fecisse: seu quoque, dum probat à nobis opus

ali-

De et

aliquid malum  
propter, recta  
Dicitur reat  
condemnare;  
pà. *Dicitur*  
dicare; dum  
sive peragen  
mittenda. *D*  
surpare, seu  
dum nos lig  
imperatum;  
contrario a  
nec non, dum  
ligat ad bon  
retrahit ab

Tertiò di  
solet recta,  
plexa, scrup  
vel aliàs in  
quæ pruden  
omittendu  
rali, vel di  
mandatum  
*Probabilis*  
aliquem m  
ciendum;  
ni, seu ai  
Doctores  
proborum  
nes pro p  
est, quæ

liquod malè fuisse factum; aut excusat nos, ipotè, rectâ intentione, inaduertentiâ, &c. *Dicitur* reatum sibi imputare, seu seipsam condemnare; dum iudicat se dignam esse pœnâ. *Dicitur* tanquam iudex ac arbiter diiudicare; dum deliberat supra aliquam actionem bene peragenda, & quomodo, aut etiam dinittenda. *Dicitur* legislatoris officium sibi surpare, seu etiam consiliarij ac instinctoris; dum nos ligat, iudicans videlicet aliquid esse imperatum; vel absoluit, iudicans aliquid vsu contrario aut iure altero esse abrogatum: nec non, dum consulit, suadet, incitat, ac instigat ad bonum operandum; aut etiam dum retrahit ab actione malâ.

Tertiò dicendum est, quòd conscientia dici solet recta, probabilis, erronea, dubia, perplexa, scrupulosa, & laxa. *Conscientia recta* vel aliàs infallibilis, vera, ac certa, illa est, quæ prudenter iudicat aliquid faciendum, vel omittendum; quod videlicet vel lege naturali, vel diuinâ, vel Ecclesiasticâ apertè demandatum aut prohibitum esse cognoscit. *Probabilis* conscientia est, quæ iudicat actum aliquem moralem esse faciendum, vel non faciendum; innitens non leui, sed solidæ rationi, seu authoritati ac opinioni Patrum aut Doctorum; quamuis sciat non deesse aliorum proborum rationes, authoritates, ac opiniones pro parte contraria. *Erronea* conscientia est, quæ imprudenter dicat, iudicat, deter-

minat ac sentētiat, aliquid esse aliter quā sit. Vnde ille dicitur simpliciter contra erroneam conscientiam peccare, qui facit vel omittit aliquid, quod antecederet iudicauit esse peccatum mortale; quamuis illud non sit in se nisi veniale, aut nullum. *Dubia* conscientia est, quæ hæsitat, ignorans quonam modo practicè aliquid iudicare debeat; vtrum videlicet bonum sit aut malum, licitum aut illicitum, peccatum aut non peccatum, mortale aut veniale: vnde similiter, qui facit contra hanc dubiam conscientiam, letalem incurrit culpam, quia probabili ac proximo se exponit periculo peccandi mortaliter; secus est, si dubium prudenter deponat. *Conscientia* perplexa est, quæ vtramque iudicat contradictionis partem esse peccatum: & potè, tam occidendi proximum propter transgressionem diuini præcepti, quā non occidendi propter iurandum: tam corrigendi fratrem, ob graue malum seu scandalum inde (sicut probabiliter speratur) consurgendum, quā non corrigendi, ob transgressionem legis Christi: tam subueniendi proximo cum euidenti damno alterius, quā non subueniendi, ob læsionem fraternæ charitatis. Vnde S. Ihsd. in *Syn. cap. 11*. In malis promissis rescinde fidē, in turpi voto muta decretum; & quod incautè vouisti, ne facias: impia est enim promissio, quæ scelere adimpletur. S. *Aug.* Illa designunt esse peccata, quæ propter grauiora vitanda,

susci-

De e  
suscipiunt  
subueniri, n  
neutrum iu  
pulsio seu r  
iudicar gra  
xa solis leui  
non iudicat  
fundament  
rantiam.

Quareb  
aliquando  
quando bo  
mala illa es  
rem pecca  
missum, s  
non deseru  
tiam, sed l  
ipsam cru  
illa dicitu  
autem pe  
dum cogn  
æternam;  
non habet  
quasi non  
entia alia  
scientia e  
tum. Reg  
entia alic  
læratu c  
pessimis.  
positum

suscipiuntur. *S. Amb.* Si non potest alteri subueniri, nisi alter lædatur: commodius est neutrum iuari, quàm grauari alterum. *Serupulosa* seu nimis stricta conscientia est, quæ iudicat graue esse peccatum vbi non est, innixa solis leuibus indicijs. *Laxa* verò est, quæ non iudicat esse peccatum vbi verè est, habens fundamentum aliquam culpabilem ignorantiam.

Quartò dicendum est, quòd conscientia aliquando dicitur mala, peior, pessima: aliquando bona, melior, optima: *Conscientia* mala illa est, in qua viuit peccatum. Viuit autem peccatum in conscientia, quando commissum, non deletur per pœnitentiam, aut non deseritur, ob affectus in illo complacentiam, sed habitualiter remanet in conscientia ipsam crucians ac mordens. *Conscientia* peior illa dicitur, in quâ dormitat peccatû. Dicitur autem peccatum in conscientia dormire: dum cognoscitur fieri aliquid contra legem æternam, & ob deprauatum animum pro tali non habetur: dumque remorsus peccati iam quasi non sentitur: vnde huiusmodi conscientia alias cauteriata dici solet. *Pessima* conscientia est, in qua regnat & triumphat peccatum. Regnare verò ac triumphare in conscientia alicuius peccatum dicitur, dum infelix, lætatur cùm malè fecerit, & exultat in rebus pessimis. *Bona* conscientia est, quæ habet propositum non peccandi mortaliter, efficax vi-

delicet, æternum, serium, resolutum, & multis tentationibus probatum. Eadem conscientia dicitur etiam pura; munda, casta ac timorata; quia timore filiali vndique custoditur ab omni illicita coniunctione, ac fœda pollutione cum adultero diabolo, per quod vis peccatum letale, tanquam pura, munda, & casta sponsa cælestis, ac domus sancto digna Deo. *Conscientia* melior, est, quæ immaculatam se conseruare cupit ( quantum pro hoc statu est ei possibile ) ab omni vitio culpaque veniali. *Optima* conscientia dicitur, quæ non ex errore aut pusillanimitate animi, sed ex humilitate & puritate cordis, ibi culpam agnoscit, vbi culpa non est; ad luendam videlicet poenam, ac sufferendam propter imitationem Christi hilari animo confusionem. Vnde D. Bonau. *in illa serba tertij digiti manus religiosorum*. Est mea culpa. ait; Si cupis esse amabilis, fatere culpam iugiter, peccator es humiliter dic, seruus sum inutilis,

Quintò dicendum est, quòd conscientia aliquando dicitur tenera seu delicata, aliquando dura seu obdurata. *Tenera* seu delicata idcò sic appellatur: quia voluntatem ad maius ac maius iugiter incitat bonum, minimumque fastidit malum, & omnem prudenter & circumspectè cauet imperfectionem. *Dura* aut obdurata vocatur: nam sicut *primò* illud proprie durum seu obduratum est, quod non recipit in se humoris influentiam: *secundò*, quod

quod sic in su  
iò, quòd su  
n lapide cer  
dura seu obd  
tione durz  
morim nar  
diuinz inspi  
deinde com  
proposito;  
trum sperne  
iudicia Dei  
nales. *Aliq*  
seura. *Clara*  
prudenter  
bonum &  
*Obscura* ver  
fectibus, ac  
non sciat i  
& salutem  
re decreta  
*aliquando*  
serena est  
spicionibus  
pulis ac pe  
seu alias in  
spiciosa co  
sa, *aliqua*  
conscienti  
voluntatis  
lum iudice  
*raia* verò



mod sic in sua conseruari cupit duritia: *ser-*  
*uò*, quòd suo resistit contrario: quæ omnia  
 in lapide cernere est: ita quoque conscientia  
 dura seu obdurata figuratè dicitur; & hoc ra-  
 tione duræ aut obduratæ voluntatis; cuius  
*in primis* natura est, non recipere influentiam  
 diuinæ inspirationis ad peccatum deferendū;  
*deinde* complacere sibi in suo non pœnitendī  
 proposito; *tandem*, cum indignatione, Pa-  
 trum spernere sacra monita; ac non timere  
 iudicia Dei, paruique æstimare pœnas infer-  
 nales: *Aliquando* dicitur clara, *aliquando* ob-  
 scura. Clara conscientia est, quæ clare ac satis  
 prudenter iudicare ac discernere nouit inter  
 bonum & malum, vitandum & imitandum.  
 Obscura verò est, cuius iudicium sic prauis af-  
 fectibus, ac terrenis desiderijs obscuratur; vt  
 non sciat in rebus ad profectum spiritualem,  
 & salutem æternam spectantibus rectum fer-  
 re decretum. *Aliquando* conscientia pacata,  
*aliquando* anxia dicitur. Pacata seu quieta ac  
 serena est, quæ leuibus non commouetur su-  
 spicionibus, nec aliquibus inquietatur scrupulis  
 ac perplexitatibus; sicut è contra *anxia*,  
 seu alias inquietæ, scrupulosæ, timidæ, ac su-  
 spiciosæ contingere solet. *Aliquando* peruer-  
 sa, *aliquando* desperata vocatur. Peruersa  
 conscientia illa est, cuius iudicium sic malitiâ  
 voluntatis deprauatur ac pervertitur, vt ma-  
 lum iudicet bonum, & bonum malum. *Despe-*  
*rata* verò affinis est peruersæ: eo enim per-  
 uenit



uenit conscientia peruersa, vt finaliter despectet de misericordia Dei, ac suâ æternâ salute.

## ARTICULVS VI.

De odio, suspitione, & iudicio temerario.

**Q**uandoquidem peccata oris nasci soleant ex peccatis cordis, *videtur*, ex odio, suspitione, & iudicio temerario; idèd antequàm ad illa veniatur, de huiusmodi vitijs aliqua proponenda sunt. *Odium*, est vitium, quod directè opponitur & aduersatur amori. Vnde sicut amor Dei & proximi est *duplex*, amicitia videlicet & concupiscentia; ita & odium aliud est inimicitia, quod est voluntas affectans aliqui malum sub ratione mali: aliud abominationis, quod est voluntas fugiens aliquid, vt malum ac incommodum. *Odium* tam inimicitia, quàm abominationis erga Deum, per se, & intrinsecè malum est, & ex genere suo mortale; nec ob paruitatem materiae fieri potest veniale, quia quodlibet odium Dei, maximè repugnat Deo, qui summè bonus est; nec in ipsum vlla ratio mali cadere potest. *Odium* inimicitia erga proximum est mortale ex genere suo; fieri tamen potest, vt non sit nisi tantum veniale, aut nullum ex circumstantia. *Primò*, si veniat ex imperfecta voluntate. *Secundò* ratione paruitatis materiae, vt, dum leue aliquod malum proximo volumus. *Tertiò*, quando illud malum immediatè non fertur in ipsam personam, sed in vitium eius. *Quartò*,

feratur quidem in personam seu in ipsum  
ominem, non tamen ibi sistat; sed ordinetur  
et medium, ad eius emendationem. *Odium*  
abominatōnis, quo videlicet abominatur a-  
liquis ac fugit hominem ut hominem; vel  
proximi bonum ut bonum, est peccatum mor-  
tale: verum illud, quo quis abominatur pro-  
ximum, ut peccatorem; vel quo quis abomi-  
natur proximi bonum, ut ipsi aut sibi malum,  
à peccato excusari solet.

Suspicio inquantum significat malam de  
proximo opinionem, ex leuibus signis conce-  
ptam, *triplex* est, nempe erroris, timoris, &  
maleuolentiæ. *Suspicio erroris*, à mortali pec-  
cato excusatur, si ei deest pertinacia: est au-  
tem talis; quando ex quodam errore, intelle-  
ctus apprehendit indicia tanquam sufficientia  
ad malè suspicandum; verum dum ea melius  
considerat & cognoscit esse insufficientia ac  
leuia, protinùs eiusmodi erroneam deponit  
opinionem. *Suspicio timoris*, nullum habet  
peccatum, imò solet esse meritoria; qualis  
est parentum, magistrorum, patrum spiritua-  
lium, & superiorum, qui suos filios, discipu-  
los, & subditos, & potè iuuenes, semper habent  
suspectos; ac inde illorum inclinationes, pro-  
pensiones, ac mores accuratè inspiciunt, dili-  
genter obseruant, & omni genere incorruptæ  
disciplinæ studiosè coercēt. *Suspicio maleuo-  
lentiæ* seu temeritatis, habet rationem peccati  
mortalis; quæ talis est, cum quis proximum

(cui

( cui est malè affectus ) malum fecisse, vel malum facere velle, pertinaciter opinatur, absque nimirum rationabilibus indicijs, & ad suspicandum sufficientibus.

*Iudicium iustum*, certum & verum illud dicitur, quod est conforme legi æternæ, & prudentiæ, rectæque rationi; est autem tale, quando quis diffinitivè in corde suo condemnat ac sententiat proximum de peccato mortali, non nisi ex actu in se malo ac illicito. *Probabile* autem iudicium est, dum eum condemnat ex vehementibus indicijs, inexcusabilibus coniecturis, & probabilibus causis: utrumque huiusmodi iudicium caret peccato. *Temerarium iudicium*, seu iniustum, ac pravius dicitur, quod non est conforme prudentiæ: illud autem tale est, quod de alienius peccato, aut alio infami malo, ex levis indicijs concipitur. Est autem *differentia* inter iudicium & suspicionem: quod suspicio sit opinio mali, orta ex parvis coniecturis, non habens plenum consensum ob formidinem oppositi: iudicium verò, est condemnatio ac sententia in corde nata, ex iisdem parvis coniecturis de malitia proximi, habens consensum deliberatum. *Vel* quod suspicio dicat, rem fortè sic se habere, vel fortè etiam aliter: iudicium verò, sic se omninò rem habere affirmet ac diffiniat. *Deinde* iudicium temerarium ac pravius est *triplex*, videlicet præsumptuosum, perniciosum, & superstitiosum. *Iu-*

*diciu*

*dicium presumptuosum* est, quando quis non solum suspicatur in malum de proximo ex leuibus signis, verum etiam inde ipsum in mente sua plenè ac deliberatè sententiat: & quod maius est, quando de eodem malo, presumptuosè ac temeriter usurpat sibi ius ac potestatem eum arguendi & corrigendi, aut quoque coram alijs diffamandi. *Iudicium pernitiosum* seu peruersum est, quo bonum opus malà intentione factum diffinitur: & quo dubium opus alterius in deteriore partem aliquis interpretatur. *Nota autem*, quòd dubium potest dupliciter occurrere, *vel* nimirum de rebus, *vel* de personis: dubium de rebus est, quando dubitamus, siue talis contractus licitus, an illicitus: dubium de personis est, quando dubitamus de aliquo homine, siue probus, an improbus, aut hicnè an alius istud crimen commiserit. Dubia de rebus, non debemus in meliorem partem interpretari, nisi veritatem illorum prudenter inuestigare ac detegere. Dubia de personis, tenemur in meliorem partem interpretari, non ita quidem affirmatiuè aut positiuè, sicuti negatiuè: explicatur autem dubium in meliorem partem positiuè, quando quis oblato sibi dubio criminis proximi, iudicat illum non commississe crimen. Negatiuè verò in meliorem partem interpretari solemus dubium proximi peccatum, quando omne de illo suspendimus iudicium, nec benè nec malè illum sententiando. Vnde, quando

res est de malo vitando, aut de remedio ad præcauendum illud adhibendo; licitum est cauere sibi à proximo propter incertitudinē probitatis illius, modò non æstimetur diffinituè proximus esse improbus: nam non repugnat rectæ rationi adhibere media ad præcauenda mala, cùm hoc non sit cum detrimento famæ alterius. *Vnde* quoque est, quòd superiores, ob indicia quædam dubia, licitè subditos suos, præsertim iuvenes, interdum obiurgant, pœnitentias eis imponunt, aliq; remedia illis corrigendis adhibent: verùm cauere debent, ne *vel* modum excedant, *vel* illos alijs suspectos reddant, *vel* ne malam de illis concipiant opinionem & affectionem, *vel* de eorum virtute nimis diffident.

Iudicium *superstitiosum* est, quando quis ante tempus pertinaciter malè iudicat proximum, totaliter desperando de illius correctione, temereque ipsum sententiando, nimirum ad finem vitæ suæ in peccatis perseveraturum; & consequenter post mortem damnatum iri. Horum quodlibet prauum iudicium, est mortale peccatum contra iustitiam: quia temere iudicans, violat ius quod alter habet ad suam famam, & ad bonam sui opinionem: qui autem violat ius alterius, peccat contra iustitiā: *Vnde* temerè iudicans, tenetur ad restitutionem, quàm quidem facit, dum aliam de proximo æstimationem concipit: verùm si alteri suum temerarium iudicium narrauit, lenibus indi-

De  
iudicijs non  
mortali, ill  
A quando  
erit, nisi ven  
te n mater  
iudicio teme  
dent. Leuit  
mirum non  
est mortale  
mere quis a  
per acciden  
est quidem  
sona de tali  
ter creditu  
idipsum  
secundò, c  
fuit illud n  
non plenè  
si aduertit  
plenè non  
nec ei aliqu  
bile occur  
A  
De nonni

Vema  
Q iunt,  
& voluntat  
que sermo  
sa, multilo

indicijs non indicatis, sub eodem peccato mortali, illud coram eo reuocare tenerur. Aliquando tamen iudicium temerarium, non erit, nisi veniale peccatum. *Primò* ob leuitatem materiæ. Est autem leuitas materiæ in iudicio temerario, *alia* per se, *alia* per accidens. Leuitas materiæ per se, est, quando nimirum non est graue malum ( nempe, non est mortale peccatum ) de quo proximum temerè quis apud se actu interiori sententiat: per accidens verò est, quando illud malum, est quidem graue seu mortale; verum persona de tali malo temerè iudicata, probabiliter creditur, quòd ob animi sui leuitatem, idipsum non reputaret pro sua graui iniuria. *Secundò*, ob aliquam inaduertentiam, *Et*, si fuit illud malum graue; sed temerè iudicans, non plenè aduertit se malè iudicare. *Tertiò*, si aduertit quidem se malè iudicare; tamen plenè non aduertit signa esse insufficientia, nec ei aliquod dubium de tali iudicio probabile occurrit.

## ARTICVLVS VII.

*De nonnullis peccatis oris, tum venialibus, tum mortalibus.*

**Q**uemadmodum enim peccata cordis, illa sunt, quæ perficiuntur in ipso intellectu & voluntate: ita peccata oris dicuntur illa, quæ sermone complentur. *Ut sunt* verba otiosa, multiloquia, vaniloquia, &c. quæ ex genere



nere suo venialia reputantur. Est autem *otiosum* verbum, quod absque utilitate aut necessitate siue nimirum corporali siue spiritali, loquentis aut audientis, profertur. Vnde S. Greg. *lib. 7. moral.* Omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent de eorum rationem in die iudicii. Otiosum quippe verbum est, quod aut iustæ necessitatis, aut intentione piæ utilitatis caret. S. *August.* Absit ut multiloquium deputem, quando necessaria dicuntur, quantalibet sermonum multitudine, aut prolixitate dicantur. *Necnon*, ut sunt adulatio, mendacium, contumelia, irrisio, maledictio, detractio, susurratio, murmuratio & diffamatio, quæ ex genere suo mortalia sunt: quamuis non quolibet *adulatio* mortalis censeri debet, qualis est illa, quando quis alium laudat ex bono opere, quo caret; vel si non caret, sed nimis illud exaggerat, ut inde vanè ei placere possit: vel quando quis excessiuè alios iocosis verbis aut factis suis delectare contendit, vanè illis placere cupiens. Verùm illa adulatio mortalis est, quando quis laudat peccatorem in prauis desiderijs animæ illius, aucupando sibi eius gratiam. Vnde *Prou. 28.* Qui derelinquunt legem, laudabunt impium. *Mendacium* etiam officiosum quod alicui prodest, & iocosum quod alios delectat veniale est: sed damnosum, quod videlicet alteri nocumentum adfert, mortale est; nisi leuitate materiæ, vel inaduertentiâ excusetur.

Contu-

De  
Contumel  
ale, quæ est  
nalo culpæ,  
andi. Vi, d  
niuriosis cri  
Re. Ab hoc d  
psa videt  
conuictu n f  
proximi in  
supplicij, a  
honorem. A  
um esse cze  
czsum, infan  
formale, est  
malo indige  
cum quis in  
riam a se ace  
rulticum, ill  
Verùm ce  
rùm sit absq  
randi proxim  
conuictum  
quando null  
nonnisi veni  
non esse ali  
quando dicu  
dum proxim  
niendum re  
nec in qualic  
modo. Secun  
meliam mate

Contumelia formalis, est peccatum mortale, quæ est exprobratio defectus proximi in malo culpæ, animo & affectu ipsum dehonoriandi. *Ut*, dum vnus alteri exprobrat verbis iniuriosis crimen furti, adulterij, apostasiæ, &c. Ab hoc differt conuitium & impropriū, osâ videlicet materiâ, sed non fine. Vnde conuitium formale, est exprobratio defectus proximi in malo naturalis vitij, pœnæ, aut supplicij, animo & intentione lædendi eius honorem. *Ut* si quis alteri iniuriosè dicat, illum esse cæcum, fatuum, virgis aut fustibus æsum, infamem, &c. Improprium quoque formale, est exprobratio defectus proximi in malo indigentia, statûs, & natalium. *Ut*, cum quis iniuriosè alteri reuocat in memoriam à se accepta beneficia, vel dicit eum esse rusticum, illegitimum, &c.

Verum contumelia materialis ( quæ nimirum fit absque intentione & affectu dehonoriandi proximum iniuriosè ) sicut etiam & conuitium ac improprium materiale, aliquando nullum est peccatum, aliquando nonnisi veniale, aliquando mortale. *Primo*, non esse aliquod peccatum eiusmodi verba, quando dicuntur ex zelo amoris, ad corrigendum proximum; vel ex zelo iustitiæ, ad puniendum reum; si tamen non exceditur, nec in qualitate verbi contumeliosi, nec in modo. *Secundo*, esse peccatum veniale contumeliam materiale, dum eiusmodi verba dicuntur

cuntur ex quodam indiscreto zelo, surreptione, ac subita passione: *Vel* etiam quando defectus alterius manifestatur inter suos, tantum ob quandam vanam faceriam, iocum, & risum. *Tertio*, si tantus esset excessus in verbis, quod aliquis per talem contumeliam, magnam incurreret confusionem ac diffamationem; & voluntas eum non cohiberet cum possit ac debeat; tunc enim zelus iustitiae nullatenus excusaret à peccato mortali. *Aut quoque*, si quis aperiendo defectum proximi, advertat se hoc ipso multum ledere posse honorem eius: quamvis id ipsum non intendat, peccat tamen mortaliter: quia facit contra prudentiam, per quam providere debet ac potest, ut proximus tantam non incurrat per eum sui honoris iacturam.

Irrisio seu derisio formalis, est peccatum mortale, quæ nihil aliud est, quàm expressio ac manifestatio proximi defectus ioculatorijs verbis aut signis, cum intentione honorem eius ledendi; & erubescentiæ, pudore, confusione, ac interna inquietudine illum replendi. In hoc autem differt derisio à contumelia, conuitio & improprio; quia derisio fit ioco, contumelia autem conuitium & improprium seriò. Verùm aliquando excusari potest irrisio formalis à mortali, sicuti contumelia, conuitium, & improprium, *Vel* parvitate materiæ, *Vel* non plenâ deliberatione. Materialis irrisio, aliquando est peccatum

mor-

ortale; *Et*, si quis à verbis irrisorijs non  
 flet, dum putat alterum ex defectu etiam  
 at sibi obiecto grauitèr commoueri, dolore,  
 triftari poffe, ficut contingere folet valde  
 neftis ac pudicis perfonis; nec non, mul-  
 to fufpiciofis, elatis, ac paffionatis homini-  
 bus. Poteft etiam irrifio materialis aliquando  
 illum effe peccatum, fi nimirum fiat ad cor-  
 rectionem proximi, aut ad moderatam animi  
 creationem.

Maledictio formalis, eft imprecatio mali  
 cuius facta fub ratione mali, & dicitur effe  
 peccatum mortale ex genere fuo. Maledictio  
 vero materialis, cui deeft intentio & affectus  
 ad alium proximo eueniendi, non eft mortale:  
 fi fiat ioco, caufâ honeftæ recreationis,  
 ad correctionem alterius. Verùm ratione  
 circumftantiæ maledictio materialis poteft  
 effe peccatum mortale, *Et* fi perſona fpiritu-  
 is malediceret alicui cum aliorum fcan-  
 dalis, aut filius patri, fubdirus fuperiori, &c.  
 Detractio *materialis*, ex genere fuo eft mortale  
 peccatum, niſi iuitate materiæ, aut inaduer-  
 tentiâ excuſetur. Illa autem eft detractio for-  
 malis, quâ peccatum proximi, aut alius defe-  
 ctus infamis clam ipſo manifefatur, expreſſâ  
 delicti intentione ipſum in faciâ lædendi.  
 Iam verò folet huiusmodi detractio *quatuor*  
 modis directè ac apertè, & alijs *quatuor* indi-  
 rectè ac tacitè: quorum *primus* modus dire-  
 ctæ detractiois eft, quando nimirum ſcienter

alteri falsum crimen imponitur: *Secundum* quando quis crimen proximi reuelat occultum, quamuis verum. *Tertium*, quando quis peccatum alterius exaggerat, seu auget vitiis aut signis, quamuis notorium. *Quartum* dum quis explicat factum alterius honestum in sinistram partem. Indirectæ verò detractiois modus *primus* est; quando quis doctè aut rectè facta alterius negat. *Secundus* quando eadem diminuit. *Tertius*, quando quis tacet alterius bona, eo loco & tempore quo illius silentium ceteri accipiunt pro causa vituperatione & opprobrio. *Quartus* est dum quis frigidè laudat, & hoc cedit in vituperium & opprobrium laudati.

Materialis quoque detractio, ( quæ est quando ex immoderata loquacitate, defectus seu crimen occultum narratur alterius; vnde fama eius præter narrantis intentionem laeditur ) dicitur etiam esse peccatum mortale si nimirum narrans aduertat. Ratione inde sequitur grauem alterius famæ læsionem. Quia, quamuis expressè ac formaliter non intendat lædere alterum, tamen tacitè id ipsum intendit conuincitur, quæ intentio æquiualeat formalis. *Verum* si huiusmodi narratio, ex quadam animi leuitate & inaduertentiâ proueniat, vel ea non sequatur per se grauis læsio: quia tunc mirum ab audiente non accipitur seriò, nec vera esse creditur, erit tantum peccatum veniale. Nullum autem erit peccatum, imo nec

potest )

est dici de  
fraternæ  
bus, aut præ  
endetur: c  
pro bonis  
possint bon  
deu salutis  
Sufurratio  
n est morta  
lis occultè  
tero defectu  
tacet ac inte  
citiam hone  
alam. Mat  
t, dum dicit  
soluatur an  
tantum ex  
surrandi,  
landiendi )  
duertenter e  
um iudicet  
as, ac inim  
um, ob paru  
ordiz leuita  
erialis, nullu  
nariati, si  
nalas diffu  
oc opusinte  
Murmura  
eligiosos, c  
nium: stris

IV.

Secundum  
lat occu  
ando q  
auget v  
Quart  
honestu  
erò de  
quis do  
Secund  
qua  
x temp  
nt pro  
quartu  
it in va  
( quz  
e, defec  
rius; v  
onem l  
n morta  
inde se  
nia, qual  
ndat lzd  
intende  
et forma  
adani an  
niar, vel  
o: quia  
serio, n  
catum  
m, imo  
poter

est dici detractio, si quis seruato ordi-  
fraternæ correptionis, manifestauerit re-  
us, aut prælato, aliquod crimen fratris, vt  
endetur: quia non est iniusta læsio famæ:  
n pro bonis superioris ordinis, licitè expo-  
possint bona inferiora, qualis est fama, re-  
ctu salutis spiritualis.

Susurratio formalis, ex genere suo pecca-  
n est mortale, quæ talis esse dicitur, dum  
s occultè proximum obloquitur, coram  
ero defectum eius manifestando, animo vi-  
dicet ac intentione dissoluendi inter eos a-  
micitiam honestam, & discordiam seminandi  
nam. Materialis quoque susurratio (quæ  
e, dum dicitur malum, non eo quidem fine,  
soluatur amicitia, & seminetur discordia;  
tantum ex quadam loquacitate, & affectu  
surrandi, seu quodammodo adulandi ac  
andiendi) mortalis est culpæ; si nimirum  
uertenter dicatur graue malum, quod a-  
um iudicatur, graues posse generare discor-  
as, ac inimicitias: aliquando venialis tan-  
m, ob paruitatem mali narrati, & ipsius di-  
ordis leuitatem. Aliquando susurratio ma-  
rialis, nullum est peccatum, quinimò opus  
aritatis, si videlicet nonnisi inhonestas ac  
alas dissoluat amicitias; modò nullum ad  
oc opus intercedat mendacium.

Murmuratio largè sumpta, significat apud  
eligiosos, omne vaniloquium ac multilo-  
uium: strictè verò accepta, aliquando idem



est quod detractio, aliquando idem quod suffratio, quatenus nimirum propriè contra superiores militat.

Diffamatio quoque largè accepta, est per diuersas partes famæ bonæ malæuè diuulgatio. Verùm strictè sumpta, significat ipsam diuulgationem alterius criminis aut defectûs, & non differt à detractio; nisi quod detractio sit oblocutio coram paucis; diffamatio uero coram multis, ac in multis locis propalatio infamis mali. Est autem defectus seu crimen vel malum infame triplex, occultum uidelicet publicum, & notorium. *Occultum* dicitur quod uni tantum, aut valde paucis cognitum est: *publicum* uero, cuius rumor sparsus est coram multis, ac in pluribus locis, siue iuste siue iniuste; vel quod publicatum est priuata authoritate: aliquando etiam publicum, idem significat, quod notorium: propriè autem *notorium* illud dicitur, quod ad notitiam ventum multorum, aut uidelicet per notorietatem facti, aut per notorietatem iuris. Unde diffamatio formalis, cuiuscunque huiusmodi defectûs, quæ nimirum ex odio venit, habet quæ intentionem famam lædendi, est mortale peccatum. Materialis diffamatio notoriæ ac publici defectûs, non est aliqua culpa: *Serius* diffamatio materialis occultæ peccati, aut alterius defectûs infamis; si aduertenter fit absque necessitate rationabili, culpam habet mortalem.

Audi-

De eff

Auditor inf  
factoris, po  
ntrum ut fo  
detractio  
materialiter  
maliter alio  
dis. Prima  
recta intent  
neusat illi  
et detraher  
udando, cor  
udo, quando  
ultè & intern  
actione seu  
hoc tamen  
interrogation  
robando  
auditor pecc  
contra iustiti  
igationem  
suis auditio  
horum; &  
entueren  
in contra el  
Cooperati  
ori materia  
proximè ad d  
detractio, s  
auditor ille,  
loquentis d  
tione factoru

em quod  
proprie con

epa, et  
que diuul  
cat ipsam  
ut defectu  
quod detra  
ffia natio  
is propalan  
seu crime  
em videlicet  
um dicere  
is cognitu  
rparfus  
sue iust  
n est prius  
publicu, ide  
oprie aut  
otitiam ven  
ratem f  
nde diff  
umodi def  
it, habere  
morale pe  
torij ac ot  
pa: Seru  
ari, aut a  
ertenter fi  
ulpam hab

Auditor infamatoris, detractoris, & mur-  
ratoris, potest *dupliciter* considerari: *Vel*  
nirum vt formaliter cooperans infamatio-  
detractiōi, & murmuratiōi alterius: *Vel*  
materialiter tantum. Cooperatur autem  
*maliter* aliquis auditor detractori duobus  
modis. *Primo*, quando apertè ac explicitè,  
rectâ intentione lædendi alterius famam  
incausat illius detractiōem, iuuando vide-  
et detrahentem, incitando, interrogando,  
adando, consentiendo & approbando. *Se-*  
*undo*, quando quis audiens detractorem, oc-  
ultè & internè delectatur ac lætatur de de-  
tractiōe seu iniusta læsione famæ alterius,  
hoc tamen nullatenus eum inducendo suâ  
interrogatione, neque exterius huiusmodi  
approbando diffamationem Vterque istorum  
auditor peccat mortaliter: *primus* quidem  
contra iustitiam, habens nimirum annexam  
obligationem restituendi famam alterius; si  
ius auditio ac incitatio causa fuit auditionis  
iorum; & si quoque detractor læso famam  
restituere noluerit: *alter* verò peccat, non  
issi contra charitatem.

Cooperatur deinde aliquis auditor detra-  
ctori *materialiter*, quando nec inducit eum  
proximè ad detrahendum, nec lætatur de eius  
detractiōe, aut læsione famæ alterius. (*Unde*  
auditor ille, qui delectationem capit, solum ex  
loquentia detractoris, vel ex curiosa cogni-  
tione factorum proximi, absque desiderio vt

alteri detrahatur, aut alter incurrat infamiam non dicitur cooperari detracti oni formaliter, nisi solum materialiter) audit tamen, nec resistit detrahenti cum possit. Huiusmodi auditor aliquando peccat venialiter, aliquando mortaliter, quandoque nullum incurrit peccatum. Venialiter peccat, primo, si illa detractio, quam audit, leuissit. Secundo, si est quidem de re graui, sed inaduertenter eam audit: vel si aduertenter, sed quia videt eam fieri solum apud vnum, vel ad summum duos viros probos, qui rem omnino silebunt. Quamuis tamen ipse diffamator, coram vno ac altero probi viro, qui secretum seruaturi sunt, narrans malum infame proximi sine necessitate, iuxta recentiorum opinionem non excusetur à peccato mortali; nisi etiam inaduertenter hoc faciat, & post aduertentiam, famam restituat. Tercio, si ob nimiam verecundiam vel animi pusillanimitatem non audeat resistere. Quarto, si putet detractorem spontè reuocaturum quod dixit, idque efficaciter. Mortaliter peccat contra charitatem audiens detractorem, & ei non resistens, si infamia sit grauis, & facile possit eam impedire: sed contra iniuriam incurrit peccatum, cui idipsum ex officio incumbit. Tandem nullum peccatum habebit audiens detractorem, & ei non resistens. Primo, si est priuata persona, & ex huiusmodi resistentia nullum expectat fructum; imo potius probabiliter credit aliquod inde sibi

De  
bi vel alter  
quando aud  
quod narra  
n iustè. au  
em quilibet  
loquentem  
naecat con  
ens, faceret  
dicando ill  
tore, cum  
huiusmodi ve  
nempe ex  
facere con  
loquentem  
A R  
De causis.  
Dlcendo  
Dex trib  
mirum ex  
ex contemp  
tur, quand  
animi torp  
etiam adio  
huiusmodi  
quando ver  
tem, præc  
aliquis ven  
ceptum ex

bi vel alteri fore euenturum malū. *Secundo*, quando audiens, nescit, an hoc peccatum quod narratur, sit occultum aut publicum; in iustè, aut iniustè propaleatur: in dubio autem quilibet præsumere debet, non detrachere loquentem; nisi in contrarium sufficientes habeat coniecturas: *Unde* est, quod impediens, faceret aliquando iniuriam loquenti, indicando illum & corrigendo tanquam detractorè, cum talis non sit. *Tertio*, si audiat huiusmodi verba ob aliquem bonum finem, nempe ex necessitate, aut pietate: & g. ut paternè corrigat, aut paternè admoneat delinquentem.

## ARTICVLVS VIII.

De causis, tum promouentibus, tum excusantibus peccata operis.

**D**icendum est primò, quod peccata operis ex tribus causis committi solent: *aut* nimirum ex negligentia, *aut* ex cupiditate, *aut* ex contemptu. Ex negligentia quidem peccatur, quando ex nulla alia causa, nisi ex ipso animi torpore, aliquod præceptum legis æternæ adimplendum, omittitur: erit autem huiusmodi peccatum aliquando mortale, aliquando veniale, inxra grauitatem, aut leuitatem, præcepti omissi. Ex cupiditate peccat aliquis sensualiter, quando leue aliquod præceptum ex concupiscentia *aut* vanitatis, *aut* curio-

curiositatis, aut voluptatis transgreditur; sed mortaliter peccat, si ex eadem causa graue violat præceptum. Ex contemptu, communiter peccatur mortaliter. Vnde causa maioris elucidationis, notandum est *duplicem* esse contemptum, formalem videlicet & materiale. *Formalis* fit, quando aliqua persona alijs postponitur personis, ex tacito contemptu; puta, in ætimatione, in honoris exhibitione, in electione ad aliquod officium, in salutatione, in familiari alloquutione, in munerum largitione, &c. *Vel* quando aliquid fit ex directa intentione, vt alter expressè contemnatur, seu contemni credatur. *Materialis* contemptus fit, quando aliquis, alijs postponitur, absque implicita & explicita intentione sui contemptus.

Deinde notandum est, quòd contemptus *alius* est præcipientis, & *alius* præcepti. Præcipientis, aut est Deus, aut homo. Homo etiã, vel vt est antistes Dei, id est, superior ac prælatus: vel, vt est quxdam persona habens aliquos defectus aut morales aut naturales. Tandem notandum est, quòd præceptum contemnitur, aut absolute, aut secundum. Contemnere autem præceptum nolle, omninò ac simpliciter, & obedire præcepto, siue leui, vt præceptum est: Cor. 13. 1. Vnde verò præceptum secundum quod, nolle quidem absolute ac simpliciter, & tamen ad obediendum præcepto.

et præceptum est; sed nolle hîc, & nunc, ac  
re tam leui obedire & subdi: quia stricte  
seriò non præcipitur, nec ad grauem cul-  
am obligare creditur.

*Hinc determinandum venit, quòd formaliter* contemnere seu minùs appretiare præcipientem, quàm oportet ( siue præcipiens sit Deus; siue homo, quàm nimirum superior, & locum Dei tenens ) vel in contemptum illius aliquod præceptum transgredi, ( siue illud sit graue, serium, ac obligatorium; siue leue, vt est exhortatio, admonitio, consilium, & præceptio, non cum magna intensione voluntatis prolata ) semper est peccatum morale: ratio est *primò*, quia contemnendo Deum, sub quâcunque ratione, magna committitur irreuerentia erga tantam Maiestatem: ratio *secundò*, quia contemnere hominem vt superiorem, est contemnere auctoritatem in eo, à Deo collatam. *Materialiter* contemnere præcipientem, aliquando veniale, aliquando mortale peccatum est; & hoc ratione transgressionis, leuis vel grauis illius præcepti. *Vnde* est, quòd transgressores æternæ legis, appellari solent contemptores Dei: quia hoc ipso præferunt Deo & beneplacito eius, creaturas ac propriam voluntatem: & talis contemptus dicitur imputatiuus. Contemnere deinde *absolutè*, siue graue, siue leue præceptum Dei, aut superioris; contemptu videlicet *formali*, est peccatum mortale: sed



contemnere *secundum quid*, contemptu videlicet non nisi materiali, leue præceptum, venialis est culpa; quamvis contemptus talis cum aliqua indignatione coniunctus sit, modò aliàs indignatio ipsa non sit mortalis. Contemnere præcipientem, ut *præcipientis* est homo defectuosus, non est mortale peccatum, modò præceptum eius graue non prætermittatur.

Dicendum est secundo, quòd peccata operis, illa sunt, quæ aut per operationem alicuius, aut per cooperationem complentur. *Et sunt*, homicidium, furtum, fornicatio, ieiunij violatio, inebriatio, &c. per *operationem* quidem complentur, quando quis illa per seipsū, aut cum alio, actu externo perperrat: sed per *cooperationem*, quando quis animum alterius ad ea perpetranda efficaciter mouet, iubendo scilicet, consulendo, laudando, approbando, adiuuando, defendendo, adulando, conuiuendo, permittendo, &c.

Dicendum est tertio, quòd peccata operis, non indigent ad sui consummationem consensu elicto: sufficit enim ad omne peccatum, ut voluntas actu externo seu imperato, per vires nimirum sibi subiectas, indigna aliqua, ac legi æternæ contraria; siue nimirum cum antecedente aut comitante sui intellectus perfecta deliberatione, exerceat ac exequatur; siue cum subsequente plenâ aduerrentiâ, opus suum peruersum, approbet & ratificet.

Dicens

Dicendum est quartò, septem esse causas, ob quas opera aliàs ex genere suo mortalia, possunt esse nulla peccata, vt est impotentia, ignorantia, defectus iudicij, iusta ratio, pietas, necessitas, dispensatio. *Prima* causa, est impotentia, quæ habet locum in restitutionibus, quando nimirum restituendi facultas defect: in recitatione diuini officij tempore infirmitatis magnæ: in auditione missæ deficiente sacerdote, vel tempore inundationis, aut pluiæ: in ieiunijs, quoad debiles. Huiusmodi autem *impotentia* excusans à peccato, in his ac alijs præceptis, & statutis humanis, est *duplex*: physica nimirum & moralis. *Impotentia physica* contingit, quando quis absolute non potest satisfacere alicui obligationi: *moralis* verò est, quando absq; notabili suo malo idipsum præstare nequit. *Secunda* causa excusans à peccato, est ignorantia, nempe inuincibilis, quæ nimirum nullatenus superari potuit, neque aliquid mouit ad eam excludendam. Idem etiam sentiendum est de inconsideratione naturali. *Tertia* est, defectus iudicij vt in pueris infantibus, amentibus, dormientibus, & plenè inculpabiliter ebrijs. *Quarta* est iusta ratio, quæ habet locum in humanis legibus, statutis, ac præceptis: censeretur autem esse tunc, quando illa omnino legislatores inclinaret, si præsens esset, ad legem suam declarandû in tali casu non ligare. *Quinta* causa est pietas, dum quis operibus

pietatis ac misericordiæ, tum corporalibus, tum spiritualibus incumbit; excusatur ab auditione missæ in die festo, à ieiunio, &c. si nimirum aliter commodè suo muneri satisfacere nequit. *Sexta*, est necessitas, & si quis in extrema necessitate constitutus esset, ita, quòd vitam aliter conservare non posset, licitè acciperet alienum: quia in tali casu omnia sunt communia: *Vel* si incideret in miseriam irremediabilem, aut decideret ab honorato statu suo, restituendo alienum, licitè retinere poterit illud, durante tali necessitate. *Necnon*, si quis aliter non posset vitam propriam, aut res suas defendere, imò etiam & proximi, nisi occidendo inuasorem iniuriam inferentem, liber est à peccato. *Denique* si quis aliter non posset viam habere pro se ac suis, nisi die festo laboraret, *Vel* si fruges terræ verè corrumpèrentur, nisi die festo colligeret eas, nihil peccabit. *Verùm* hæc necessitas non habet locum in alijs peccatorum generibus: *Unde* non licet fidem negare, blasphemare, peierare, fornicari, falsum dicere testimonium, &c. quantumcunque magnum periculum vitæ, famæ, damni evitandi, superueniat. *Secundò*, est dispensatio superioris, quæ locum habet in lege humana: fieri autem potest, *primò*, ob necessitatem aut utilitatem, siue communem, siue priuatam, *Secundò*, ob pi-

atem aliquam, siue corporalem, siue spiritua-  
lem : *tertio*, ob casum superuenientem,  
g. quoties obseruantia legis vergit in ma-  
lum, aut maius bonum impedit ; toties  
ratio est iusta dispen-  
sandi.

*Explicit secunda pars Summarij  
Theosophici.*

Viuat REX noster IESVS.  
Viuat, viuat.



INDEX  
ALPHABETICVS  
Rerum notabilium huius Summa-  
rij Theosophici.

A

<b>A</b> bnegatio principiorū prauæ politicæ, & principiorum sui iuris.	648.
Abnegationem iuris prauæ politicæ, re- quirit virtus necessitatis.	293.
Abnegationem sui iuris, requirit virtus su- pererogationis.	194.
Abnegatio propriæ voluntatis triplex.	769.
Abnegatio proprij iudicij triplex.	770.
Absoluta & irretentibilia Myſticorū quæ.	646.
Acedia generalis & ſpecialis quæ.	796.
Acedia mortalis & ventalis.	797. 798.
Acedia cordis, ſigni, verbi, & operis.	799.
Actio vnitiva quid ſignificat.	707.
Actus virtutum primi, ſecundi & tertij.	830.
Actus virtutum formales & materiales.	841.
Actus voluntatis elicitī & imperatī.	502.
Actus infuſi quoniam dicantur.	505.
Actus infuſi duplicis ſunt differentiz.	716.
Actus intellectus tres.	494.
Actus intellectus differunt ab operationi- bus.	494.
Actus rationis ſpeculatiuæ duo.	497.
Actus rationis practicæ tres.	498.
Actus immanentes & tranſcuntes.	505.

Actus

Actus mem  
Actus eccl  
Actus anag  
Actus cont  
Actus fidei  
Actus char  
Adhaſio D  
Adhaſio D  
Adulatio n  
Affectus,  
Affectus ſ  
Affectus r  
Affectus ſu  
Affectus i  
Affectus t  
Agi Spirit  
Amici ac f  
Amicitian  
Amor ſoi  
Amor De  
Amor De  
Amor De  
Amor am  
Amor De  
Amoris a  
proſec  
ſionis.  
Amoris e  
proſec  
ſionis.  
Amor pr  
Amor ſob

# INDEX.

Actus memoriz qui que.	492.
Actus ecstaticus tripliciter consideratur.	523.
Actus anagogicus quid significat.	524.
Actus contemplationis & anagogicus.	407.
Actus fidei. 36. Actus spei.	57.
Actus charitatis 72. Actus contritionis.	42.
Adhæſio Dei duplex.	428.
Adhæſio Dei tria requirit,	308.
Adulatio mortalis & venialis.	1008.
Affectus, quo differunt ab actibus.	22. 506.
Affectus ſenſitui appetitus.	490.
Affectus rationalis appetitus.	503.
Affectus ſuperrationalis appetitus.	523.
Affectus inſuſus triplex.	517.
Affectus inſuſus differt ab actu inſuſo.	717.
Agis ſpiritu diuino, quid.	903.
Amici ac fratres Chriſti quadruplices.	47.
Amicitiam Dei quatuor conſtituunt.	322.
Amor ſui, ſeu Amor proprius triplex.	773.
Amor Dei naturalis triplex.	602.
Amor Dei ſupernaturalis vt pugnans.	607.
Amor Dei ſupernaturalis vt quieſcens.	619.
Amor amicitiz & concupiſcentiz.	602. 607.
Amor Dei afficiens & efficiens.	609.
Amoris afficientis ſeu affectus tres gradus proſecutionis.	609. Et alij tres inten- ſionis. 611.
Amoris efficientis ſeu effectus tres gradus proſecutionis.	612. Et alij tres inten- ſionis. 612.
Amor practicus & fructiuus.	615. 619.
Amor ſobrius & ecſtaticus.	623.



# INDEX.

Amor unitius.	706.
Amor incomparabilis.	410.
Amor incontaminabilis.	411.
Amor infatigabilis.	412.
Amor inseparabilis.	414.
Amor insuperabilis.	415.
Amor insatiabilis.	416.
Amor dulcis, suavis, reficiens.	439.
Amor avidus.	446.
Amor saturans.	448.
Amor inebrians.	449.
Amor securus.	454.
Amor tranquillus seu quietus.	463.
Amor vulnerans.	465.
Amor ligans.	468.
Amor languidum faciens.	469.
Amor defectum afferens.	471.
Amor semper mobilis.	476.
Amor infinitibilis.	477.
Amor semper calidus.	478.
Amor semper acutus.	478.
Amor superferuidus.	479.
Anima rationalis tres habet portiones.	482.
Appetitus excellentiæ viriosus.	775.
Appetitus excellentiæ virtuosus.	778.
Appetitus vindictæ inordinatus.	782.
Appetitus vindictæ ordinatus.	783.
Asceterium, & Asceta quid.	2.
Ascetica Theologia differt à Mystica.	4.
Asceticæ Theologiæ natura seu officium.	5.
Ascetica Theologia largè & strictè sumitur.	6.
Attentio vocalis orationis triplex.	628.

706. *varitia q*  
 410. *uanti m*  
 411. *ateola &*  
 412. *u cola tr*  
 414. *axilium d*  
 415. *axilium d*  
 416.   
 439.   
 446. *Benefici*  
 448. *Benefici*  
 449. *Beneficiu*  
 454. *Beneficiu*  
 463. *Beneficiu*  
 465. *Beneficiu*  
 468.   
 469.   
 471. *Castitas*  
 476. *Castitas*  
 477. *Castitas pro*  
 478. *Castitas ne*  
 478. *Castitas sup*  
 479. *Castitas sim*  
 482. *Castitas ce*  
 775. *Castitas ma*  
 778. *Castitas ma*  
 782. *Castitas ma*  
 783. *Castitas ma*  
 2. *aligo a*  
 4. *In caligin*  
 5. *In caligin*  
 6. *Rapi ad i*  
 628. *eritudo c*  
 628. *plex. 45*

# INDEX.

706	avaritia quid nominis, quid rei.	782.
410	avaritia mortalis & venialis	783.
411	aureola & aurea, quo differunt.	345.
412	aureola triplex.	248.
414	auxilium contra tentationes duplex.	824.
415	auxilium Dei actuale duplex.	315.

## B

435	Beneficia Dei communia & specialia.	259.
446	Beneficium innocentiae triplex.	92.
448	Beneficium benevolentiae triplex.	93.
449	Beneficium severitatis.	99.
454	bonum extrinsecum triplex.	337.
463	bonum intrinsecum triplex.	337.

## C

469	Castitas corporalis duplex.	683. 819.
471	Castitas mentis duplex.	683.
476	Castitas propriè & metaphoricè sumitur.	403.
477	Castitas necessitatis.	398.
478	Castitas supererogationis.	399.
478	Castitas simplex, & ascetica seu religiosa.	399.
479	Castitas accet. ca tres habet gradus.	402.
481	Castitas materialis & formalis.	403.
775	Castitas vitiosa secundum defectum.	403.
778	Castitas vitiosa secundum excessum.	404.
782	Caligo diuina & humana quid.	586.
783	In caliginem diuinam quid.	591.
2	In caligine diuina habitatio.	591.
4	Rapi ad intima caliginis quid.	591.
um. 5	ereditudo charitatis seu amicitiae L	
mitur. 6	plex. 454.	
629		

# INDEX.

Charitas differt ab amore & dilectione.	600.
Charitas superiorum erga subditos duplex.	931.
Charitas multa significat.	320.
Charitas practica & anagogica.	325.
Charitas necessitatis & supererogationis.	325.
Charitas communis & specialis.	326.
Charitas ascetica & mystica.	326.
Charitas diligit Deum supra omnia, dupliciter.	329.
Charitas infusa & acquisita.	204.
Charitas ascetica tres habet gradus.	829.
Charitas prima, & secunda.	830.
Charitas unitiva.	706.
Charitas vitiosa secundum defectum & excessum.	332. 980.
Charitas quatuor diligit.	333.
Charitas Dei, est mediata, & immediata.	334.
Charitas proximi tres habet gradus.	341.
Cogitatio actiua & passiva.	559.
Cogitatio speculatiua & practica.	560.
Cogitatio communis & specialis.	558.
Cognitio sui, tria requirit.	755.
Cognitio sui, ducit ad cognitionem Dei.	762.
Compassio, alia est affectus, alia effectus.	39.
Compunctio duplex.	660.
Comprehensio Dei spiritualium duplex.	429.
Concupiscentia quid.	911.
Conformitas necessitatis & supererogationis.	422.
Conformitas vitiosa & virtuosa.	691.
Conformitas supererogationis tres habet gradus.	691.

# I N D E

600	Conscientia quid, & quo diff.	
931		52
320	Conscientia recta, probabilis, error	
325	bia, perplexa, scrupulosa, laxa.	
325	Conscientia mala, peior, pessima.	
326	Conscientia bona, melior, optima.	100
326	Consensus in peccatum plenus, triplex.	99
	Consensus imperfectus duplex.	993
329	Consideratio quid nominis.	561. 562.
204	Consideratio largè & strictè accipitur.	562.
829	Consurgere ignotè quid.	578. 590.
837	Contemplatio largè & strictè sumitur.	575.
706	Contemplatio quid nominis, quid rei.	576.
	Contemplatio Philosophica quæ.	576.
980	Contemplatio Theologica duplex.	576.
535	Contemplatio spiritualium, alia est ascetica,	
334	alia mystica.	578.
341	Contemplatio ascetica, aliàs dici solet, or-	
559	dinaria, simplex, acquisita, rationalis, &	
560	affectuosa.	578.
558	Contemplatio mystica, aliàs dici solet, ex-	
755	traordinaria, super rationalis, infusa, pas-	
Dei. 762	siva, & saporosa.	579.
aus. 39	Contemplatio ascetica triplex habetur; ut-	
660	potè, affirmationis, negationis, & exces-	
	sus.	583.
429	Contemplatio mystica, triplex habetur, ut	
911	est, contemplatio pura, caliginosa, & su-	
ogatio-	pereminens.	585.
421	Contemplatio pseudomystica quæ.	597.
691	Contemptus præcepti & præcipientis.	1018.
habet	Contemptus formalis & materialis.	1018.
691		

# INDEX.

us impuratus.  
o ut virtus, tripliciter considera-

ritio ut pars Sacramenti quid.	265.
Contritionis dolor duplex.	266.
Contritio defectuosa, octuplex.	267.
Contritio prima & secunda.	660.
Conunctio formalis & materialis.	1009.
Conuersio practica & anag. gica.	647.
Conuersio ascetica & mystica.	648.
Coniunctum materiale & formale.	1009.

## D

<b>D</b> Amnancur plures quam saluantur.	218.
Defectio ascetica & mystica.	474.
Desertio seu derelictio diuina.	446.
Detractio formalis & materialis.	1011.
Deuotio erga Beatissimam V. Mariam tri- plex.	238.
Deuotio quid nominis, quid rei.	237. 661.
Deuotio substantialis & accidentalis.	662.
Deus debet diligi prudenter, dulciter, & fortiter.	330.
Deus, Omnino minus, & Innominabilis.	584.
Deus, Omnia & Nihil creaturarum.	584.
Diffamatio materialis & formalis.	1014.
Dilectionis Dei causæ.	67. 326.
Dilectionis proximi causæ.	335. 342.
Dilectio sui quadruplex.	335.
Dilectio inimicorum virtuosa duplex.	338.
Dilectio proximi vitiosa duplex.	342.

Disci-

# INDEX.

1079.	Disciplina quid, & quodplex.	282.
1079.	Disciplina duo dicit.	288.
265.	<b>E</b>	
266.	Ecstasis quid rei.	534.
266.	Ecstasis naturalis triplex.	535.
267.	Ecstasis supernaturalis, alia est practica, alia	
660.	anagogica.	536.
1009.	Ecstasis anagogica duplex.	537.
647.	Ecstasis completa duplex.	538.
647.	Ebrietas sensualis seu corporea largè & stri-	
1009.	ctè accipitur.	449.
	Ebrietas sensualis metaphorica.	450.
ur. 218.	Ebrietas spiritualis duplex.	451.
474.	Ebrietas ecstastica trifariam diuiditur.	452.
446.	Egoistæ, quoniam dicantur.	897.
1011.	Elevationis spiritus, communis & specialis.	528.
m tri-	Elevationis specialis, actiua & passiuæ.	529.
228.	Elevationis actiuæ seu asceticæ sex grad.	530.
37. 661.	Elevationis passiuæ seu mysticæ tres grad.	533.
662.	Esse essentialè, & esse actuale rationalis a-	
er, &	nimæ.	721.
330.	Esse essentialè & esse actuale Dei.	722.
is. 584.	Eucharistia, est & sacramentum & sacrificium.	81.
584.	Eucharistia sumitur quadrupliciter.	77.
1014.	Excessus virtutis, in bonam & malam par-	
67. 326.	tem accipitur.	822. 297.
35. 342.	Extrouersio spiritus, communis & speci-	
335.	alis.	525.
33.	Extrouersio specialis, ascetica & mystica.	526.

Fides

Disci-



## F

oritudo,  
 oritudo, e  
 oritudo  
 oritudo  
 oritudo & vi,  
 oritudo a

Gloria  
Gloria  
alia acci  
Gloria prin  
Gratia Dei  
Gratia habi  
Gratia acti  
Gratia pra  
rans.  
Gratia cor  
iuuans.  
Gratia sub  
Gratia Dei  
Gratia pra  
quens.  
Gratia suff  
Gratix De  
Gratia à ch  
Gula mo

Habitus  
Hunc  
Habitus y

# INDEX.

ortitudo, alia est corporis, alia animi.	817.
ortitudo, est virtus generalis & specialis.	817
ortitudinis partes integrales octo.	818.
ortitudinis tres gradus	836.
rui & vii, quid significant.	615.
ruitius amor & practicus differunt.	616.

## G

Gloria celestis quibus dabitur.	226.
Gloriæ celestis præmia, alia essentialia,	
alia accidentalia.	240.
Gloria prima & secunda quæ.	828. 829.
Gratia Dei, alia est habitualis, alia actualis.	314.
Gratia habitualis prima & secunda.	315. 828.
Gratia actualis prima & secunda.	316.
Gratia præueniens, aliàs operans & exci-	
tans.	316.
Gratia concomitans, aliàs cooperans & ad-	
iuans.	316.
Gratia subsequens.	317.
Gratia Dei excitans, adiuvans, & reficiens.	25.
Gratia præueniens, concomitans, & subse-	
quens.	31.
Gratia sufficiens & efficax.	316.
Gratiæ Dei effecta seu signa septem.	455.
Gratia à charitate quomodo differt.	324.
Gula mortalis & venialis.	787.

## H

Habitus fidei, spei, & charitatis infun-	
duntur à Deo propter duo.	309.
Habitus virtutum tria requirit.	832.

# INDEX.

Habitus pravi, alij innati, alij acquisiti	293.	imaginatio
Habitus pravi, qui sunt, & quibus naturæ.	642.	imaginatio
Habitus virtutis acquiruntur per actus for-		imaginatio
males.	840.	magis
Hominiбус placere velle, licitū & illicitū.	950.	quod
Humilitas exterior & interior	347.	magis
Humilitas interior dupliciter accipitur.	348.	sent
Humilitas quia rei.	348.	magis
Humilitas necessitatis & supererogationis	349.	proprie
Humilitas respectu Dei tres habet grad.	350.	potentia
Humilitas respectu proximi tres habet		impeccabi
gradus.	350.	imperfectio
Humilitas respectu nostri tres habet gra.	352.	secundum
Humilitas cum magnanimitate stat.	357.	imperfectio
Humilitas vitiosa bilariam accipitur.	361.	opposita

## I

Ignorantia sui, & Dei; alia est secundum		inferius in
iprivationē, alia secundū superlationē.	598.	eternalis
Ignorantiam sui, etiam mala comitantur.	760.	ingenium
Ignorantia iuris, facti, & pœnæ.	983.	in his spi
Ignorantia voluntaria ac affectata.	984.	habet gr
Ignorantia crassa ac supina.	985.	inquisitio
Illapsus diuinus naturalis,	712.	actualis
Illapsus diuinus supernaturalis, alius est		inquisitio
permanens, alius transiens.	713.	instrument
Illuminatio actiua seu ascerica.	666.	triplex.
Illuminatio intellectiua & affectiua.	669.	intellectio
Illuminatio actiua tres habet gradus.	670.	intellectus
Illuminatio passiua tres habet gradus.	674.	intellectus
Imaginarij sensus quinque.	552.	intellectus

# INDEX.

ffiri. 293	naginationis strictè sumptæ officium.	488.
puræ. 641	naginationis largè sumptæ natura.	557.
ut tor-	nagatio bestialis & rationalis.	557.
841	nagines Dei ac sanctorum externæ,	
dicunt. 25	quomodo coluntur.	816.
347	nagines Dei ac diuinorum internæ, aliæ	
ut. 748	sunt viles, aliæ nobiles, aliæ puræ.	672.
342	nagines puræ, duplicis sunt differentiæ.	680.
on's	nproperium materiale & formale.	1009.
grat 350	npotentia physica & moralis.	1021.
habec	npeccabilis moraliter.	134.
310	nperfectio in genere, ex circumstantia, &	
gra. 352	secundum se.	867.
357	nperfectio & perfectio, non differunt vt	
ur. 361	opposita.	242.
	nternus inferior & superior quis.	864.
	nternalis pœna triplex.	208.
	ngenum & ingeniosus quid.	381.
undum	nphæsis spiritûs nostri spiritui diuino, tres	
oné. 598	habet gradus.	448.
ur. 760	nquisitio diuinorum intellectualis & affe-	
983	ctualis ordinaria.	570.
984	nquisitio diuinorum extraordinaria.	571.
985	nstrumentum acquirendæ perfectionis	
712	triplex.	8.
ius est	nintellectio Dei abstractiua & intuitiua.	618.
713	nintellectus agens & possibilis.	493.
666	nintellectus speculatiuus & practicus.	493.
669	nintellectus, tres operationes & tres actus.	494.
670	nintellectus habitus quinque.	495.
s. 674	nintellectus, distinguitur à mysticis, in ratio-	
552		

## INDEX.

nem & intelligentiam.	498
Intelligentia consideratur dupliciter, vt	
simplex, & vt pura.	498
Intelligentia simplex dupliciter supponi-	
tur Deo.	510
Intelligentia pura, dupliciter accipit lu-	
cem à Deo extraordinariam.	512
Intentio curua triplex.	656
Intentio filialis triplex.	657
Intentio formalis, virtualis, & tacita.	627
Intrare in tentationem quid.	964
Introuersio spiritus, actiua & passiu.	526
Introuersio fœcata,	527
Intractio spiritus, & extractio.	528
Inuentio Dei ordinaria & extraordinaria,	
cum intellectualis cum affectualis.	571
Inuidia, quid nominis, quid rei.	788
Ira, quid nominis, quid rei.	792
Ira mortalis & venialis.	793
Irreutendibile & absolutum Mysticorum.	646
Irrisus, materialis & formalis.	1010
Iudicium certum ac rectum duplex.	1004
Iudicium temerarium triplex.	1005
Iustificatio prima & secunda.	229
Iustitia, est virtus generalis & specialis.	286
Iustitiæ tres gradus.	83
Iustitiæ originalis natura.	911. 974

## L

Languor spiritualis Ascetarum. 470. 863.  
Languor spiritualis Mysticorum. 471.  
Languor

# INDEX.

Languor tartareus.	864.
Lex æterna quid significat.	977.
Libertas spiritus duplex.	475.
Liquescere animam quid significat.	427.
Lux calig. nola.	587.
Luxuria largè & strictè accipitur.	784.

## M

<b>M</b> Ala innata, illata, aliena, assumpta.	851.
<b>M</b> Mala mystica.	862.
Maledictio formalis & materialis.	1011.
Mandata Dei, p. est quis servare materia-	
liter & formaliter.	251.
Meditatio intellectualis & affectualis.	564.
Meditatio intellectualis triplex.	565.
Meditatio ascetica intellectualis triplex.	566.
Meditatio affirmationis, negationis, & ex-	
cessus.	568.
Meditatio affectiva quid.	569.
Meditatio affectiva tres habet particulas.	21.
Meditatio affectiva, est operatio quatuor	
virtutum animæ rationalis.	23.
Meditatio affectiva, tria habet officia.	24.
Meditatio ascetica quid nominis.	571.
Memoria sensitiva	488.
Memoria intellectualis & sensitivæ officia.	492.
Mendacium triplex.	1008.
Mens quid in anima rationali.	483.
Meritum congrui & condigni.	508.
Miseriæ, quæ & quot habentur.	254.
I. Mors naturalis & moralis.	137.
	471.

XX 2

I. Mors



# INDEX.

1. Mors bona, præparationem remotam ex proximam requirit.	166.
1. Mors civilis.	472.
1. Mors culpæ & gehennæ.	472.
1. Mors spiritualis triplex.	473.
2. Motus sensualitatis primò primi.	981.
2. Mors mystica quadrupliciter considera- tur.	474.
2. Motus secundò primi.	982.
2. Motus secundò secundi.	982.
Murmuratio largè & strictè accipitur.	1013.
Mystica Theologia, largè & strictè accipitur.	6.
Mystica Theologia differt ab Ascetica.	4.
Mystica Theologia quid nominis.	7.
Mystica Theologia, quid nominis, quid rei.	723.
Mystica sapientia quæ.	736.
Myistici, sicut & Ascetæ, alij sunt incipien- tes, alij proficientes, alij perfecti.	585.

## N

Negotiatio spiritualis quid nominis, quid rei.	619.
Notitia sensuum externorum.	550.
Notitia sensuum internorū organicorū.	551.
Notitia sensuum spiritualium.	553.

## O

Obedientia sex habet commendationes.	374.
Obedientia, largè & strictè accipitur.	378.
Obedientia necessitatis & supererogatio- nis.	379.

Obe-

Obedient  
Obedient  
absolut  
Obedient  
Obedient  
excessu  
Obedient  
Obduraci  
propri  
Obstinac  
Obstinac  
Obstinac  
uz.  
Occasio  
Occasio  
Odium  
Odium  
nation  
Oratione  
Oratio D  
Oratio, g  
Oratio q  
Oratio vo  
Oratio m  
Oratio af  
paratio  
fionem  
Oratio i  
onè, co  
Oratio m  
Oratio m

# INDEX.

notata	Obedientia simplex & religiosa.	379.
166.	Obedientia ascetica, alia est limitata, alia	
472.	absoluta.	380.
472.	Obedientia ascerica tres habet gradus.	381.
473.	Obedientia vitiosa, secundum defectum &	
981.	excessum.	383.
dera-	Obedientia circa seu animalis.	747.
474.	Obduratio seu duritia cordis, tres habet	
982.	proprietates.	263.
982.	Obstinatus, quis dicendus est.	124.
1010.	Obstinatorum tres species.	125.
piur. 6.	Obstinatio mentis contrariatur poeniten-	
4.	tia.	207.
7.	Occasio tentationis proxima duplex.	962.
quid	Occasio tentationis remota duplex.	963.
723.	Odium sanctum, & odium iniquum.	932.
736.	Odium aliud est inimicitia, aliud abami-	
pien-	nationis.	1092.
585.	Orationes iaculatoria, unde dicantur.	407.
	Oratio Dei, tripliciter accipitur.	621.
	Oratio, quid nominis.	623.
inis,	Oratio quid rei.	625.
619.	Oratio vocalis tria requirit.	627.
550.	Oratio mentalis duplex.	630.
551.	Oratio ascetica in acquirendo, habet prae-	
553.	parationem, meditationem, & conclu-	26.
	sionem.	
	Oratio in esse acquisito, habet praeprati-	
es. 574.	onem, contemplationem, & conclusionem.	26.
ur. 378.	Oratio mixta, dupliciter consideratur.	632.
atio-	Oratio mixta, ordinaria & extraordinaria.	633.
Obe-		

# INDEX.

Oñofum verbum quid.	1008.
Oñum fpirituale.	619.

## P

Pacta fpiritualia, qui fignificant,	406.
Pacta fpiritualia quatuor requirunt.	408.
Paffio Dei, qui dicuntur.	417.
Paffio Dei, proprie dicuntur perfecti perfectione fandi- tatis.	863.
Pati diuina quid fignificat.	903.
Patitur diuina, incipiens, proficiens, & perfectus.	904.
Patitur aduerfa, nocens, innocens, & iu- ftus.	889.
Patientia, neceffitatis virtus, & fupereroga- tionis.	369.
Patientia fupererogationis tres habet gra- dus.	370.
Patientia vitiofa fecundum defectum qua- druplex.	373.
Patientia vitiofa fecundum excessum duplex.	374.
Patientia impatiens, & impatiencia pati- ens quæ.	851.
Paupertas Euangelica duplex.	385.
Paupertas fupererogationis, alia eft fim- plex, alia afcetica.	386.
Paupertas Minoritana tres habet gradus.	387.
Paupertas vitiofa duplex.	389.
Paupertas Minoritana defenditur.	392.
Peccatum lapfus duplex.	111.
Peccatum recidiuationis, triplicis eft ftatus.	112.

Pecca-

# INDEX.

1008.	Peccatū rediuationis quomodo curatur.	131.
619.	Peccatum largè & strictè accipitur.	273.
	Peccatum originale.	974.
	Peccatum habituale.	976.
406.	Peccatum actuale.	977.
408.	Peccatum mortale & veniale.	980.
417.	Peccatum corrumpit in anima, speciem, modum, & ordinem.	758. 978.
per- 863.	Peccatum ex infirmitate, & malitia.	981.
903.	Peccatum ex ignorantia.	983.
s, & 904.	Peccatum veniale triplex.	986.
iu 899.	Peccatum mortale tripliciter transit in veniale.	988.
903.	Peccatum veniale sex modis transit in mortale.	981.
903.	Peccatum cordis tres habet gradus.	989.
913.	Peccata oris, venialia & mortalia.	1007.
970.	Peccatum irremissibile triplex.	206.
qua- 373.	Peccatum ex negligentia & cupiditate.	1017.
ex. 374.	Peccatum ex contemptu.	1018.
cati- 851.	Perfectio, alia naturalis, alia supernatu- ralis.	344.
385.	Perfectio supernaturalis, inchoata & com- pleta.	845.
sim- 386.	Perfectio necessitatis, tria habet officia.	850.
is. 387.	Perfectio supererogationis item.	853.
389.	Perfectio privilegii & sanctitatis item.	862.
391.	Perfectio formalis & materialis.	865.
111.	Perfectio cuiuslibet Religionis.	866.
us. 112.	Perfectio in genere, ex circumstantia, & secundum se.	867.

# INDEX

Perfectio ascensionis & condescensionis.	869.	Proficient
Perfectio prelationis,	870.	Proficientia
Perfectio subiectionis.	873.	Prudentia
Perfectio cohabitationis.	878.	Puritas
Perfectio Nouitij	778.	Puritas m
Perfectio noui professi.	886.	Puritas se
Perfectio Magistri spiritualis.	891.	Speciali
Permittit Deus malum, vt inde sequatur bonum.	688. 954.	Purgatio
Persecutor fratrum, dupliciter consideratur.	930.	Purgatio p
Placere hominibus velle, duplex.	950.	Puritas m
Poenitentia exterior & interior.	127.	Puritas se
Poenitentia vt virtus, tria requirit.	128.	Speciali
Poenitentia necessitatis & supererogatio- nis.	130.	
Poenitentia sera, raro vera.	203.	
Præsentia diuina, quomodo tenetur & con- seruatur.	274.	
Præsentia diuina, quomodo renouatur.	275.	
Principia prauæ politicæ triplicia.	199.	
Principia prauæ politicæ tria.	292. 642.	
Principia sui iuris tria.	293. 642.	
Principia veritatis naturalis triplicia.	512.	
Principia veritatis supernaturalis tripli- cia.	513.	
Proposuit fugiendi mortalia.	268.	
Proposuit fugiendi venialia.	269.	
Proposita ascetica, necessitatis & vtilitatis.	32.	
Propria voluntas triplex.	654.	
Propria voluntas quid.	765.	
Proprium iudicium quid.	765.	
	Pro.	

Proficient  
Proficientia  
Prudentia  
Puritas  
Puritas m  
Puritas se  
Speciali  
Purgatio  
Purgatio p  
Puritas m  
Puritas se  
Speciali  
Vies  
Quie  
Adiu  
Raper  
Raptus di  
Ratio sup  
Ratio spe  
Ratio pra  
Ratio rec  
Reciduat  
Reciduat  
Reciduat  
Recollect  
Regula in

# INDEX.

nis. 86.	Proficientes sunt triplices.	757.
87.	Proficientium triplex officium.	755.
873.	Prudentia generaliter & specialiter acci-	
878.	pitur.	807.
778.	Prudentia priuata & publica.	808.
886.	Prudentia tria habet officia.	811.
891.	Prudentia tres habet gradus.	835.
quatur	Purgatio spiritualis actiua, tres habet gra-	
88 954.	pus.	639.
atur. 930.	Purgatio passiuua, tres habet gradus.	643.
950.	Puritas mentis, inchoatiua & completiua.	680.
127.	Puritas seu castitas mentis, communis &	
128.	specialis.	684.
gatio-		
130.		
203.	<b>Q</b> Vies seu pax ascetica.	463.
con.	<b>Q</b> Quies mystica.	465.
274.		
r. 2750.		
199.		
2. 642.	<b>R</b> ADIUS solis iustitiæ triplex.	677.
3. 642.	Raptus diuinus duplex.	538.
512.	Raptus diabolicus.	539.
ipli-	Ratio superior & inferior.	493. 497.
513.	Ratio speculatiua duos habet actus.	497.
268.	Ratio practica tres habet actus.	498.
269.	Ratio recta quid.	805.
atis. 32.	Recidiuatio triplicis status.	112.
654.	Recidiuatio religiosorum quomodo cura-	
765.	tur.	131.
765.	Recollectio mentis tres habet partes.	259.
pro.	Regulæ incipientium septem.	658.
	<b>X X</b>	Re-



# INDEX.

Religio vt virtus, quid rei.	814.
Religio vt status, duplex.	815. 897.
Religio vt virtus, duplex.	897.
Remedia spiritalia purgatorum.	647.
Remedia contra tentationes probatiua.	703.
Remedia contra tentationes inductiu.	703.
Resignatio voluntatis duplex.	698.
Resistitur tentationi dupliciter.	966.
Reuelatio diuina, quid nominis.	539.
Reuelatio vniuersalis & particularis.	540.
Reuelatio corporea & imaginaria.	541.
Reuelatio intellectualis & affectualis.	543.
Reuelatio superintellectualis.	545.
Reuelationes veræ & falsæ.	547.
Reuelationum falsarum signa.	548.

## S

Sanitas mentis ascetica.	664.
Sanitas mystica.	665.
Scandalum datum & acceptum.	946.
Sapientia, alia creata, alia increata.	724.
Sapientia intellectualis, alia infusa, alia acquisita.	725.
Sapientia affectualis vitiosa.	726.
Sapientia affectualis virtuosa:	728.
Sapientia virtuosa necessitatis.	731.
Sapientia supererogationis seu ascetica tres habet gradus.	732.
Sapientia mystica.	734.
Sensualitas quid.	504. 764.
Sensualitas dupliciter mortificatur.	766.

Sensus.

# INDEX.

314.	usus sacrae scripturae duplex.	3.
15. 837.	usus externi.	550.
897.	usus interni organici.	552.
647.	usus imaginarij.	552.
2.	usus spirituales, seu inorganici.	553.
7.	gratia voluntatis divinae quinque.	685.
693.	gratia reprobationis septem.	195.
965.	gratia praedestinationis septem.	228.
519.	gratia gratiae Dei in nobis septem.	455.
540.	lentium externum, seu oris.	662.
541.	lentium internum seu cordis.	664.
543.	plex diuinorem apprehensio triplex.	578.
545.	olitudo, alia est corporalis alia spiritualis.	750.
547.	peculatio scholasticorum quid significat.	573.
548.	peculatio spiritualium, alia ascetica, alia mystica.	574.
	pes multipliciter accipitur.	310.
664.	pes practica & anagogica.	311.
665.	pes practica, vel est necessitatis, vel supererogationis.	
946.	pes anagogica, vel est communis, vel specialis.	313.
724.	Spes veniae, gratiae, & gloriae.	313.
725.	Spes primae authoritatis, & suffragij.	318.
736.	Spes absoluta, & respectiva.	318.
738.	Spes specialis tres habet gradus.	319. 827.
731.	Spes prima & secunda.	828.
732.	Spiritualis communio.	78.
734.	Spirituales, alij sunt vocatione, alij moribus.	891.
764.		Spi-
766.		
891.		

# INDEX.

Spirituales dicuntur, alij accessiue, alij in facto esse.	848.	89.	furra nerefi nerefi nerefi nerefi
Spiritualium tres status.		74	
Spirituales secundum dici, & secundum esse.		74	
Spiritualis vita quid.		75	
Spiritualis vita tria requirit.		73	
Spiritus, quid in anima rationali.		48	tempe
Spiritus ut pugnans, & ut quiescens.		53	Tem
Spiritus in spiritu, spiritus supra spiritum, & spiritus sine spiritu, quid.		53	entatio entatio entatio entatio
Spiritus extrouersio & introuersio quid.		52	
Spiritus proprius dupliciter considera- tur.		896	entatio tus,
Spiritus humanus item.		897	entatio
Spiritus carnis.		898	estamen
Spiritus mundi, & spiritus diaboli.		899	ascetic
Spiritus diuinus duplex.		899	theolog
Spiritus transiens & permanens.		900	theolog
Suauitas celestis, alia est generalis, alia spe- cialis.		439.	theolog theolog theolog
Suauitas specialis, vel est intellectualis, vel sensibilis.		440.	transfo
Suauitas sensibilis, alia est incipientum, alia proficientium, alia perfectorum.		441.	vnio. Trasfor
Suggestio diabolica quid.		939.	Transfo
Superbia, quid nominis, quid rei.		774.	nes.
Superbia triplex.		775.	Transfo
Suspicio erroris, timoris, & maleuolen- tiæ.		1003.	um, & Turbato
Su.			

INDEX.

e, alij in  
 848. 85  
 74  
 undum  
 74  
 73  
 73  
 48  
 s. 53  
 spiritum, 53  
 53  
 quid. 52.  
 sidera-  
 896  
 897  
 898  
 899  
 899  
 900  
 ia spe-  
 439.  
 is, vel  
 440.  
 m, alia  
 441.  
 989.  
 774  
 775.  
 olen-  
 1003.  
 Su-

rratio formalis & materialis. 1013.  
 teresis, quid secundum ascetas. 51. 522.  
 teresis, quid secundum mysticos. 516. 523.  
 teresis, quid secundum scholasticos. 515. 995.  
 teresis, quid secundum communem usum. 514.  
 T  
 Temperantia dupliciter accipitur. 818.  
 Temperantiae tres gradus. 836.  
 Tentationum quinque genera. 906.  
 Tentatio seductionis & probationis. 906. 953.  
 Tentationum diabolicarum multae species. 920.  
 Tentationum probatiuarum, remedia, fru-  
 ctus, & utilitates. 953.  
 Tentationum inductiuarum remedia. 962.  
 Testamentum, vulgariter, scripturaliter, &  
 asceticè sumptum. 405.  
 Theologia quincuplex. I.  
 Theologia spiritualis duplex.  
 Theologiae asceticae & mysticae differentia. 4.  
 Theologia mystica quid. 724.  
 Theologia ascetica, ducit ad mysticam. 6.  
 Transformatio, aliquando idem est quod  
 unio. 721.  
 Transformatio, aliquando differt ab unione. 431.  
 Transformatio mentis in diuinas imagi-  
 nes. 680.  
 Transformatur mens in esse actuale diui-  
 num, & non in esse essentiale. 721.  
 Turbator fratrum dupliciter dicitur. 930.  
 Veri-

## V

81

64

10

62

63

6-

S.

62

63

95

1

96

42

42

43

58

70

71:

402

290

491

292

98

,

to a

801. 286

Vice

# INDEX.

	reatus excessus dupliciter sumitur.	832. 297.
	reatus asceticæ tres gradus.	831.
81	virtutes sursum actiue tres.	409.
66	virtutes, quomodo differunt à donis, be-	
10	nedictionibus & fructibus Spiritus S.	289.
63	visio diuinorum spiritualis triplex.	553.
o Dei 63	visio Dei facialis.	593.
63	visio in caligine.	594.
uionis.	visio sine visione.	595.
63	visio Dei perfecta & imperfecta.	681.
63	visio eminentissima viatoris.	682.
ua. 968	Vita actiua ordinaria duplex.	855.
o habe-	Vita contemplatiua duo dicit.	558.
968	Vita actiua & contemplatiua extraordina-	
429	ria.	863.
4	Vitium stricte & large accipitur.	763. 977.
43	Viciorum motus triplices.	837.
68	Viciorum causæ multiplices.	764.
70	Virtus innata & acquisita.	293.
712	Vocatio Dei, sufficiens & efficax.	228.
407	Vocatio efficax duplex.	228.
290	Voluntas Dei duplex.	685.
rei. 291	Voluntas beneplaciti duplex.	685.
ns. 292	Voluntas signi.	686.
295	Voluntas Dei positiua duplex.	954.
minem,	Voluntas Dei permissiua duplex.	954.
285. 802	Voluntas hominis, quid nominis, quid rei.	499.
em seu	Voluntas antecedens & consequens.	500.
ad fi.	Voluntatis affectus & actus.	501.
801. 286.		
Vit	Volun-	

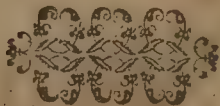


# INDEX.

Voluntas completa & incompleta.	738
Voluntas completa duplex.	739. 507
Voluntas positiva. permissiva & negativa.	968
Voluntas passiva & activa.	506
Voluntas determinata & indeterminata.	507

## Z

Zelus animarum quid.	234
Zelus actiuus & passiuus.	106
Zelus laudabilis & damnabilis.	935



731

739.

atua. 951

501

na. 501

234

100

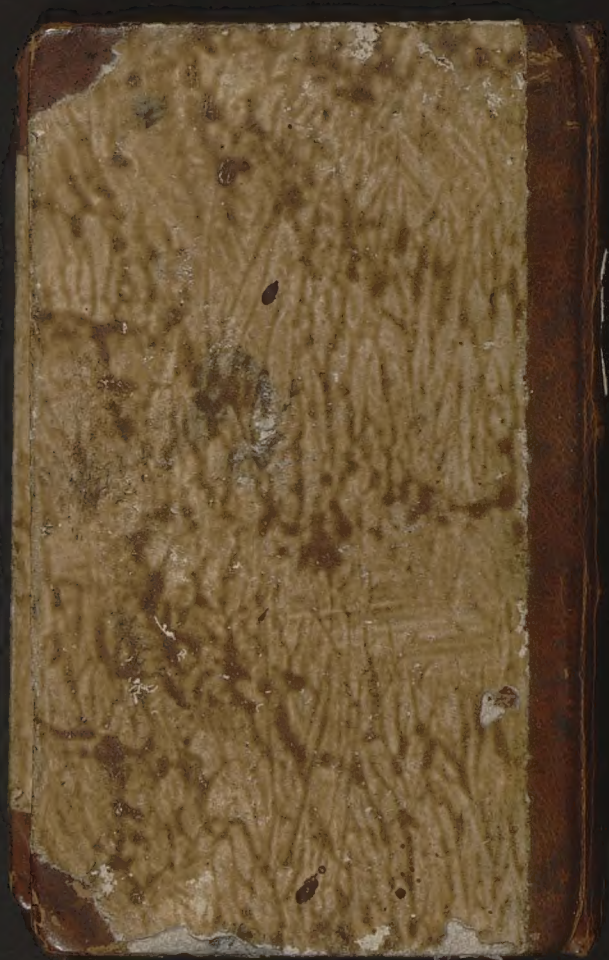
935



Biblioteka Jagiellońska



stdr0027942





Summarium  
Ascetica  
Theologie.

St  
Hh